

PĀLI GRANTHAMĀLĀ—1

Anuruddhācariya's

ABHIDHAMMATTHASAṄGAHO

[Vol. I]

Along with

Hindi Translation

&

ABHIDHARMA-PRAKĀŚINĪ Commentary

General Editor

BALADEVA UPADHYAYA

Director Research Institute



Critically Edited, Translated & Commented

by

BHADANT REWATADHAMMA (Burma)

AND

RAM SHANKAR TRIPATHI

Varanaseya Sanskrit Vishwavidyalaya

VARANASI

Published by .
Director • Research Institute,
Varanaseya Sanskrit Vishwavidyalaya,
VARANASI-2.

First Edition . (1000 Copies)



Price • Rs. 15/-

पालिग्रन्थमाला—१

आचार्य-अनुरुद्ध-प्रणीत
अभिधम्मत्थसङ्ग्रहो

[प्रथम भाग]

हिन्दी अनुवाद और अभिधर्मप्रकाशिनी व्याख्या से
विभूषित

सम्पादक, अनुवादक तथा व्याख्याकार

भदन्त रेवतधम्म (ब्रह्मदेश)

रामशंकर त्रिपाठी

वाराणसेय संस्कृत विश्वविद्यालय

वाराणसी

प्राप्तिस्थान •
विक्रयविभाग,
वाराणसेय सस्कृत विश्वविद्यालय
वाराणसी-२

प्रथम संस्करण : (१००० प्रतियाँ)



मूल्य : १५) रुपये

वक्तव्य

‘अभिधर्म’ पालि-त्रिपिटको में अपनी दार्शनिक स्थापनाओं तथा मनोविज्ञान के विस्तृत विवरण के कारण नितान्त महत्त्वशाली स्थान रखता है। पालि के इतर दोनों त्रिपिटको का साक्षात् सम्बन्ध बुद्ध-धर्म की व्यावहारिक शिक्षा तथा भिक्षुओं के दैनन्दिन आचार-सदाचार के साथ मुख्यरूपेण विद्यमान है। ‘सूत्रपिटक’ बौद्धधर्म के नैतिक शिक्षण का भाण्डागार है, तो ‘विनयपिटक’ बुद्धधर्मानुयायी गृहस्थों तथा भिक्षुओं के आचार-व्यवहार का विश्वकोश है। इसके विपरीत अभिधर्मपिटक बौद्धधर्म-स्थविरवादी सम्प्रदाय-के दार्शनिक सिद्धान्तों का विशाल निकेतन है। ‘अभिधम्म’ (सं अभिधर्म) में ‘अभि’ शब्द ‘अतिरेक’ या ‘विशेष’ अर्थ का बोधक है। ‘धर्म’ से अतिरिक्त अथवा विशिष्ट होने के कारण ही ‘अभिधर्म’ का यह नामकरण सार्थक है। ‘धर्म’ से तात्पर्य सूत्रपिटक से है। फलतः सूत्रपिटक से अधिक गम्भीर और विशिष्ट धर्म होने के कारण ही यह तृतीय पिटक तन्नाम्ना अभिहित होता है। ‘अभिधर्म’ के विशिष्ट अनुशीलन किये बिना तथागत के शिक्षण तथा उपदेश का मर्म समझना नितान्त कठिन है, परन्तु ‘अभिधर्म’ का अनुशीलन एक दुष्कर व्यापार है। अभिधर्म वर्ण्य विषयों का इतना विस्तार तथा व्यूहन करता है कि उसके भीतर प्रविष्ट होकर तत्त्वों का ज्ञान करना साधारण वैदुष्य का काम नहीं है।

इस काठिन्य तथा दुरूहता को दूर करने के लिए ही आचार्य अनुरुद्ध ने प्रकृत ग्रन्थ ‘अभिधम्मत्थसंगहो’ (अभिधर्मार्थसंग्रह) की रचना की। नव परिच्छेदों में विभक्त यह ग्रन्थ अभिधर्म के लिए एक कमनीय हस्तामलक है, अथवा यो कहना चाहिए कि अभिधर्म के स्वरूप-दर्शन के लिए यह उज्ज्वल दर्पण है। इसकी विपुल ख्याति का परिचय इसके ऊपर निर्मित विशाल व्याख्या-सम्पत्ति से भी आपाततः लगाया जा सकता है। अभिधर्म के दुरूह तत्वों के जिज्ञासु जनो के लिए ‘अभिधम्मत्थसंगहो’ का अनुशीलन अनिवार्य है। इस ग्रन्थ के महनीय रचयिता आचार्य अनुरुद्ध पालि-अट्ठकथाओं के निर्माता आचार्य बुद्धघोष के समकालीन तथा समवयस्क माने जाते हैं। फलतः इनका आविर्भाव काल चतुर्थ शती का अन्तिम भाग और पञ्चम शती का पूर्व भाग है। लगभग ३७५-४३० ई० इनका समय मानने में विशेष विप्रतिपत्ति नहीं होनी चाहिए।

इस ग्रन्थ का अध्ययन ब्रह्मदेश (बरमा) में विशेषरूप से होता चला आ रहा है। उस देश में इस ग्रन्थ के साम्प्रदायिक अध्यापन की एक सुदीर्घ परम्परा है, जो आज भी वहाँ जागरूक है। इसके ऊपर पालि में लगभग १६ टीकाओं के लिखे जाने का सकेत मिलता है, जिनमें से अनेक आज भी उपलब्ध हैं तथा प्रकाशित हो गई हैं। अभिधर्म-प्रकाशिनी व्याख्या, जिसे यहाँ प्रकाशित करते हुए हमें विशेष हर्ष हो रहा है, इस व्याख्याश्रृंखला की अन्तिम कड़ी है।

इस टीका का विपुल वैशिष्ट्य अवधान-योग्य है। यह हिन्दी भाषा में निबद्ध की गई है। इसे टीका की सजा देना शब्द का दुरुपयोग है, यह टीका न होकर विपुलकाय भाष्य है, जिसमें प्रत्येक शब्द की व्याख्या तथा मीमांसा पालि तथा संस्कृत के आधारभूत मौलिक ग्रन्थों का आश्रय लेकर प्रमाणपुर सर की गई है। ‘अभिधम्मत्थसंगहो’ मूल त्रिपिटक के समान ही मनोविज्ञान की दार्शनिक भित्ति पर अवस्थित है। फलतः मनोविज्ञान के शतश साधारण तथा विशिष्ट शब्दों का पूर्ण विवरण देने में यह व्याख्या नितरा समर्थ है—यह कथन व्याख्या के आपाततः अध्येता की भी दृष्टि से परोक्ष नहीं है। ‘अभिधर्मप्रकाशिनी’ की रचना का आधार प्राचीन

नवीन तथ्यों का विवरण लेखको के गम्भीर अध्ययन तथा व्यापक पाण्डित्य का परिचायक है । बरमा तो अभिधर्म के शिक्षण का आज शताब्दियों से मूलपीठ बना हुआ है, परन्तु वहाँ की किसी भी टीका में न तो इतनी तुलनात्मक सामग्री है, और न मूल का इतना पुष्टानुपुष्ट अनुशीलन है । मेरी दृष्टि में इस कोटि का ग्रन्थ किसी भी भाषा में नहीं है—चाहे वह यूरोप की हो, भारत की हो अथवा बरमा की हो । टीका की प्रामाणिकता पृष्ठे पृष्ठे नहीं, अपि तु पदे पदे, अभिव्यक्त होती है । ऐसे ग्रन्थरत्न को प्रकाशित कर संस्कृत विश्वविद्यालय ने दार्शनिक तत्त्वों के जिज्ञासु जनो का जो उपकार किया है, वह असाधारण है, अनुपमेय है तथा आदरणीय है ।

इस टीका की रचना का श्रेय पण्डित रामशंकर त्रिपाठी तथा भदन्त रेवतधर्म को है । ये दोनों विद्वान् वाराणसेय संस्कृत विश्वविद्यालय के साथ सम्बद्ध हैं । पण्डित रामशंकर त्रिपाठी संस्कृत विश्वविद्यालय में बौद्धदर्शन के प्राध्यापक हैं । इन्होंने बौद्ध ग्रन्था का विधिवत् शास्त्रीय पद्धति से अध्ययन किया है । ये एक नवयुवक विद्वान् हैं । इन्होंने बौद्ध धर्म और दर्शन के अध्ययन में अपना जीवनदान किया है । प्रस्तुत ग्रन्थ के माध्यम से स्थविरवादी बौद्धधर्म को राष्ट्रभाषा में लाने का जो सत्प्रयास किया गया है, उसका इनको श्रेय है । ग्रन्थ की भाषा अत्यन्त सरल एवं सुबोध है । इनसे बौद्धज्ञान के जिज्ञासुओं को भविष्य में बड़ी आशाये हैं । रेवतधर्म जी बर्मा के निवासी हैं और वहाँ के विद्यापीठ में उन्होंने अभिधर्म का अध्ययन प्रख्यात बौद्ध पण्डितों से विधिवत् सम्प्रदायानुकूल पद्धति पर किया है । फलतः वे अभिधर्म के साम्प्रदायिक व्याख्यानों से पूर्ण परिचित हैं । इस समय ये हमारे अनुसन्धान संस्थान में पातञ्जल-योग तथा बौद्धयोग का तुलनात्मक अध्ययन कर रहे हैं और हमारे छात्र हैं । इन दोनों पण्डितों का अनेक वर्षों का गम्भीर तुलनात्मक अध्ययन इस टीका की रचना में पदे-पदे प्रतिफलित होता है ।

आरम्भ की प्रस्तावना में व्याख्याकारों ने अपने दृष्टिकोण को भलीभाँति समझाया है तथा अभिधर्म-विषयक उपादेय तथ्यों को अभिव्यक्त किया है । मेरी दृष्टि में तुलनात्मक टिपणियों से परिपुष्ट इस अनुवाद की पालिग्रन्थों के उन छिछले अनुवादों से तुलना ही नहीं की जा सकती, जो इधर हिन्दी के माध्यम से प्रकाशित हुए हैं और हो रहे हैं ।

ऐसे प्रामाणिक अथवा सुबोध ग्रन्थ को प्रकाश में लाने के कारण यह अनुसन्धान संस्थान उचित गर्व का अनुभव कर रहा है । मेरा पूरा विश्वास है कि इस संस्करण की सहायता से कोई भी जिज्ञासु थेरवाद के दार्शनिक तथा मनोवैज्ञानिक तथ्यों को भलीभाँति हृदयङ्गम कर सकता है । मैं इस ग्रन्थ के रचयिता विद्वान् लेखको को भी आशीर्वाद देता हूँ और आशा करता हूँ कि इतर जटिल पालिग्रन्थों की व्याख्या लिख कर वे अपनी प्रतिभा को प्रकाशित करेंगे तथा बौद्धधर्म और दर्शन के तत्त्वानुसंधित्सु विद्वज्जनो के सत्कार तथा आभार के भाजन बनेंगे ।

वाराणसी

आग्रहायणकृष्ण एकादशी

संवत् २०२३

श्री बलदेव उपाध्याय

अनुसन्धान संचालक

भूमिका

अगत् के उत्तम शास्ता परम कारुणिक भगवान् बुद्ध ने देवताओं सहित इस लोक के अनन्त हित और सुख के लिये धर्म एवं विनय की देशना की । बौद्ध धर्म त्रिधा विभक्त है, यथा, —परियत्ति, प्रतिपत्ति (पटिपत्ति) और प्रतिवेध (पटिवेध) । इनमें से भगवान् द्वारा उपदिष्ट धर्म 'परियत्ति' नामक सद्धर्म है^१ । यही बुद्धशासन की आधारशिला है । इस (परियत्ति धर्म) के होने पर ही अन्य (प्रतिपत्ति और प्रतिवेध) धर्म भी स्थित रह सकते हैं, न होने पर नहीं । इसीलिये अङ्गुत्तरनिकाय की अट्ठकथा में भी कहा गया है—

“सुत्तन्तेसु असन्तेसु पमुट्ठे विनयमिह च ।
तमो भविस्सति लोको सुरिये अत्थङ्गते यथा ॥
सुत्तन्ते रक्खिते सन्ते पटिपत्ति होति रक्खिता ।
पटिपत्तिं ठितो धीरो योगक्खेमा न धंसति ॥”^२

अर्थात् सूत्रान्तो के न होने पर और विनय के विनष्ट हो जाने पर यह लोक उसी प्रकार अन्धकारपूर्ण हो जायगा, जिस प्रकार सूर्य के अस्तङ्गत हो जाने पर होता है । सूत्रान्तो के सुरक्षित रहने पर पटिपत्ति (व्यानभावना आदि) भी सुरक्षित रहती है और पटिपत्ति में स्थित धीर पुरुष योग-क्षेम से परिभ्रष्ट नहीं होता ।

इसी कारण सद्धर्म की चिरस्थिति की कामना से महाकाश्यप आदि महोस्थविरो ने 'परियत्ति' (त्रिपिटक) नामक बुद्धवचनों का सङ्गायन कर बुद्धशासन की रक्षा की । सद्धर्म की अभिवृद्धि चाहनेवाले तत्कालीन राजाओं और सामान्य जनो ने भी सङ्गीति करनेवाले उन महास्थविरो की भरपूर सहायता की ।

सङ्गीतियाँ

प्रथम सङ्गीति—बुद्ध के अनुपधिरोष निर्वाणधातु में प्रवेश के बाद उनके द्वारा उपदिष्ट धर्म का संरक्षण भिक्षुसंघ के सम्मुख एक महान् कार्य था, क्योंकि भगवान् बुद्ध को परिनिवृत्त हुए अभी एक सप्ताह भी न बीता था कि पावा और कुशीनारा के मध्य ५०० भिक्षुओं के साथ चारिका करते हुए महाकाश्यप ने सुभद्र नामक एक वृद्ध प्रव्रजित को यह कहते हुए सुना — “बस, आयुष्मानो ! मत शोक करो, मत विलाप करो, हम उस महाश्रमण (बुद्ध) से अच्छीतरह मुक्त हो गये । हम उसके द्वारा सदा यह कहकर पीडित किये जाते थे — ‘यह तुम्हें विहित है, यह तुम्हें विहित नहीं है ।’

१. “परियत्तीति तीणि पिटकानि, पटिवेधो ति सच्चपटिवेधो, पटिपत्तीति पटिपदा”

अब हम जो चाहेंगे करेंगे, जो नहीं चाहेंगे वह नहीं करेंगे।" सुभद्र के ये वचन सुनकर महाकाश्यप जैसे भिक्षु का चिन्तित होना स्वाभाविक था। उन्होंने सोचा, अव्रम और अविनय प्रकट हो रहे हैं, अतः आवश्यक है कि धर्म और विनय का सङ्गायन किया जाय।

सङ्गीति के लिये महाकाश्यप ने पाँच सौ अर्हत् भिक्षुओं को चुना। महाकाश्यप इस सङ्गीति के अध्यक्ष थे। उन्होंने धर्मसम्बन्धी प्रश्न आनन्द से तथा विनयसम्बन्धी प्रश्न उपालि से पूछे। अन्त में भिक्षुओं ने उनका सङ्गायन किया। यह सङ्गीति भगवान् बुद्ध के महापरिनिर्वाण के अनन्तर चतुर्थ मास में राजगृह की सप्तपर्णी गुहा में आयोजित की गई थी। मगधशासक अजातशत्रु इसमें सहायक थे। यह सभा बौद्ध जगत् में 'पञ्चशतिका' नाम से विख्यात है।

द्वितीय सङ्गीति—भगवान् के परिनिर्वाण के १०० वर्ष बीतने पर आयुष्मान् यश ने वैशाली के वज्जिपुत्तक भिक्षुओं को विनयविपरीत दश वस्तुओं का आचरण करते हुये देखा, जिनमें सोने-चादी का ग्रहण भी एक था। अनेक भिक्षुओं की दृष्टि में उनका यह आचरण निन्दित था। इसका निर्णय करने के लिये वैशाली में एक सभा बुलाई गई। इसमें ७०० अर्हत् भिक्षु सम्मिलित हुए। यह सभा आठ मास तक चलती रही। महास्थविर रेवत इसके सभापति थे। सभा ने वैशाली के भिक्षुओं के दश वस्तु सम्बन्धी आचरण विनय से विपरीत निश्चित किये। तदनन्तर भिक्षुओं ने धर्म और विनय का सङ्गायन किया। इस समय के राजा कालाशोक इस सङ्गीति के सहायक थे। बौद्धों में यह सङ्गीति 'सप्तशतिका' नाम से विख्यात है।

वैशाली के वज्जिपुत्तक भिक्षुओं ने इस द्वितीय सङ्गीति के महास्थविरो का निर्णय अमान्य कर दिया और उन्होंने कौशाम्बी में एक पृथक् सङ्गीति आयोजित की। इसमें १०,००० भिक्षु एकत्र हुए थे। उन्होंने इस सङ्गीति में अपने मत के अनुकूल निर्णय किये। यह सभा 'महासंघ' या 'महासङ्गीति' कहलायी और इस सभा के निर्णयों को माननेवाले 'महासाधिक' कहलाये। 'दीपवस' के अनुसार "महासङ्गीति के भिक्षुओं ने बुद्धशासन को बिल्कुल विपरीत कर डाला। मूलसंघ में भेदकर उन्होंने एक नया संघ खड़ा कर लिया। मूल 'धर्म' को नष्ट कर उन्होंने सूत्रों का नवीन संग्रह किया।

१ "अल, आवुसो! मा सोचित्थ, मा परिदेवित्थ। सुमुत्ता मय तेन महासमणेन। उपद्दुता च होम—इद वो कप्पति, इद वो न कप्पती"ति। इदानी पन मय य इच्छिस्साम तं करिस्साम, य न इच्छिस्साम न तं करिस्सामाति।"—दी० नि०, द्वि० भा०, पृ० १२५।

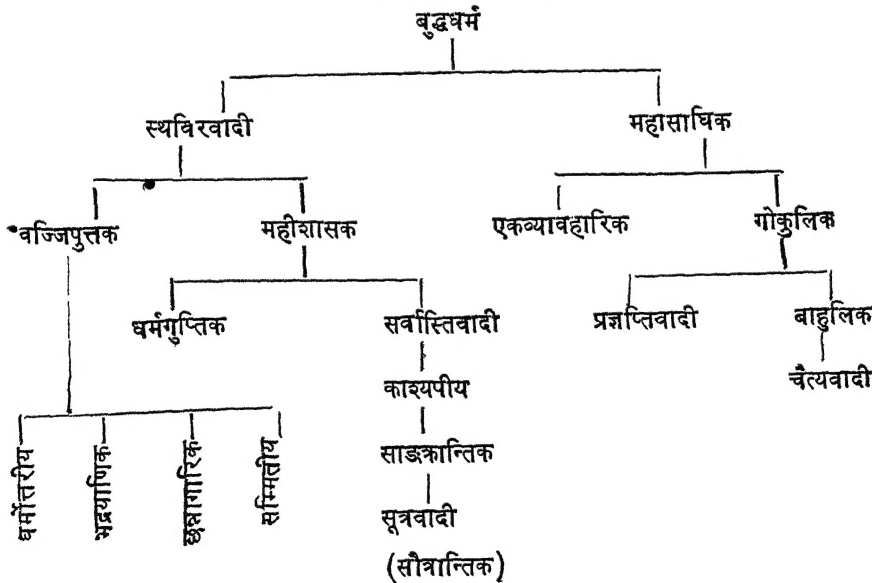
२. "हन्द, मय आवुसो। धम्म च विनय च सङ्गायाम। पुरे अवम्मो दिप्पति, धम्मो पटिबाहि्यति। अविनयो दिप्पति, विनयो पटिबाहि्यति।"—चुल्ल० (विनयपिटक), पृ० ४०६।

३ द्र०—“कप्पति सिङ्गिलोणकप्पो, कप्पति द्वङ्गुलकप्पो, कप्पति गामन्तरकप्पो, कप्पति आवासकप्पो, कप्पति अनुमतिकप्पो, कप्पति आचिण्णकप्पो, कप्पति अमथितकप्पो, कप्पति जल्लोसि पात कप्पति अदसक निसीदन, कप्पति जातरूपरजत ति।”—चुल्ल०

उन्होंने विनय और पाच निकायो मे सूत्रो के क्रम और अर्थ बदल दिये तथा कुछ स्व-रचित सन्दर्भ जोड़ दिये ।”

अष्टादश बौद्ध निकाय—इस प्रकार स्थविरवादी और महासाधिक—ये दो निकाय हो गये । यही से बौद्ध सघ मे भेद का सूत्रपात होता है । यह भेद प्रक्रिया यही नहीं रुकी, अपितु २०० वर्ष बीतते बीतते संघ १८ प्रमुख निकायो मे विभक्त हो गया । महासाधिक कालान्तर में दो भागो मे विभक्त हो गये, यथा—एकव्यावहारिक और गोकुलिक । गोकुलिक से पुन. दो शाखाये निकली—१. प्रज्ञप्तिवादी और २ बाहुलिक (=बाहुश्रुतिक) । बाहुलिक से चैत्यवादी नामक एक और शाखा प्रकट हुई । इस प्रकार महासाधिक से ५ निकाय विकसित हुये, जो महासाधिक के साथ कुल ६ निकाय होते हैं । दूसरी ओर स्थविरवादी भी पहले दो भागो मे विभक्त हुये, यथा—वज्जिपुत्तक (वात्सीपुत्रीय) और महीशासक । वज्जिपुत्तक पुन ४ भागो मे विभक्त हुये, यथा—१ धर्मोत्तरीय, २ भद्रयाणिक, ३. छन्नागारिक (षाण्णागारिक) और ४ सम्मितीय । महीशासक भी दो शाखाओ मे विभक्त हो गये, यथा—धर्मगुप्तिक और सर्वास्तिवादी । सर्वास्तिवादियो से क्रमशः काश्यपीय, काश्यपीय से साङ्गक्रान्तिक और साङ्गक्रान्तिक से सूत्रवादी (सौत्रान्तिक) निकाय विकसित हुये । इस प्रकार सर्वास्तिवादी निकाय से ११ निकाय विकसित हुये, जो सर्वास्तिवादी निकाय के साथ कुल १२ होते हैं । दोनों प्रकार के निकायभेद मिलकर कुल १८ निकाय हो जाते हैं ।

‘दीपवश’ के अनुसार निकाय भेद



१. “महासङ्गीतिका भिक्खू विलोम अकसु सासन ।

भिन्दित्वा मूलसङ्घं अञ्ज अकसु सङ्घ ॥

अञ्जथा सङ्गहित सुत्त अञ्जथा अकरिसु ते ।

इन १८ नामों के अतिरिक्त कथावत्यु की अट्ठकथा में अन्य निकायों के नाम भी उपलब्ध होते हैं, यथा — राजगिरिक, सिद्धत्थक, पुब्बसेलिय, अपरसेलिय, हेमवत, वजिरिय, उत्तरापथक, हेतुवादी एव वेतुल्लक । इनमें पहले छह नाम 'महावस' में भी उल्लिखित हैं । शारिपुत्रपरिपृच्छा और भव्य के अनुसार इन अष्टादश निकायों की २ सूचियाँ और उपलब्ध होती हैं । इनमें वर्णित क्रम उपर्युक्त प्रारूप में वर्णित क्रम से भिन्न है ।

तृतीय सङ्गीति—सम्राट् अशोक बुद्ध धर्म में प्रविष्ट होने के बाद प्रतिदिन बुद्धपूजा, धर्मपूजा, सघपूजा, आचार्यपूजा और चारों द्वारों में भैषज्य के लिये भिक्षुओं को प्रभूत धन दान करता था, जबकि अन्य तैथिक साधारण भोजन और वस्त्र के लिये भी दान नहीं पाते थे, फलतः वे लाभ और सत्कार के लिये भिक्षुसंघ में प्रविष्ट हो गये । प्रविष्ट होकर उन्होंने नाना प्रकार के मतवादों और आचरणों द्वारा संघ को दूषित करना प्रारम्भ कर दिया । स्थिति यहाँ तक पहुँच गई कि पाटलिपुत्र के अशोकराम में ७ वर्षों तक उपोसथ भी न हो सका । इस परिस्थिति के निराकरण के लिये सम्राट् अशोक ने भिक्षुओं को एकत्र कर मोग्गलिपुत्त तिस्स (तिष्य) स्थविर के साथ परामर्श किया और लुके-छुपे प्रविष्ट ६० सहस्र तैथिकों को श्वेत वस्त्र पहना संघ से निष्कासित कर दिया । तदनन्तर बुद्ध भिक्षुओं द्वारा तृतीय सङ्गीति का अयोजन किया ।

बुद्ध के परिनिर्वाण के २३६ वर्ष बाद सम्राट् अशोक के काल में पाटलिपुत्र में तृतीय सङ्गीति हुई । इसमें एक सहस्र अर्हत् भिक्षु सम्मिलित हुये थे । इसके अध्यक्ष मोग्गलिपुत्त तिस्स (तिष्य) महास्थविर थे । यह सङ्गीति ६ मास तक चलती रही । पाटलिपुत्र की इस सभा में अन्तिम रूप से बुद्धवचनों के स्वरूप का निश्चय किया गया । इसी सभा में मोग्गलिपुत्त तिस्स महास्थविर ने मिथ्यावादी १७ बौद्धनिकायों का निराकरण करते हुये 'कथावत्यु' नामक ग्रन्थ की रचना की, जिसे 'अभिधम्म पिटक' में स्थान मिला । सम्पूर्ण 'अभिधम्म पिटक' के स्वरूप का अन्तिम निर्णय इस सङ्गीति तक हो गया था । इस सभा का सबसे महत्त्वपूर्ण निश्चय विदेशों में बौद्धधर्म के प्रचारार्थ भिक्षुओं को भेजना था । इसी निश्चय के अनुसार सम्राट् अशोक ने अपने विशाल साम्राज्य के विभिन्न प्रान्तों, सीमान्तों तथा यवन, कम्बोज, गान्धार, सुवर्णभूमि (बर्मा) एव सिंहलद्वीप आदि विदेशों में धर्मोपदेशक भेजे ।

चतुर्थ सङ्गीति—सम्यक्सम्बुद्ध के परिनिर्वाण से ४५० वें वर्ष में लङ्काद्वीप में राजा वट्टगामणि अभय के शासनकाल (प्रथम शताब्दी ईसा पूर्व) में चतुर्थ सङ्गीति हुई । यह सिंहलद्वीप के मातुल जनपद की 'आलोक' नामक गुहा में आयोजित की गई थी । इसमें ५०० अर्हत् भिक्षु सम्मिलित हुये थे । इसके अध्यक्ष महास्थविर धर्मरक्षित थे । भगवान् बुद्ध के समय से लेकर अब तक उनके उपदेशों का अध्ययन-अध्यापन मौखिक रूप से ही चल रहा था । इस सङ्गीति की सबसे बड़ी विशेषता यह है कि इसमें समस्त बुद्धवचनों को प्रथम बार लेखबद्ध किया गया । यह सङ्गीति लोक में 'पुस्तका-रोपण-सङ्गीति' के नाम से प्रसिद्ध है ।

नाम से प्रसिद्ध रत्नपुञ्ज नामक नगर में आयोजित की गई थी । इसमें २४०० स्थविर भिक्षु सम्मिलित हुये थे । इसके अध्यक्ष दक्षिणारामवासी त्रिपिटकधर भदन्त जागर महास्थविर थे । इस सङ्गीति में समस्त बुद्धवचनो को शिलापट्ट पर अङ्कित किया गया था, अतः यह सङ्गीति लोक में 'शिलाक्षरारोपण-सङ्गीति' के नाम से विख्यात है ।

षष्ठ सङ्गीति—इस समय तक देश-विदेश में प्रचलित त्रिपिटक के पाठ में प्रमादवश अनेक परिवर्तन हो चुके थे, अतः ब्रह्मदेश के वृद्ध महास्थविर भिक्षुओं ने सोचा— 'यदि इस समय त्रिपिटक का सशोधन न किया गया तो कालान्तर में वे अत्यधिक मलिन हो जायेंगे । नयी पीढी के भिक्षु उन्हें शुद्ध करने में असमर्थ रहेंगे; फलतः पालि (त्रिपिटक) का अर्थ दुर्बोध हो जायगा और इस प्रकार सद्धर्म के लोप का भय है ।' जैसे अङ्गुत्तरनिकाय में भी कहा गया है —

“द्वे मे भिक्षव ! धम्मा, सद्धम्मस्स सम्मोसाय अन्तरधानाय संवत्तन्ति । कतमे द्वे ? दुब्बिखित्तं च पदव्यञ्जनं अत्थो च दुष्मोतो । दुन्निखित्तस्स भिक्षव ! पदव्यञ्जनस्स अत्थो पि दुन्नयो होति । इमे खो भिक्षव ! द्वे धम्मा, सद्धम्मस्स सम्मोसाय अन्तरधानाय संवत्तन्तीति ।”^१

अर्थात् भिक्षुओं ! ये दो धर्म सद्धर्म के सम्प्रमोष और अन्तर्धान के कारण होते हैं । कौन दो ? — १ उचित स्थान पर स्थापित न किये गये पद और व्यञ्जन तथा २ भलीभाति न समझा गया अर्थ । भिक्षुओं ! उचित स्थान पर स्थापित न किये गये पद और व्यञ्जनों का अर्थ भी भलीभाति ज्ञात नहीं हो पाता । भिक्षुओं ! ये दो धर्म सद्धर्म के सम्प्रमोष और अन्तर्धान के कारण होते हैं ।

भिक्षुओं के उपर्युक्त भय को ध्यान में रखकर बर्मा के तत्कालीन धार्मिक प्रधानमन्त्री 'ऊ नु' द्वारा संस्थापित बुद्धशासनसमिति ने देश-विदेश (प्रमुखतः स्थविर-वादी बौद्ध देशों) के गणमान्य विद्वान् भिक्षुओं और पण्डितों को इस विषय पर विचार करने के लिये आमन्त्रित किया । उन भिक्षुओं और पण्डितों ने सद्धर्म की चिरस्थिति और बहुजन के हित एवं सुख के लिये षष्ठ सङ्गायन का निश्चय किया ।

तदनुसार भगवान् बुद्ध के परिनिर्वाण के २५०० वें वर्ष बर्मा की राजधानी रगून में 'श्रीमङ्गल' नामक स्थान पर लोकशम (कम्भाए) नामक चैत्य के समीप इसी कार्य के लिये नवनिर्मित महापाषाण शैलगुहा में षष्ठ सङ्गीति आयोजित की गई । भदन्त रेवत महास्थविर इस सङ्गीति के अध्यक्ष थे । इसमें सम्मिलित देश-विदेश के २५०० भिक्षुओं ने सम्पूर्ण त्रिपिटक का सशोधन कर सङ्गायन किया ।

बुद्धवचन

बुद्धगया में बोधि प्राप्त करने के अनन्तर ४५ वर्षों तक लगातार मध्यमण्डल में चारिका करते हुये भगवान् बुद्ध ने स्थान-स्थान पर जो उपदेश किये, उनके शिष्यों ने उन्हें कण्ठस्थ कर लिया, वे ही 'बुद्धवचन' कहलाते हैं । यह एक अत्यन्त विशाल भाण्डार है । बुद्ध के महापरिनिर्वाण के बाद उनके महास्थविर शिष्यों ने बुद्धवचनो की सुरक्षा की दृष्टि से उपर्युक्त सङ्गीतियों में उन (बुद्धवचनो) का सङ्गायन किया और उनका विभिन्न भागों में वर्गीकरण किया । प्रथम सङ्गीति के वर्णनप्रसङ्ग में यद्यपि

‘धम्मं च विनय च सङ्गायाम’ (चुल्ल०) के अनुसार धर्म और विनय के ही सङ्गायन की बात कही गयी है, वहा अभिधर्म के सङ्गायन की बात उल्लिखित नहीं है, अतः कुछ इतिहासवेत्ता यह निष्कर्ष निकाल सकते हैं कि ‘अभिधर्म पिटक’ की रचना प्रथम सङ्गीति से परवर्तीकाल की है, तथापि यह निष्कर्ष बौद्ध परम्परा को मान्य नहीं है। आचार्य बुद्धघोष ने प्रथम सङ्गीति के अवसर पर ही अभिधर्म के सङ्गायन का भी स्पष्ट उल्लेख किया है।^१ ह्वेनसांग भी इससे सहमत है। कुछ भी हो, इसना तो निश्चित है कि राजगृह की सङ्गीति में बुद्धवचनो का जो स्वरूप निश्चित हुआ था, वही वर्तमान त्रिपिटक का आधार है। आचार्य बुद्धघोष के वर्णनानुसार प्रथम सङ्गीति के अवसर पर ही महास्थविरो ने समस्त बुद्धवचनो का तीन पिटक, पाँच निकाय, नौ अङ्ग और ८४००० धर्मस्कन्धो में स्पष्टतः विभाजन किया। हमें जो त्रिपिटक साहित्य आज उपलब्ध है, यह वही त्रिपिटक है, जिसका तृतीय सङ्गीति में सङ्गायन हुआ था और जिसे कुछ ही काल बाद भिक्षु महेन्द्र (सम्राट् अशोक के पुत्र) धर्मप्रचार के निमित्त लङ्का ले गये थे।

१. त्रिपिटक

बुद्धवचनो का एक विभाग (वर्गीकरण) त्रिपिटक है। पिटक तीन हैं, यथा—विनय पिटक, सूत्र (सुत्त) पिटक और अभिधर्म पिटक। पिटक ‘पिटारी’ को कहते हैं। पिटारी की भाँति होने से एक प्रकार के सग्रह को एक ‘पिटक’ कहते हैं।

विनय पिटक—विनय ‘अनुशासन’ को कहते हैं। जिसमें भगवान् बुद्ध द्वारा भिक्षु और भिक्षुणियो के आचार-सम्बन्धी नियम (कर्त्तव्य) प्रज्ञप्त हैं, उसे (उस सग्रह को) ‘विनय पिटक’ कहते हैं। इसे भिक्षुसंघ का ‘संविधान’ कह सकते हैं। धार्मिक दृष्टि से इसका बड़ा महत्त्व है। विनय सम्बन्धी नियमों को लेकर ही अष्टादश निकाय-भेद हो गये। बौद्ध संघ में विनय पिटक के प्रति सदा से अत्यधिक आदर रहा है। उन्होंने इसे सूत्र पिटक से भी ऊँचा स्थान दिया है। यह बुद्धशासन की आयु है। उनका विश्वास है कि जब तक विनय पिटक विशुद्ध रहेगा तब तक बुद्धशासन भी अक्षुण्ण रहेगा।

विनयपिटक के विषय तीन भागों में विभक्त हैं, यथा-सुत्तविभङ्ग, खन्धक (स्कन्धक) और परिवार। सुत्तविभङ्ग के दो विभाग हैं—पाराजिक और पाचित्तिय। इसी प्रकार खन्धक भी दो भागों में विभक्त है—महावग्ग और चुल्लवग्ग। इस तरह विनयपिटक के पाँच भाग हो जाते हैं, यथा—पाराजिक, पाचित्तिय, महावग्ग, चुल्लवग्ग, और परिवार। पाराजिक-पाचित्तिय ही भिक्षु-विभङ्ग और भिक्षुणी-विभङ्ग कहलाते हैं और इन्हीं का सार भिक्षु-प्रातिमोक्ष और भिक्षुणी-प्रातिमोक्ष है।

१. “धम्मसङ्गणि-विभङ्गञ्च कथावत्थुञ्च पुगलं।

धातु-यमकपट्टान अभिधम्मा ति वुच्चती” ति॥

एवं संवर्णितां सखमनाणोचरं तन्ति सङ्गायित्वा इदं अभिधम्मपिटकं नामा

सूत्रपिटक—इसमें विनय से भिन्न सामान्य बुद्धवचनो का सङ्ग्रह है। यह पाँच निकायो में विभक्त है, यथा—दीघ (दीर्घ)-निकाय, मज्झिम (मध्यम)-निकाय, सयुत्त (सयुक्त)-निकाय, अङ्गुत्तर (अङ्कोत्तर)-निकाय और खुद्क (क्षुद्रक)-निकाय।

सर्वास्तिवादी सूत्रपिटक भी उपर्युक्त पाँच विभागों में विभक्त है। उसमें केवल निकाय के स्थान पर 'आगम' शब्द का प्रयोग किया गया है। प्रारम्भ में उन (सर्वास्तिवादीयों) का त्रिपिटक संस्कृत में था, किन्तु आज वह अपने मूलरूप में उपलब्ध नहीं है। उसका चीनी अनुवाद उपलब्ध है। उसका अध्ययन हुआ है और पालित्रिपिटक से उसकी तुलना की गई है। सर्वास्तिवादी-त्रिपिटक और पालित्रिपिटक के सूत्रपिटक और विनयपिटक में मूलभूत समानताएँ पायी गयी हैं, केवल विषय-विन्यास में ही थोड़ा-बहुत अन्तर पाया जाता है। यही बात अभिधर्मपिटक के सम्बन्ध में नहीं कही जा सकती। दोनों परम्पराओं में अभिधर्मपिटक की ग्रन्थ-संख्या समान होने पर भी विषय-वस्तु में कोई समता नहीं है।

क दीघनिकाय—यह दीर्घ आकार के सूत्रों का संग्रह है। आकार की दृष्टि से जो सूत्र (बुद्धोपदेश) लम्बे हैं, वे इस निकाय में सङ्गृहीत हैं। दीघनिकाय में कुल ३४ सूत्र हैं, जो तीन वर्गों में विभक्त हैं, यथा—१. सीलक्खन्धवग्ग—इसमें १-१३ सूत्र हैं। २. महावग्ग—इसमें १० सूत्र (१४-२३) हैं तथा ३. पाथेय्यवग्ग—इसमें ११ सूत्र (२४-३४) हैं।

ख मज्झिम निकाय—इसमें मध्यम आकार के सूत्रों का संग्रह है। यह तीन भागों में विभक्त है, यथा—मूल पण्णास, मज्झिम पण्णास और उपरिपण्णास। इसमें कुल १५ वर्ग हैं, जिनमें १५२ सूत्र संगृहीत हैं।

ग सयुत्त निकाय—जैसा कि इसके नाम से स्पष्ट है, इसमें छोटे, बड़े सभी आकार के सूत्रों का संग्रह है। अधिकतर छोटे आकार के सूत्र ही अधिक हैं। बुद्धघोष के अनुसार इसमें ७७६२ सूत्र हैं, जो ५ वर्ग और ५६ सयुत्तों में संगृहीत हैं, यथा—सगाथवग्ग में ११ सयुत्त, निदानवग्ग में १० (१२-२१) सयुत्त, खन्धवग्ग में १३ (२२-३४) सयुत्त, सलायतनवग्ग में १० (३५-४४) सयुत्त तथा महावग्ग में १२ (४५-५६) सयुत्त हैं।

घ अङ्गुत्तर निकाय—यह सूत्रपिटक का सबसे बड़ा भाग है। इसका विषय पूर्व के तीन निकायों से भिन्न नहीं है, किन्तु शैली इसकी सबसे विलक्षण है। संख्याबद्ध शैली इसकी विशेषता है। सम्पूर्ण निकाय एक-निपात, दुक-निपात आदि ११ निपातों में विभक्त है। एक एक निपात अनेक वर्गों में विभक्त है तथा एक एक वर्ग में अनेक छोटे आकार के सूत्र हैं। बुद्धघोष के अनुसार इसमें ६५५७ सूत्र हैं, जो ११ निपात और १६६ वर्गों में संगृहीत हैं।

ङ खुद्क निकाय—यह सूत्रपिटक का पाँचवाँ मुख्य भाग है। पहले के चार निकायों की भाँति इसमें सूत्र नहीं हैं, अपितु यह छोटे-छोटे स्वतन्त्र ग्रन्थों का संग्रह है। सभी ग्रन्थ छोटे भी नहीं हैं, कुछ तो जातक-आदि काफी बड़े ग्रन्थ हैं। इसमें १५ ग्रन्थ

१५ ग्रन्थ इस प्रकार है—१ खुद्क पाठ, २ धम्मपद, ३ उदान, ४. इतिवृत्तक, ५ सुत्तनिपात, ६ विमानवत्थु, ७ पेतवत्थु, ८. थेरीगाथा, ९. थेरीगाथा, १० जातक, ११ निद्देस, १२ पटिसम्भिमदामग, १३ अपदान, १४ बुद्धवस तथा १५ चरियापिटक ।

सिंहलदेशीय परम्परा निद्देस के चूळनिद्देस और महानिद्देस इन दो भागों को दो स्वतन्त्र ग्रन्थ मानकर खुद्कनिकाय में १६ ग्रन्थों को मानती है । ब्रह्मदेशीय परम्परा पूर्वोक्त १५ ग्रन्थों के अतिरिक्त इन चार ग्रन्थों को भी खुद्कनिकाय में सम्मिलित करती है, यथा—मिलिन्दपञ्च, सुत्तसङ्गह, पेटकोपदेस और नेत्ति-पकरण ।

अभिधम्मपिटक—यह त्रिपिटक का तीसरा मुख्य भाग है । इसमें भगवान् बुद्ध द्वारा उपदिष्ट दार्शनिक मन्तव्यों का संग्रह है । यह सात प्रकरणों में विभक्त है, यथा—धम्मसङ्गणि, विभङ्ग, धातुकथा, पुग्गलपञ्जत्ति, कथावत्थु, यमक और पट्टान । यद्यपि इन ग्रन्थों में अनेक गम्भीर और दुर्बोध दार्शनिक तत्त्वों का विवेचन किया गया है, तथापि संक्षेपतः चित्त, चैतसिक, रूप और निर्वाण—ये चार परमार्थ धर्म ही इन सभी प्रकरणों के सामान्य अभिधेय हैं । इन चार परमार्थ धर्मों का ही स्पष्ट और अभ्रान्त ज्ञान कराने के लिये उपर्युक्त सात प्रकरणों में इनका विभिन्न प्रकार से संयोग और विभाग करके प्रतिपादन किया गया है । इस प्रकार शैली के भेद से इस पिटक का सात प्रकरणों में विभाजन किया गया है ।

‘अभिधर्म’ में ‘अभि’ शब्द ‘अतिरेक’ या ‘विशेष’ अर्थ का वाचक है^१ । ‘धर्म’ शब्द ‘परियत्ति धर्म’ के अर्थ में प्रयुक्त होता है । इसीलिये ‘धर्म’ शब्द द्वारा सूत्रों का भी ग्रहण होता है, यथा—“यो वो आनन्द ! मया धम्मो च विनयो च देसितो पञ्जत्तो” आदि कहा गया है । अतः सूत्रपिटक-पालि से अधिक गम्भीर और विशिष्ट धर्म ‘अभिधर्म’ है । अभिधर्मपिटक में धर्मों का कुशल-अकुशल-अव्याकृत आदि नाना नयों से विभाजन करके प्रतिपादन किया गया है । यही सूत्रपिटक से इसकी अतिशयता या विशिष्टता है । आचार्य वसुबन्धु ने अपने ‘अधिधर्मकोश’ नामक प्रसिद्ध ग्रन्थ में सपरिवार अमला प्रज्ञा को परमार्थतः अभिधर्म कहा है तथा उस अमला प्रज्ञा को प्राप्त करानेवाली सामान्य प्रज्ञा और उसका प्रतिपादन करनेवाले शास्त्रों को भी व्यवहारतः अभिधर्म कहा है^२ । महायानी आचार्य असङ्ग ने ‘अभिधर्म’ शब्द की व्युत्पत्ति करते हुए ‘अभि’ शब्द को चार अर्थों में प्रयुक्त किया है, यथा—निर्वाण के अभिमुख होने के कारण, धर्म का विविध वर्गीकरण करने के कारण, विरोधी मतों का अभिभव करने के कारण तथा सूत्रों के सिद्धान्त का अनुगमन करने के कारण । इस प्रकार उन्होंने चार अर्थों में ‘अभिधर्म’ शब्द की सार्थकता दिखलाई है^३ ।

१ “तत्थ अभिधम्मो ति केनट्ठेन अभिधम्मो ? धम्मातिरेक-धम्मविसेसट्ठेन ।

अतिरेक-विसेसत्थदीपको हि एत्थ ‘अभि’-सद्दो ।”—अट्ठ०, पृ० २ ।

२. दी० नि०, द्वि० भा०, पृ० ११८ ।

३. “प्रज्ञाऽमला सानुचराऽभिधर्मस्तत्प्राप्तये याऽपि च यच्च शास्त्रम् ।”—अभि० को० १ : २, पृ० ५ ।

४. “अभिमुखतोऽथाभीक्ष्ण्यादभिभवगतितोऽभिधर्मश्च ।”—महा० सू०, ११ ३ ।

अभिधर्मपिटक का उद्भव—स्थविरवादी बौद्धपरम्परा के अनुसार भगवान् बुद्ध ने बुद्धत्व प्राप्ति के अनन्तर सप्तम वर्षावास में त्रायस्त्रिंश देवभूमि में जाकर वहाँ स्थित अपनी माता को लगातार तीन महीने तक विस्तारपूर्वक अभिधर्म का उपदेश किया। साथ ही साथ निर्मित बुद्ध के रूप में अनवतप्तहृद में आकर प्रज्ञावानों में अग्रणी शारिपुत्र को उसी अभिधर्म का मातिका के रूप में नातिविस्तार नातिसंक्षेप से उपदेश किया। शारिपुत्र ने भी उस अभिधर्म का व्याख्यान चुने हुये मतिमान् पाँच सौ भिक्षुओं को किया। तभी से लेकर अभिधर्म का अध्ययन-अध्यापन भी प्रारम्भ हुआ और सघ में सूत्रधर, विनयधर की भांति आभिधार्मिक भी होने लगे। आभिधार्मिकों की यह परम्परा शिष्यानुशिष्य क्रम से आगे बढ़ती रही। यद्यपि अभिधर्म का अध्ययन शारिपुत्र से ही प्रारम्भ हुआ और उन्होंने सर्वप्रथम पट्टान का गणनावार स्थापित किया, तथापि भगवान् बुद्ध ही सर्वप्रथम आभिधार्मिक हुये और बुद्ध के जीवनकाल में ही शारिपुत्र सहित ५०१ भिक्षु अभिधर्म के ज्ञाता थे। इस प्रकार इस परम्परा के अनुसार अभिधर्मपिटक बुद्धवचन माना जाता है और इसका ही प्रथम दो सगीतियों में सगायन हुआ।

अभिधर्मपिटक का बुद्धवचनत्व—सूत्र और विनय पिटक के बुद्धवचन होने में अधिक विवाद नहीं है, किन्तु अभिधर्म पिटक को बुद्धवचन मानने में प्रारम्भ से ही अत्यधिक विवाद है। यद्यपि स्थविरवादी बौद्ध परम्परा आज जिस रूप में अभिधर्म पिटक उपलब्ध है, उसे उसी रूप में बुद्ध वचन मानती है और भिक्षुसंघ ने भी यत्नपूर्वक उसे आज तक सुरक्षित रखा है; किन्तु अन्य निकाय (सम्प्रदाय) - वाले भिक्षुओं ने विशेषतः सर्वास्तिवादियों ने उनके इस दावे को वैशाली की सङ्गीति के समय से ही नहीं माना था। अभिधर्म पिटक को बुद्धवचन न माननेवालों का मुख्य तर्क यह रहा कि जैसे सूत्रपिटक में 'एक समय भगवा राजगृहे विहरति' इत्यादि प्रकार से निदान कहा गया है, वैसा निदान अभिधर्म में न होने से वह बुद्धवचन नहीं है, किन्तु स्थविरवादियों का कहना है कि निदान उक्त न होने से वह (अभिधर्मपिटक) बुद्धवचन नहीं है—ऐसा नहीं कहा जा सकता; क्योंकि यदि ऐसा माना जायगा तो जातक, सुत्तनिपात, धम्मपद आदि ग्रन्थ भी उनमें निदान उक्त न होने से बुद्धवचन नहीं रहेंगे। अतः निदान का न होना बुद्धवचन न होने में सम्यक् हेतु नहीं है। वस्तुतः अभिधर्म सर्वज्ञ बुद्धों का ही विषय है, वह अन्य लोगों का विषय नहीं है।

पुनश्च अभिधर्म पिटक का निदान भी है। मण्डलारामवासी तिस्स स्थविर ने "महाबोधिनिदानो एस अभिधम्मो नाम" — इस प्रकार अभिधर्म पिटक का निदान कहा है। गामवासी सुमनदेव स्थविर का कहना है कि परवादी अभिधर्म का निदान नहीं जानते, इसलिये इस प्रकार का आक्षेप करते हैं। उनका कहना है कि "एक समय भगवा देवेसु विहरति तावतिसेसु पारिच्छत्तकमूले पण्डुकम्बलसिलाय। तत्र खो भगवा

देवान तावत्तिसान अभिधम्मकथ कथेसि—‘कुसला धम्मा, अकुसला धम्मा, अव्याकता धम्मा’ ति^१—यह अभिधर्म का निदान है ।

अपि च—सूत्रो का तो एक ही निदान होता है, अभिधर्म मे दो निदान है, यथा—अधिगम निदान और देशना निदान । इनमे से दीपङ्कर दशबल से लेकर महा-बोधिपर्यङ्क पर्यन्त ‘अधिगम निदान’ तथा धर्मचक्रप्रवर्तन से लेकर ‘देशना निदान’ है ।

इन दोनों निदानो के सम्यग् ज्ञान के लिये आचार्य बुद्धघोष ने कुछ महत्त्वपूर्ण प्रश्न उठाये हैं और अन्त मे उनका समाधान दिया है^२, यथा—यह अभिधर्म किससे प्रभावित है ? कहाँ परिपक्व हुआ है ? कहाँ अधिगत (प्राप्त) हुआ है ? कब अधिगत हुआ है ? किसने अधिगत किया ? कहाँ विचित (अन्वेषित) हुआ है ? कब विचित (अन्वेषित) हुआ है ? किसने अन्वेषण (विचार) किया है ? कहाँ देशित हुआ है ? किस पुद्गल के लिये देशना की गई है ? किस लाभ के लिये देशना की गयी ? किसने इसका प्रतिग्रहण किया है ? कौन इसे सीखते हैं ? कौन शिक्षित हैं ? कौन धारण करते हैं ? यह किसका वचन है ? तथा यह किसके द्वारा लाया गया है ?

समाधान—बोधि के प्रति अभिनीहार करनेवाली श्रद्धा से प्रभावित है । ५५० जातको मे परिपक्व हुआ है । बोधिवृक्ष के मूल मे अधिगत हुआ है । वैशाखी पूर्णिमा की रात्रि मे अधिगत हुआ है । सर्वज्ञ बुद्ध ने प्राप्त किया है । बोधिमण्ड मे अन्वेषण (विचार) किया है । रत्नगृह सप्ताह मे अन्वेषित हुआ है । सर्वज्ञ बुद्ध ने अन्वेषण किया है । त्रायस्त्रिंश देवभूमि मे देशना की । देवताओ के लिये देशना की गयी । चतुर्विध ओघ से निस्तरण (निर्याण) के लिये देवताओ ने ग्रहण किया । शैक्ष और कल्याण पृथग्जन शिक्षा ग्रहण करते हैं । क्षीणान्नव अर्हत् शिक्षित हैं । जिनमे योग्यता है, वे धारण करते हैं । अर्हत् भगवान् सम्यक् सम्बुद्ध का वचन है । आचार्य परम्परा द्वारा लाया गया है ।

आभिधार्मिको की वह आचार्य परम्परा इस प्रकार है—सारिपुत्त, भद्दिजि सोभित, पियजाली, पियपाल, पियदस्सी, कोसियपुत्त, सिग्गव, सन्देह, मोग्गलिपुत्त, सुदत्त, धम्मिय, दासक, सोणक और रेवत । इस आचार्य परम्परा ने जम्बूद्वीप (भारतवर्ष) मे बुद्ध के उपदेश काल से लेकर तृतीय सङ्गीति पर्यन्त अभिधर्म को पहुँचाया । तदनन्तर उनके शिष्यो और अनुशिष्यो ने इस क्रम को आगे भी जारी रखा । इसके बाद महिन्द, इट्टिय, उत्तिय, सम्बल, पण्डित, भद्दनाम आदि आचार्य इसे (अभिधर्म को) सिहल द्वीप ले गये । तदनन्तर इन आचार्यों के शिष्यो और अनुशिष्यो की परम्परा ने इसे आज तक पहुँचाया है ।

कथावत्थु का बुद्धवचनत्व—आचार्य मोग्गलिपुत्त तिस्स (तिप्प) स्थविर ने (जो तृतीय सङ्गीति के अध्यक्ष थे) तृतीय सङ्गीति के अवसर पर स्थविरवाद से भिन्न मतावलम्बी १७ बौद्धनिकायो के मतों का निराकरण करते हुये कथावत्थु की रचना

की । ऐसी स्थिति में अभिधर्मपिटक के अन्य ६ ग्रन्थों को किसी तरह बुद्धवचन मान भी लिया जाय तो भी कथावत्थु तो आचार्यभाषित होने से किसी भी तरह बुद्धवचन नहीं हो सकती ? यह प्रश्न आज ही नहीं, बुद्धघोष के युग में भी ज्वलन्त रूप से विद्यमान था । स्थविरवादी परम्परा, जो सम्पूर्ण अभिधर्म पिटक को बुद्धवचन मानती है, वह भी जिस रूप में आज कथावत्थु उपलब्ध है, उसे आचार्यभाषित ही मानती है; किन्तु उसका कहना है कि भगवान् बुद्ध ने अभिधर्म की देशना करते समय कथावत्थु की देशना के अवसर पर केवल मातिकाओ (मातृकाओ) की स्थापना की और कहा कि मेरे परिनिर्वाण के २१८ वर्ष बाद मोग्गलिपुत्त तिस्स स्थविर परवाद का खण्डन और स्ववाद का मण्डन करते हुये इन (मातृकाओ) का विस्तृत व्याख्यान करोगे । मोग्गलिपुत्त तिस्स स्थविर ने भी इस ग्रन्थ का व्याख्यान करते समय अपने स्वयंभूत ज्ञान से व्याख्या नहीं की, अपितु शास्ता द्वारा प्रदर्शित नय से स्थापित की हुई मातिकाओ के आधार पर ही व्याख्यान किया । अतः शास्ता द्वारा स्थापित मातिकाओ के आधार पर देशित होने से आचार्य भाषित होने पर भी यह प्रकरण बुद्धभाषित ही है^१ ।

कुछ विद्वानों का कथन है कि इस ग्रन्थ में केवल अशोककालीन सिद्धान्तों का ही खण्डन नहीं है, अपितु कुछ बाद के काल में आविर्भूत निकायो (सम्प्रदायो) का भी खण्डन है, यथा—अन्धक, अपरशैलीय, पूर्वशैलीय, राजगिरिक, सिद्धार्थक, वैपुल्य, उत्तरापथक और हेतुवादी । अतः यह ग्रन्थ अवश्य तृतीय सङ्गीति से भी बाद की रचना है । किन्तु जिन सम्प्रदायों का ऊपर उल्लेख किया गया है, कथावत्थु में उनके नामों का उल्लेख नहीं है, वहाँ तो केवल सिद्धान्तमात्र का उल्लेख है । सम्प्रदायों के नामों का उल्लेख तो अट्टकथाचार्य बुद्धघोष ने पाँचवीं शताब्दी में किया है । अतः यह सम्भव है कि अशोक के समय में केवल सिद्धान्तमात्र का अस्तित्व हो, अभी वे विचार इतने परिपक्व न हुये हो कि उनके साथ किसी सम्प्रदाय का नाम जोड़ा जा सके । बुद्धघोष का समय आते आते उन विचारों ने सम्प्रदाय का स्वरूप ग्रहण कर लिया हो । अतः कथावत्थु में सम्प्रदायों के नाम उल्लिखित न होने से तथा अट्टकथाकार द्वारा अशोक के बाद के सम्प्रदायों का उल्लेख किया जाने से यह रचना तृतीय सङ्गीति के बाद की है—ऐसा नहीं माना जा सकता ।

सर्वास्तिवादी अभिधर्मपिटक—यह पहले कहा जा चुका है कि स्थविरवादियों और सर्वास्तिवादियों के दो पिटकों—सूत्र और विनय में पर्याप्त समानता है, किन्तु यही बात अभिधर्मपिटक के भी बारे में नहीं कही जा सकती । सर्वास्तिवादियों के अभिधर्मपिटक के सारे ग्रन्थ चीनी भाषा में सुरक्षित हैं । कभी वे संस्कृत में थे, किन्तु आज कोई भी ग्रन्थ मूलरूप में प्राप्य नहीं है । सर्वास्तिवादियों का कहना है कि यद्यपि उनका अभिधर्मपिटक बुद्धवचनो (सूत्रपिटक) पर आवृत है, तथापि वह साक्षात् बुद्धवचन नहीं है । वे उसे आचार्यों की रचना मानते हैं । स्थविरवादियों के समान उनके अभिधर्मपिटक के ग्रन्थों की भी संख्या सात है ।

ग्रन्थ	आचार्य
१ ज्ञानप्रस्थान शास्त्र	आर्य कात्यायन
२ प्रकरणपाद	स्थविर वसुमित्र
३ विज्ञानकायपाद	स्थविर देवशर्मा
४ धर्मस्कन्धपाद	आर्य शारिपुत्र
५ प्रज्ञप्तिशास्त्रपाद	आर्य मौद्गल्यायन
६ धातुकायपाद	पूर्ण (या वसुमित्र)
७ सङ्गीतिपर्यायपाद	महाकौष्ठिल्ल

पालि अभिधर्मपिटक के साथ इनकी तुलना करने से नामों में पर्याप्त साम्य परिलक्षित होता है, यथा —

पालि अभिधर्मपिटक	सर्वास्तिवादी अभिधर्मपिटक
१ धम्मसङ्गणि	४ धर्मस्कन्धपाद
२ विभङ्ग	३ विज्ञानकायपाद
३ पुरगलपञ्चजति	५ प्रज्ञप्तिपाद
४ धातुकथा	६ धातुकायपाद
५ पट्टान	१ ज्ञानप्रस्थान
६ यमक	७ सङ्गीतिपर्यायपाद
७ कथावत्थुप्पकरण	२ प्रकरणपाद

नामों में पर्याप्त समानता होने पर भी विषयगत साम्य बिलकुल नहीं है । दोनों सम्प्रदायों के अभिधर्मपिटक अपने अपने सूत्रपिटक के ऊपर अवलम्बित हैं और दोनों के सूत्रपिटकों में अधिक वैषम्य नहीं है, अतः सामान्यतः कुछ साम्य तो अवश्य है; किन्तु एक सम्प्रदाय के एक ग्रन्थ की दूसरे सम्प्रदाय के जिस ग्रन्थ से नाम में समानता है, उन ग्रन्थों के विषय अवश्य समान नहीं है ।

पालि अभिधर्मपिटक का सक्षिप्त परिचय

धम्मसङ्गणि — यह अभिधर्मपिटक का मूलग्रन्थ माना जा सकता है । इसमें समस्त धर्मों को कुशल, अकुशल और अव्याकृत में विभाजित करके उनकी व्याख्या की गई है । इसे बौद्ध नीतिवाद की मनोवैज्ञानिक व्याख्या कह सकते हैं । इसमें सम्पूर्ण धर्मों का १२२ मातिकाओं में विभाजन किया गया है । इनमें २२ त्रिक मातृका तथा १०० द्विक मातृकाएँ हैं । समस्त ग्रन्थ ४ भागों में विभक्त है, यथा — चित्तकाण्ड, रूपकाण्ड, निक्खेपकाण्ड और अत्थुद्धारकाण्ड ।

चित्तकाण्ड में चित्त का कामावचर, रूपावचर, अरूपावचर और लोकोत्तर — इन चार भागों में विभाग किया गया है । कामावचर चित्त कुशल, अकुशल, विपाक और क्रिया — इन चार भागों में विभक्त है । इनमें कुशल चित्त ८, अकुशल १२, कुशल विपाक १६, अकुशल विपाक ७ तथा क्रियाचित्त ११ हैं । रूपावचर चित्तों में कुशल ५, विपाक ५ तथा क्रियाचित्त ५ हैं । अरूपावचर चित्तों में कुशल ४, विपाक

४ तथा क्रियाचित्त ४ है । लोकोत्तर चित्तो मे ४ कुशल और ४ विपाक चित्तो का वर्णन है । इस प्रकार चित्तकाण्ड मे ८६ चित्तो का सविस्तर वर्णन उपलब्ध होता है ।

रूपाकाण्ड मे रूपधर्मों का 'एकविध रूप सङ्ग्रह, द्विविध रूपसङ्ग्रह' इत्यादि मातिकाओ मे विभाजन कर सविस्तर वर्णन किया गया है ।

निकल्पेपकाण्ड मे समस्त धर्मों का मूल, स्कन्ध (मूलतः स्कन्धत) आदि द्वारा सङ्ग्रह करके उनका विस्तृत व्याख्यान किया गया है ।

अन्त मे समस्त बुद्धवचनो (त्रिपिटक) का सारभूत सरणद्विकपर्यन्त अत्युद्धार (अर्थोद्धार) काण्ड प्रतिपादित है ।

विभङ्ग—यह १८ भागो मे विभक्त है, यथा—खन्धविभङ्ग, आयतनविभङ्ग, धातुविभङ्ग, सच्चविभङ्ग, इन्द्रियविभङ्ग, पञ्चयाकारविभङ्ग, सतिपट्टानविभङ्ग, सम्मप्यधान-विभङ्ग, इन्द्रियादविभङ्ग, बोद्धविभङ्ग, मग्नविभङ्ग, ज्ञानविभङ्ग, अप्पमञ्जाविभङ्ग, सिक्खापदविभङ्ग, पटिसम्भिदाविभङ्ग, आणविभङ्ग, खुद्कवत्थुविभङ्ग और धम्महृदयविभङ्ग ।

खन्धविभङ्ग सुत्तन्तभाजनीय, अभिधम्मभाजनीय और पञ्हापुच्छक—इस प्रकार तीन भागो मे विभक्त है । इसी प्रकार अन्य विभङ्ग भी तीन-तीन भागो मे विभक्त है । इन्द्रियविभङ्ग मे सुत्तन्तभाजनीय नहीं है । पञ्चयाकारविभङ्ग मे पञ्हापुच्छक नहीं है । सिक्खापदविभङ्ग मे भी सुत्तन्तभाजनीय नहीं है । आणविभङ्ग दस प्रकार से विभक्त है । इसी प्रकार खुद्कविभङ्ग भी दस प्रकार से विभक्त है । धम्महृदय-विभङ्ग तीन प्रकार से विभक्त है ।

धातुकथा—इस ग्रन्थ मे समस्त धर्मों का नयमातिका, अब्भन्तरमातिका, नयमुख मातिका, लक्खणमातिका और ब्राह्मिरमातिका—इन पञ्चविध मातिकाओ मे विभाजन कर उनका सङ्ग्रह, असङ्ग्रह, सम्प्रयोग, विप्रयोग—आदि १४ प्रकार से सङ्ग्रह कर विस्तारपूर्वक व्याख्यान किया गया है ।

पुद्गलपञ्जप्ति—पुद्गल 'आत्मा' को कहते हैं । इस ग्रन्थ में पुद्गल का अनेक प्रकार से वर्गीकरण किया गया है । एकविध पुद्गल-प्रज्ञप्ति से लेकर दशविध पुद्गल-प्रज्ञप्ति तक पुद्गलो का सङ्ग्रह कर उनका सविस्तर प्रतिपादन किया गया है । स्कन्ध-प्रज्ञप्ति, आयतन-प्रज्ञप्ति, धातुप्रज्ञप्ति, सत्य-प्रज्ञप्ति, इन्द्रिय-प्रज्ञप्ति और पुद्गल-प्रज्ञप्ति—इस प्रकार प्रज्ञप्ति ६ भागो मे विभक्त है ।

कथावत्थु—तृतीय सङ्गीति के अवसर पर सम्राट् अशोक के गुरु मोग्गलिपुत्त तिस्स (तिष्ण) महास्थविर ने इसका व्याख्यान किया । यह ग्रन्थ २३ अव्यायो मे विभक्त है । अशोक के समय बौद्ध धर्म १८ निकायो मे विभक्त था । उनमे से स्थविरवाद को छोड़कर शेष १७ निकायो का इस ग्रन्थ मे खण्डन किया गया है तथा स्थविरवाद का मण्डन किया गया है । इसमे निकायो के नाम उल्लिखित नहीं हैं, केवल उनके सिद्धान्तो का उल्लेख है । निकायो के नामो का उल्लेख बाद मे अट्टकथाकार बुद्धघोष ने किया है ।

यह कहा गया है कि अशोक के समय बौद्ध धर्म अनेक सम्प्रदायो मे विभक्त हो गया था । वे लोग अपने अपने मत के अनुसार बौद्ध मन्तव्यो की व्याख्या करते थे । यह समझ पाना मुश्किल हो गया था कि बुद्ध का असली मन्तव्य क्या है ? इसी उद्देश्य

को लक्ष्य करके अशोक ने तृतीय सङ्गीति का आयोजन किया था। स्थविरो ने स्थविरवाद को ही बुद्ध के मन्तव्यों का असली व्याख्याता ठहराया। सङ्गीति के अध्यक्ष मोग्गलि-पुत्त तिस्स ने परवादियों के २१६ दार्शनिक सिद्धान्तों को पूर्वपक्ष में रखकर उनका स्थविरवादी दृष्टिकोण से निराकरण किया। इस ग्रन्थ में कुल एक सहस्र सूत्र हैं, जिनमें ५०० सूत्र अपने मत को तथा ५०० सूत्र परमत को प्रदर्शित करते हैं।

यमक—यह एक विशाल ग्रन्थ है। यमक का अर्थ 'युगल' (जुड़वाँ) है। इसमें प्रश्न जोड़े के रूप में रखे गये हैं। इसी शैली का आदि से अन्त तक निर्वाह किया गया है। समस्त ग्रन्थ १० यमको में विभक्त है, यथा—मूलयमक, स्कन्धयमक, आयतनयमक, धातुयमक, सत्ययमक, सस्कारयमक, अनुशययमक, चित्तयमक, धर्मयमक और इन्द्रिययमक।

पट्टान—इसे 'महाप्रकरण' भी कहते हैं। यह आकार में अत्यधिक विशाल तथा समझने में अत्यन्त दुरूह ग्रन्थ है। इसमें २४ प्रत्ययों का विस्तारपूर्वक प्रतिपादन किया गया है, यथा—हेतु-प्रत्यय, आलम्बन-प्रत्यय, अधिपति-प्रत्यय, अनन्तर-प्रत्यय, समन्तर-प्रत्यय, सहजात-प्रत्यय, अन्योन्य-प्रत्यय, निश्रय-प्रत्यय, उपनिश्रय-प्रत्यय, पूर्वजात-प्रत्यय, पश्चाज्जात-प्रत्यय, आसेवन-प्रत्यय, कर्म-प्रत्यय, विपाक-प्रत्यय, आहार-प्रत्यय, इन्द्रिय-प्रत्यय, ध्यान-प्रत्यय, मार्ग-प्रत्यय, सम्प्रयुक्त-प्रत्यय, विप्रयुक्त-प्रत्यय, अस्ति-प्रत्यय, नास्ति-प्रत्यय, विगत-प्रत्यय और अविगत-प्रत्यय।

इस ग्रन्थ में प्रधानतः २२ त्रिक और १०० द्विक मातृकाये हैं। सूत्रपिटकानुसारी ४२ मातृकाये और भी हैं। यह ग्रन्थ ४ प्रकार के पट्टानों में विभक्त है, यथा—अनुलोम-पट्टान, पच्चनियपट्टान, अनुलोम-पच्चनिय-पट्टान तथा पच्चनिय-अनुलोम-पट्टान।

अनुलोम-पट्टान में ६ प्रकार के पट्टान हैं, यथा—(१) त्रिक मातृकाओं के आधार पर 'त्रिक-पट्टान', (२) द्विक मातृकाओं के आधार पर 'द्विक-पट्टान', (३) २२ त्रिकों को १०० द्विकों में मिलाकर 'त्रिक-द्विक पट्टान', (४) १०० द्विकों को २२ त्रिकों में मिलाकर 'द्विक-त्रिक पट्टान', (५) त्रिकों को त्रिकों में मिलाकर 'त्रिक-त्रिक पट्टान', तथा (६) द्विकों को द्विकों में मिलाकर 'द्विक-द्विक' पट्टान।

इसी प्रकार पच्चनिय, अनुलोम-पच्चनिय और पच्चनिय-अनुलोम पट्टान में भी भी ६-६ पट्टान वर्णित हैं। इस प्रकार इसमें २४ पट्टान हैं।

पिटक तीन ही

भगवान् बुद्ध की देशनाये त्रिविध हैं, उनका शासन त्रिविध है, कथाये तीन प्रकार की हैं, शिक्षा तीन हैं, प्रहाण भी तीन हैं तथा एक-एक पिटक में ४-४ गम्भीर भाव हैं, अतः तीन ही पिटक होते हैं।

त्रिविध देशना—भगवान् की देशनाये तीन हैं, अतः पिटक भी तीन ही होते हैं, यथा—'आणा' देशना 'बोहार' देशना और 'परमत्थ' देशना।

आज्ञा देने योग्य भगवान् द्वारा उपदिष्ट विनयपिटक आज्ञाबहुल होने से 'आणा' (आज्ञा) देशना है।

व्यवहार कुशल भगवान् द्वारा बहुलतया व्यवहार-कौशल्य के लिये उपदिष्ट 'बोहार' (व्यवहार) देशना है।

परमार्थकुशल भगवान् द्वारा प्रमुखतः परमार्थ धर्मों के यथार्थ अवबोध के लिये उपदिष्ट अभिधर्मपिटक 'परमत्थ' (परमार्थ) देशना है ।

त्रिविध शासन—भगवान् बुद्ध का शासन तीन प्रकार का है, अतः पिटक भी तीन ही होते हैं, यथा—यथापराध-शासन, यथानुलोम-शासन और यथाधम्म-शासन ।

विनयपिटक यथापराध-शासन है, क्योंकि इसमें अधिक अपराधवाले सत्त्व शासित किये जाते हैं ।

सूत्रपिटक यथानुलोम-शासन है, क्योंकि इसमें अनेक प्रकार के अध्याशयवाले, अनेक प्रकार के अनुशयवाले, अनेक प्रकार की चर्या एवं अधिमुक्ति वाले सत्त्व अपने अपने अध्याशय, अनुशय, चर्या और अधिमुक्ति के अनुसार शासित किये जाते हैं ।

अभिधर्मपिटक यथाधम्म (यथाधर्म) शासन है, क्योंकि इस पिटक में चित्त, चैतसिक और रूप आदि धर्मसमूह में, 'अहम्' और 'मम' सज्जावाले सत्त्व धर्मों के यथार्थ स्वभाव के अनुरूप शासित होते हैं ।

त्रिविध कथा—कथाये तीन प्रकार की हैं, अतः पिटक भी तीन ही होते हैं यथा—सवरासवर-कथा, दिट्ठिविनिवेठन-कथा और नामरूप परिच्छेद-कथा ।

विनयपिटक में अत्याचरण के पक्षप्रतिभूत सवर (सयम=इन्द्रियगुप्ति) और असवर का कथन किया गया है, अतः विनयपिटक 'सवरासवर-कथा' है ।

सूत्रपिटक में ६२ प्रकार की मिथ्या दृष्टियों की प्रतिपक्षभूत दृष्टिविघातक कथाये उपदिष्ट हैं, अतः सूत्रपिटक 'दृष्टिविनिवेठन-कथा' है ।

अभिधर्मपिटक में राग—आदि क्लेशों का प्रतिपक्षभूत नामरूप-परिच्छेद कहा गया है, अतः अभिधर्म पिटक 'नामरूपपरिच्छेद-कथा' है ।

अपि च—विनयपिटक करुणाप्रधान है, सूत्रपिटक करुणा और प्रज्ञा प्रधान है तथा अभिधर्मपिटक प्रज्ञाप्रधान है ।

त्रिविध शिक्षा—भगवान् की शिक्षा तीन प्रकार की है, अतः उनकी दृष्टि से पिटक भी तीन हैं, यथा—अधिशील-शिक्षा, अधिचित्त-शिक्षा और अधिप्रज्ञ-शिक्षा । विनयपिटक में विशेषतः अधिशील-शिक्षा प्रतिपादित है । सूत्रपिटक में प्रधानतः अधिचित्त-शिक्षा उक्त है तथा अभिधर्मपिटक में मुख्यतः अधिप्रज्ञ-शिक्षा अभिहित है ।

त्रिविध प्रहाण—तीन प्रकार के प्रहाण हैं, यथा—वीतिक्रम (व्यतिक्रम) प्रहाण, परियुट्ठान (पर्युत्थान) प्रहाण तथा अनुशयप्रहाण । इन त्रिविध क्लेशों के प्रहाण की दृष्टि से पिटक भी तीन ही होते हैं ।

उनमें से विनयपिटक में व्यतिक्रमप्रहाण उक्त है, क्योंकि इस पिटक में प्रतिपादित शील व्यतिक्रम करनेवाले क्लेशों का प्रतिपक्ष है । सूत्रपिटक में पर्युत्थानप्रहाण है, क्योंकि इस पिटक में प्रतिपादित समाधि पर्युत्थान क्लेशों की प्रतिपक्ष है । अभिधर्म-पिटक में अनुशयप्रहाण है, क्योंकि इस पिटक में प्रतिपादित प्रज्ञा अनुशय-क्लेशों की प्रतिपक्ष है ।

विनयपिटक में क्लेशों का तदङ्गप्रहाण (अस्थायी-प्रहाण) है तथा अन्य (सूत्र और अभिधर्म) पिटकों में उनका विष्कम्भण और समुच्छेद प्रहाण है । विनय पिटक

मे दुश्चरित आदि क्लेशो का प्रहाण है तथा अन्य अवशिष्ट दो पिटकों मे तृष्णा, दृष्टि आदि क्लेशों का प्रहाण है ।

चतुर्विध गाम्भीर्य — उपर्युक्त तीन पिटको मे से प्रत्येक मे चार प्रकार के गम्भीर भावो को जानना चाहिये, यथा — धर्म, अर्थ, देशना और प्रतिवेध ।

उनमे से बुद्धवचन (पालि) 'धर्म' है । उनका अर्थ ही 'अर्थ' है । उनकी देशना 'देशना' है तथा उन बुद्धवचनो का यथार्थ अवबोध 'प्रतिवेध' है ।

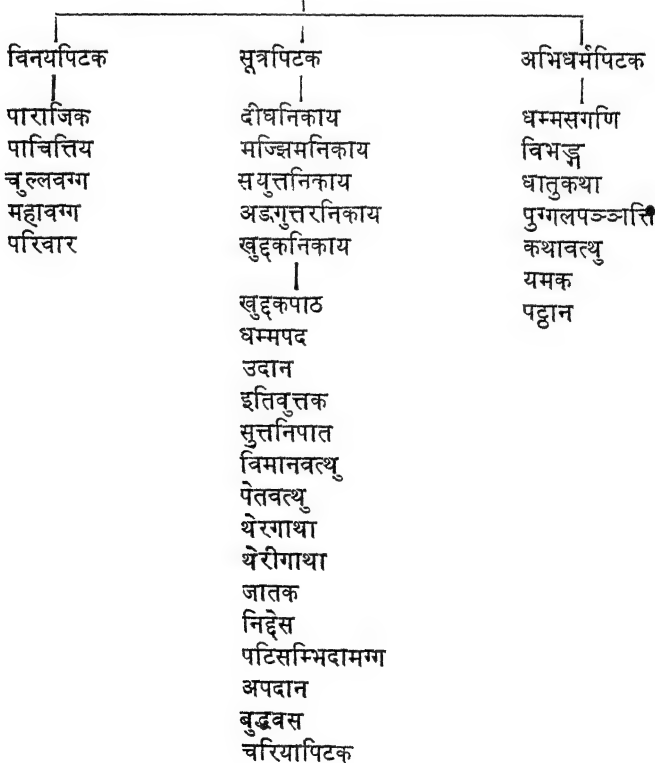
अथवा—धर्म 'हेतु' है । अर्थ हेतुओ का 'फल' है । देशना 'प्रज्ञप्ति' है, अर्थात् धर्मों का अनुलोम, प्रतिलोम, सक्षेप, विस्तार आदि से कथन । प्रतिवेध 'अभिसमय' है, अर्थात् उन कहे हुये धर्मों का स्वलक्षण नामक अविपरीत स्वभाव ।

इन तीनों पिटको मे जो धर्म और अर्थ कहे गये हैं, उन धर्मों और अर्थों का श्रोताओ को यथार्थ अवबोध कराने के लिये जो देशना की गयी है तथा जो धर्मों का अविपरीत अवबोध नामक प्रतिवेध है — ये सब जिनके कुशलसम्भार उपचित नहीं है — ऐसे दुष्प्रज्ञ पुद्गलों के लिये दुर्ज्ञेय हैं, अतः इन्हे गम्भीर कहा गया है ।

“देशना-सासन-कथाभेदं तेसु यथारह ।

सिक्खा-पहान-गम्भीरभाव च परिदीपये ॥”

त्रिपिटक



२. निकाय

यह पहले कहा गया है कि सङ्गीतिकारक महास्थविरो ने बुद्धवचनो का अनेक प्रकार से वर्गीकरण किया है, यथा—पिटक, निकाय, अङ्ग आदि । उनमें से एक प्रकार का सङ्ग्रह (वर्गीकरण) 'पिटक' कह दिया गया है । अब दूसरे प्रकार का वर्गीकरण 'निकाय' कहा जा रहा है । अर्थात् समस्त बुद्धवचनो का सङ्ग्रह ५ निकायो में भी किया जाता है, यथा—दीघनिकाय, मज्झिमनिकाय, सयुत्तनिकाय, अङ्गुत्तरनिकाय और खुद्दकनिकाय ।

इसमें से प्रथम ४ निकाय तो पूर्वोक्त सूत्रपिटक के वर्णनप्रसङ्ग में कहे गये चार निकायो के सदृश ही हैं । पञ्चम खुद्दकनिकाय में यहाँ पूर्वोक्त १५ ग्रन्थों के अतिरिक्त समस्त विनयपिटक और अभिघर्मपिटक का भी ग्रहण किया जाता है, जैसे कहा भी गया है—

“ठपेत्वा चतुरो पेते निकाये दीघ-आदिके ।

तदञ्जं बुद्धवचन निकायो खुद्दको मतो ति” ।”

३. अङ्ग

समस्त बुद्धवचनो का ६ अङ्गों में भी विभाजन किया जाता है, यथा—सुत्त, गेय्य, वेय्याकरण, गाथा, उदान, इतिवृत्तक, जातक, अम्भुतधम्म और वेदल्ल ।

इनमें से दीघनिकाय, सुत्तनिपात, निदेस, खन्धक, परिवार आदि जितने बुद्ध-वचन 'सूत्र' के नाम से गद्य में हैं, वे सब 'सुत्त' कहलाते हैं । गाथाओं से युक्त सूत्र 'गेय्य' हैं । विशेषतः सयुत्तनिकाय में सम्पूर्ण सगाथक वर्ग 'गेय्य' है । 'वेय्याकरण' वस्तुतः यह व्याख्यापरक साहित्य का नाम है । इसमें सम्पूर्ण अभिघर्मपिटक और वे सब सूत्र सङ्गृहीत हो जाते हैं, जो अन्य ८ अङ्गों में सङ्गृहीत नहीं होते । धम्मपद, थेरगाथा थेरीगाथा आदि पद्य में रचित अश 'गाथा' हैं । सौमनस्य और ज्ञान से युक्त होकर समय समय पर भगवान् बुद्ध के मुख से गाथा के रूप में निकले हुये भावनामय प्रीति-उद्गार 'उदान' हैं । 'वृत्त हेतु भगवता' (भगवान् ने ऐसा कहा) —इत्यादि प्रकार से प्रवृत्त ११० सूत्रान्त 'इतिवृत्तक' हैं । 'जातक' का अर्थ है, बुद्ध के पूर्व जन्मों की कथाएँ । अपण्णक आदि ५५० कथाएँ 'जातक' हैं । 'चत्तारो मे भिक्खवे ! अच्छरिया अम्भुतधम्मा आनन्दे' (भिक्षुओ ! आनन्द मे ये चार आश्चर्यजनक अद्भुत धर्म हैं) —इत्यादि प्रकार से प्रवृत्त अद्भुत वस्तुओं का निरूपण करनेवाले सूत्रान्त 'अम्भुतधम्म' हैं । 'वेदल्ल' वे उपदेश हैं, जो प्रश्न और उत्तर के रूप में उपलब्ध होते हैं । मज्झिम-निकाय के चुल्लवेदल्ल, महावेदल्ल, सम्मादिट्ठि तथा सक्कपञ्च आदि सूत्र इस विभाग के अन्तर्गत आते हैं । बुद्धवचनो का यह ६ प्रकार का सङ्ग्रह विषय की दृष्टि से है, ग्रन्थों की दृष्टि से नहीं ।

(४) ८४,००० धर्मस्कन्ध

बुद्धवचनो के विभाजन का यह भी एक प्रकार है । इसमें समस्त बुद्धवचन ८४,००० धर्मस्कन्धों में विभक्त किये जाते हैं । स्थविरवाद को 'विभज्यवाद' भी कहते हैं । यह उनकी विभाजन-प्रियता का ही एक उदाहरण है । अशोक द्वारा ८४,००० स्तूपों के निर्माण का भी यही आधार है ।

एक अनुसन्धिवाला सूत्र एक धर्मस्कन्ध होता है । जिसमें अनेक अनुसन्धियाँ होती हैं, वहाँ अनुसन्धियों के अनुसार धर्मस्कन्धों की गणना की जाती है । गाथाबद्ध बुद्धवचनों में 'प्रश्न' एक धर्मस्कन्ध होता है और उसका 'उत्तर' एक दूसरा धर्मस्कन्ध होता है । अभिधर्म में तिकपट्टान, दुक्कपट्टान आदि पृथक् पृथक् धर्मस्कन्ध होते हैं । विनयपिटक में वत्थु (वस्तु), मातिका, पदभाजनिय, आपत्ति, अनापत्ति, अन्तरापत्ति आदि होते हैं । ये सब विभाग पृथक् पृथक् एक-एक धर्मस्कन्ध होते हैं । इस प्रकार ८४,००० धर्म स्कन्ध होते हैं । इनमें ८२,००० धर्मस्कन्ध बुद्ध द्वारा उक्त हैं तथा २००० धर्मस्कन्ध शारिपुत्र-आदि भिक्षुओं के वचन हैं । यथा —

“द्वासीतिं बुद्धतो गण्हं द्वे सहस्सानि भिक्षुतो ।

चतुरासीति सहस्सानि ये मे धम्मा पवत्तिनो ति” ॥”

सर्वास्तिवाद आदि अन्य निकायों में बुद्धवचनों का ८०,००० धर्मस्कन्धों में विभाजन उपलब्ध होता है । जैसा कि अभिधर्मकोश में उल्लिखित है —

“धर्मस्कन्धसहस्राणि यान्यशीतिं जगौ मुनिः” १

बुद्धवचनों का उपर्युक्त पिटक, निकाय, अङ्ग और धर्मस्कन्ध — इन चारों प्रकारों में वर्गीकरण अत्यन्त प्राचीन है । इसकी पुष्टि स्वयं त्रिपिटक, अशोक के शिलालेख और मिलिन्दप्रश्न, दीपवस, महावस, गन्धवस, अट्ठकथा आदि ग्रन्थों से होती है । आचार्य बुद्धघोष के अनुसार ये चारों विभाजन प्रथमसंगीति के समय ही कर दिये गये थे । उनका कहना है कि महाकाश्यपप्रमुख भिक्षुसंघ ने प्रथम संगीति के काल में ही “यह प्रथम बुद्ध वचन है, यह मध्यम बुद्ध वचन है, यह अन्तिम बुद्ध वचन है; यह विनयपिटक है, यह सूत्रपिटक है, यह अभिधर्मपिटक है, यह दीघनिकाय है, . . यह खुद्दकनिकाय है, ये 'सुत्त' आदि नौ अङ्ग हैं, ये ८४,००० धर्मस्कन्ध हैं” — इस प्रकार विभाजन करके बुद्ध वचनों को व्यवस्थापित कर दिया था १ ।

बुद्धत्व प्राप्ति के अनन्तर बोधिवृक्ष के नीचे सात दिन तक एक आसन से बैठे हुये भगवान् बुद्ध द्वारा कथित निम्न उदान —

“यदा हवे पातुभवन्ति धम्मा आतापिनो ज्ञायतो ब्राह्मणस्स ।

अथस्स कड्ढा वपयन्ति सब्बा यतो पजानाति सहेतुधम्मं ॥

यदा हवे पातुभवन्ति धम्मा आतापिनो ज्ञायतो ब्राह्मणस्स ।

अथस्स कड्ढा वपयन्ति सब्बा यतो खयं पच्चयानं अवेदि ॥

यदा हवे पातुभवन्ति धम्मा आतापिनो ज्ञायतो ब्राह्मणस्स ।

विश्रूपयं तिट्ठति मारसेनं सूरौ व ओभासयमन्तलिक्खं ति” ॥”

१. अट्ठ०, पृ० २३ ।

२. अभि० को० १. २५, पृ० ३६ ।

३. “एवमेतं सब्बं पि बुद्धवचनं पञ्चसत्तिकसङ्गीतिकाले सङ्गायन्तेन महाकस्सप-पमुखेन वसीरणेन इदं पठम्बुद्धवचनं, इदं मज्झिमबुद्धवचनं, इदं पच्छिमबुद्धवचनं; इदं विनयपिटकं, इदं सुत्तन्तपिटकं, इदं अभिधम्मपिटकं, अयं दीघनिकायो, . पे० . ! अयं खुद्दकनिकायो, इमानि सुत्तादीनि नवङ्गानि, इमानि चतुरासीति धम्मस्कन्धसहस्रानीति इमं पभेदं ववत्थापेत्वा व सङ्गीतं ।” — अट्ठ०, पृ० २३ ।

यह प्रथम बुद्धवचन है, किन्तु धम्मदभाणक स्थविर इसे प्रथम बुद्धवचन नहीं मानते । उनके अनुसार—

“अनेकजातिसंसारं सन्धाविस्सं अनिब्बिसं ।
गहकारक गवेसन्तो दुक्खा जाति पुनप्पुन ॥
गहकारक, दिट्ठोसि पुन गेह न काहसि ।
सब्बा ते फासुगा भग्गा गहकूट विसङ्खत ।
विसङ्खारगतं चित्तं तण्हानं खणमज्झगा ति^१ ॥”

यह प्रथम बुद्धवचन है । महापरिनिर्वाण के समय कुशीनगर में दो शालवृक्षों के मध्य में लेटे हुये भगवान् बुद्ध का भिक्षुओं के प्रति निम्न उपदेश—

“हन्व दानि भिक्खवे, आमन्तर्यामि वो, वयधम्मा सङ्खारा, अप्पमादेन सम्पादेथा ति^२ ॥”

यह अन्तिम बुद्धवचन है । इन दोनों कालों के मध्य में पुष्पमाला गूथने के समान, रत्नावलि गूथने के समान कथित अमृतत्व का प्रकाशक सम्पूर्ण सद्धर्म मध्यम बुद्धवचन है ।

इस प्रकार सङ्गीतिकारक महास्थविरो द्वारा सङ्गृहीत समस्त बुद्धवचन पिटक की दृष्टि से तीन पिटक, निकाय की दृष्टि से पाँच निकाय, अङ्ग की दृष्टि से नौ अङ्ग तथा धर्मस्कन्धों की दृष्टि से ८४,००० धर्मस्कन्धों में विभक्त हैं ।

उनमें से अभिधर्मपरक बुद्धवचन पिटक की दृष्टि से अभिधर्म पिटक, निकाय की दृष्टि से खुद्दकनिकाय, अग की दृष्टि से वेय्याकरण, धर्मस्कन्ध की दृष्टि से कुछ सहस्र धर्मस्कन्ध हैं ।

अभिधम्मत्थसङ्ग्रहो

प्रस्तुत ग्रन्थ आचार्य अनुसुद्ध द्वारा पालिभाषा में लिखित एक लघुकाय ग्रन्थ है । इसमें अभिधर्मपिटक के सारे विषय साररूप से सरल भाषा में उपनिबद्ध हैं । इसका इतना अधिक महत्त्व है कि समस्त बौद्ध देशों में अभिधर्मपिटक के अध्ययन से पूर्व इसका अनिवार्यरूप से अध्ययन किया जाता है । इसके ऊपर अनेक पालि टीकायें तो हैं ही, तत्तद् देशों की अपनी-अपनी भाषाओं में भी इस पर विपुल साहित्य का निर्माण हुआ है ।

ब्रह्मदेश आजकल केवल बौद्ध धर्म का ही नहीं, अपितु अभिधर्म साहित्य के विशेष अध्ययन का भी प्रधान केन्द्र माना जाता है । अभिधर्म के अध्ययन की बर्मी परम्परा शताब्दियों पुरानी है । इतिहास के अध्ययन से ज्ञात होता है कि इस पर अनेक बार अनेक बाधाये आईं, किन्तु किसी न किसी तरह यह आज तक अक्षुण्णरूप से विद्यमान है । शासन की ओर से भी अभिधर्म के अध्ययन के लिये पर्याप्त प्रोत्साहन

१. खु० नि०, प्र० भा० (धम्म०), पृ० ३२ ।

२. दी० नि०, द्वि० भा०, पृ० ११६ ।

दिया जाता है । जिस प्रकार भारत में गीता और रामायण की शलाका-आदि अनेक-विध परीक्षाये होती हैं, उसी प्रकार बर्मा में भी इसकी अनेक प्रकार की परीक्षाये आयोजित की जाती हैं, जिसमें सभी स्तर के स्त्री, पुरुष सम्मिलित होते हैं । प्रस्तुत 'अभिधम्मत्थसंगहो' का वहाँ अत्यधिक प्रचार है । वहाँ के अनेक मनीषियों ने इस पर अनेक गम्भीर टीकाये की हैं ।

अपनी अनेकविध विशेषताओं के कारण 'अभिधम्मत्थसङ्गहो' अभिधर्मपिटक की 'कनिष्ठ अट्ठकथा' कहा जाता है । अभिधर्मकान्तार में प्रवेश के लिये यह 'द्वार' की भांति है । इसके अध्ययन के बिना अभिधर्मपिटक में प्रवेश दुःशक है । इसमें विषयों का क्रम और उनका निरूपण इतनी वैज्ञानिक रीति से किया गया है कि अभिधर्मपिटक में यत्र तत्र बिखरे हुये सारे अभिधेय संक्षिप्त और सुसम्बद्धरूप में हमें एक जगह उपलब्ध हो जाते हैं । अतः यह अभिधर्मरूपी समुद्र से मथकर निकाले हुये अमृत की भांति माना जाता है । यही कारण है कि बुद्धघोष, बुद्धदत्त, धम्मपाल आदि आचार्यों की अभिधर्मपिटक पर अनेक अट्ठकथाये विद्यमान होने पर भी बौद्ध देशों में इस ग्रन्थ का अत्यधिक महत्त्व माना जाता है ।

भगवान् बुद्ध के तात्त्विक अभिप्राय के परिज्ञान के लिये अभिधर्मपिटक का अध्ययन नितान्त अपेक्षित होता है । अभिधर्मपिटक के निगूढ अर्थों के सुस्पष्ट अवबोध के लिये इस ग्रन्थ का अध्ययन अत्यन्त आवश्यक है । यही विद्वानों की मान्यता है ।

ग्रन्थ की संक्षिप्त विषयवस्तु

चित्त, चैतसिक, रूप और निर्वाण—ये चार परमार्थ धर्म ही समस्त अधिधर्म के सामान्य अभिधेय हैं । प्रस्तुत ग्रन्थ के रचयिता आचार्य अनुरुद्ध ने भी ग्रन्थारम्भ में इन्हीं चार धर्मों के प्रतिपादन की प्रतिज्ञा की है । अपनी प्रतिज्ञा के अनुसार चारों परमार्थ धर्मों का निरूपण यद्यपि षष्ठ परिच्छेद तक ही पूर्ण हो जाता है, अतः ग्रन्थ को यही समाप्त कर देना चाहिये था, किन्तु परमार्थ के सम्यग्ज्ञान के लिये प्रज्ञप्ति (अपरमार्थ—संवृति) का ज्ञान भी अपेक्षित होने से तथा निर्वाण के निरूपण के अनन्तर उसकी प्राप्ति का उपाय प्रदर्शित करना भी न्यायप्राप्त होने से आचार्य ने षष्ठ परिच्छेद के अन्त में ग्रन्थ समाप्त न कर प्रज्ञप्ति और साधना के निरूपणार्थ ३ अतिरिक्त परिच्छेदों का निर्माण कर ९ परिच्छेदों में ग्रन्थ की समाप्ति की है । अब हम यहाँ प्रत्येक परिच्छेद का सारांश प्रस्तुत कर रहे हैं ।

प्रथम परिच्छेद—चित्त ही प्रधानतः इस परिच्छेद का प्रतिपाद्य है । 'आलम्बन चिन्तेति' (विषय को जानना)—इस विग्रह के अनुसार चित्त यद्यपि एकविध ही होता है, तथापि आचार्य ने उसका भूमि, जाति, सम्प्रयोग, वेदना और संस्कार आदि अनेक भेदों से विभाजन कर सुविशद प्रतिपादन किया है । सर्वप्रथम उसका भूमि द्वारा विभाजन किया गया है । भूमियाँ चार होती हैं, यथा—कामावचर, रूपावचर, अरूपावचर और लोकोत्तर । फलतः इन भूमियों में पाये जानेवाले चित्त भी चार प्रकार के होते हैं,

यथा - कामावचर चित्त, रूपावचर चित्त, अरूपावचर चित्त और लोकोत्तर चित्त । जो चित्त प्रायः कामतृष्णा की आलम्बनभूत कामभूमि में पाये जाते हैं, उन्हें 'कामावचर चित्त' कहते हैं। रूपतृष्णा की आलम्बनभूत रूपभूमि में पाये जानेवाले चित्तों को 'रूपावचर चित्त' तथा अरूपतृष्णा की आलम्बनभूत अरूपभूमि में पाये जानेवाले चित्तों को 'अरूपावचर चित्त' कहते हैं। ये तीन भूमियाँ लौकिक हैं। इनसे ऊर्ध्व अलौकिक भूमि होती है, जिसे 'लोकोत्तर भूमि' कहते हैं। इसमें 'भूमि' शब्द का व्यवहार औपचारिक ही है, क्योंकि नीचे की तीन भूमियों की भाँति यह कोई दैशिक भूमि (स्थान-विशेष) नहीं है, अपितु लौकिक बन्धनों (क्लेशों) से ऊर्ध्व यह चित्त की एक अवस्था-मात्र है। इस भूमि (अवस्था) में पाये जानेवाले चित्तों को 'लोकोत्तर चित्त' कहते हैं।

जातिभेद से भी चित्तों का विभाजन किया जाता है। चित्तों की तीन जातियाँ हैं, यथा—कुशल, अकुशल और अव्याकृत। उनमें कुशल और अकुशल—ये कर्म हैं। अव्याकृत में विपाक और क्रिया—ये दो प्रकार के चित्त होते हैं। कुशल और अकुशल कर्मों के फल को 'विपाक' कहते हैं। जो कर्म फल नहीं देते, उन्हें 'क्रिया' कहते हैं। वे क्रियाचित्त चाहे शोभन ही या अशोभन तथा सहेतुक ही या अहेतुक, प्रायः अर्हत् की सन्तान में ही होते हैं।

कामावचर चित्त भी तीन प्रकार के होते हैं, यथा—अकुशल, अहेतुक और कामावचर शोभन । लोभ, द्वेष और मोह नामक अकुशल हेतुओं से सम्प्रयुक्त चित्त ‘अकुशल’ कहलाते हैं । ये चित्त १२ प्रकार के होते हैं, यथा—८ लोभमूल, २ द्वेषमूल तथा २ मोहमूल । जो चित्त कुशल या अकुशल हेतुओं से सम्प्रयुक्त नहीं होते, वे ‘अहेतुक’ कहलाते हैं । ये चित्त १८ प्रकार के होते हैं, यथा—७ अकुशल विपाक, ८ कुशलविपाक तथा ३ क्रियाचित्त । अलोभ, अद्वेष और अमोह नामक कुशल हेतुओं से सम्प्रयुक्त चित्त ‘कामावचर शोभन’ कहलाते हैं । ये २४ प्रकार के होते हैं । इनका तीन भागों में सग्रह किया गया है, यथा—८ कुशल चित्त (इन्हें ‘महाकुशल’ भी कहते हैं), ८ विपाक चित्त (इन्हें ‘महाविपाक’ भी कहते हैं) तथा ८ क्रिया चित्त (इन्हें ‘महाक्रिया’ भी कहते हैं) । इस प्रकार ‘कामावचर चित्त’ सख्या में ५४ प्रकार के होते हैं । इनमें से अकुशल और अहेतुक चित्त ‘अशोभन’ तथा शोष चित्त ‘शोभन कहलाते हैं । इन कामावचर चित्तों का सौमनस्य, दौर्मनस्य, सुख, दुःख और उपेक्षा—इन ५ वेदनाओं के भेद से, दृष्टिगतसम्प्रयुक्त, दृष्टिगतविप्रयुक्त, ज्ञानसम्प्रयुक्त, ज्ञानविप्रयुक्त—आदि सम्प्रयोग के भेद से तथा सस्कारिक और असस्कारिक—आदि स्कार के भेद से अनेकधा भेद होते हैं ।

जातिभेद से कामावचर ५४ चित्तो की स्थिति इस प्रकार है - ८ कुशल, १२ अकुशल, २३ विपाक तथा ११ क्रियाचित्त ।

सम्प्रयोगभेद से २० सम्प्रयुक्त, १६ विप्रयुक्त तथा १८ न सम्प्रयुक्त और न विप्रयुक्त चित्त होते हैं।

संस्कारभेद से १७ संस्कारिक, १७ असंस्कारिक तथा २० न संस्कारिक और न असंस्कारिक चित्त होते हैं।

वेदनाभेद से १ सुखसहगत, १ दुःखसहगत, १८ सौमनस्यसहगत, २ दीर्घमनस्यसहगत तथा ३२ उपेक्षासहगत चित्त होते हैं ।

रूपावचर चित्त १५ होते हैं । इनमें ५ कुशल, ५ विपाक तथा ५ क्रियाचित्त होते हैं । ध्यानाङ्गों के अतिक्रमण से ५ ध्यान होते हैं । ध्यानाङ्ग ५ होते हैं, यथा — वितर्क, विचार, प्रीति, सुख और एकाग्रता । प्रथम ध्यान में ये पाँचों ध्यानाङ्ग सम्प्रयुक्त होते हैं । द्वितीय ध्यान में वितर्क को छोड़कर ४ ध्यानाङ्ग, तृतीय ध्यान में वितर्क और विचार को छोड़कर ३ ध्यानाङ्ग, चतुर्थ ध्यान में वितर्क, विचार और प्रीति को छोड़कर २ ध्यानाङ्ग तथा पञ्चम ध्यान में वितर्क, विचार, प्रीति और सुख को छोड़कर (सुख के स्थान में उपेक्षा रखकर) उपेक्षा और एकाग्रता — ये दो ध्यानाङ्ग होते हैं ।

वितर्क, विचार-आदि ध्यानाङ्गों का समूह 'ध्यान' कहलाता है । ध्यान के एक-एक अवयव 'ध्यानाङ्ग' कहलाते हैं । ये ध्यानाङ्ग चित्त को विक्षिप्त करनेवाले नीवरण धर्मों का प्रहाण करते हैं । नीवरण धर्म ५ हैं, यथा — कामच्छन्द, व्यापाद, स्त्यान-मिद्ध, औद्धत्य-कौकृत्य और विचिकित्सा । इनमें से वितर्क ध्यानाङ्ग स्त्यान-मिद्ध नीवरण का प्रहाण करता है । विचार ध्यानाङ्ग विचिकित्सा नीवरण का, प्रीति ध्यानाङ्ग व्यापाद नीवरण का, सुख ध्यानाङ्ग औद्धत्य-कौकृत्य नीवरण का तथा एकाग्रता ध्यानाङ्ग कामच्छन्द नीवरण का प्रहाण करता है ।

यहाँ पञ्चकनय और चतुष्कनय — इन दो नयों का ध्यान रखना चाहिये । ध्यानों का उपर्युक्त वर्णन पञ्चकनय के अनुसार किया गया है । चतुष्कनय के अनुसार ध्यान चार ही होते हैं । इनमें प्रथम ध्यान वितर्क, विचार-आदि पाँचों ध्यानाङ्गों से युक्त होता है । द्वितीय ध्यान वितर्क और विचार — इन दोनों ध्यानाङ्गों का अतिक्रमण कर तीन ध्यानाङ्गों से युक्त होता है । तृतीय ध्यान सुख और एकाग्रता — इन दो ध्यानाङ्गों से तथा चतुर्थ ध्यान उपेक्षा और एकाग्रता — इन दो ध्यानाङ्गों से युक्त होता है ।

यहाँ यह ज्ञातव्य है कि रूपावचर ध्यानों में ध्यानाङ्गों के अतिक्रमण से ऊपर-ऊपर के ध्यानों की प्राप्ति होती है । यहाँ अरूपावचर ध्यानों की भाँति ध्यानों के आलम्बन का अतिक्रमण अपेक्षित नहीं होता ।

अरूपावचर चित्त १२ होते हैं । इनमें ४ कुशल, ४ विपाक तथा ४ क्रिया चित्त होते हैं । आलम्बन के भेद से यहाँ चार ध्यान होते हैं, यथा — आकाशानन्त्यायतन, विज्ञानानन्त्यायतन, आकिञ्चन्यायतन तथा नैवसज्ज्ञानासज्ज्ञायतन । यहाँ नीचे-नीचे के ध्यानों के अतिक्रमण से ऊपर-ऊपर के ध्यानों की प्राप्ति का नियम है । यथा — रूपावचर पञ्चम ध्यान की आलम्बनभूत कसिणप्रज्ञप्ति का अतिक्रमण कर आकाशप्रज्ञप्ति का आलम्बन करनेवाला आकाशानन्त्यायतन ध्यान उत्पन्न होता है । आकाशप्रज्ञप्ति का अतिक्रमण कर प्रथम आरूप्यविज्ञान का आलम्बन करनेवाला विज्ञानानन्त्यायतन नामक द्वितीय आरूप्य ध्यान उत्पन्न होता है । विज्ञान आलम्बन का अतिक्रमण कर 'नास्तिभाव-प्रज्ञप्ति' का आलम्बन करनेवाला आकिञ्चन्यायतन नामक तृतीय आरूप्य ध्यान उत्पन्न

होता है तथा नास्तिभावप्रज्ञप्ति का अतिक्रमण कर तृतीय आरूप्य विज्ञान का आलम्बन करनेवाला नैवसंज्ञानासंज्ञायतन नामक चतुर्थ आरूप्य ध्यान उत्पन्न होता है ।

इन अरूपावचर ध्यानो में सर्वदा उपेक्षा और एकाग्रता—ये दो ध्यानाङ्ग ही सम्प्रयुक्त होते हैं । अतः रूपावचर ध्यानो की भाँति यहाँ ध्यानाङ्गों का अतिक्रमण अपेक्षित नहीं होता ।

इन रूपावचर (१५) और अरूपावचर (१२) चित्तों का ध्यानो की दृष्टि से भी विभाजन किया जाता है, यथा—प्रथम ध्यान चित्त ३ (कुशल-विपाक-क्रिया), द्वितीय ध्यान चित्त ३, तृतीय ध्यान चित्त ३, चतुर्थ ध्यानचित्त ३ तथा पञ्चम ध्यान चित्त १५ । यहाँ यह ज्ञातव्य है कि ध्यानो की दृष्टि से विभाजन करते समय समस्त १२ अरूपावचर चित्त पञ्चम ध्यान में ही सङ्गृहीत होते हैं, क्योंकि जिस प्रकार रूपावचर पञ्चम ध्यान उपेक्षा और एकाग्रता—इन दो ध्यानाङ्गों से युक्त होता है, उसी प्रकार समस्त अरूपावचर ध्यान भी इन्हीं दो ध्यानाङ्गों से सम्प्रयुक्त होते हैं ।

ये रूपावचर और अरूपावचर २७ चित्त 'महम्गत चित्त' कहलाते हैं । तथा ५४ कामावचर चित्त और २७ महम्गत चित्त कुल ८१ चित्त 'लौकिक चित्त' कहलाते हैं ।

लोक से उत्तीर्ण चित्त 'लोकोत्तर' है । ये ४ मार्ग और ४ फल के भेद से ८ प्रकार के होते हैं । ये आर्य पुद्गलों के चित्त होते हैं । पृथग्जन गोत्र का प्रहाण कर जिन्होंने मार्ग या फल की प्राप्ति की है, वे पुद्गल 'आर्य' कहलाते हैं । ये आर्य पुद्गल ८ प्रकार के होते हैं, यथा—४ मार्गस्थ और ४ फलस्थ । अतः लोकोत्तर चित्त भी ८ प्रकार के होते हैं । इनमें से स्रोतापत्ति मार्ग को प्राप्त पुद्गल 'स्रोतापत्तिमार्गस्थ' तथा स्रोतापत्ति फल को प्राप्त पुद्गल 'स्रोतापत्तिफलस्थ' कहलाता है । इन दोनों को 'स्रोतापन्न पुद्गल' कहते हैं । वह इस ससार में ७ से अधिक जन्म ग्रहण नहीं करता, इस बीच उसे अवश्य निर्वाण का लाभ हो जाता है । सकृदागामी मार्ग को प्राप्त पुद्गल 'सकृदागामि-मार्गस्थ' तथा सकृदागामी फल को प्राप्त पुद्गल 'सकृदागामि-फलस्थ' कहलाता है । इन दोनों को 'सकृदागामी पुद्गल' कहते हैं । उसका इस भव (ससार) में अधिक से अधिक एक बार जन्म होता है । अनागामी मार्ग को प्राप्त पुद्गल 'अनागामिमार्गस्थ' तथा अनागामी फल को प्राप्त पुद्गल 'अनागामि-फलस्थ' कहलाता है । इन दोनों को 'अनागामी पुद्गल' कहते हैं । वह इस ससार में पुनः नहीं आता । यहाँ से च्युत होकर वह ब्रह्मलोक में उत्पन्न होता है और वही निर्वाण का लाभ करता है । अर्हत् मार्ग को प्राप्त पुद्गल 'अर्हत्-मार्गस्थ' तथा अर्हत् फल को प्राप्त पुद्गल 'अर्हत्-फलस्थ' कहलाता है । इन दोनों को 'अर्हत् पुद्गल' कहते हैं । यह वह पुद्गल है, जिसने इसी जन्म में अशेष क्लेशों का प्रहाण कर निर्वाण प्राप्त कर लिया है । इन लोकोत्तर चित्तों की प्राप्ति ध्यानो की प्राप्ति से नहीं होती; अपितु विपश्यना द्वारा होती है । योगी विपश्यना के बल से जब 'नाम-रूपपरिच्छेद' आदि दशविध ज्ञानों को क्रमशः प्राप्त करता है, तो उसे प्रथम मार्ग की प्राप्ति होती है और तदनन्तर प्रथम फल की प्राप्ति होती है । तदनन्तर पुनः पुनः विपश्यनाभावना करने से क्रमशः आगे

आगे के मार्गों और फलों की प्राप्ति होती है। मार्ग चित्तों की प्रवृत्ति क्षणमात्र ही होती है, अतः इन लोकोत्तर चित्तों में क्रियाचित्त नहीं होते।

लौकिक चित्त ८१ और लोकोत्तर चित्त ८ — इस प्रकार चित्त कुल ८९ होते हैं। इनका भूमि, जाति आदि भेद से विभाजन इस प्रकार है —

भूमिभेद से कामावचर चित्त ५४, रूपावचर १५, अरूपावचर १२ तथा लोकोत्तर चित्त ८ होते हैं।

जातिभेद से अकुशल चित्त १२, कुशल चित्त २१, विपाक चित्त ३६ तथा क्रिया चित्त २० होते हैं।

यद्यपि लोकोत्तर चित्त संक्षेपतः ८ कहे गये हैं, तथापि विस्तार से वे ४० हो जाते हैं। यथा—स्रोतापत्ति मार्ग चित्त एक ही होता है, किन्तु प्रथम, द्वितीय-आदि ध्यानभेद से वह पाँच प्रकार का हो जाता है। इसी तरह सकृदागामी, अनागामी और अर्हत् मार्गचित्त भी ५-५ प्रकार के होते हैं तथा ४ फलचित्त भी ५-५ प्रकार के होते हैं। इस तरह ८ लोकोत्तर चित्त कुल ४० प्रकार के होते हैं। ऐसी स्थिति में लौकिक चित्त ८१ और लोकोत्तर चित्त ४० मिलकर चित्तों की कुल संख्या १२१ हो जाती है। इस प्रकार आचार्य अनुरुद्ध ने प्रथम परिच्छेद में चित्त के एक होने पर भी भूमि-आदि भेद से १२१ चित्तों का सविस्तर वर्णन प्रस्तुत किया है।

द्वितीय परिच्छेद—चैतसिक ही इस परिच्छेद के मुख्य प्रतिपाद्य हैं। 'चैतसि भव चैतसिक'—इस परिभाषा के अनुसार चित्त से सम्प्रयुक्त होनेवाले धर्मों को 'चैतसिक' कहते हैं। चित्त और चैतसिक—इन दोनों धर्मों का उत्पाद और निरोध साथ-साथ होता है तथा इन दोनों का आलम्बन और आश्रय भी समान ही होता है। इन द्विविध धर्मों में चित्त प्रधान तथा चैतसिक अप्रधान होते हैं। अप्रधान होने पर भी ये (चैतसिक धर्म) चित्तों को कुशल, अकुशल-आदि नाना स्वरूपों में परिणत करने में समर्थ होते हैं। चैतसिक कुल ५२ प्रकार के होते हैं। आचार्य अनुरुद्ध ने इनका तीन राशियों में वर्गीकरण किया है, यथा—अन्यसमान, अकुशल और शोभन।

जो चैतसिक अन्यविध चैतसिकों के समान होते हैं, वे 'अन्यसमान' कहलाते हैं। यहाँ शोभन की अपेक्षा अशोभन 'अन्य' है तथा अशोभन की अपेक्षा शोभन 'अन्य' है। जो चैतसिक इन अन्यो (शोभन और अशोभन) से समान होते हैं, वे 'अन्यसमान' कहे गये हैं। अर्थात् जो चैतसिक केवल अकुशल चित्तों में ही या केवल शोभन चित्तों में ही सम्प्रयुक्त नहीं होते, अपितु दोनों राशियों में यथायोग्य सम्प्रयुक्त होते हैं, वे 'अन्यसमान' हैं।

ये अन्यसमान चैतसिक १३ हैं। इनमें से स्पर्श, वेदना-आदि ७ चैतसिक सभी चित्तों से सम्प्रयुक्त होने के कारण 'सर्वचित्तसाधारण चैतसिक' कहलाते हैं तथा वितर्क, विचार-आदि अवशिष्ट ६ चैतसिक यथासम्भव शोभन और अशोभन दोनों प्रकार के चित्तों में यथायोग्य सम्प्रयुक्त होने के कारण 'प्रकीर्णक चैतसिक' कहलाते हैं।

१४ अकुशल चैतसिक यथायोग्य अकुशल चित्तो मे ही सम्प्रयुक्त होते हैं, वे अन्यविध चित्तो मे कदापि सम्प्रयुक्त नहीं होते। २५ शोभन चैतसिक सर्वथा शोभन चित्तो मे ही सम्प्रयुक्त होते हैं, वे कदापि अकुशल या अहेतुक चित्तो मे सम्प्रयुक्त नहीं होते। उपर्युक्त ५२ चैतसिको मे से ईर्ष्या, मात्सर्य, कौकृत्य, विरतित्रय, करुणा, मुदिता, मान, स्त्यान और मिद्ध—ये ११ चैतसिक 'अनियतयोगी' कहे जाते हैं, क्योंकि ये सर्वदा पृथक् पृथक् तथा कदाचिद् उपलब्ध होते हैं। इनमे स्त्यान और मिद्ध सर्वथा साथ उपलब्ध होते हैं।

सम्प्रयोगनय और सग्रहनय—ये दो नय होते हैं। इनमे से सम्प्रयोगनय द्वारा चैतसिको से सम्प्रयुक्त होनेवाले चित्तो को दिखलाया गया है तथा सग्रहनय द्वारा चित्तो से सम्प्रयुक्त होनेवाले चैतसिको को दिखलाया गया है।

तृतीय परिच्छेद—पहले दो परिच्छेदो मे चित्त और चैतसिक धर्मों का सविस्तर प्रतिपादन किया गया है। उनमे से चित्त यद्यपि भूमि, जाति-आदि भेद से अनेकविध कहे गये हैं, तथापि 'आलम्बनविजानन'—इस लक्षण से वह एकविध ही होता है तथा चैतसिक अपने-अपने पृथक् लक्षणो (स्वलक्षण) को धारण करने से ५२ होते हैं। इस परिच्छेद मे इन स्वभावभूत ५३ (चित्त १+चैतसिक ५२=५३) धर्मों का वेदना-आदि भेद से ६ प्रकार का सग्रह दिखलाया गया है, यथा—वेदनासग्रह, हेतुसंग्रह, कृत्य-संग्रह, द्वारसंग्रह, आलम्बनसंग्रह और वस्तुसंग्रह।

आलम्बनानुभवन—इस नय के अनुसार वेदनाये तीन होती हैं, यथा—सुख, दुःख और उपेक्षा तथा इन्द्रियभेद नय से वे (वेदनाये) पाँच प्रकार की होती हैं, यथा—सुख, दुःख, सौमनस्य, दौर्मनस्य एव उपेक्षा। जिसमे इन वेदनाओ के आधार पर चित्त-चैतसिक धर्मों का विभाजन किया जाता है, उसे 'वेदनासंग्रह' कहते हैं। अर्थात् इस संग्रह मे यह दिखलाया गया है कि किस वेदना से कितने चित्त सम्प्रयुक्त होते हैं। यद्यपि इसमे वेदना से सम्प्रयुक्त चित्तमात्र प्रदर्शित किये गये हैं, तथापि चित्त का ज्ञान हो जाने पर वेदना से सम्प्रयुक्त चैतसिको का ज्ञान भी आसान हो जाता है।

हेतुसंग्रह मे ६ प्रकार के हेतु कहे गये हैं, यथा—लोभ, द्वेष और मोह तथा अलोभ, अद्वेष और अमोह। इनमे लोभ, द्वेष और मोह—ये तीन अकुशल तथा अलोभ, अद्वेष और अमोह—ये तीन कुशल और अव्याकृत हेतु हैं। हेतु 'मूल' को कहते हैं। ये कुशल, अकुशल आदि चित्तो के मूल हैं। अर्थात् इनकी वजह से कुशल, अकुशल एव अव्याकृत चित्त उत्पन्न होते हैं। जिसमें इन हेतुओ के आधार पर चित्त-चैतसिक धर्मों का विभाजन किया जाता है, उसे 'हेतुसंग्रह' कहते हैं। अर्थात् इस संग्रह मे यह प्रदर्शित किया गया है कि किस हेतु से कितने चित्त प्रवृत्त होते हैं तथा किस चित्त मे कितने हेतु सम्प्रयुक्त होते हैं।

कृत्यसंग्रह मे चित्तो के १४ कृत्य दिखाये गये हैं, यथा—प्रतिसन्धि, भवङ्ग, दर्शन, श्रवण, घ्राण (गन्धग्रहण), आस्वादन, स्पर्शन, आवर्जन, सम्पटिच्छन, सत्तीरण, व्यवस्थापन (बोद्धपन), जवन, तदालम्बन और च्युति।

जैसे लोक में गमन, आगमन आदि व्यापार 'कृत्य' कहे जाते हैं, उसी तरह एक भव से अपर भव का प्रतिसन्धान (जोडना)-आदि करना 'प्रतिसन्धि' आदि १४ कृत्य हैं। ये चित्तों की क्रियाएँ हैं। इन कृत्यों के ज्ञान से चित्तों के स्वभाव का सम्यक् परिज्ञान हो जाता है। इन कृत्यों के मध्य में १० स्थान होते हैं। यहाँ 'स्थान' शब्द किसी देशविशेष का वाचक नहीं, अपितु कालविशेष का वाचक है। जिस क्षणविशिष्ट काल में प्रतिसन्धि-आदि चित्त प्रवृत्त होते हैं, उस काल को 'स्थान' कहते हैं। अर्थात् वीथिप्रवृत्त चित्तों के तीन वारों (चित्तप्रवृत्तियों) में से पूर्व और पश्चिम वारों के मध्यवर्ती वार से अवच्छिन्न कालविशेष 'स्थान' कहा जाता है। जिसमें इन प्रतिसन्धि, भवङ्ग आदि १४ कृत्यों के आधार पर चित्त-चैतसिक धर्मों का विभाजन किया जाता है, उसे 'कृत्यसंग्रह' कहते हैं।

द्वारसंग्रह में ६ द्वारों का वर्णन किया गया है, यथा—चक्षुर्द्वार, श्रोत्रद्वार, घ्राण-द्वार, जिह्वाद्वार, कायद्वार और मनोद्वार। यहाँ चक्षुःप्रसाद ही चक्षुर्द्वार है। इसी प्रकार श्रोत्रप्रसाद श्रोत्रद्वार, घ्राणप्रसाद घ्राणद्वार, जिह्वाप्रसाद जिह्वाद्वार, कायप्रसाद कायद्वार तथा मनस् (भवङ्ग) ही मनोद्वार है। जैसे लोक में मनुष्यों के निर्गम और प्रवेश के स्थान को 'द्वार' कहते हैं, उसी प्रकार यहाँ वीथिचित्तों का प्रवेशस्थान 'द्वार' कहा गया है। जिसमें इन ६ द्वारों के आधार पर चित्तचैतसिक धर्मों का विभाजन किया जाता है, उसे 'द्वारसंग्रह' कहते हैं। अर्थात् इस संग्रह में यह दिखाया गया है कि किस द्वार में कितने वीथिचित्त प्रवृत्त होते हैं तथा कितने चित्त 'द्वारविमुक्त' हैं।

आलम्बनसंग्रह में ६ आलम्बन कहे गये हैं, यथा—रूप, शब्द, गन्ध, रस, स्पर्शव्य और धर्म। उपर्युक्त ६ द्वारों में प्रवृत्त होनेवाले चित्तों के ग्राह्य (विषय) 'आलम्बन' कहे जाते हैं। आलम्बनों के बिना चित्तों का उत्पाद (प्रवृत्ति) असम्भव है तथा आलम्बनों के बिना चित्तों का परिज्ञान भी अशक्य है। अतः आलम्बनों का ज्ञान अत्यन्त अपेक्षित होता है। जिसमें इन ६ आलम्बनों के आधार पर चित्त-चैतसिक धर्मों का विभाजन किया जाता है, उसे 'आलम्बनसंग्रह' कहते हैं। अर्थात् इस संग्रह में यह प्रदर्शित किया गया है कि चक्षुर्द्वारिक आदि वीथिचित्त किन आलम्बनों में प्रवृत्त होते हैं तथा द्वार-विमुक्त चित्त किन आलम्बनों में प्रवृत्त होते हैं। इस संग्रह में चित्त-चैतसिकों के सभी आलम्बन यथायोग्य दिखाये गये हैं, अतः इस संग्रह का परिशीलन अपेक्षित है।

वस्तुसंग्रह में ६ वस्तुएँ प्रतिपादित हैं, यथा—चक्षुर्वस्तु, श्रोत्रवस्तु, घ्राणवस्तु, जिह्वावस्तु, कायवस्तु और हृदयवस्तु। चित्त-चैतसिकों के आश्रय (उत्पत्तिस्थान) को 'वस्तु' कहते हैं। अर्थात् चित्त इन वस्तुओं में आश्रित होकर विषयों का ग्रहण करते हैं। जिसमें इन षड्विध वस्तुओं के आधार पर चित्त-चैतसिक धर्मों का विभाजन किया जाता है, उसे 'वस्तुसंग्रह' कहते हैं। अर्थात् इस संग्रह में यह दिखाया गया है कि कितने चित्त किस वस्तु का आश्रय करते हैं तथा कौन वस्तु किस भूमि में होती है।

इन षड्विध संग्रहों का ज्ञान अत्यन्त अपेक्षित है। इनके ज्ञान से ही चित्त-चैतसिक सम्बन्धी ज्ञान परिपूर्ण होता है। इनके अभाव में चित्त-चैतसिकों का ज्ञान

अपूर्ण ही कहा जायगा। जैसे—किस चित्त में कौन वेदना सम्प्रयुक्त होती है, उस चित्त की प्रवृत्ति का हेतु कौन है, उसका कृत्य क्या है, वह किस द्वार से प्रवृत्त होता है, वह किस विषय का आलम्बन करता है तथा किस वस्तु (इन्द्रिय) में आश्रित होकर आलम्बन का परिच्छेद करता है। ये सग्रह परस्पर अत्यधिक सम्बद्ध हैं। इनके बिना वीथि का ज्ञान कठिन है, अतः आचार्य अनुरुद्ध ने वीथिपरिच्छेद से पूर्व इस परिच्छेद में इनका सम्यक् प्रतिपादन किया है।

चतुर्थ परिच्छेद—इस परिच्छेद में प्रधानतः चित्तवीथियों का दिग्दर्शन कराया गया है। वीथि 'मार्ग' (रास्ते) को कहते हैं। जिस प्रकार लोक में छोटे-बड़े, टेढ़े मेढ़े अनेक रास्ते होते हैं, उसी प्रकार चित्त की गतियाँ भी अनेकविध होती हैं। मार्गों के सदृश होने से इन्हें 'वीथि' कहते हैं। यह परिच्छेद अभिवर्ग की दृष्टि से अत्यधिक महत्त्वपूर्ण है। इसमें चित्त की गतियों का अत्यन्त सूक्ष्म विश्लेषण प्रस्तुत किया गया है, यहाँ तक कि एक क्षण में होनेवाले चित्त का भी अनेक प्रकार से विभाजन किया गया है। इसके अध्ययन से स्थविरवादियों का 'विभज्यवादी' यह नाम अत्यन्त सार्थक प्रतीत होता है।

अभिधर्मशास्त्र में चित्तों की सन्ततियाँ 'चित्तवीथि' तथा रूपधर्मों की सन्ततियाँ 'रूपवीथि' कही जाती हैं। इन वीथियों के सम्यग् ज्ञान के बिना पालि-अट्ठकथाओं का सम्यग् ज्ञान असम्भव है। विषयना कम्मट्ठान को आरब्ध करने के अभिलाषी साधकों में अनित्य-अनात्म-दुःख विषयक यथाभूत ज्ञान उत्पन्न होने के लिये इन वीथियों का परिज्ञान परमावश्यक है। एक तरह से ये वीथियाँ बौद्धदर्शन के हृदय की भाँति हैं।

वीथियाँ मुख्यतः दो प्रकार की होती हैं, यथा—पञ्चद्वारवीथि और मनोद्वारवीथि। पञ्चद्वारवीथि द्वार और आलम्बन की दृष्टि से अनेक प्रकार की होती है। मनोद्वारवीथि भी कामजवनवार मनोद्वारवीथि और अर्पणाजवनवार मनोद्वारवीथि भेद से दो प्रकार की होती है। पुनः इनके भी स्वप्नवीथि, मरणासन्नवीथि, ध्यानवीथि, अभिज्ञावीथि, निरोधसमापत्तिवीथि, मार्गवीथि, फलवीथि-आदि अनेक प्रकार होते हैं। यद्यपि आचार्य अनुरुद्ध ने प्रस्तुत प्रकरण में कतिपय वीथियों का प्रतिपादन किया है, तथापि विषय के अत्यन्त सूक्ष्म और गम्भीर होने तथा प्रतिपादन अत्यन्त सक्षिप्त होने से उससे जिज्ञासुओं को यथेष्ट लाभ नहीं हो पाता। प्राचीनकाल से लेकर आज तक की ब्रह्म-देशीय आचार्यपरम्परा ने इन वीथियों को समझने और समझाने के लिये अनेक प्रकार के वीथिसमुच्चयों का प्रणयन किया है। हमने उसी आचार्यपरम्परा का अनुसरण करते हुये चित्तवीथियों के लिये 'वीथिसमुच्चय' नामक एक पृथक् परिशिष्ट चतुर्थपरिच्छेद के अन्त में उपनिबद्ध किया है। चित्तवीथिविषयक विशेष ज्ञानार्थ उसका अवलोकन करना चाहिये।

चित्तवीथियों के प्रतिपादन के साथ-साथ किस वीथि में कितने और कौन-कौन जवन होते हैं—इसके लिये 'जवननियम' का तथा किस जवन के अनन्तर कौन तदालम्बन होता है—इसके लिये 'तदालम्बन नियम' का वीथियों के अन्त में आचार्य ने

प्रतिपादन किया है। परिच्छेद के अन्त में कितने प्रकार के पुद्गल होते हैं और उनमें कौन-कौन वीथिचित्त होते हैं—इसके ज्ञान के लिये 'पुद्गल भेद' का तथा किस भूमि में कौन-कौन वीथियाँ होती हैं और उनमें कितने चित्त होते हैं—इसके लिये 'भूमि विभाग' का प्रतिपादन किया गया है।

इस परिच्छेद के अध्ययन से मानवजीवन को समझने में बड़ी सहायता मिलती है। ये वीथियाँ समुद्र में तरङ्ग की भाँति मनुष्य के चित्त में सर्वदा निरन्तर उत्पन्न होती रहती हैं। न केवल जाग्रत अवस्था में ही, अपितु सुषुप्ति और मूर्च्छा आदि की अवस्था में भी ये प्रवृत्त होती रहती हैं। यह कहा जा सकता है कि ये चित्तवीथियाँ ही मनुष्यजीवन हैं। अर्थात् जीवित मनुष्य इन वीथियों का पुञ्ज है। इनके द्वारा मनुष्य की प्रवृत्तियों का परिज्ञान होता है और इस तरह इनका मानवीय व्यवहारों से घनिष्ठ सम्बन्ध परिलक्षित होता है। ये चित्तवीथियाँ इस त्रैभूमिक ससार में अनादिकाल से प्रवृत्त होती चली आ रही हैं और तब तक प्रवृत्त (उत्पन्न) होती रहेगी, जब तक मनुष्य निर्वाण प्राप्त नहीं कर लेता। बौद्ध लोग शाश्वत आत्मा की सत्ता न मानने पर भी पुनर्जन्म, कर्मफल आदि मानते हैं। क्षणिकवाद में ही ये सब कैसे उपपन्न होते हैं—इसका परिज्ञान इन वीथियों के सम्यक् ज्ञान से भलीभाँति हो जाता है।

पञ्चम परिच्छेद—प्रतिसन्धि, भवङ्ग और च्युति—ये वीथिवाह्य चित्त हैं। इस प्रकरण में इन चित्तों का उत्पादक्रम प्रदर्शित किया गया है, अतः इसे 'वीथिमुक्त-परिच्छेद' कहते हैं। चार भूमि, चतुर्विध प्रतिसन्धि, चार कर्म तथा चतुर्विध मरणोत्पत्ति—ये चार चतुष्क इस परिच्छेद के प्रतिपाद्य हैं।

भूमिचतुष्क में चार भूमियाँ वर्णित हैं, यथा—अपाय भूमि, कामसुगतिभूमि, रूपावचर भूमि और अरूपावचर भूमि।

अपायभूमि चतुर्विध है, यथा—निरय (नरक), तिरश्चीन योनि, पैत्र्य विषय (पितृभूमि) और असुरकाय।

कामसुगतिभूमि सात प्रकार की होती है, यथा—मनुष्यभूमि, चातुर्माहाराजिक-भूमि, त्रायस्त्रिंशभूमि, यामभूमि, तुषितभूमि, निर्माणरतिभूमि और परनिर्मितवशवर्तिभूमि।

रूपावचरभूमि सोलह प्रकार की है, यथा—तीन प्रथम ध्यानभूमि, तीन द्वितीय ध्यानभूमि, तीन तृतीय ध्यानभूमि एवं सात चतुर्थ ध्यानभूमि।

भूमियों के प्रतिपादन के अनन्तर प्रतिसन्धिचतुष्क में पुद्गल किस भूमि में किस चित्त द्वारा प्रतिसन्धि ग्रहण करता है—यह प्रदर्शित किया गया है। प्रतिसन्धि चार प्रकार की है यथा—अपाय प्रातसन्धि, कामसुगति प्रतिसन्धि, रूपावचर प्रतिसन्धि और अरूपावचर प्रतिसन्धि। इस प्रतिसन्धि चतुष्क में ही भूमियों के अनुसार सत्त्वों का आयु परिमाण भी दिखलाया गया है।

कर्मचतुष्क में कर्मों के चार चतुष्क प्रतिपादित हैं, यथा—कृत्यचतुष्क, पाकदान-पर्यायचतुष्क, पाककालचतुष्क और पाकस्थानचतुष्क।

कृत्यचतुष्क में कृत्य के भेद से ४ कर्म होते हैं, यथा — जनक, उपप्लम्भक, उपपीडक और उपघातक ।

पाकदानपर्यायचतुष्क में फल देने की दृष्टि से ४ कर्म होते हैं यथा — गुरुक (गुरुक) आसन्न, आचिण्ण (आचीर्ण) और कटत्ताकर्म ।

पाककालचतुष्क में फल देने के काल की दृष्टि से कर्मों के ४ विभाग प्रदर्शित हैं, यथा — दृष्टधर्मवेदनीय, उपपद्यवेदनीय अपरपर्यायवेदनीय और अहोसिकर्म ।

पाकस्थानचतुष्क में फलप्राप्ति के स्थान की दृष्टि से ४ कर्म कहे गये हैं यथा — अकुशल, कामावचरकुशल, रूपावचरकुशल और अरूपावचरकुशल ।

इस प्रकार इस कर्मचतुष्क में कुल १६ प्रकार के कर्मों का सम्यग् विवेचन प्रस्तुत किया गया है ।

मरणोत्पत्तिचतुष्क में मरण के चार प्रकार प्रदर्शित किये गये हैं, यथा — आयु क्षय से मरण, कर्मक्षय से मरण, उभय (आयु और कर्म) क्षय से मरण तथा उपच्छेदक हेतु से मरण । उपर्युक्त चार प्रकारों में से ही किसी एक प्रकार से सभी प्राणियों का मरण होता है । इसी मरणोत्पत्तिचतुष्क में मरण के आसन्नकाल में प्रतिभासित होनेवाले कर्म, कर्मनिमित्त आदि आलम्बन, मरण की प्रक्रिया तथा नवीन भव में होनेवाली प्रतिसन्धि का भी संयुक्त प्रतिपादन किया गया है ।

षष्ठ परिच्छेद — इसमें रूपसमुद्देश, रूपविभाग, रूपसमुत्थान, रूपकलाप तथा रूपप्रवृत्तिक्रम — इस प्रकार ये पाँच विषयविभाग प्रतिपादित हैं । इनके द्वारा विभिन्न दृष्टियों से २८ रूपों का विभाजन करके उनका निरूपण किया गया है । रूपसमुद्देश में २८ प्रकार के रूपों का नामनिर्देशमात्र किया गया है । रूपविभाग में अहेतुक, सप्रत्यय, सास्त्रव, सत्कृत, लौकिक आदि भेदों से तथा आध्यात्मिक-बाह्य, वस्तुरूप-अवस्तुरूप, द्वाररूप-अद्वाररूप, इन्द्रियरूप-अनिन्द्रियरूप, औदारिकरूप-सूक्ष्मरूप, सप्रतिघरूप-अप्रतिघरूप आदि भेदों से रूपधर्मों का विभाजन करके उनका सविधि प्रतिपादन किया गया है । समुत्थान का अर्थ 'कारण' है । अतः रूपसमुत्थान में २८ प्रकार के रूपों के कर्म, चित्त, ऋतु और आहार नामक चार प्रकार के कारण प्रदर्शित किये गये हैं । अर्थात् इन चार कारणों द्वारा यथायोग्य सभी प्रकार के रूपधर्म उत्पन्न होते हैं । कर्म से उत्पन्न रूप 'कर्मज', चित्त से उत्पन्न रूप 'चित्तज', ऋतु से उत्पन्न रूप 'ऋतुज' तथा आहार से उत्पन्न रूप 'आहारज' कहलाते हैं । अवयवों के समूह को 'कलाप' कहते हैं । अतः रूपकलाप में यह दिखलाया गया है कि किस रूप में कितने रूपकलाप उपलब्ध होते हैं । रूपधर्मों का अन्तिम अवयव 'कलाप' होता है, वह भी अनेक द्रव्यों का समूह होता है । रूप धर्मों की उत्पत्ति निरपेक्ष न होकर अन्यसापेक्ष ही होती है । जब रूप उत्पन्न होते हैं, तब वे कलापों के रूप में ही उत्पन्न होते हैं । एक कलाप में कम से कम आठ अविनिर्भोग (जिनका विभाग न हो सके) रूप अवश्य होते हैं । कर्मसमुत्थान कलाप ६, चित्तसमुत्थान कलाप ६, ऋतुसमुत्थान कलाप ४ तथा आहारसमुत्थान कलाप २ होते हैं । इस तरह कुल २१ प्रकार के कलाप होते हैं ।

आकाशधातु और चार तत्त्वस्वरूप — ये ५ रूपधर्म कलाप में परिगणित नहीं होते, क्योंकि ये क्रमशः कलापो के परिच्छेद तथा लक्षणमात्र होते हैं । अतः इन्हें 'कलापाङ्ग' नहीं कहते । रूपप्रवृत्तिक्रम में पुद्गल और भूमि की दृष्टि से रूपधर्मों के उत्पाद एवं निरोध का क्रम प्रदर्शित किया गया है ।

यह हमने पहले कहा है कि वीथियाँ दो प्रकार की होती हैं, यथा — चित्तवीथि और रूपवीथि । रूपवीथियाँ भी अनेक प्रकार की होती हैं । अभिधर्मशास्त्र के सम्यक् परिज्ञान के लिये रूपवीथियों का ज्ञान भी अत्यन्त अपेक्षित है । ग्रन्थ में उनका वर्णन नहीं के बराबर है । एतदर्थ हमने ग्रन्थ के अन्त में 'वीथिसमुच्चय' (रूपवीथि) नामक एक पृथक् परिशिष्ट उपनिबद्ध किया है । जिज्ञासु पाठक विशेष ज्ञान के लिये उसका अवश्य अवलोकन करे ।

आचार्य ने परिच्छेद के अन्त में संक्षेप से निर्वाण का भी निरूपण किया है । 'वान' नामक तृष्णा से निर्गत धर्म 'निर्वाण' कहा जाता है । वह (निर्वाण) लोकोत्तर मार्गज्ञान द्वारा साक्षात् करने योग्य होता है तथा मार्ग और फल चित्तों का आलम्बन भी होता है । कर्म, चित्त, ऋतु एवं आहार द्वारा संस्कृत न होने से निर्वाण असंस्कृत एवं लोकोत्तर पद कहा जाता है । एक होने पर भी वह सोपविशेष और निरूपविशेष भेद से दो प्रकार का होता है तथा शून्यता, अनिमित्त और अप्रणिहित आकारों के भेद से तीन प्रकार का भी होता है ।

इस तरह उपर्युक्त ६ परिच्छेदों में आचार्य ने अपनी प्रतिज्ञा के अनुसार चित्त, चैतसिक, रूप और निर्वाण — इन चार परमार्थ धर्मों का स्पष्ट निरूपण कर दिया ।

सप्तम परिच्छेद — 'चित्त चेतसिक रूप निर्वानमिति सब्धथा' — अपनी इस पूर्व प्रतिज्ञा के अनुसार आचार्य ने उपर्युक्त ६ परिच्छेदों में चारों परमार्थ धर्मों का सविधि प्रतिपादन कर दिया है । वे चाहते तो यहाँ ग्रन्थ समाप्त किया जा सकता था, किन्तु परमार्थ धर्मों का स्वभावानुसार समुच्चय दिखलाने के लिये उन्होंने 'समुच्चयसंग्रह' नामक सप्तम परिच्छेद का उपक्रम किया है । इस परिच्छेद में चित्त १, चैतसिक ५२, निष्पन्न-रूप १८ और निर्वाण १=७२ वस्तुसत् धर्मों के विभिन्न दृष्टियों से चार प्रकार के संग्रह दिखलाये गये हैं, यथा — अकुशलसंग्रह, मिश्रकसंग्रह, बोधिपक्षीयसंग्रह और सर्वसंग्रह ।

अकुशल धर्मों को सङ्गृहीत करनेवाला संग्रह 'अकुशलसंग्रह' कहलाता है । इसमें आस्रव ४, ओष ४, योग ४, ग्रन्थ ४, उपादान ४, नीवरण ६, अनुशय ७, संयोजन १० और क्लेश १० आदि द्वारा उपर्युक्त धर्मों का विभाजन किया गया है ।

कुशल, अकुशल एवं अव्याकृत मिश्रित धर्मों के संग्रह को 'मिश्रकसंग्रह' कहते हैं । इसमें अकुशलसंग्रह की भाँति केवल अकुशलधर्म, बोधिपक्षीयसंग्रह की भाँति केवल मार्गज्ञान से सम्बद्ध धर्म या सर्वसंग्रह की भाँति सभी धर्म सङ्गृहीत नहीं होते; अपितु कुछ कुशल, कुछ अकुशल एवं कुछ अव्याकृत धर्म मिश्रितरूप से सङ्गृहीत होते हैं । इस संग्रह में ६ हेतु, ७ ध्यानाङ्ग, १२ मार्गाङ्ग, २२ इन्द्रियाँ, ६ बल, ४ अधिपति, ४ आहार आदि धर्मों द्वारा उपर्युक्त वस्तुसत् ७२ धर्मों का विभाजन किया गया है ।

चार आर्यसत्यो को जाननेवाला मार्गज्ञान 'बोधि' कहलाता है। उस मार्गज्ञान के पक्ष में उत्पन्न धर्म 'बोधिपक्षीय' कहलाते हैं। अर्थात् मार्गज्ञान के पक्ष में उत्पन्न होकर मार्गज्ञान के फल को धारण करनेवाले धर्म बोधिपक्षीय हैं। उन बोधिपक्षीय धर्मों के सग्रह को 'बोधिपक्षीयसग्रह' कहते हैं। बोधिपक्षीयधर्म कुल ३७ होते हैं, यथा—४ स्मृतिप्रस्थान, ४ सम्यक्प्रधान, ४ ऋद्धिपाद, ५ इन्द्रिय, ५ बल, ७ बोध्यङ्ग और ८ मार्गाङ्ग। इस सग्रह में इन ३७ धर्मों के द्वारा उपर्युक्त धर्मों का विभाजन किया गया है।

सभी धर्मों अर्थात् चित्त, चैतसिक, रूप और निर्वाण—इन चारों प्रकार के परमार्थ धर्मों को सगृहीत करनेवाला सग्रह 'सर्वसग्रह' कहलाता है। इसमें ५ स्कन्ध, ५ उपादानस्कन्ध, १२ आयतन, १८ धातु और ४ आर्यसत्य वर्णित हैं। इनके द्वारा उपर्युक्त सभी ७२ वस्तुसत् धर्म विभक्त किये गये हैं।

प्रष्टम परिच्छेद—उपर्युक्त स्वभावभूत धर्मों का प्रत्यय-प्रत्ययोत्पन्न सम्बन्ध एवं प्रत्ययोत्पन्न (कार्य) धर्मों के उत्पाद में प्रत्यय (कारण) धर्मों का शक्तिविशेष दिखलाने के लिये इस परिच्छेद का आरम्भ किया गया है। इस परिच्छेद में प्रतीत्यसमुत्पाद और पट्टान—इन दो नयों का पृथक् पृथक् निरूपण किया गया है।

'पञ्चयसामग्गि पटिच्च सम सह च पञ्चयुप्पन्नधम्मे उप्पादेतीति पटिच्चसमुत्पादो' अर्थात् प्रत्ययसामग्री की अपेक्षा से प्रत्ययोत्पन्न (चित्त-चैतसिक) धर्मों को सम (न्यूनाधिक नहीं) और सह (युगपत्) उत्पन्न करनेवाले प्रत्ययधर्म 'प्रतीत्यसमुत्पाद' हैं। इस विग्रह के अनुसार अविद्या, सस्कार आदि पूर्व-पूर्व कारणधर्म ही मुख्यरूप से प्रतीत्यसमुत्पाद हैं, किन्तु प्रत्ययधर्म भी प्रत्ययोत्पन्न की बिना अपेक्षा के नहीं हो सकते, अतः सस्कार, विज्ञान-आदि प्रत्ययोत्पन्न धर्म भी अविनाभावनियम से प्रतीत्यसमुत्पाद कहे जाते हैं।

इस प्रतीत्यसमुत्पाद का तीन अध्व, बारह अङ्ग, बीस आकार, तीन सन्धि, चार सङ्क्षेप, तीन वट्ट और दो मूलों में विभाजन कर उसका स्थविरवादी दृष्टिकोण से प्रतिपादन किया गया है।

पट्टान शब्द में 'प' (प्र) उपसर्ग 'प्रकार' अर्थ में तथा ठान (स्थान) शब्द 'कारण' अर्थ में प्रयुक्त हुआ है। यहाँ प्रत्ययशक्ति और प्रत्ययशक्तिवाले धर्म 'कारण' कहे गये हैं। 'नानप्पकारानि ठानानि एत्था ति पट्टान' अर्थात् जिसमें नाना प्रकार की प्रत्ययशक्तियाँ और प्रत्ययशक्तिमान् धर्म प्रतिपादित होते हैं, उसे 'पट्टाननय' कहते हैं। इसमें २४ प्रत्ययों का निरूपण किया गया है। इनमें नामधर्म नामधर्मों का ६ प्रकार की प्रत्ययशक्तियों से, नामधर्म नाम-रूप धर्मों का ५ प्रकार की प्रत्ययशक्तियों से, रूपधर्म रूपधर्मों का एक प्रकार की प्रत्ययशक्ति से, रूपधर्म नामधर्मों का एक प्रकार की प्रत्ययशक्ति से, प्रज्ञप्ति, नाम और रूप धर्म नामधर्मों का २ प्रकार की प्रत्ययशक्ति से तथा नाम और रूपधर्म नाम और रूप धर्मों का ६ प्रकार की प्रत्ययशक्ति से उपकार करते हैं—यह स्पष्टरूप से प्रतिपादन किया गया है। यदि २४ प्रत्ययों का सङ्क्षेप किया जाय तो वे आलम्बन, उपनिश्रय, कर्म और अस्ति—इन चार प्रत्ययों में भी समाविष्ट हो सकते हैं।

प्रत्ययो के निरूपण के अनन्तर आचार्य ने परिच्छेद के अन्त में नाम और रूप प्रज्ञप्तियों का भी प्रतिपादन किया है। इनका विद्यमान प्रज्ञप्ति, अविद्यमान प्रज्ञा-आदि ६ भेदों द्वारा सुस्पष्ट विवेचन किया गया है।

प्रतीत्यसमुपादनय द्वारा कार्य-कारण सम्बन्ध तथा पट्टाननय द्वारा कार्योत्पाद में कारण की शक्तियों का सम्यक् ज्ञान ही जाने पर इस जडचेतनात्मक ससार का कोई ईश्वर-आदि कर्ता नहीं है तथा पञ्चस्कन्धों से भिन्न विषयों का भोक्ता कोई आत्मा नहीं है—इस प्रकार की निर्मल सम्यक् दृष्टि का उत्पाद होता है। अतः इन दोनों नयों का पुनः पुनः मनन करना चाहिये।

समस्त अभिधर्मपिटक में पट्टानशास्त्र का मूर्धन्यस्थान है। इसे 'महाप्रकरण' भी कहते हैं। अट्ठकथाओं में इसका बड़ा महत्त्व ख्यापित किया गया है। यह अत्यन्त गम्भीर और दुरवबोध है। बर्मा के पण्डितों ने इसके अध्ययन-अध्यापन के लिये अनेक सुगम शैलियों की रचना की है। उनमें से ही एक का आश्रय करके हमने ग्रन्थ के अन्त में 'पट्टानसमुच्चय' नामक एक परिशिष्ट का निरूपण किया है। इसमें २४ प्रत्यय सक्षेप से समझाये गये हैं। विशेष जिज्ञासुओं को उसका अवलोकन करना चाहिये।

नवम परिच्छेद—उपर्युक्त ८ परिच्छेदों में चतुर्विध परमार्थ धर्मों का तथा चित्त, चैतसिक और रूप धर्मों के परस्पर कार्य-कारण सम्बन्ध का सम्यक् निरूपण करने के अनन्तर आचार्य ने नाम-रूप धर्मों के यथार्थस्वरूप को जानने के अभिलाषी पुद्गलों के लिये इस अन्तिम परिच्छेद में कम्मट्टानविधि का निर्देश किया है। कम्मट्टान द्विविध है, यथा—शमथ कम्मट्टान और विपश्यना कम्मट्टान। शमथ कम्मट्टान में ४० कम्मट्टान कहे गये हैं, जिनकी भावना से समाधि का लाभ होता है। १० कसिण, १० अशुभ, १० अनुस्मृतियाँ, ४ ब्रह्मविहार, १ आहार में प्रतिकूलसंज्ञा, १ चतुर्धातुव्यवस्थान और ४ आरूप्य—ये ४० कम्मट्टान (कर्मस्थान) हैं। इनका विस्तृत व्याख्यान परिच्छेद के प्रारम्भ में ही किया गया है। तदनन्तर विपश्यना कम्मट्टान का निरूपण किया गया है। इसमें ७ विशुद्धियाँ, ३ लक्षण, ३ अनुपश्यना, १० ज्ञान, ३ विमोक्ष और ३ विमोक्ष-मुख का स्पष्ट प्रतिपादन किया गया है। आचार्य ने इनकी पुद्गल भेद के साथ विस्तृत व्याख्या की है। विपश्यना के सामर्थ्य से ज्ञानलाभ होने पर योगी की स्रोतापन्न-आदि अवस्थाओं का परिच्छेद के अन्त में सक्षिप्त निरूपण किया गया है। सक्षेपतः यही ग्रन्थ की विषयवस्तु है।

आचार्य अनुरुद्ध

प्रस्तुत ग्रन्थ के रचयिता आचार्य अनुरुद्ध का अट्ठकथाचार्यों में महत्त्वपूर्ण स्थान है। बुद्धदत्त, बुद्धघोष और धम्मपाल की रचनाओं के बाद इनके 'अभिधम्मत्थसङ्ग्रहो' का पालिसाहित्य में विशेष स्थान है। अभिधर्मपिटक के समस्त अभिधेय इसमें सक्षिप्त और सरल रूप से उपनिबद्ध हैं। यही कारण है कि अभिधर्मपिटक पर बुद्धघोष जैसे आचार्यों की अट्ठकथाओं के विद्यमान रहने पर भी सभी बौद्धदेशों में अभिधर्म का

अध्ययन प्रायः इसी ग्रन्थ से प्रारम्भ किया जाता है। आचार्य अनुरुद्ध के काल के बारे में विद्वानों में विभिन्न मत पाये जाते हैं। कुछ इन्हें ८वीं, कुछ १०वीं तथा कुछ १२वीं शताब्दी का स्वीकार करते हैं तथा कुछ आचार्य बुद्धघोष और आचार्य धर्मपाल के मध्य में इनका होना स्वीकार करते हैं। अधिकांश साम्प्रदायिक विचारक इन्हें बुद्धवस-अट्टकथा, वित्तयविनिच्छय, अभिधम्ममावतार आदि ग्रन्थों के रचयिता आचार्य बुद्धदत्त का गुरुभाई स्वीकार करते हैं। यदि यह मत सत्य है, तो हम आचार्य अनुरुद्ध का समय आसानी से निश्चित कर सकते हैं, क्योंकि आचार्य बुद्धदत्त का समय प्रायः निश्चित है। आचार्य बुद्धदत्त और आचार्य बुद्धघोष समकालिक थे। बुद्धदत्त, आचार्य बुद्धघोष से पूर्व बुद्धवचनों का अध्ययन करने श्रीलंका गये थे। बुद्धघोषुपपत्ति के अनुसार आचार्य बुद्धदत्त अपना अध्ययन समाप्त कर जिस नाव से जम्बूद्वीप (भारत) लौट रहे थे, उसका मिलान उस नाव से हो गया, जिसमें बैठकर आचार्य बुद्धघोष पालि अट्टकथाओं की रचना करने भारत से श्रीलंका जा रहे थे। दोनों स्थविरो में परस्पर धर्मसंलाप हुआ, उन्होंने एक दूसरे की कुशल-क्षेम पूछी। परस्पर परिचय प्राप्त कर लेने के बाद आचार्य बुद्धघोष ने उन्हें कहा कि 'बुद्ध उपदेश सिंहली भाषा में है, मैं उनका मागधी रूपान्तर करने लका जा रहा हूँ'। यह सुनकर बुद्धदत्त ने उनसे कहा 'आवुस बुद्धघोष! मैं भी इसी उद्देश्य से लका गया था, किन्तु मेरी आयु थोड़ी ही शेष है, मैं इस कार्य को पूर्ण न कर सकूँगा'। जब उन दोनों स्थविरो की इस प्रकार बातचीत चल रही थी, तभी दोनों नावे एक दूसरी को छोड़कर चल दी। कुछ लोग कहते हैं कि जिस नाव से आचार्य बुद्धदत्त लौटे थे, उसी से आचार्य बुद्धघोष लका गये थे तथा बुद्धदत्त ने उन्हें कुछ सामान भी दिया था। कुछ भी हो, इस विवरण से दो बातें स्पष्ट होती हैं। एक तो यह कि बुद्धदत्त, बुद्धघोष से पहले लका गये थे और दूसरी यह कि वे आयु में बुद्धघोष से बड़े थे, क्योंकि उपर्युक्त वार्तालाप के अवसर पर उन्होंने बुद्धघोष

- को 'आवुस' कहकर सम्बोधित किया था। भिक्षुसंघ में यह नियम है कि बड़े भिक्षु कम उम्र के भिक्षुओं को 'आवुस' कह कर सम्बोधित करते हैं। इस तरह आचार्य बुद्धदत्त और आचार्य बुद्धघोष का काल प्रायः समान ही निश्चित होता है। अन्तर सिर्फ इतना है कि आचार्य बुद्धदत्त उस समय वृद्ध थे और आचार्य बुद्धघोष युवा। यह हमने पहले कहा है कि अधिकांश विचारक आचार्य अनुरुद्ध को आचार्य बुद्धदत्त का गुरुभाई मानते हैं और उन्हें बुद्धदत्त से छोटा मानते हैं। इस तरह यह निश्चित होता है कि आचार्य बुद्धघोष और आचार्य अनुरुद्ध दोनों समवयस्क थे, दोनों का काल समान था। विद्वान् लोग आचार्य बुद्धघोष का समय चौथी शताब्दी का अन्तिम भाग और पाँचवीं शताब्दी का पूर्व भाग निश्चित करते हैं। अतः यही समय आचार्य अनुरुद्ध का भी मानना चाहिये। यह धारणा इस बात से और भी पुष्ट होती है—यह ज्ञातव्य है कि अभिधर्मकोश के रचयिता आचार्य वसुबन्धु का समय भी प्रायः इसी के आसपास है। उन्होंने सर्वास्तिवाद की अभिधर्म पिटक का सार सङ्गृहीत करके 'अभिधर्मकोश' नामक सङ्ग्रहग्रन्थ की रचना की। आचार्य अनुरुद्ध ने भी स्वविरवादी अभिधर्म पिटक का सार सङ्गृहीत करके 'अभिधम्मत्थसङ्ग्रहो' नामक सङ्ग्रह-ग्रन्थ की रचना की। यह प्रतीत होता है कि

वह एक युग था जब बौद्धों में इस प्रकार सक्षिप्त सग्रह-ग्रन्थों के प्रणयन की प्रवृत्ति उत्पन्न हुई थी। क्योंकि इस समय तक अभिधर्म पिटक पर टीका-टिप्पणियों के रूप में इतना विस्तृत साहित्य निर्मित हो चुका था कि नये लोगों को उसमें प्रवेश करना कठिन प्रतीत होने लगा था, अतः सभी बौद्धों की सभी शाखाओं में नये लोगों के लिये अभिधर्मपिटक के अध्ययन से पूर्व छोटे-छोटे ग्रन्थ लिखे जाने लगे थे। अतः आचार्य वसुबन्धु और आचार्य अनुरुद्ध का समय लगभग समान होना चाहिये। इस तरह आचार्य अनुरुद्ध का समय पाँचवीं शताब्दी का प्रारम्भिक भाग निश्चित किया जा सकता है^१।

ग्रन्थ रचनायें—प्रसिद्धि है कि आचार्य अनुरुद्ध ने प्रस्तुत ग्रन्थ की भाँति ६ लघु अट्टकथाओं का भी निर्माण किया था, किन्तु इनमें से आजकल अभिधम्मत्थसङ्ग्रह, नामरूप-परिच्छेद और परमत्थविनिच्छय—ये तीन ग्रन्थ ही उपलब्ध हैं, अन्य रचनायें उपलब्ध नहीं होती। इनमें मुख्य तो परमत्थविनिच्छय ही है, किन्तु ‘अभिधम्मत्थसङ्ग्रह’ अधिक सरल और सक्षिप्त होने से स्थविरवादी बौद्ध देशों में अधिक प्रचलित हो गया और इसी कारण इसका अन्यत्र भी प्रसार हुआ। बर्मा में तो इसे (अभिधम्मत्थसङ्ग्रह को) ‘कनिष्ठ अट्टकथा’ कहा जाता है। बर्मा में तालपत्रों में मुरक्षित (अप्रकाशित) अभिधम्म-गण्ड के रचयिता कुछ विद्वानों के मतानुसार आचार्य अनुरुद्ध ही हैं, तथापि इस बारे में अभी निश्चितरूप से कुछ कहा नहीं जा सकता।

परमत्थविनिच्छय के निगमनवाक्य को देखने से ज्ञात होता है कि आचार्य अनुरुद्ध दक्षिण भारत के काञ्ची राज्य के कावेरी नगर के रहनेवाले थे। आचार्य बुद्धदत्त भी यही के निवासी थे। आचार्य बुद्धघोष ने भी कुछ दिन यहाँ निवास किया था। इससे प्रतीत होता है कि काञ्चीपुर ४वीं ५वीं शताब्दी के आसपास स्थविरवादी बौद्धधर्म का प्रमुख केन्द्र था और यही से विद्वान् भिक्षु श्रीलंका जाकर पालिसाहित्य का अध्ययन किया करते थे। आचार्य अनुरुद्ध भी श्रीलंका गये थे और प्रस्तुत ग्रन्थ का निर्माण उन्होंने वहाँ अनुराधपुर के ‘मूलसोम’ नामक विहार में रहते हुये किया था।

इस विहार के नाम के बारे में विद्वानों में परस्पर बहुत विप्रतिपत्तियाँ हैं। कुछ विद्वान् इसे ‘तुमूलसोम’ तथा कुछ विद्वान् ‘मूलसोम’ कहते हैं। इन विप्रतिपत्तियों का कारण ग्रन्थ के अन्त में लिखी हुई ‘पुञ्जेन तेन विपुलेन तु मूलसोम’—यह गाथा है। इसमें ‘तु’ के योग-विभाग से उपर्युक्त दो प्रकार की धारणाओं को जन्म मिलता है। ‘तुमूलसोम’ के पक्षपाती आचार्य ‘तुमूल’ शब्द का अर्थ ‘महा’ करते हैं और इस प्रकार वे ‘तुमूलसोम’ का अर्थ ‘महासोम-विहार’ करते हैं। किन्तु पालि और संस्कृत में ‘तुमूल’ शब्द कहीं उपलब्ध नहीं होता, केवल ‘तुमुल’ शब्द उपलब्ध होता है और इसका अर्थ ‘महा’ न होकर ‘भयानक’ होता है। अधिकतर यह शब्द युद्ध आदि के प्रसङ्ग में प्रयुक्त होता है। कहीं कहीं यह शब्द विपुल या विशाल अर्थ में भी प्रयुक्त हुआ है, यथा—‘तुमुलवाजिसेना’। किन्तु वेस्सन्तर जातक के “अवेत्थ वत्तती सद्दे,

‘तुमुल भेरवो महा’—इस वचन से ज्ञात होता है कि ‘तुमुल’ शब्द ‘महा’ का पर्यायवाची नहीं है, क्योंकि यहाँ ‘तुमुल’ और ‘महा’ का पृथक् पृथक् प्रयोग किया गया है। आचार्य अनुरुद्ध ने ‘तु’ शब्द का प्रयोग ग्रन्थ में अनेक स्थलों पर ‘वचनश्लेष’ अर्थ में किया है, यथा—‘ज्ञानमेकैकमन्ते तु’ तथा ‘छधा नाम तु नामस्स’ इत्यादि। अतः ‘पुञ्जेन तेन विपुलेन तु मूलसोम’—इस गाथा में भी ‘तु’ यह वचनश्लेषपरक निपात ही है। उपर्युक्त विवेचन से यही सुस्पष्ट होता है कि आचार्य अनुरुद्ध का विहार ‘तुमूलसोम’ न होकर ‘मूलसोम’ ही था^१।

टीकायें

ग्रन्थ के महत्त्व पर पहले प्रकाश डाला जा चुका है। यही कारण है कि इस पर समय समय पर अनेक टीकायें लिखी जाती रही। सम्भवतः पालिसाहित्य में इस ग्रन्थ पर लिखी गई टीकाओं की संख्या सर्वाधिक है। पालि में तो इस ग्रन्थ पर अनेक टीकायें लिखी ही गई, साथ ही बर्मा, लका, स्याम (थाईलैंड) आदि बौद्ध देशों में तत्तद् भाषाओं में भी इस पर प्रभूत साहित्य का निर्माण हुआ है। बर्मा, जो १५वीं शताब्दी से बौद्ध धर्म के अध्ययन का विशेषतः अभिधर्म के अध्ययन का प्रमुख केन्द्र हो गया है, वहाँ तब से लेकर आज तक इस ग्रन्थ के चारों ओर पालि और बर्मी भाषा में अनेक सहायक ग्रन्थों का निर्माण हुआ है।

पालि टीकायें—पालि टीकाओं की संख्या लगभग १६ हैं, उनमें से उपलब्ध प्रमुख टीकाओं का नीचे उल्लेख किया जा रहा है—

१ **अभिधम्मत्थसङ्गहटीका**—इसे ‘पोराणटीका’ भी कहते हैं। अभिधम्मत्थसङ्गहो की यह एक सक्षिप्त और प्राचीन टीका है, जैसा कि इसके नाम से ही प्रकट है। इसके लेखक १२वीं शताब्दी के आचार्य ‘नवविमलत्थेर’ हैं। यह बर्मी लिपि में प्रकाशित है और वहाँ उपलब्ध है।

२ **अभिधम्मत्थ विभावनी टीका**—इसके रचयिता १२वीं शताब्दी के सिंहली भिक्षु सारिपुत्त के प्रमुख शिष्य सिंहली भिक्षु सुमङ्गल स्वामी हैं। यह टीका अभिधम्मत्थसङ्गहो पर लिखी गई अन्य पालिटीकाओं में अत्यन्त महत्त्वपूर्ण और गम्भीर है। यद्यपि बर्मा के प्रसिद्ध विद्वान् लैदी सयाडो ने परमत्थदीपनी टीका लिखकर इस टीका का ३२५ स्थानों पर खण्डन किया है, तथापि उससे इस टीका का महत्त्व किञ्चित् भी न्यून नहीं हुआ, अपितु बढ़ा ही है। यही कारण है कि परवर्ती अर्वाचीन आचार्यों ने परमत्थदीपनी के खण्डन और इस टीका के समर्थन में अनेक टीका-ग्रन्थों की रचनायें कीं। विभावनी-गण्ठी के रचयिता ने लिखा है कि इस टीका में केवल ६ स्थानों पर ही प्रमादलेख मिलता है, जबकि परमत्थदीपनीकार ने ६७ स्थानों पर प्रमादलेख होना दिखलाया है। गण्ठीकार ने सयुक्ति प्रतिपादन किया है कि परमत्थदीपनीकार ने जितने ३२५ स्थानों पर विभावनी का खण्डन किया है, उनमें २२८ स्थानों का खण्डन कथमपि युक्तिपूर्ण नहीं है।

१. विहार के इतिहास के बारे में डॉ॰—लैदी पण्डित कृत ‘परमत्थसंखेपदीका’
बुद्धशासन कौसिल, बर्मा १९६४।

टीका के अन्त में आचार्य ने स्वयं लिखा है कि मैंने इस टीका का प्रणयन २४ दिनों में किया है। इससे उनके गम्भीर पाण्डित्य का सहज अनुमान किया जा सकता है। इस टीका की रचना उन्होंने अनुटीकाओं और विसुद्धमग्न-महाटीका के आधार पर की है, अतः इसकी अभिवर्णनसम्बन्धी पारिभाषिक शब्दों की व्याख्या अत्यन्त प्रामाणिक है। इस टीका की इतनी प्रामाणिकता और लोकप्रियता के कारण ही यह सर्वत्र पाठ्य-ग्रन्थ के रूप में निर्धारित है। इसका सम्पादन नागरी अक्षरों में भदन्त रेवतधर्म ने अभी हाल में ही जनवरी १९६५ में किया है।

३ अभिधम्मत्थसङ्गह-संक्षेप टीका—इसके रचयिता सिहली भिक्षु सारिपुत्त के शिष्य भदन्त धम्मकेतु नामक छपद महास्थविर हैं। कुछ लोगों के अनुसार इसके रचयिता बर्मानिवासी भिक्षु सद्धम्मजोतिपाल स्थविर हैं। इनका काल १२वीं शताब्दी माना जाता है। जैसा कि इसके नाम से प्रकट है, यह अभिधम्मत्थसङ्गह की सक्षिप्त टीका है। यह बर्मी लिपि में प्रकाशित है और वहाँ उपलब्ध होनी है। भारत में नागरी अक्षरों में अभी इसका प्रकाशन नहीं हुआ है।

४ परमत्यदीपनी टीका—इसके रचयिता १९वीं शताब्दी के बर्मा के प्रसिद्ध विद्वान् भदन्त जाण नामक 'लैदी सयाडो' हैं। ये आधुनिक युग के बहुत बड़े पण्डित हुये हैं। इन्होंने बौद्ध-धर्म के विभिन्न विषयों पर पालि और बर्मी में छोटे बड़े लगभग ५०० ग्रन्थों की रचना की है। इनके ग्रन्थ अत्यधिक प्रमाणभूत माने जाते हैं तथा बर्मी में इनका बड़े आदर से अध्ययन किया जाता है। 'लैदी' यह उनके निवासस्थान का नाम है तथा 'सयाडो' का अर्थ बर्मी भाषा में 'महास्थविर' होता है। इनके विहार के मन्दिर की भित्ति पर इनके सारे ग्रन्थ शिलापट्ट पर अङ्कित हैं। अग्रजों ने इन्हें सर्वप्रथम 'अगमहा-पण्डित' की उपाधि दी थी।

इनकी विद्वत्ता से प्रभावित होकर श्रीमती रायस् डेविड्स ने इनसे 'अभिधम्मत्थ-सङ्गहो' पर पालि में एक टीका लिखने की प्रार्थना की। तदनुसार इन्होंने प्रारम्भ में एक टीका लिखी। इस टीका में इन्होंने विषय का अत्यधिक गम्भीर और विस्तारपूर्वक विवेचन किया, किन्तु वह टीका सामान्य जनो को अत्यन्त दुरवबोध प्रतीत हुई। फलतः श्रीमती रायस् डेविड्स ने इनसे इस टीका को सरल और सक्षिप्त रूप से पुनः लिखने की प्रार्थना की। उनका आग्रह मान कर आचार्य ने दुबारा एक सरल टीका लिखी। ये दोनों टीकाएँ 'परमत्यदीपनी' ही कहलाती हैं। बर्मी में इन दोनों का प्रकाशन हुआ है और आजकल उपलब्ध है। आचार्य ने इन टीकाओं में विभावनी का तात्त्विक खण्डन किया है और स्थल स्थल पर विभावनीकार की भूले प्रदर्शित की हैं। इन्होंने अपनी टीका पर बर्मी भाषा में 'निस्सय' भी लिखा है। द्वितीय लघु परमत्यदीपनी का प्रणयन १८९८ ई० में पूर्ण हुआ। श्रीलङ्का में इस टीका का अत्यधिक आदर से अध्ययन-अध्यापन होता है। नागरी अक्षरों में इसका अभी तक प्रकाशन नहीं हुआ है।

५ अङ्कुरटीका—परमत्यदीपनी के निर्माण के लगभग १५ वर्षों बाद बर्मी में अभिधम्मत्थसङ्गहो पर यह टीका लिखी गई। इसके लेखक प्रसिद्ध विद्वान् भिक्षु 'विमल

सयाडो' है। टीकाकार ने इसमें परमत्थदीपनी का खण्डन करके पुन विभावनी टीका के मतों का युक्तिपूर्वक समर्थन किया है।

६ नवनीतटीका—भारतीय आचार्य भिक्षु धर्मानन्द कौशाम्बी द्वारा निर्मित अभिधम्मत्थसङ्गहो की यह एक सक्षिप्त पालिटीका है। यह अत्यन्त सरलभाषा में लिखी गई है। प्रारम्भिक जिज्ञासुओं के लिये अत्यधिक उपादेय है। इसका महाबोधि सोसाइटी, सारनाथ से १९४१ ई० में प्रकाशन हुआ है।

इनके अतिरिक्त भदन्त नागिन्दसामी द्वारा विरचित महा-अतुलटीका तथा भदन्त दीपमाल कृत परमत्थविसोधिनी टीका आदि अनेक पालिटीकायें हैं, जो आजकल बर्मा में उपलब्ध हैं।

बर्मी टीकायें—बर्मा में अभिधम्मत्थसङ्गहो पर बर्मी भाषा में पचासों टीकायें लिखी गई हैं। उन सबका वर्णन सम्भव न होगा, अतः हम यहाँ उनमें से प्रमुख और सर्वमान्य कुछ टीकाओं का उल्लेख करते हैं।

१ अभिधम्मत्थदीपक—१९वीं शताब्दी में निर्मित अभिधम्मत्थसङ्गहो की यह एक बर्मी टीका है। इसके रचयिता प्रसिद्ध विद्वान् 'बोक्नु सयाडो' हैं।

२ सगहअयकौ—१९वीं शताब्दी में ही 'बाकया सयाडो' द्वारा अभिधम्मत्थसगहो पर बर्मी भाषा में यह टीका लिखी गई।

३ विभावनीगण्ठी—यह टीका १९२० ई० में प्रकाशित हुई। इसके लेखक 'मिन् खिन्' हैं। इससे पूर्व भी इस नाम की एक टीका विद्यमान थी, अतः इसे 'नवगण्ठी' भी कहते हैं।

४ परमत्थसरूपभेदनी—लैदीसयाडो से पूर्व बर्मी भाषा में लिखित अभिधम्मत्थ-सङ्गहो की यह एक विस्तृत टीका है।

५ अभिधम्मत्थगुह्यदीपनी—२०वीं शताब्दी में निर्मित अभिधम्मत्थसगहो की यह एक अतिविशाल बर्मी टीका है। यह तीन खण्डों में प्रकाशित हुई है। प्रत्येक खण्ड में लगभग ५०० पृष्ठ हैं। इसके रचयिता आचार्य 'मेधावी सया साई' हैं।

६ अभिधम्मत्थसङ्गह भाषा टीका—इसके रचयिता २० वीं शताब्दी के बर्मा के प्रसिद्ध मनीषी अग्गमहापण्डित जनकाभिवस महास्थविर हैं। इनकी टीका बर्मा में अत्यधिक प्रमाणभूत मानी जाती है।

उपर्युक्त टीकाओं के अतिरिक्त अभिधम्मत्थसगहो पर विदेशी भाषा में कुछ अन्य महत्वपूर्ण कार्य हुये हैं, जिनके कारण यूरोपीय विद्वानों को इस ग्रन्थ से परिचय प्राप्त हुआ है।

इस प्रकार के कार्य का सर्वप्रथम श्रेय बर्मा के विद्वान् 'स्वे जॉ ओग' को है, जिन्होंने इस ग्रन्थ के आधार पर अंग्रेजी में 'काम्पेन्डियम आफ फिलासफी' नामक व्याख्यात्मक ग्रन्थ लिखा। इसका पालि टेक्स्ट सोसाइटी, लन्दन द्वारा सन् १९१० में प्रकाशन भी हुआ है।

पालि अभिधर्म और पालिव्याकरण के मर्मज्ञ भारतीय मनीषी भिक्षु जगदीश काश्यप ने अभिधम्मत्थसगहो के आधार पर 'अभिधम्म फिलासफी' नामक एक विचारपूर्ण ग्रन्थ का प्रणयन किया है, जो १९४२ ई० में प्रकाशित हुआ है और उपलब्ध है।

अभिधम्मत्थसङ्ग्रहो के अब तक दो हिन्दी अनुवाद भी प्रकाशित हुये हैं। पहला अनुवाद बर्मा के भिक्षु वरसम्बोधि ने किया है, जो अपूर्ण है। इसके प्रथम भाग का प्रकाशन भी हुआ है।

दूसरा अनुवाद भारतीय प्रसिद्ध विद्वान् भदन्त आनन्द कौशल्यायन ने किया है, जिसका १९६० ई० में बुद्ध विहार, लखनऊ द्वारा प्रकाशन हुआ है।

प्रस्तुत अभिधम्मत्थसङ्ग्रहो

और उसकी

अभिधर्मप्रकाशिनी व्याख्या

मूलग्रन्थ—प्रस्तुत सस्करण को हमने आधुनिक दृष्टि से पूर्ण वैज्ञानिक बनाने का यथासम्भव प्रयास किया है। इसके पाठ को शुद्ध करने के लिये अभिधम्मत्थसङ्ग्रहो के विभिन्न ६ सस्करणों से मिलान किया गया है, यथा—सिंहली, स्यामी, रोमन, नागरी और दो बर्मी सस्करण। विभिन्न देशों के इन सस्करणों को जुटाते समय हमने उन (सस्करणों) की प्राचीनता और प्रामाणिकता पर बराबर ध्यान रखा है। सिंहली सस्करण भिक्षु पञ्जानन्द द्वारा सन् १८९८ में सम्पादित है। स्यामी सस्करण महामकुट राजविद्यालय द्वारा २४५५ बुद्धाब्द (१९११ ई०) में प्रकाशित है। रोमन सस्करण पालि टेक्स्ट सोसाइटी, लन्दन द्वारा १८८४ ई० में प्रकाशित है। नागरी सस्करण महाबोधि सोसाइटी, सारनाथ द्वारा १९४१ ई० में प्रकाशित है। दो बर्मी सस्करणों में से प्रथम १९३५ ई० में भिक्षु जनकाभिवस स्यविर द्वारा सम्पादित है, इसे हमने 'क' लिखा है तथा द्वितीय १९२७ ई० में सुधम्मावती प्रेस द्वारा प्रकाशित हुआ है, इसे हमने 'ख' लिखा है। उपर्युक्त सस्करण तत्तद् देशों में अत्यधिक प्रमाण माने जाते हैं। मिलान करते समय जो पाठ हमें समीचीन और युक्तियुक्त प्रतीत हुआ, उसे हमने मूल में दिया है तथा अवशिष्ट पाठों का उल्लेख सस्करणनिर्देश के साथ पादटिप्पणी में कर दिया गया है। बर्मा की एक आचार्य परम्परा के अनुसार कतिपय स्थलों पर हमने कुछ नवीन शब्दों का भी प्रयोग किया है, यथा—'आरम्मण' शब्द के स्थान पर 'आरमण' शब्द का प्रयोग तथा 'आपाथ' शब्द के स्थान पर 'आपात' शब्द का प्रयोग-आदि। इन शब्दों के औचित्य प्रदर्शन के लिये हमने वही टीका में युक्तियाँ भी प्रदर्शित की हैं। इतने अधिक विभिन्न सस्करणों से मिलान करके ग्रन्थ के प्रकाशन का सम्भवतः यह प्रथम प्रयास है।

अनुवाद—पाठको की सुविधा के लिये मूल पालि के ठीक नीचे हमने उसका हिन्दी अनुवाद भी दिया है। अनुवाद को पूर्ण शास्त्रीय और प्रामाणिक बनाने की चेष्टा की गई है। अनुवाद के नियम का कहीं भी उल्लंघन नहीं हुआ है। भावावबोध के लिये जहाँ अतिरिक्त वाक्य का अध्याहार करना पड़ा है, वहाँ हमने उस पूरक वाक्य को कोष्ठक में दे दिया है। हमारे विचार में ऐसा पूर्ण और प्रामाणिक अनुवाद हिन्दी में अभी तक नहीं हुआ है।

अभिधर्मप्रकाशिनी व्याख्या — इधर बौद्ध साहित्य के अध्ययन की ओर भारतीय शिक्षित समाज की रुचि जागृत हुई है, किन्तु अध्ययन-सामग्री का अत्यधिक अभाव है। पालि अभिधर्म के अध्ययन के लिये सर्वप्रथम अभिधम्मत्थसङ्ग्रहो का अध्ययन नितान्त अपेक्षित है, किन्तु यह ग्रन्थ अत्यन्त सक्षिप्त है। टीका-टिप्पणियों के बिना इसका मर्म समझना अतिदुरूह है। इस पर अनेक प्राचीन पालिटीकाये हैं, फिर भी भारत में इस समय वे सर्वथा दुष्प्राप्य हैं। प्रस्तुत ग्रन्थ प्रायः सभी भारतीय शिक्षासंस्थानों में पालि-विषयक पाठ्यग्रन्थ के रूप में निर्धारित है, किन्तु टीकाओं के अभाव में छात्रों और अध्यापकों के सम्मुख इसके सम्यग् अध्ययन-अध्यापन की बड़ी समस्या रही है। विद्वानों को इसकी एक ऐसी विस्तृत व्याख्या की बहुत दिनों से कमी महसूस हो रही थी, जिसमें इसकी समस्त पालि-टीकाओं का सार उपनिबद्ध हो, साथ ही जिसकी रचना में पालि और संस्कृत में उपलब्ध समस्त सम्बद्ध बौद्ध वाङ्मय का उपयोग किया गया हो।

अभिधम्मत्थसङ्ग्रहो के अध्ययन-अध्यापन के प्रसङ्ग में हमें भी यह कमी प्रतीत हुई। फलतः हमने इस कार्य को सम्पन्न करने का शुभ सङ्कल्प किया। तदनुसार सन् १९५८ ई० में कार्य (व्याख्या लिखना) प्रारम्भ कर दिया गया। भारत में इस विषय से सम्बद्ध ग्रन्थों का प्रायः अभाव है। हमारे सामने ग्रन्थों को जुटाने की बड़ी समस्या थी। हमने इसके लिये अत्यधिक परिश्रम किया। सौभाग्य से हम अपने प्रयत्न में सफल हुये और हमें इस ग्रन्थ की प्रायः सभी पालि-टीकाये, साथ ही कुछ बर्मी टीकाये भी उपलब्ध हो गईं। इधर भारत में नालन्दा से नागरी त्रिपिटिक का प्रकाशन हो चुका था तथा उधर बर्मा में बुद्धशासन-समिति द्वारा कुछ ही वर्ष पूर्व समस्त अट्ठकथा और टीका साहित्य प्रकाशित हो गया था। हम इन ग्रन्थों को भी जुटाने में सफल हुये। सर्वास्तिवादी, विज्ञानवादी आदि इतर बौद्ध निकायों के अभिधर्मदीप, अभिधर्माभूत, अभिधर्मकोश, अभिधर्मसमुच्चय आदि अभिधर्मसम्बन्धी संस्कृतग्रन्थ भारत में पहले ही प्रकाशित हो चुके थे, ये भी सौभाग्य से हमें उपलब्ध हो गये। उपर्युक्त इन सब सामग्रियों का इस व्याख्या के निर्माण में हमने उपयोग करने का प्रयास किया है। उपलब्ध सामग्री का बहुत बड़ा सङ्ग्रह हमारे पास एकत्र हो गया था, किन्तु अत्यधिक विस्तारभय से उसे यत्र-तत्र सक्षिप्त करना पड़ा, फिर भी हमने अधिक सङ्कोच नहीं किया, क्योंकि इस व्याख्या के निर्माण के पीछे हमारा यह उद्देश्य रहा है कि अभिधर्म-सम्बन्धी समग्र सामग्री अध्ययताओं को एक जगह उपलब्ध हो जाय। व्याख्या के अवसर पर हमने भाषा की अपेक्षा विषय पर अधिक ध्यान रखा है, जिससे पाठकों को विषय का अभ्रान्त ज्ञान हो सके।

टिप्पणी — विषय का प्रतिपादन करते समय प्रमाण के लिये व्याख्या में पचास से अधिक ग्रन्थों से उद्धरण दिये गये हैं। जहाँ जिन ग्रन्थों से उद्धरण दिये हैं, वहाँ उन ग्रन्थों की पृष्ठसंख्या पादटिप्पणी में दे दी गई है। जिन ग्रन्थों के आधार पर विषय का निरूपण किया गया है, उन ग्रन्थों का नामनिर्देश तथा यथासम्भव सम्बद्ध स्थल की पंक्तियाँ पादटिप्पणी में उद्धृत कर दी गई हैं। विषय के विस्तृत ज्ञान के लिये तथा

तुलना के लिये भी सम्बद्ध ग्रन्थों के स्थल पृष्ठाङ्क के साथ पादटिप्पणी में निर्दिष्ट कर दिये गये हैं। जिन ग्रन्थों का भारत में नागरी लिपि में प्रकाशन हुआ है, अपने कार्य में हमने उन्हीं का उपयोग किया है। नागरी मस्करण अनुपलब्ध होने पर ही अन्य लिपि के मस्करणों का उपयोग किया गया है। अभिवर्मकोश की स्फुटार्था व्याख्या का कुछ अंश यद्यपि कलकत्ता से प्रकाशित हुआ है, किन्तु सम्पूर्ण व्याख्या नागरी लिपि में अनुपलब्ध होने से हमने जापान से प्रकाशित रोमन मस्करण का ही उपयोग किया है। अभिवर्मकोश के तृतीय कोशस्थान तक की पृष्ठसंख्या हमने आचार्य नरेन्द्रदेव जी के अभिवर्मकोश से दी है तथा इससे आगे की पृष्ठसंख्या महापण्डित राहुल सांकृत्यायन के अभिवर्मकोश से दी है।

परिशिष्ट — पूरे ग्रन्थ में तीन परिशिष्ट दिये गये हैं, यथा — १ चित्तवीथि परिशिष्ट, २ रूपवीथि परिशिष्ट तथा ३ पट्टान-समुच्चय परिशिष्ट।

यह ज्ञातव्य है कि स्थविरवादी बौद्धधर्म में वीथियों का अत्यधिक महत्त्व है। अन्य प्रचार के बौद्धों में इनका अभाव है। वीथियाँ दो प्रकार की होती हैं, यथा — चित्तवीथि तथा रूपवीथि। चित्तों की प्रवृत्ति को 'चित्तवीथि' तथा रूपों की प्रवृत्ति को 'रूपवीथि' कहते हैं। यद्यपि आचार्य अनुरुद्ध ने मूलग्रन्थ के चतुर्थ परिच्छेद में चित्त-वीथियों का तथा षष्ठ परिच्छेद में रूपवीथियों का वर्णन किया है, किन्तु वह (वर्णन) अत्यन्त सक्षिप्त एवं अपूर्ण है। इससे जिज्ञासुओं को वीथिसम्बन्धी यथेष्ट ज्ञान नहीं हो पाता। यदि इनका सम्यक् परिज्ञान न होगा तो उन्हें अटकथाओं का भी यथार्थ अवबोध न हो सकेगा। एतदर्थ बर्मा की आचार्य परम्परा ने वीथियों के अनायास परिज्ञान के लिये अनेक प्रकार के वीथिसमुच्चयों का प्रणयन किया है। हमने उन्हीं के आधार पर चित्तवीथियों के लिये चतुर्थ परिच्छेद के अन्त में तथा रूपवीथियों के लिये ग्रन्थ के अन्त में वीथिसमुच्चय के नाम से दो परिशिष्ट उपनिबद्ध किये हैं। इनमें ऐसी वीथियाँ भी प्रदर्शित की गयी हैं, जिनका मूलग्रन्थ में सर्वथा अभाव है। साथ ही प्राख्यो और टीका-टिप्पणियों द्वारा उन्हें समझने योग्य बनाने का प्रयास किया है। इनका बार बार अभ्यास करना चाहिये। हमारा विश्वास है कि इनके अभ्यास से उभयविध वीथियों का परिज्ञान होने में पाठकों को सहायता मिलेगी।

इसी तरह ग्रन्थ के अन्त में 'पट्टानसमुच्चय' नामक तीसरा परिशिष्ट भी दिया गया है। यद्यपि आचार्य अनुरुद्ध ने ग्रन्थ के अष्टम परिच्छेद में पट्टाननय का प्रतिपादन किया है, किन्तु वहाँ केवल २४ प्रत्ययों का नाममात्र उल्लिखित है। उससे इन प्रत्ययों का यथार्थ स्वरूपावबोध नहीं हो पाता। क्षणिकवादी बौद्धों का कार्य-कारणभाव समझने के लिये इन प्रत्ययों का स्वरूपज्ञान अत्यन्त अपेक्षित होता है। इसके लिये प्रत्यय, प्रत्ययोत्पन्न और प्रत्ययनीक — ये तीन तत्त्व अवश्य ज्ञातव्य होते हैं। ये ही पट्टानशास्त्र के सामान्यतः अभिधेय हैं। कारणधर्मों की उस शक्ति को 'प्रत्यय' कहते हैं, जिससे कार्य धर्म उत्पन्न होते हैं। इस प्रत्ययशक्ति से युक्त होने के कारण कारणधर्म भी 'प्रत्यय' कहलाते हैं। इन प्रत्ययों से उत्पन्न होनेवाले कार्यधर्म 'प्रत्ययोत्पन्न' कहलाते हैं। जिन

धर्मों का प्रत्ययधर्मों द्वारा किसी प्रकार का उपकार नहीं किया जाता, वे धर्म पट्टानशास्त्र में 'प्रत्यनीक' कहे जाते हैं। इन तीनों प्रकार के धर्मों का ज्ञान होने पर ही किसी प्रत्यय का सम्यक् ज्ञान हो पाता है। सम्पूर्ण अभिवर्मपिटक में पट्टानशास्त्र सर्वाधिक गम्भीर है। तीक्ष्णबुद्धि अध्येताओं को भी इसके अध्ययन में कठिनाई का अनुभव होता है। बर्मी आजकल अभिवर्म के अध्ययन के लिये, विशेषतः पट्टान के अध्ययन के लिये केन्द्र माना जाता है। वहाँ के मनीषियों ने पट्टान को सरलता से समझाने के लिये अनेक प्रकार के छोटे-छोटे ग्रन्थों का निर्माण किया है, जिनका पट्टान के अध्ययन से पूर्व अध्ययन कराया जाता है। हमने उन्हीं के आधार पर 'पट्टानसमुच्चय' नामक परिशिष्ट का ग्रन्थ के अन्त में निरूपण किया है। हमें आशा है कि इसके पुनः पुनः मनन से प्रत्ययसम्बन्धी ज्ञान के अर्जन में जिज्ञासुओं को अवश्य कुछ लाभ होगा।

सूत्रपिटक और विनयपिटक पर तो भारतवर्ष में कुछ कार्य हुआ भी है, किन्तु अभिवर्मपिटक का तो अभी तक सविधि अध्ययन ही प्रारम्भ नहीं हो सका है। इस व्याख्या के अध्ययन से यदि अभिवर्म के प्रति रुचि जागृत हो सके और भारत में अभिवर्म के अध्ययन की परम्परा कायम हो सके तो हम अपने को कृतार्थ समझेगे।

अभिवर्मसङ्ग्रहों की विभावनीटीका, परमत्थदीपनी टीका और बर्मी भाषा-टीका—ये तीन टीकाग्रन्थ प्रस्तुत अभिवर्मप्रकाशिनी व्याख्या के प्रमुख आधारस्तम्भ हैं। वैसे छिटपुट सामग्री अनेक ग्रन्थों से सङ्कलित की गयी है। विषय का क्रम पूर्णतः बर्मी भाषाटीका पर आवृत है। परमत्थदीपनीकार प्रायः विभावनी का खण्डन करते हैं। व्याख्या में हमने जगह जगह पर दोनों ग्रन्थों के मतभेद प्रदर्शित किये हैं; किन्तु उनमें हमारा अपना मत प्रायः परमत्थदीपनी के साथ है, अतः विभावनी के मत को हमने जगह जगह पर विचारणीय लिखा है। बर्मी भाषाटीकाकार ने अनेक स्थलों पर अपना स्वतन्त्र मत स्थापित किया है तथा कुछ स्थलों पर कुछ नवीन समस्याएँ उठाकर उन्हें विद्वानों के समक्ष समाधान के लिये रखा है। ऐसे स्थलों का हमने पादटिप्पणी में निर्देश कर दिया है। व्याख्या की अधिकतर सामग्री प्रायः किसी न किसी ग्रन्थ से ली गयी है। यदि कहीं असङ्गति या त्रुटि प्रतीत हो तो सहृदय विद्वज्जन उसे हमारी गलती समझकर हमें क्षमा करने की कृपा करें।

वाराणसेय संस्कृत विश्वविद्यालय के भूतपूर्व उपकुलपति प्रोफेसर टी० आर० वी० मूर्ति के हम अत्यन्त आभारी हैं, जिन्होंने ग्रन्थ की पाण्डुलिपि देखकर विश्वविद्यालय द्वारा उसके प्रकाशन की अनुमति देकर हमें उपकृत किया है।

वाराणसेय संस्कृत विश्वविद्यालय के वर्तमान उपकुलपति डा० सुरेन्द्रनाथ शास्त्री के हम चिर कृतज्ञ रहेंगे, जिनकी कृपा और तत्परता के कारण यह ग्रन्थ हम इतने शीघ्र आपके सम्मुख उपस्थित कर सके हैं।

श्रद्धेय भिक्षु जगदीश काश्यप (अध्यक्ष-पालिविभाग, वा. स. वि. वि. वाराणसी) के प्रति हम अपनी कृतज्ञता प्रकट करते हैं, जिन्होंने उचित निर्देश द्वारा हमें सदा

प्रोत्साहित किया है तथा व्याख्या का नामकरण और मङ्गलाचरण देकर हम पर असीम कृपा की है।

परमादरणीय पण्डित श्री जगन्नाथ उपाध्याय (अध्यक्ष-बौद्धदर्शन विभाग, वा स वि विद्यालय, वाराणसी) हमारे गुरु हैं। यह ग्रन्थ उनके आशीर्वाद और प्रेरणा का फल है। हम उनके प्रति श्रद्धावन्त हैं।

भूतपूर्व अनुसन्धानसञ्चालक पण्डित श्री क्षेत्रेगचन्द्र चट्टोपाध्याय, वर्तमान अनुसन्धान-सञ्चालक आचार्य श्री बलदेव उपाध्याय तथा पण्डित श्रीब्रजवल्लभ द्विवेदी (प्रकाशन-अधिकारी वा स वि वि वाराणसी) के प्रति हम आभार प्रकट करते हैं, जिन्होंने हमें सर्वदा हार्दिक सहयोग प्रदान किया है तथा हमारी सारी समस्याओं को मुलझाने में पूर्ण सहायता की है।

हमारे मित्र पण्डित श्री लक्ष्मीनारायण तिवारी (अध्यापक-पालिविभाग, वा स वि वि, वाराणसी) का उपकार हम कभी भूल नहीं सकते, जिन्होंने समय समय पर अमूल्य सुझाव देकर तथा अपने व्यक्तिगत पुस्तकालय के उपयोग की पूर्ण सुविधा प्रदान करके हमें निरुद्ध सहायता प्रदान की है।

स्वामी द्वारिकादास शास्त्री और पण्डित श्री परमेश्वर पाण्डेय को हम हृदय से धन्यवाद देते हैं, जिन्होंने न केवल प्रेसकापी तैयार करने और प्रूफसंशोधन में ही हमारी सहायता की है, अपितु यथावसर सत्परामर्श और प्रोत्साहन देकर हमारी बहुमूल्य सहायता की है।

पण्डित श्री श्यामदेव द्विवेदी (पुस्तकालयाध्यक्ष-विधानसभा-पुस्तकालय, पटना, बिहार) के प्रति हम आभार व्यक्त करते हैं, जिन्होंने अपना पालि-त्रिपिटक उपयोग के लिये देकर हमारा उपकार किया है।

अपने छात्र श्री रमापद चक्रवर्ती को हम धन्यवाद देते हैं, जिन्होंने परीक्षा के समय अतिशीघ्रता के साथ इतनी लम्बी शब्दानुक्रमिका और उद्धृत-ग्रन्थ-अनुक्रमणिका लिखकर हमारी सहायता की है।

अन्त में हम विद्यामन्दिर प्रेस के व्यवस्थापक श्रीकृष्ण चन्द्र बेरी और प्रेस के कर्मचारियों को धन्यवाद दिये बिना नहीं रह सकते, जिनके सद्व्यवहार और कार्य-कुशलता ने हमें आकृष्ट किया है। पालि जैसी अपरिचित भाषा के मुद्रण में अनेकविध कठिनाइयों के होने पर भी जिस तत्परता और सौजन्य से इन्होंने सुन्दर प्रकाशन किया है, वह सराहनीय है।

भवतु सर्वमङ्गलम्

बुद्धजयन्तीदिवस

दिनाङ्क १५.५.६६

भदन्त रेवतधर्म

और

रामशकर त्रिपाठी

सहायक ग्रन्थ-अनुक्रमणिका

और

संकेत-विवरणा

- अ० नि० , अ० नि० - अङ्गुत्तर निकाय, नालन्दा सस्करण
अ० नि० अ० , अ० नि० अ० - अङ्गुत्तरनिकाय-अट्टकथा, बुद्धशासनसमिति बर्मा
अ० नि० अ० टी० - अङ्गुत्तरनिकाय-अट्टकथा-टीका
अट्ट० - अट्टसालिनी (धम्मसङ्गणि - अट्टकथा), भण्डारकर औरियन्टल सीरीज, पूना, १९४२ ई०
अभि० स० - अभिधम्मत्थसङ्ग्रहो (प्रस्तुत ग्रन्थ)
अभि० प० - अभिधानप्पदीपिका, बर्मी सस्करण
अभि० प० सू० - अभिधानप्पदीपिकासूची, बर्मी सस्करण
अभि० स० टी० - अभिधम्मत्थसङ्ग्रहटीका (पोराणटीका), बर्मी सस्करण
अभि० को० (आ० न० दे०) - अभिवर्मकोश, आचार्य नरेन्द्र देव द्वारा अनूदित, हिन्दुस्तानी
एकेडमी, इलाहाबाद १९५८ ई०
अभि० को० (रा० सा०) - अभिवर्मकोश, राहुल साकृत्यायन द्वारा सम्पादित, काशी विद्यापीठ,
वाराणसी, १९८८ वि०
अभि० को० भाष्य - अभिवर्मकोशभाष्य (वसुबन्धुकृत)
अभि० दी० - अभिवर्मदीप, काशीप्रसाद जायसवाल रिसर्च इन्स्टीट्यूट, पटना, १९५९ ई०
अभि० मृ० - अभिवर्ममृत्, विश्वभारती शान्तिनिकेतन
अभि० व० - अभिवर्मवितार, बुद्धशासन-समिति, बर्मा
अभि० समु० - अभिवर्मसमुच्चय, विश्वभारती शान्तिनिकेतन, १९५० ई०
अ० को० अ० वि० - अमरकोश की महेश्वरकृत अमरविवेक टीका
इति० अ० - इतिवृत्तक-अट्टकथा, बुद्धशासन-समिति, बर्मा
उदान० अ० - उदान-अट्टकथा, बुद्धशासनसमिति, बर्मा
क० न्या० - कच्चायन न्यास, सिंहली सस्करण
क० व० - कच्चायनवण्णना, औरियन्टल पब्लिसर्स, वाराणसी
क० सू० - कच्चायनसूत्र, कच्चायनव्याकरण, तारापब्लिकेशन, वाराणसी
कथा० - कथावत्थु, नालन्दा सस्करण
कथा० अ० - कथावत्थु-अट्टकथा, बुद्धशासन-समिति, बर्मा
कथा० अनु० - कथावत्थु-अनुटीका, बुद्धशासन-समिति, बर्मा
कथा० मू० टी० - कथावत्थु-मूल टीका, बुद्धशासनसमिति, बर्मा
का० - कारिका
खु० नि० - खुद्दकनिकाय, नालन्दा सस्करण
खु० नि० अ० - खुद्दकनिकाय-अट्टकथा, बुद्धशासनसमिति, बर्मा

खु० पा० - खुदकपाठ, नालन्दा संस्करण

खु० पा० अ० - खुदकपाठ-अटुकथा, बुद्धशासन-समिति, बर्मा

खुदकसिक्खा, बर्मी संस्करण

चतु० भा० - चतुर्थ भाग

च० पि० अ० - चरियापिटक-अटुकथा, बुद्धशासन-समिति, बर्मा

चुल्ल० - चुल्लवग्ग (विनयपिटक), नालन्दा संस्करण

जा० - जातक, नालन्दा संस्करण

जा० अ०, जातक अ० - जातक-अटुकथा, बुद्धशासन-समिति, बर्मा

जिना० - जिनालङ्कार, के डी जे गुणतुङ्ग द्वारा प्रकाशित, श्रीलङ्का १९१३

जिना० व० - जिनालङ्कारवर्णना, के डी जे गुणतुङ्ग द्वारा प्रकाशित, अलुतगम, बेन्तोटा, श्रीलङ्का १९१३ ई०

टि० - टिप्पणी

तत्त्व० - तत्त्वसङ्ग्रह, ओरियन्टल इन्स्टीच्यूट, बडौदा

तत्त्व० प० - तत्त्वसङ्ग्रहपञ्जिका, ओरियन्टल इन्स्टीच्यूट, बडौदा

त्रि० - त्रिशिका, सिल्वा लेवी द्वारा प्रकाशित, पेरिस १९२५ ई०

त्रि० भा० - त्रिशिकाभाष्य, सिल्वा लेवी द्वारा प्रकाशित, पेरिस १९२५ ई०

तु० - तुलनीय

तृ० भा० - तृतीय भाग

थेरी० अप० - थेरी-अपदान, नालन्दा संस्करण

दिव्या० - दिव्यावदान, मिथिला रिसर्च इन्स्टीच्यूट, दरभंगा

दी० नि० - दीघनिकाय, नालन्दा संस्करण

दी० नि० अ० - दीघनिकाय-अटुकथा, बुद्धशासन-समिति, बर्मा

दीप० - दीपवर्ष, (रोमन संस्करण) ओल्डेनवर्ग द्वारा सम्पादित

द्र० - द्रष्टव्य

द्वि० भा० - द्वितीय भाग

धम्म० - धम्मपद, नालन्दा संस्करण

ध० प० अ० ; धम्म० अ० - धम्मपद-अटुकथा, बुद्धशासन-समिति, बर्मा

ध० स० - धम्मसङ्गणि, नालन्दा संस्करण

ध० स० अनु० - धम्मसङ्गणि-अनुटीका, बुद्धशासन-समिति, बर्मा

ध० स० मू० टी० - धम्मसङ्गणि-मूलटीका, बुद्धशासन-समिति, बर्मा

धातु० - धातुकथा, नालन्दा संस्करण

धा० म० - धातुमञ्जूसा (कच्चायनसम्प्रदाय)

नव० टी० - नवनीतटीका (आचार्य धर्मानन्द कौशाम्बी विरचित अभिधम्मत्थसंग्रहो की पालि-टीका) महाबोधि सोसाइटी, सारनाथ, वाराणसी १९४१ ई०

ना० - अभिधम्मत्थसङ्ग्रहो का नागरी संस्करण, महाबोधि सोसाइटी, सारनाथ, १९४१

नाम० परि०, नाम० प० - नामरूपपरिच्छेद, पालिटेक्स्ट सोसाइटी, लन्दन

- नेत्ति० - नेत्तिप्पकरण, बुद्धशासन-समिति, बर्मा
 पञ्च० निपा० - अङ्गुत्तरनिकाय का पञ्चक निपात,
 प० - पट्टान, नालन्दा संस्करण
 पट्टान अ० - पट्टान-अट्टकथा, बुद्धशासन-समिति, बर्मा
 पट्टान अनु० - पट्टान-अनुटीका, बुद्धशासन-समिति, बर्मा
 पट्टान मू० टी० - पट्टानमूलटीका, बुद्धशासन-समिति, बर्मा
 पटि० म० - पटिसम्भिदामग्ग, नालन्दा संस्करण
 पटि० म० अ० - पटिसम्भिदामग्ग-अट्टकथा, बुद्धशासन-समिति, बर्मा
 पटिसम्भिदामग्गटीका, बर्मी संस्करण
 प० दी० - परमत्थदीपनी, बर्मी संस्करण,
 परम० वि० - परमत्थविनिच्छय, स्यामी संस्करण
 परमत्थसरूपभेदनी, (अभिधर्मटीका), बर्मी संस्करण
 परि० - परिच्छेद
 पाचि० - पाचिस्तिय, नालन्दा संस्करण
 पारा० - पाराजिक, नालन्दा संस्करण
 पारा० अ० - पाराजिक-अट्टकथा, बुद्धशासन-समिति, बर्मा
 पा० टे० सो० डि० - पालि-इंग्लिश डिक्शनरी, पालि टेक्स्ट सोसाइटी, लन्दन
 पु० प० - पुग्गलपञ्जाति, नालन्दा संस्करण
 पु० प० अ० - पुग्गलपञ्जाति-अट्टकथा, बुद्धशासन-समिति, बर्मा
 पृ० - पृष्ठ
 प्र० भा० - प्रथम भाग
 प्र० वा० - प्रमाणवार्तिक, राहुल सांकृत्यायन द्वारा सम्पादित, १९३७
 प्रसन्न, प्रस० - प्रसन्नपदा (आचार्य चन्द्रकीर्ति विरचित माध्यमिक कारिका टीका), पूसे
 द्वारा सम्पादित, बिब्लिओथिका बुद्धिका, सेन्टपीटर्सवर्ग
 बोधि० - बोधिचर्यावतार, मिथिला इन्स्टीच्यूट, दरभंगा
 बोधि० प० - बोधिचर्यावतारपञ्जिका, मिथिला इन्स्टीच्यूट, दरभंगा
 ब्रह्म० सु० - ब्रह्मजालसुत्त
 ब० भा० टी० - बर्मीभाषाटीका (अभिधम्मत्थसङ्ग्रहो की बर्मी भाषा में लिखित टीका)
 भ० ना० - भरतनाट्यशास्त्र
 म० नि० - मज्झिमनिकाय, नालन्दा संस्करण
 म० नि० अ० - मज्झिमनिकाय-अट्टकथा, बुद्धशासन-समिति, बर्मा
 म० प० - मज्झिमपण्णासक
 मणि० - मणिसारमञ्जूसा (विभावनी की टीका), बर्मी संस्करण
 मधुटीका - (अभिधर्मपिटक की टीका), बर्मी संस्करण
 म० - अभिधम्मत्थसङ्ग्रहो का बर्मी (मरम्म) संस्करण
 मनु० - मनुस्मृति

महा० सू० - महायानसूत्रालंकार, मिल्वा लेवी द्वारा प्रकाशित १९०७

म० व० - महावग्ग, नालन्दा संस्करण

महा० व्यु० - महाव्युत्पत्ति, बिब्लिओथिका बुद्धिका, सेन्टपीटर्सवर्ग १९१०

माध्य० - माध्यमिक कारिका (नागार्जुन कृत), पूसे द्वारा सम्पादित, बिब्लिओथिका बुद्धिका, सेन्टपीटर्सवर्ग

मिलि० - मिलिन्दपञ्चहो, बम्बई, यूनिवर्सिटी, १९४०

यमक - नालन्दा संस्करण

यमक अ० - यमक-अट्टकथा, बुद्धशासन-समिति, बर्मा

यमक अनु० - यमक-अनुटीका, बुद्धशासन-समिति, बर्मा

यमक मू० टी० - यमक-मूलटीका, बुद्धशासन-समिति, बर्मा

यो० सू० - योगसूत्र

रो० - अभिधम्मत्थसङ्गहो का रोमनसंस्करण, जर्नेल आफ पालिटेक्स्ट-सोसाइटी, १८८४

वि० पि० - विनय पिटक, नालन्दा संस्करण

वि० पि० अ० - विनयपिटक-अट्टकथा, बुद्धशासन-समिति, बर्मा

विभ० - विभङ्ग, नालन्दा संस्करण

विभ० अ० - विभङ्ग-अट्टकथा, बुद्धशासन-समिति, बर्मा

विभ० अनु० - विभङ्ग-अनुटीका, बुद्धशासन-समिति, बर्मा

विभ० मू० टी० - विभङ्ग-मूलटीका, बुद्धशासन-समिति, बर्मा

विभा० - विभावनी (अभिधम्मत्थसङ्गहो की टीका), बर्मी संस्करण,

वि० प्र० वृ० - विभाषाप्रभावृत्ति (अभिधर्मदीप की टीका), काशीप्रसाद जायसवाल
रिसर्च इंस्टीच्यूट, पटना, १९५९ ई०

वि० वि० टी० - विमतिविनोदनी टीका (विनयपिटक टीका), बुद्धशासन-समिति, बर्मा

विमु० महा० - विसुद्धिमग्ग-महाटीका, बुद्धशासन-समिति, बर्मा

व्या० भा० - व्यासभाष्य (योगसूत्रभाष्य), लखनऊ विश्वविद्यालय, लखनऊ

स० नि० - सयुत्तनिकाय, नालन्दा संस्करण

स० नि० अ० - सयुत्तनिकाय-अट्टकथा, बुद्धशासन-समिति बर्मा

सङ्खेप० - सङ्खेपटीका (अभिधम्मत्थसङ्गहो की टीका) बर्मी संस्करण

सङ्गीतिसुत्तटीका, बर्मी संस्करण

सच्च० - सच्चसङ्खेप, पालिटेक्स्ट सोसाइटी, लंदन

स० भे० चि० - सद्धत्थभेदचिन्ता, बर्मी संस्करण

स० नी० - सद्दीप्ति (पालिव्याकरण), बर्मी संस्करण

समन्त० - समन्तपासादिका, बुद्धशासन-समिति, बर्मा

स्फु० - स्फुटार्थी (अभिधर्मकोशभाष्य की यशोमित्रकृतटीका) रोमन-संस्करण, टोकियो,

जापान

स्या० - अभिधम्मत्थसङ्गहो का स्यामी संस्करण, महामकुट राजविद्यालय द्वारा प्रकाशित
सारत्थदीपिनी टीका - (विनयपिटकटीका), बुद्धशासनसमिति, बर्मा

साहि० — साहित्यदर्पण, मोतीलाल बनारसीदास, दिल्ली — ६, १९६१ ई०

सीलकवन्धनवटीका — बर्मी संस्करण

सी० — अभिवर्म्मत्थसङ्ग्रहो का सिंहलीसंस्करण, भिक्षु पञ्चानन्द द्वारा सम्पादित १८९८ ई०

सुत्त० — सुत्तनिपात, तालन्दा संस्करण

सु० नि० अ०, सुत्त० अ० — सुत्तनिपात-अट्ठकथा, बुद्धशासन-समिति, बर्मा ।

सु० बो० — सुबोधालङ्कार, बर्मी संस्करण ।

शुद्धिपत्र

पृष्ठ	पङ्क्ति	अशुद्ध	शुद्ध
५	२३	पाहातब्ब	पहातब्ब
५	३४	सयम्भूजाणस्स	सयम्भूजाणस्स
७	२१	उपदेशोऽद्भुता	उपदेशोऽद्भुता
७	२४	शाश्वतत्वशभत्वाभ्या	शाश्वतत्वशुभत्वाभ्या
७	२५	निर्वाणमच्यते	निर्वाणमुच्यते
८	२२	प्राप्तये	प्राप्तये
१८	६	विभूत	विभूत
२१	१	चैतसिको	चैतसिको
२३	१५	ते	होते
”	२६	ठानपचारतो	ठानूपचारतो
३१	१४	सौमस्य	सौमनस्य
३१	१६	आम्बन	आलम्बन
३२	७	तथिक	तैथिक
३४	१५	पुगल्	पुद्गल
३५	१७	अकुल	अकुशल
३५	२६	लोभमल	लोभमूल
४८	११	दु खहगत	दु खसहगत
७१	७	पन्नसर	पन्नरस
११६	२८	६७	६६
१३५	६	मात्सय	मात्स्य
१५२	२१	द्वष	द्वेष
१६२	११	चैतसिकसमूह	चैतसिकसमूह
२०३	८	असम्प्रयुक्त	असम्प्रयुक्त
२२१	५	हेतुसग्रह	हेतुसङ्ग्रह
२४८	६	चैतसिक	चैतसिक
२५२	२५	स्थानभूत	स्थानभूत
२७२	२१	अध्यात्मिक	आध्यात्मिक

अभिधम्मसङ्गहो विषयानुक्रमणिका

प्रथम भाग

विषय	पृष्ठांक
ध्वत्तव्य	क-ख
भूमिका	१-४२
सहायक ग्रन्थ-अनुक्रमणिका और सङ्केत-विवरण	४३-४७
शुद्धिपत्र	४८
विषयानुक्रमणिका	४९-६२

प्रथम परिच्छेद

मङ्गलगाथा	३
अनुसन्धि	३
त्रिविध ग्रन्थारम्भ	४
चतुर्विध परमार्थ	८
हीनधर्म एव परमार्थ	११
चित्त	१२
लक्षणादिचतुष्क	१
चैतसिक	१५
चित्त को स्पर्शिक आदि नहीं कहा जा सकता	१५
रूप	१७
विकार	१८
अविपरीत एवं रूप्यण	१९
रूपभूमि का रूप	२०
निर्वाण	२०
निर्वाण के लक्षणादिचतुष्क	२१
चित्तसंग्रहविभाग	२३
कामावचर	२३
रूपावचर	२३
अरूपावचर	२३
लोकोत्तर	२३
अकुशलचित्त	२५
लोभमूलचित्त	२६
सौमनस्यसहगत	२६
दृष्टिगतसम्प्रयुक्त	२७

दृष्टिगतविप्रयुक्त	२७
संस्कार	२७
असंस्कारिक	२७
मसंस्कारिक	२८
विभावनीवाद	२८
उपेक्षासहगत	२८
संप्रीतिक आदि नहीं कहा जा सकता	२८
सौमनस्य की उत्पत्ति के कारण	२९
उपेक्षा की उत्पत्ति के कारण	२९
दृष्टि के कारण	२९
असंस्कारिक के कारण	२९
मसंस्कारिक के कारण	२९
कुछ आचार्यों का मत	..		३४
सम्प्रयुक्त एव विप्रयुक्त	३४
असंस्कारिक एव ससंस्कारिक	३४
लोभमूल से विशेषित करना	३५
लोभमूल चित्तो का उत्पत्तिक्रम	३५
द्वेषमूलचित्त	३७
दौर्मनस्यसहगत	३७
प्रतिघसम्प्रयुक्त	३७
दौर्मनस्य एव प्रतिघ		...	३७
दौर्मनस्य की उत्पत्ति के कारण	३८
द्वेषमूल चित्तो का उत्पत्तिक्रम	३८
मोहमूलचित्त	३८
उपेक्षासहगत	३८
औद्धत्यसम्प्रयुक्त	४०
अहेतुक चित्त	४३
अकुशलविपाक	४३
चक्षुर्विज्ञान	४३
दुःखसहगत कायविज्ञान	४४
सम्पटिच्छन	४४
सन्तीरण	४४
कर्मजरूप विपाक नहीं	४५
परमत्यक्षीपनीवाद	४५
अहेतुक कुशलविपाक	४६
सुखसहगत कायविज्ञान	४६

सन्तीरण	..	४६
चक्षुर्विज्ञानादि चार विज्ञान	..	४७
कायविज्ञान	..	४७
सम्पटिच्छन्नद्वय	..	४८
कुशलविपाक	..	४८
अहेतुकक्रियाचित्त	..	४९
पञ्चद्वारावर्जन	..	४९
मनोद्वारावर्जन	..	४९
हसितोत्पाद	..	५०
सम्प्रयुक्त एव विप्रयुक्त	..	५१
असंस्कारिक एव संस्कारिक	..	५१
शोभनचित्त	..	५३
कामावचर कुशलचित्त	..	५४
ज्ञानसम्प्रयुक्त	..	५४
ज्ञानसम्प्रयुक्त की उत्पत्ति के कारण	..	५५
आठ कामावचर महाकुशल चित्तों का उत्पत्तिक्रम	..	५५
सहेतुक कामावचर विपाकचित्त	..	५७
सहेतुक कामावचर क्रियाचित्त	..	५८
सहेतुकत्वविचार	..	६०
रूपावचर कुशल चित्त	..	६२
ध्यान-ध्यानाङ्ग-ध्यानचित्त	..	६३
प्रथमध्यान कुशलचित्त	..	६३
विनर्क आदि ध्यानाङ्ग क्यों हैं ?	..	६४
संस्कारविनिश्चय	..	६७
परमत्यदीपनीवाद	..	६७
विभावनीवाद	..	६८
प्रथम वाद	..	६९
द्वितीय वाद	..	६९
रूपावचर विपाकचित्त	..	७०
रूपावचर क्रियाचित्त	..	७१
अरूपावचर कुशलचित्त	..	७२
आकाशानन्त्यायतन कुशलचित्त	..	७२
विज्ञानानन्त्यायतन कुशलचित्त	..	७३
आकिञ्चन्यायतन कुशलचित्त	..	७३
नैवसंज्ञानासंज्ञायतन कुशलचित्त	..	७४
अरूपावचर विपाकचित्त	..	७४

अरूपावचर क्रियाचित्त	७६
ध्यान के दो भेद	७७
लोकोत्तर कुशलचित्त	७८
स्रोतापत्ति मार्गचित्त	७८
सकृदागामी मार्गचित्त	८०
अनागामी मार्गचित्त	८०
अहंत्-मार्गचित्त	८१
लोकोत्तर विपाकचित्त	८२
स्रोतापत्ति फलचित्त	८२
विपाकचित्तों की असमानता	८२
लोकोत्तर में क्रिया का अभाव	८३
प्रथमध्यान स्रोतापत्ति मार्गचित्त	८७
लोकोत्तर चित्तों में प्रथमध्यान-आदि भेद	८६
पादकध्यानवाद	८१
सम्प्रतिष्ठितध्यानवाद	८१
पुद्गलाध्याशयवाद	८२
पुद्गलाध्याशयवाद की विशेषता	.	.	८२

द्वितीय परिच्छेद

अनुसन्धि	८५
चैतसिकों के चार लक्षण	८६
चारों लक्षणों का अभिप्राय	८७
अन्यसमान राशि	८८
सर्वचित्तसाधारण चैतसिक	८८
स्पर्श	.	.	१००
वेदना	१०१
संज्ञा	१०३
चेतना	१०४
एकाग्रता	१०६
जीवितेन्द्रिय	१०७
मनसिकार	१०८
प्रकीर्णक चैतसिक	१११
वितर्क	.	..	१११
अवितर्क धर्मों द्वारा आलम्बन का ग्रहण	११२
चेतना, मनसिकार एवं वितर्क में विशेष	.	.	११३
विचार	११४

वितर्क और विचार में भेद	.	११५
अधिभोक्ष		११६
वीर्य	.	११७
प्रीति		११६
प्रीति के पाँच प्रकार		१२०
छन्द		१२०
छन्द के दो प्रकार		१२१
अकुशल चैतसिक	...	१२३
मोह	...	१२३
आह्लीक्य एव अनपत्राप्य		१२५
औद्धत्य		१२६
लोभ		१२७
छन्द एवं लोभ में भेद		१२५
दृष्टि	--	१२६
ज्ञान एव दृष्टि	..	१२६
मान	.	१३०
त्रिविध मान		१३०
द्वेष		१३२
ईर्ष्या	..	१३४
मात्सर्य	.	१३४
मात्सर्य के दो भेद	.	१३५
मात्सर्य के पाँच प्रकार	.	१३६
ईर्ष्या एव मात्सर्य	.	१३६
कौकृत्य	..	१३७
कौकृत्य के तीन प्रकार	..	१३६
स्त्यान	..	१४०
मिद्ध	.	१४१
विचिकित्सा		१४३
विचिकित्सा के दो प्रकार	...	१४४
शोभन चैतसिक	.	१४५
श्रद्धा	...	१४५
स्मृति	..	१४७
ह्री एवं अपत्राप्य		१४६
अलोभ	.	१५१
अद्वेष	.	१५२
तत्रमध्यस्थता		१५३
ममवाहित्व एव उपेक्षा	.	१५४

कायप्रशब्धि एव चित्तप्रशब्धि	..	१५५
कायलघुता एव चित्तलघुता	...	१५७
कायमृदुता एव चित्तमृदुता	..	१५८
कायकर्मण्यता एव चित्तकर्मण्यता	..	१५९
कायप्रागुण्य एव चित्तप्रागुण्य	.	१६१
कायऋजुकता एव चित्तऋजुकता	..	१६२
विरति चैतसिक	..	१६४
सम्यग् वाक्	..	१६५
सम्यक् कर्मास्त	.	१६६
सम्यग् आजीव	.	१६७
विरति के तीन भेद	..	१६८
समीक्षा	..	१६९
अप्यमञ्जा (अप्रमाण) चैतसिक	...	१७१
करुणा	...	१७१
मुदिता	.	१७२
प्रज्ञेन्द्रिय	.	१७४
सम्प्रयोग नय	..	१७७
अन्यसमान चैतसिक सम्प्रयोग नय	...	१७८
सर्वचित्तसाधारण सम्प्रयोग नय	...	१७८
अकुशल चैतसिक सम्प्रयोग नय	...	१८२
शोभन चैतसिक सम्प्रयोग नय	...	१८५
नियतानियतभेद	.	१८१
नियतयोगी, अनियतयोगी	..	१८१
नाना एव कदाचित्	...	१८१
संग्रहनय	...	१८३
शोभनचित्त संग्रहनय	.	१८४
लोकोत्तरचित्त संग्रहनय	..	१८४
महत्गतचित्त संग्रहनय	.	१८६
कामावचर शोभनचित्त संग्रहनय		१८८
अकुशलचित्त संग्रहनय	...	२०४
अहेतुकचित्त संग्रहनय	...	२०७
निगमन	..	२०८
तदुभयमिश्रकनय	...	२१०
अन्यसमानराशि	...	२१०
अकुशलराशि	...	२११
शोभनराशि	..	२१२

तृतीय परिच्छेद

प्रकीर्णकसग्रहविभाग	.	२१३
प्रकीर्णक शब्दार्थ	...	२१३
वेदनासग्रह	..	२१४
वेदनाभेद	.	२१५
आलम्बनानुभवननय	.	२१६
इन्द्रियभेदनय	.	२१७
गृहीतग्रहणनय		२१६
अगृहीतग्रहणनय	...	२१६
एक वेदना से सम्प्रयुक्त चैतसिक	...	२१६
वेदनाद्वय से सम्प्रयुक्त चैतसिक	.	२१६
वेदनात्रय से सम्प्रयुक्त चैतसिक		२१६
वेदनापञ्चक से सम्प्रयुक्त चैतसिक		२१६
असम्प्रयुक्त चैतसिक		२२०
हेतुसग्रह		२२०
एकहेतुसम्प्रयुक्त चैतसिक	.	२२३
हेतुद्वयसम्प्रयुक्त चैतसिक		२२३
हेतुत्रयसम्प्रयुक्त चैतसिक	.	२२३
हेतुपञ्चकसम्प्रयुक्त चैतसिक	.	२२३
हेतुषट्कसम्प्रयुक्त चैतसिक	.	२२४
कृत्यसग्रह	..	२२४
प्रतिसन्धिकृत्य	..	२२५
भवङ्गकृत्य	..	२२५
आवर्जनकृत्य	.	२२६
दर्शन-आदि पाँच कृत्य	...	२२६
सम्पटिच्छनकृत्य	...	२२६
सन्तीरणकृत्य	.	२२७
बोद्धपनकृत्य	..	२२७
जवनकृत्य	...	२२८
तदालम्बनकृत्य	..	२२८
च्युतिकृत्य	..	२२८
दस स्थान	...	२२९
कृत्य एवं स्थान से भेद	...	२२९
विभावनीवाद	...	२३०
परमत्यदीपनीवाद	.	२३०
स्थानभेद	...	२३१

परमत्यदीपनीवाद	...	२३४
अगृहीतग्रहणनय	...	२३७
द्वारसंग्रह	...	२३८
चक्षुरादि पञ्च द्वार	...	२४०
मनोद्वार	...	२४०
मनोद्वार के भेद	...	२४१
अगृहीतग्रहणनय	...	२४६
आलम्बनसंग्रह	...	२४७
रूप-आदि पाँच आलम्बन	...	२४८
धर्मात्मन का षड्विध संग्रह	...	२४८
प्रत्युत्पन्न आदि भेद	...	२५०
कालविमुक्त आलम्बन	...	२५०
कर्म-कर्मनिमित्त-गतिनिमित्त आलम्बन	...	२५३
आलम्बन के चार भेद	...	२५८
कामालम्बन	...	२५८
महत्तालम्बन	...	२५९
लोकोत्तरालम्बन	...	२५९
प्रज्ञप्ति-आलम्बन	...	२५९
एकान्तालम्बन चित्त	...	२६७
अनेकान्तालम्बन चित्त	...	२६७
कामादि चतुर्विध आलम्बनो के एकान्तालम्बन एवं अनेकान्तालम्बन चित्त	...	२६८
चैतसिक गणना	...	२७२
वस्तु (वस्तु) संग्रह	...	२७३
चैतसिक विभाग	...	२८१
धातुत्रय में विशेष	...	२८१
मनोधातु	...	२८१
पञ्चविज्ञानधातु	...	२८२
मनोविज्ञानधातु	...	२८२

चतुर्थ परिच्छेद

बीधिसंग्रहविभाग	...	२८३
अनुसन्धि	...	२८३
छह षट्क	...	२८६
षड्विध विषयप्रवृत्ति	...	२८९
चित्त की आयु	...	२९०
रूप की आयु	...	२९१

पञ्चद्वारवीथि	२६४
‘आपात’ शब्द पर विचार	२६५, २६७
पञ्च आलम्बन एव पञ्च प्रपाद	२६८
प्रसाद एक है या अनेक		...	२६९
चक्रवृत्त पटिच्च रूपे च—इस पालि का अभिप्राय	३००
विभावनीवाद	३०१
अनेकविध आलम्बन होने पर भी एक का ही प्रादुर्भाव		...	३०१
वक्षुर्विज्ञान की उत्पत्ति में आलम्बन और द्वार से अतिरिक्त अन्य कारण		...	३०२
तदालम्बनवार चक्षुर्द्वारिक अतिमहद्-आलम्बन-वीथि		...	३०४
भवङ्गचलनसम्बन्धी विचार	३०५
विभावनीवाद	.	..	३०७
भवङ्गचलन एव भवङ्गोपच्छेद	३०८
बोद्धपन शब्द पर विचार	३०९
जवन की प्रवृत्ति	३१०
योनिशोमनसिकार का कारणत्व		...	३१०
योनिशोमनसिकार के हेतु		...	३११
तदालम्बन की प्रवृत्ति		...	३१३
भवङ्गपात	३१३
चित्त का प्रादुर्भाव	३१३
वीथिसन्तति की आश्रोपमता	३१४
पाँच चित्तधर्मताये	३१५
तदालम्बनवार चक्षुर्द्वारिक अतिमहद्-आलम्बन वीथि का स्वरूप		...	३१७
जवनवार चक्षुर्द्वारिक महद्-आलम्बनवीथि	३१८
तदालम्बनाभाव	.	.	३१८
आलम्बन-नानात्व अनभीष्ट		.	३२०
बोद्धपनवार चक्षुर्द्वारिक परीत्त-आलम्बनवीथि	.	..	३२१
मोघवार अतिपरीत्त-आलम्बनवीथि	.	.	३२५
बोद्धपन के अनुत्पाद से आवर्जन आदि का भी अनुत्पाद	३२७
मोघवार का आलम्बन	..	.	३२८
छ. षट्को का सम्बन्ध		...	३२९
गर्भस्थ शिशु की वीथि	३३०
सनोद्वार वीथि	३३२
विभूतालम्बन-अविभूतालम्बन वीथि	.	.	३३२
सनोद्वार	३३२
विभूत-अविभूत	३३३
विभावनीमत	३३४

परमत्यदीपनीमत	३३४
मनोद्वार मे प्रादुर्भूत हो सकने योग्य आलम्बन	३३५
आलम्बनप्रादुर्भाव के कारण	३३५
दृष्ट	३३५
श्रुत	३३५
उभयसम्बद्ध	३३६
श्रद्धा		...	३३६
रुचि		...	३३६
आकारपरिवर्तक		...	३३८
दृष्टिनिष्ठ्यानक्षान्ति		...	३३७
ऋद्धिबल		...	३३७
धातुक्षोभ		...	३३७
देवतोपसंहार	.	.	३३७
अनुबोध		.	३३७
चित्त की शक्ति	३३८
अतीत भवङ्गपात का होना या न होना		.	३३८
प्रत्युत्पन्न चित्त द्वारा आलम्बन का ग्रहण		..	३३९
अटुकथावाद			३४०
अर्पणाजवन मनोद्वारवीथि		.	३४२
विभूत-अविभूत भेद का अभाव		...	३४३
तदालम्बन का अभाव		..	३४६
परिकर्म	३४६
उपचार	३४७
अनुलोम	..		३४७
गोत्रभू	.	..	३४७
षष्ठ या सप्तम अर्पणाजवन नहीं	.		३४८
तृतीय वार मे अर्पणाजवन नहीं		..	३४९
आदिकर्मिक ध्यान-वीथि	३४९
पृथग्जन के महाकुशल के अनन्तर अर्पणाजवन		..	३५१
स्रोतापन्न के महाकुशल के अनन्तर अर्पणाजवन	.		३५१
सकृदागामी के महाकुशल के अनन्तर अर्पणाजवन		..	३५२
अनागामी के महाकुशल के अनन्तर अर्पणाजवन	.	.	३५२
अर्हत् के महाक्रियाजवन के अनन्तर अर्पणाजवन	३५२
तदालम्बन-नियम	३५५
इष्ट एवं अनिष्ट आलम्बन	३५६
चूलाभय स्थविर का वाद	३५६

स्वभाव एव परिकल्प द्वारा विभाजन	३५८
विपाक नियत एवं जवन अनियत	३५८
इष्ट-अनिष्ट-मिश्रित आलम्बन का ग्रहण	३५९
विपाक भी नियत एव जवन भी नियत	३६०
परमत्थदीपनीवाद	३६०
परमत्थसरूपभेदनी का स्पष्टीकरण	३६१
मूलटीकावाद	३६२
अनुटीका, महाटीका एव परमत्थसरूपभेदनी का वाद	३६३
तदालम्बनपात न होनेवाले चित्तवार	३६६
उपेक्षासहगत सन्तीरण का भवङ्गकृत्य	३६७
आगन्तुकभवङ्ग	३६७
परमत्थदीपनी का वाद	३६९
आवर्जन के विना आलम्बन का ग्रहण	३६९
बीज न होने पर भी कुछ विपाको की उत्पत्ति	३७२
जवन-नियम	३७५
जवन की पाँच वार प्रवृत्ति की अवस्था	३७५
यमकप्राप्तिहार्यं	३७७
अग्नि एवं जल की युग्म उत्पत्ति	३७८
आदिकर्मिक पुद्गल	३७९
अभिज्ञाजवन भी एक वार ही	३७९
निरोधसमापत्ति मे दो वार जवन	३८१
पुद्गलभेद	३८४
द्वादशविध पुद्गल	३८४
द्विहेतुक पुद्गल	३८५
अहेतुक पुद्गल	३८५
ध्यान आदि के पाँच अन्तराय	३८५
कर्म एव क्लेश अन्तराय	३८६
विपाक अन्तराय	३८६
अरियूपवाद अन्तराय	३८७
आणावीतिककम अन्तराय	३८७
त्रिहेतुक पुद्गल	३८८
अहेतु पुद्गल	३८९
शैक्ष्य पुद्गल	३८९
पृथग्जन पुद्गल	३९०
भूमिविभाग	३९३
कामभूमि	३९४
रूपावचरभूमि	३९४

अरूपावचरभूमि	३९५
असञ्जी सत्त्व मे चित्ताभाव	३९६
पुद्गल, भूमि एव चित्त	३९८
रूपावचर पुद्गल मे प्राप्य चित्त	३९९
अरूपावचर पुद्गल मे प्राप्य चित्त	३९९

— ९ —

परिशिष्ट-१ वीथिसमुच्चय (चित्तवीथि)

वीथिसमुच्चय	४०३
पञ्चद्वारवीथि	४०४
पञ्चद्वारवीथि एवं मनोद्वारवीथि	४०४
तदालम्बनवार अतिमहद्-आलम्बन चक्षुद्वारवीथि	४०५
जवनवार अतिमहद्-आलम्बनवीथि	४०६
महद्-आलम्बनवीथि	४०७
आगन्तुकभवङ्गात अतिमहद् एवं महद् आलम्बनवीथि में विशेष	४०८
परीत आलम्बनवीथि	४०९
अतिपरीत आलम्बनवीथि	४१०
शेष अतिपरीत आलम्बनवीथियाँ	४१०
पञ्चद्वारवीथि की संख्या	४११
चित्तस्वरूप	४११
आलम्बन	४११
वस्तु	४१२
भूमि	४१२
पुद्गल	४१३
भवङ्ग	४१३
मन्दायुक्त अदि विचार	४१३
कामजवनवार मनोद्वारवीथि	४१८
शुद्ध एव तदनुवर्तक	४१८
तदालम्बनवार	४१८
द्वितीय तदालम्बनवीथि आदि	४१९
जवनवार प्रत्युत्पन्न निष्पन्न रूपालम्बन	४२०
प्रत्युत्पन्न निष्पन्न रूपों से अवशिष्ट आलम्बन	४२१

अव्याकृतवार स्वप्नवीथि		४२२
चित्तस्वरूप		४२३
आलम्बन		४२३
वस्तु		४२३
भूमि एवं पुद्गल		४२३
तदनुवर्तक मनोद्वारवीथि		४२४
श्रोत्रद्वारिक तदनुवर्तकवीथि		४२७
कायविज्ञप्तिग्रहणवीथि		४२६
वाग्विज्ञप्तिग्रहणवीथि		४३०
चित्तस्वरूप		४३०
अर्पणाजवनवार मनोद्वारवीथि		४३१
ध्यानवीथि		४३१
समापत्तिवीथि		४३२
प्रत्यवेक्षणवीथि		४३२
ध्यानवीथि के प्रभेद		४३२
प्रत्यवेक्षणवीथियों के प्रभेद		४३२
चित्तस्वरूप, आलम्बन एव वस्तु	.	४३३
भूमि एव पुद्गल	.	४३३
ऊपर ऊपर की आदिकर्मिकवीथियाँ	.	४३३
समीक्षा	..	४३४
आधुनिक आचार्यों का मत	..	४३५
समापत्तिवीथि		४३६
प्रत्यवेक्षणवीथि के चित्तस्वरूप आदि		४३६
मार्गवीथि		४३७
मार्गवीथि के प्रभेद	...	४३८
प्रत्यवेक्षणवीथि के प्रभेद	...	४३८
स्रोतापत्तिमार्ग वीथि के चित्तस्वरूप आदि	...	४३९
ऊपर ऊपर की ध्यानमार्ग वीथियाँ		४३९
फलसमापत्तिवीथि	...	४४०
फलसमापत्तिवीथि के प्रभेद	.	४४१
अनुलोम नामकरण	.	४४१
अनुलोम निर्वाण का आलम्बन नहीं करते	...	४४१
मार्गवीथियाँ	.	४४२
फलसमापत्ति से उठना	..	४४२
अभिज्ञावीथि	...	४४२
पादकध्यान का लाभ	..	४४३
अभिज्ञा के आलम्बन	...	४४५

इद्विविध (ऋद्विविध)	...	४४५
दिग्बसोत् (दिव्यश्रोत्र)	.	४४६
परचित्तविज्ञान	..	४४६
पुब्बेनिवास	...	४४६
दिग्बचक्खु (दिव्यचक्षु)	.	४४७
यथाकम्मपगा	.	४४७
अनागतस-अभिज्ञा	..	४४७
निरोधसमापत्तिवीथि	.	४४६
नानाबद्ध-अविकोपन	..	५४६
सघपटिमानन	.	४५०
सत्थुपक्कोसन		४५०
अद्वानपरिच्छेद	.	४५०
कारण एव फल	.	४५१
ध्यान दो बार	...	४५१
अनागामी एव अर्हत्	.	४५१
उद्देश्य	..	४५२
कामभूमि में ७ दिन	...	४५२
संस्कृत आदि नहीं किन्तु निष्पन्न	..	४५२
मरणासन्नवीथि	..	४५३
पञ्चद्वार मरणासन्नवीथि	..	४५३
चित्तस्वरूप-आदि	.	४५५
भूमि एवं पुद्गल	.	४५७
मनोद्वार मरणासन्नवीथि	...	४५७
भवङ्ग मीमासा	.	४५६
परिनिर्वाणवीथि	..	४६०
ध्यानसमनन्तरवीथि	..	४६१
प्रत्यवेक्षणसमनन्तरवीथि	...	४६२
अभिज्ञासमनन्तरवीथि	...	४६२
जीवितसमसीसीवीथि	...	४६३
निगमन	..	४६४

अनुरुद्धाचरियप्पणीतो

अ मि ध म्म त्थ स ङ्ग हो

(अभिधम्मपकासिनीव्याख्यासहितो)

नमो तस्स भगवतो अरहतो सम्मासम्बुद्धस्स

अभिधम्मत्थसङ्गहो

पठमो परिच्छेदो

मङ्गलगाथा

१. सम्मासम्बुद्धमतुलं ससद्धम्मगणुत्तमं ।

अभिवादिय भासिस्सं अभिधम्मत्थसङ्गहं ॥

मै (अनुरुद्धाचार्य) सद्धर्म (प्रशस्तधर्म अथवा परियत्तिधर्म, पटिपत्तिधर्म एव पटिवेधधर्म^१) और उत्तम गण^२ (आर्यसङ्घ) के सहित अप्रतिम सम्यक्-सम्बुद्ध का अभिवादन कर के 'अभिधम्मत्थसङ्गह' नामक ग्रन्थ को कहूंगा ।

अभिधर्मप्रकाशिनी

परम्पराय धम्मस्स, वन्दित्वा रतनत्तय ।

टीक नाम लिखिस्सामि, अभिधम्मप्पकासिनि ॥

अत्थसङ्गहमूलेन, भारतरट्टभासया ।

सब्बेस सुखबोधाय, लोकस्स खेमबुद्धिया ॥

१ अनुसन्धि—नाना प्रकार के अन्तरायो से परिपूर्ण इस ससार मे उन अन्तरायो से बच कर अपने ग्रन्थ की निर्विघ्न परिसमाप्ति के लिये आचार्य अनुरुद्ध 'सम्मासम्बुद्ध-मतुल' आदि के द्वारा मङ्गल स्तुतिवचन कहते हैं । अथवा ग्रन्थो का प्रणयन

१ बुद्ध-वचन परियत्ति, तदनुसार आचरण एव ध्यानभावना पटिपत्ति, तथा विपश्यनाभावना के द्वारा सत्य का ज्ञान पटिवेध धर्म है; यथा—“परियत्तीति तीणि पिटकानि, पटिवेधो ति सच्चपटिवेधो, पटिपत्तीति पटिपदा ।” —विभ० अ०, पृ० ४३५ ।

२ चार मार्गस्थ एव चार फलस्थ—इस प्रकार आठ पुद्गलो को आर्यपुद्गल कहते हैं । इनका सङ्घ 'आर्यसङ्घ' कहलाता है ।—तु० “यानिमानि युगल्वसेन चत्तारि पुरिसयुगानि, पाटियेक्कतो अट्ठ पुरिसपुगला—एस भगवतो सावक-सङ्घो ।”—विसु०, पृ० १४८ ।

“नवानामशैक्ष्याणामष्टादशानाञ्च शैक्ष्याणा शिष्याणा सन्ताने यो मार्गं. स पारमार्थिक सङ्घ इत्युच्यते । सवृत्या तु पृथग्जनकल्याणकभिक्षुसङ्घ इत्यप-दिश्यते ।”—वि० प्र० वृ०, पृ० १२६ ।

प्रज्ञापारमिता^१ के लिए एक बहुमूल्य एवं महत्वपूर्ण कार्य है, अतः उस कार्य को प्रारम्भ करने के पूर्व ग्रन्थकार प्रीति एवं सौमनस्य से युक्त होकर मङ्गलवचन कहते हैं। भगवान् बुद्ध के श्रावकों के लिए बुद्ध, धर्म एवं सङ्घ से सम्बद्ध विषयो को लिखना अथवा उनका उच्चारण करना 'पूजा च पूजनीयान एत मङ्गलमुत्तम'^२—इस उक्ति के अनुसार अत्यन्त मङ्गलप्रद होता है। अतः ग्रन्थारम्भ में मङ्गलकृत्य करनेवाले आचार्य अनुसूद्ध 'सम्मासम्बुद्धमत्तुल'-आदि वचन को प्रीति एवं सौमनस्य से युक्त होकर कहते हैं।

त्रिविध ग्रन्थारम्भ—ग्रन्थो का आरम्भ तीन प्रकार से किया जाता है^३ : १ वस्तुपूर्वक, २ आशिषपूर्वक एवं ३ प्रणामपूर्वक। 'विसुद्धिमग्ग' के आदि में "सीले पतिट्ठाय नरो सपञ्जो"^४—इस गाथा से देवता के द्वारा प्रस्तुत वस्तु (विषय) को पूर्व में रख कर ग्रन्थारम्भ किया गया है। वस्तु को पूर्व में रखने से यह 'वस्तुपूर्वक' ग्रन्थारम्भ है। अथवा "सीले पतिट्ठाय नरो सपञ्जो"—यह गाथा सम्पूर्ण 'विसुद्धिमग्ग' ग्रन्थ की आधारवस्तु है, इसी गाथा का विस्तार सम्पूर्ण ग्रन्थ है। इस आधारवस्तुरूप सङ्क्षेपवचन को पूर्व में रखने से यह ग्रन्थारम्भ 'वस्तुपूर्वक' है।

'सुबोधालङ्कार' नामक ग्रन्थ के प्रारम्भ में "मुनिन्दवदनम्बोज "^५ आदि गाथा के द्वारा 'वाग्देवी मेरे मन को प्रसन्न करे'—ऐसी प्रार्थना की गई है। आशीर्वाद अभीष्ट होने से यह ग्रन्थारम्भ 'आशिषपूर्वक' है।

प्रस्तुत (अभिव्यक्त्यसङ्गहो) ग्रन्थ में 'अभिवादिय भासिस्स' के द्वारा त्रिरत्न की वन्दना कर के ग्रन्थारम्भ किया गया है। इसी प्रकार 'अट्ठसालिनी' नामक ग्रन्थ में भी "तस्स पादे नमस्सित्वा"^६ के द्वारा बुद्ध की पाद-वन्दना कर के ग्रन्थारम्भ किया गया है। इस प्रकार के ग्रन्थारम्भ 'प्रणामपूर्वक' ग्रन्थारम्भ कहे जाते हैं।

प्रणाम तीन प्रकार के होते हैं—१. कायप्रणाम, २ वाक्प्रणाम एवं ३. मन-प्रणाम। हाथ जोड़ना, मस्तक झुकाना-आदि 'कायप्रणाम' है। 'अभिवादिय', 'वन्दामि',

१ "दान सीलञ्च नेक्खम्म पञ्जावीरियपञ्चम । खन्ति सच्चमधिष्ठानं मेत्तुपेक्खा तिमा दसा ति ।"—अभि० स० टी०, पृ० २८६, च० पि० अ०, पृ० २७०। बोधिसत्त्व को बुद्धत्व-प्राप्ति के लिये इन दान-सील-आदि दस पारमिताओं को पूर्ण करना होता है, उनमें चतुर्थ प्रज्ञापारमिता है। अध्ययन-अध्यापन एवं ग्रन्थ-प्रणयन-आदि प्रज्ञापारमिता की पूर्ति के अङ्ग है। विस्तारज्ञान के लिये द्र०—जा० अ० की निदानकथा।

२ खु० नि०, प्र० भा०, मङ्गलसुत्त, पृ० ५, ३०७।

३ "आचरियान् ग्रन्थारम्भो तिविधो—आसिसपुब्बको, वत्थुपुब्बको, पणामपुब्बको ति ।"—सङ्खेप०, पृ० २१४।

४ विसु०, पृ० १।

५ सुवो०, पृ० १।

६ अट्ठ०, पृ० १।

७ "पणामो तिविधो—कायपणामो, वचीपणामो, मनोपणामो ति । तत्थ ननु कायपणामेन वा मनोपणामेन वा अन्तरायविसोसनं सिया, कस्मा गन्थगरुक्को वचीपणामो विहितो ति ? सिया, तेहि पन अन्तरायविसोसनं प्ययोजनमेव होति, न परहितभूतं परम्परापयोजनं, वचीपणामेन पन तदुभयं होति । तस्मा सातिसयो वचीपणामो विहितो ति ।"—सङ्खेप०, पृ० २१४, २१५।

"पणामो तिविधो कायवाचाचित्तवसा भवे ।

तेसु वचीपणामो व, सातिसयो ति दीपितो ।"—मणि०, पृ० ४६।

‘नमामि’-आदि लिख कर या कह कर प्रणाम करना ‘वाक्प्रणाम’ है । मन के द्वारा अपने इष्ट का ध्यान करना ‘मन प्रणाम’ है । इन तीनों प्रकार के प्रणामों में ‘वाक्प्रणाम’ महाफल देनेवाला होता है, क्योंकि कायप्रणाम एवं मन प्रणाम केवल अपने (कर्ता के) ही पुण्य के लिये होते हैं, परन्तु वाक्प्रणाम से अपने (कर्ता के) के साथ साथ अव्येताओं को भी पुण्य-लाभ होता है । इसलिये ग्रन्थकार ने प्रस्तुत ग्रन्थ के आरम्भ में वाक्प्रणाम किया है ।

यह वाक्प्रणाम भी द्विविध होता है^१ १ केवलप्रणाम—यह ‘बुद्ध वन्देमि,’ ‘धम्म वन्देमि’-इत्यादि प्रकार से रत्नत्रय का निर्विशेष (विशेषणरहित) प्रणाम है । २ स्तोमप्रणाम—यह रत्नत्रय के ‘अतुल’—आदि गुणों का कथन करके किया जानेवाला प्रणाम है । इनमें ‘स्तोमप्रणाम’ श्रद्धा, स्मृति—आदि गुणों को बढ़ानेवाला होने से उत्तम माना गया है ।

सम्मासम्बुद्ध—सम्मा+स+बुद्ध । इसमें सम्मा=अविपरीत, स=स्वयम्, बुद्ध=जिसने जान लिया, है, क्योंकि ‘बुद्ध’ शब्द में ‘बुध्’ धातु का अर्थ है अवगमन^२ (जानना) । इसलिये सम्पूर्ण शब्द का अर्थ हुआ—अविपरीत ज्ञान को जिसने स्वयं बिना किसी की सहायता से जान लिया है । यहाँ पर ‘बुध्’ धातु का कोई विशिष्ट कर्म निर्दिष्ट नहीं है, अतः ‘सब को जान सकता है—यह अर्थ होता है । जैसे—‘दीक्षितो न ददाति’ इसमें ‘ददाति’ का कोई कर्म निर्दिष्ट न होने से ‘कुछ भी नहीं देता’—ऐसा अर्थ होता है । अतः यहाँ ‘सम्मा सामञ्च सब्बधम्मे बुज्झतीति सम्मासम्बुद्धो’—ऐसा विग्रह करना चाहिये ।^३

१. सङ्खेप०, पृ० २१५ ।

२. धा० म०, १०८ का० ।

३ “सम्मा सामञ्च सब्बधम्मानं बुद्धत्ता पनं सम्मासम्बुद्धो । तथा हि एस सब्बधम्मे सम्मा सामञ्च बुद्धो, अभिञ्जेय्ये धम्मे अभिञ्जेय्यतो बुद्धो, परिञ्जेय्ये धम्मे परिञ्जेय्यतो, पहातब्बे धम्मे पहातब्बतो, सञ्चिकातब्बे धम्मे सञ्चिकतब्बतो, भावेतब्बे धम्मे भावेतब्बतो । तेनेव चाह—

‘अभिञ्जेय्यं अभिञ्जातं भावेतब्बञ्च भावितं ।

पहाताब्बं पहीनं मे, तस्मा बुद्धोस्मि ब्राह्मणा’ति ॥’ . .

— विसु०, पृ० १३६, “सम्मा ति अविपरीतं, साम ति सयमेव, सम्बुद्धो ति हि एत्थं ‘स’सद्दो सयं ति एतस्स अत्थस्स बोधको दट्ठब्बो । — विसु० महा०, प्र० भा०, पृ० २२८, “सम्मदेव सयमेव सकलस्स अभिबुज्झितत्वेस्स बुद्धत्ता सम्मासम्बुद्धो । सङ्गतासङ्गतासम्मुतिपिप्पेदस्स सब्बस्स पि जेय्यस्स सब्बाकारतो अविपरीतं सयमेव अनाचरियप्पटिवेधेन सयं विचितोपचितपारमितापभावितेन सयम्भूत्वाणेन अभिसम्बुद्धत्तां त्यत्थो ।”.. अभि० स० टी०, पृ० २८३, “सम्मा सामञ्च सब्बधम्मे बुज्झतीति सम्मासम्बुद्धो भगवा, सो हि सङ्गतासङ्गताभेदं सकलम्पि धम्मजातं याथावसरसलक्षणप्पटिवेधवसेन सम्मा सयं विचितोपचितपारमितासम्भूतेन सामं बुज्झि अञ्जासि ।” — विभा०, पृ० ५४, “सम्मासद्देनं सब्बञ्जुत्तं गहितात्ता पच्चेकबुद्धं निवत्तेति, ‘स’सद्देनं अरहत्तमगमभूतस्स सयम्भूत्वाणस्स गहितात्ता सावकादयो निवत्तेति । तस्मा ‘सम्मासम्बुद्ध’ ति इमिना भगवा येव विञ्जायते ।” — सङ्खेप०, पृ० २१६, “एत्थं च सम्मासद्दो अविपरीतत्थे निपातो, सो बुज्झितत्वेसु जेय्य-

अतुल—‘नत्थि तुलो यस्सा ति अतुलो’ अर्थात् जिसकी किसी से तुलना (समता) नहीं है। भगवान् बुद्ध के जो श्रेष्ठ गुण हैं उनकी किसी अन्य व्यक्ति के गुणों से तुलना नहीं की जा सकती। यद्यपि पूर्णकाश्यप आदि तैथिक भगवान् बुद्ध के साथ गुणों में स्पर्द्धा करते हैं, फिर भी शील, समाधि, प्रज्ञा-आदि गुणों में वे उनके बराबर कथमपि नहीं हैं। इसीलिये ग्रन्थकार भगवान् बुद्ध को ‘अतुल’ कहते हैं।

अथवा ‘तुला’ शब्द का अर्थ तराजू होता है। ‘तुला वियाति तुला’—इस प्रकार विग्रह कर के तुला के सदृश ज्ञान को भी ‘तुला’ कहा गया है। ‘तुलाय सम्मितो तुल्यो’, प्रज्ञा के द्वारा तुलित (मापित) पुद्गल तुल्य है। ‘तुल्यो येव तुलो’, तुल्य ही ‘तुल’ है। ‘न तुलो अतुलो’, जो तुल नहीं है वह ‘अतुल’ है। अर्थात् तराजू की तरह प्रज्ञा के द्वारा जिस का माप नहीं किया जा सकता वह ‘अतुल’ है। प्रज्ञा के द्वारा ‘इनमें इतना शील, इतनी समाधि या इतनी प्रज्ञा है’—ऐसा माप नहीं किया जा सकता। अतएव ‘अतुल’—ऐसा विशेषण दिया गया है^१।

ससद्धम्मगणुत्तम—‘सन्तो धम्मो सद्धम्मो’ सत् (परमार्थ) धर्म ही सद्धर्म है। तैथिकों के द्वारा प्रकल्पित आत्मा-आदि पदार्थ परमार्थ रूप से विद्यमान नहीं होते। भगवान् बुद्ध के द्वारा उपदिष्ट चार आर्यसत्य, प्रतीत्यसमुत्पाद-आदि धर्म प्रकल्पित न होकर ‘सत्’ रूप से विद्यमान हैं, अतएव इन्हें ही ‘सद्धर्म’^२ कहा जाता है।

धम्मेषु बुज्जनक्रियाय अससव्यापिभाव दीपेति ।” — प० दी०, पृ० ४। “अत्र बुद्धशब्दस्य प्रसिद्धि बुधेरकर्मकत्वविवक्षाया कर्तरि क्तो भवति । सर्वे वा ज्ञानार्था गत्यर्था इति कर्मकर्तरि क्तविधानम् । अभिधानलक्षणत्वाच्च कृत्तद्धित-समासानामचोदयम् । दृष्टञ्चेद ‘बुद्ध’ इत्यभिधान कर्तरि लोके प्रयुज्य-मानम् । तदयथा — निद्राविगमे पदार्थानुबोधेऽविदद्यानिरासे च ‘विवुद्ध प्रबुद्धो देवदत्त’ इति । एव भगवानप्यविदद्यानिद्राविगमात् सर्वार्थवर्वाधाच्च बुद्धो विबुद्ध प्रबुद्ध इत्युच्यते । यथा वा परिपाकविशेषात् स्वयमेव बुद्ध पद्ममेव भगवानपि प्रज्ञादिगुणप्रकर्षपरिपाकात् बुद्धो विबुद्ध प्रबुद्ध इति ।” — अभि० दी०, पृ० ३। तु० — क० न्या० ३, क० व० ४, स० नी०, द्वि० भा०, पृ० ४८१-८२।

१ द्र० — विभा०, पृ० ५५, प० दी०, पृ० ६, तु० — ‘न तुलो तुलयितु असक्कु-
जेय्यो ति अतुलो अप्पमेय्यो ।” अभि० स० टी०, पृ० २८३।

२ विभावनी, परमसत्यदीपनी-आदि में ‘सद्धम्म’ शब्द का अर्थ नव लोकोत्तरधर्म
एव परियत्तिधर्म किया गया है, अर्थात् आठ लोकोत्तरचित्त, निर्वाण एव
परियत्तिधर्म। “अत्तान धारेत्ते चतूसु अपायेसु वट्टदुक्खेसु च अपतमाने कत्वा
धारेतीति धम्मो । चतुसङ्गफलनिब्बानवसेन नवविधो, परियत्तिया सह
दसविधो वा धम्मो ।” — विभा०, पृ० ५६, अत्तान धारेत्ते अपायेसु च
वट्टदुक्खेसु च अपतमाने धारेतीति धम्मो । सत् सप्पुरिसान बुद्धादीन धम्मो,
सन्तो सविज्जमानो वा सुन्दरो पसत्थो वा धम्मो स्वाङ्खाततादिभावतो ति
सद्धम्मो । सो चतुस्र अरियमङ्गान चतुस्र च अरियफलान निब्बानस्स च वसेन

अथवा^१—‘सन्तो धम्मो सद्धम्मो’ प्रशसित धर्म ही सद्धर्म है। भगवान् बुद्ध के द्वारा प्रज्ञापित धर्म, जिस प्रकार उन्होंने उपदेश (वर्णन) किया है, ठीक उसी प्रकार के है। आचरण करने पर भी वे उपदेश के अनुसार ही फल देते हैं। अतः बुद्ध के द्वारा उपदिष्ट धर्म प्रशसित है। सङ्क्षेप से परियत्ति, पटिपत्ति एवं पटिवेध को सद्धर्म कहते हैं^२।

‘उत्तमो गणो गणुत्तमो’ उत्तम गण अर्थात् आर्य (श्रेष्ठ) सङ्घ को ‘गणुत्तम’ कहा गया है। ‘सद्धम्मो च गणुत्तमो च सद्धम्मगणुत्तमो, सह सद्धम्मगणुत्तमेहि यो (सम्मासम्बुद्धो) वट्टतीति ससद्धम्मगणुत्तमो’ अर्थात् सद्धर्म और उत्तम गण के साथ वर्तमान भगवान् बुद्ध। यह ‘सम्मासम्बुद्ध’ का विशेषण है^३। इससे धर्म एवं सङ्घ की भी वन्दना होती है^४।

अभिवादिय—अभि=विशेष रूप से, वादिय=वन्दना कर के। विशेष रूप से अर्थात् श्रद्धा, प्रज्ञा, स्मृति, वीर्य एवं चेतना पूर्वक वन्दना कर के। भयवन्दना, लाभ-वन्दना, कुलाचारवन्दना, आचार्यवन्दना तथा श्रद्धावन्दना—इन पञ्चविध वन्दनाओं में यहाँ यह भगवान् बुद्ध के गुणों के प्रति श्रद्धावन्दना है^५।

अभिधम्मत्थसङ्गह—‘अतिरेको धम्मो अभिधम्मो, अभिधम्मस्स अत्था अभिधम्मत्था’, अथवा^६ ‘अभिधम्मे वुत्ता अत्था अभिधम्मत्था, सङ्घिपित्वा गच्छन्ति एत्थ एताय वा ति सङ्गहो, अभिधम्मत्थान सङ्गहा अभिधम्मत्थसङ्गहो। अतिरेक या विशिष्ट

नवविधो, पाळिधम्मेन सद्धि दसविधो वा ।” अभि० स० टी०, पृ० २८४।

“सद्धर्मो द्विविध शास्तुरागमाधिगमात्मक ।—अभि० को० ८ ३६।

तत्र आगम—सूत्रम्, विनय, अभिधर्मश्च । स एव—

‘सूत्रं गेयं व्याकरणं गायोदानावदानकम् ।

• इतिवृत्तिकं निदानं वैपुल्यञ्च सजातकम् ॥

उपदेशोऽद्भुता धर्मा द्वादशाङ्गमिदं वच ॥’ (अभिसमयालङ्कारालोके)

अधिगम—बोधिपाक्षिका धर्मा (६ ६७) यानत्रया (बुद्ध-प्रत्येकबद्ध-श्रावक) यैरभ्यस्ता ।” —रा० सा० ८ ३६, पृ० २३५।

“शाश्वतत्वशभवाभ्या, सर्वानर्थनिवृत्तित ।

मुख्यकल्पनया तद्वद्धर्मो निर्वाणमच्यते ॥ —अभि० दी०, १६२ का० ।

‘नित्याविकृतस्वलक्षणधारणात्तत्प्राप्तानां चात्यन्तधारणे निर्वाणं पारमार्थिको धर्मः । गुणकल्पनया तु प्रत्येकबुद्धबोधिसत्त्वसन्तानिको मागः । त्रीणि च पिटकानि धर्मो निर्वाणप्रापकत्वात्’ ।” —वि० प्र० वृ०, पृ० १२६।

१ तु० — विभा०, पृ० ५६।

२ ब० भा० टी०, प० दी०, पृ० ६।

३ तु० — विभा०, पृ० ५६, प० दी०, पृ० ८-९-१०।

४. “एतेन धम्मसङ्घानं पि वन्दना कता होति ।” —प० दी०, पृ० ८।

५. तु० — मणि०, प्र० भा०, पृ० ८५।

६ प० दी०, पृ० १२।

चतुर्विधा परमत्था

२. तत्थ वुत्ताभिधम्मत्था चतुधा परमत्थतो ।

चित्तं चेतसिकं रूपं निब्बानमिति सब्बथा ॥

अभिधर्मपिटक मे वर्णित अभिधर्मार्थ परमार्थ रूप से सर्वथा चतुर्विध हैं । यथा—चित्त, चैतसिक, रूप एव निर्वाण ।

धर्म अभिधर्म है^१ । सुत्तन्त (सूत्रान्त) पालि से अतिरेक या विशिष्ट धर्म 'अभिधर्म' कहा जाता है^२ । 'अभिधम्मपालि' के अर्थ को 'अभिधम्मत्थ' कहते हैं ।

अथवा प्रस्तुत ग्रन्थ का नाम 'अभिधम्मत्थसङ्गहो' इसलिये है कि इसमें 'अभिधम्मपिटक' मे वर्णित तत्त्वों का सार सङ्क्षिप्त रूप से सङ्गृहीत है^३ ।

चित्त, चैतसिक, रूप एव निर्वाण 'अभिधम्मत्थ' (अभिधर्मार्थ) है । इनमे पञ्चत्ति (प्रज्ञप्ति) का भी ग्रहण करना चाहिये । अभिधम्मपिटक मे भी 'पुग्गलपञ्चत्ति' नामक एक ग्रन्थ सङ्गृहीत है । प्रस्तुत ग्रन्थ के अष्टम परिच्छेद के अन्त मे ग्रन्थकार स्वयं भी पञ्चत्ति का वर्णन करते हैं । अत 'अभिधम्मत्थ' शब्द से चित्त, चैतसिक, रूप, निर्वाण एव प्रज्ञप्ति का ग्रहण करना चाहिये ।

विभावनीकार ने "निब्बत्तितपरमत्थभावेन अभि विसिद्धा धम्मा एत्था ति"—ऐसा विग्रह कर के अभिधर्मार्थ (अभिधम्मत्थ) मे प्रज्ञप्ति का ग्रहण नहीं किया है ।

चतुर्विध परमार्थ

२ परमत्थतो—परमत्थ=परमार्थ, अर्थात् अविपरीत-स्वभाव धर्म । जैसे तिलो से तैल निकलता है, उसी प्रकार प्रज्ञप्त्यर्थों से परमार्थ सार-रूप से निकलता है । यथा—पुद्गल एक

१ "अभि अतिरेको अभि विसेसो च धम्मो अभिधम्मो"—प० दी०, पृ० १२ ।

२ अट्ठ०, पृ० २-३, प० दी०, पृ० १८;

तु०—“प्रज्ञामला सानुचराभिधर्मस्तत्प्राप्तय यापि च यच्च शास्त्रम् ।”

—अभि० को०, १ २, पृ० ५, “अभिमुखतोऽथाभीक्ष्ण्यादभिभवगतितोऽभिधर्मश्च ।”

—महा० सू०, ११ : ३ ।

“अभिधम्मस्स अत्थो अभिधम्मत्थो, धम्मसङ्गहादिके सत्तपकरणभेदे अभिधम्मपिटके कुसलादिवसेन च नानानयन च देसिता नानारूपधम्मा त्यत्थो ।”

.. अभि० स० टी०, पृ० २८४, “अभि अतिरेको धम्मो अभिधम्मो । सुत्तन्त-विनयाधिका पाळीति अत्थो, सत्तपकरण । अभिधम्मे वुत्ता अत्था अभिधम्मत्था अभिधम्मत्था सङ्गृह्यन्ते एतेना ति अभिधम्मो ।”—सङ्खेप०, पृ० २१५ ।

३ विभा०, पृ० ५६ ।

४ विभा०, पृ० ५६ ।

प्रज्ञप्त्यर्थ है, उसे ज्ञान से देखने पर हमे केश, लोम-आदि ३२ अवयव (कोट्टास') ही मिलेगे । वे अवयव भी प्रज्ञप्त्यर्थ ही हैं । उन अवयवों का भी सूक्ष्म निरीक्षण करने पर केवल 'अष्ट-कलाप' ही दृष्टिगोचर होंगे, पुद्गल कही उपलब्ध नहीं होगा । अतः कलाप ही परमार्थ है और एकत्वविधया जो पुद्गल का भान होता है, वह प्रज्ञप्ति है । पुद्गल इस द्रव्य में आलम्बन को जाननेवाले, स्पर्श करनेवाले, अनुभव करनेवाले, चित्त-स्पर्श-वेदना-आदि नाम-परमार्थ भी है । इस प्रकार पुद्गल नामक सत्वप्रज्ञप्ति से 'रूप एव नाम परमार्थ' को निकाला जा सकता है । अथवा - 'पुद्गल' द्रव्य में योनिश मनसिकार करने पर नाम (चित्त, चैतसिक) एव रूप के अतिरिक्त कुछ भी उपलब्ध नहीं होता । अतः नाम एव रूप ही परमार्थ है, जो 'पुद्गल' इस प्रज्ञप्ति से निकलते हैं । इसी प्रकार सजीव, निर्जीव-आदि प्रज्ञप्त्यर्थ से परमार्थ को निकाला जा सकता है । इसी अर्थ का प्रतिपादन 'विभावनी' की टीका 'मणिमञ्जूसा' में "निब्वत्तितपरमत्थवसेना" ति पञ्चत्तितो विसु उद्धटपरमत्थभावेनेव" — इस व्याख्या के द्वारा किया गया है । प्रज्ञप्तिधर्म आपातत देखने पर अस्तित्वत् प्रतीत होते हैं, किन्तु वे वस्तुतः व्यावहारिक सज्ञामात्र ही होते हैं । ये सजीव एव निर्जीव — उभयविध सृष्टि में प्राप्त होते हैं । सजीव में — मनुष्य, पशु, देव, ब्रह्मा-आदि प्रज्ञप्तिधर्म हैं । निर्जीव में — वन, पर्वत, नदी-आदि प्रज्ञप्तिधर्म हैं । परमार्थधर्म वह है जिसका 'योनिश मनसिकार' करने पर भी अपलाप नहीं होता, जो अविपरीत, यथार्थ एव वस्तुसत् होता है ।

प्रज्ञप्तिज्ञान एवं परमार्थज्ञान — साधारण पृथग्जन तत्त्व (परमार्थ) को नहीं देख पाते, क्योंकि परमार्थधर्म द्रव्य-सस्थान-आदि प्रज्ञप्ति से आवृत रहते हैं । हम केवल प्रज्ञप्त्यर्थ को ही देख पाते हैं । ज्ञानवान् पृथग्जन एव अर्हत्-आदि न केवल प्रज्ञप्त्यर्थ को ही, अपितु परमार्थ (चित्त, चैतसिक, रूप एव निर्वाण) को भी देखते हैं । जैसे — 'मनुष्य जाता है', यहाँ वस्तुतः न मनुष्य जाता है और न तो जानेवाला कोई मनुष्य ही है । जब जाने की इच्छा (छन्दचैतसिक) होती है तब वायुप्रधान चित्तज-रूप उत्पन्न होते हैं, इनमें विज्ञप्ति- (विञ्जत्ति) रूप सारथि की तरह सन्तुलन बनाये रखने का काम करते हैं । वायुधातु

१ बत्तीस कोट्टास ये हैं—“अत्थि इमस्मि काये केसा, लोमा, नखा, दन्ता, तचो, मस, न्हाइ, अट्ठि, अट्ठिमिञ्ज, वक्क, हृदय, यकन, किलोमक, पिहक, पप्फास, अन्त, अन्तगुण, उदरिय, करीस, मत्थुलुङ्ग, पित्त, सेम्ह, पुब्बो, लोहित, सेदो, मेदो, अस्सु, वसा, खेळो, सिङ्घाणिका, लसिका, मुत्त ति ।”—
खु० नि०, खु० पा०, पृ० ४ ।

२ द्र० — अभि० स०, षष्ठ परि०, 'रूपकलाप' ।

३ द्र० — मणि०, प्र० भा०, पृ० ८६ ।

४ 'परमो उत्तमो अविपरीतो अत्थो परमत्थो', अथवा 'परमस्स उत्तमस्स जागस्स अत्थो गोचरो परमत्थो ।'—विभा०, पृ० ५७ ।

५. द्र० — अभि० स० ६ ४४ ।

६. द्र० — अभि० स० ६ १३ ।

अभि० स० : २

और विज्ञप्तिरूप के द्वारा कलापसमूह के ढकेले जाने के कारण कलापसमूह चल रहा है, इसी को 'मनुष्य जाता है'—यह कहा जाता है। यहाँ पर 'कलापसमूह चल रहा है'—यह परमार्थज्ञान है, तथा 'मनुष्य चल रहा है'—यह ज्ञान मन कल्पित होने के कारण प्रज्ञप्तिज्ञान है।

“चित्तनानत्तमागम्म नानत्त होति वायुनो ।

वायुनानत्ततो नाना होति कायस्स इञ्जना” ॥

चित्त के नानात्व (विकृति) की अपेक्षा कर के वायुनानात्व होता है। तथा वायु के नानात्व से काय की विविध गतियाँ होती हैं।

परमार्थ—इस प्रकार परमार्थ तत्त्व को जाननेवाले ज्ञानी पुद्गल प्रज्ञप्त्यर्थ का अतिक्रमण तथा परमार्थ तत्त्व का आलम्बन कर उन्हें अपने ज्ञान का गोचर बना सकते हैं। इसलिये 'परमार्थ' शब्द का 'परमस्स' (उत्तमजाणस्स) अर्थात् (गोचरो) परमार्थो—यह विग्रह करना चाहिये, अर्थात् उत्तम ज्ञान का गोचर (आलम्बन) परमार्थ है।

अथवा—'परमो (अविपरीतो) अर्थात् परमार्थ वह है जो अविपरीत-स्वभाव है। देव, मनुष्य-आदि प्रज्ञप्त्यर्थ विपरीत-स्वभाव होते हैं। इनके मूल-स्वभाव में विकार हो जाता है। परमार्थधर्म कभी भी अपने मूल-स्वभाव से विपरीत (विकृत) नहीं होते। पुद्गलनामक स्कन्धद्रव्य-प्रज्ञप्ति का विभाजन (विश्लेषण) करके देखने पर वह एक विकार ठहरता है, वहाँ केश, लोम-आदि प्रज्ञप्ति ही अवशिष्ट रहती है। किन्तु उन केश, लोम-आदि के जलाने पर उनका भी भस्म के रूप में परिणाम (विकार) हो जाता है। भस्म-प्रज्ञप्ति भी धीरे धीरे धूलि (रजस्) हो जाती है। इस तरह सभी प्रज्ञप्त्यर्थ अपने मूल-स्वभाव से विकृत हो कर परिवर्तित (विपरीत-स्वभाव) हो जाने के कारण 'परमार्थ' नहीं कहे जा सकते।

१ तु०—“बुद्ध्या यस्येक्ष्यते चित्तं, तत्सज्जेय चतुर्विधम् ।

परमार्थेन सवृत्या, द्वयेनापेक्षयापि च” ॥—अभि० दी०, पृ० २६२ ।

“भेदे यदि न तद्बुद्धिरन्यापोहे धियापि च ।

घटाम्बुवत् सवृतिसत्, तदन्यत् परमार्थसत् ॥”

—अभि० को० ६ ४, पृ० १६१ ।

“द्वे सत्ये समुपाश्रित्य, बुद्धाना धर्मदेशना ।

लोकसवृतिसत्यञ्च, सत्यञ्च परमार्थत ॥” —माध्य० २४ ८ ।

“समन्ताद् वरण सवृत्ति । अज्ञान हि समन्तात् सर्वपदार्थतत्त्वावच्छादनात् सवृत्तिरित्युच्यते परमश्चासावर्थश्चेति परमार्थ । तदेव सत्य परमार्थसत्यम् ।”

—प्रसन्न०, पृ० ४६२-४६४ ।

“सवृत्ति परमार्थश्च, सत्यद्वयमिदं मतम् ।

बुद्धेरगोचरस्तत्त्व, बुद्धि सवृत्तिरुच्यते ॥”—बोधि० ६ २, पृ० १७० ।

द्र०—त्रि० २०—२१ का० ।

२ सु० नि० अ०, पृ० २३७ ।

३ स्कन्ध पाँच होते हैं, यथा—रूप, वेदना, सज्ञा सस्कार, विज्ञान—इन्हे द्रव्यत ग्रहण करना स्कन्धद्रव्यप्रज्ञप्ति है ।

नाम एव रूप वर्मा मे से पृथ्वीधातु कक्खळ- (खक्खट^१—खुरदरा) स्वभाव है। उपर्युक्त धूलि मे पृथ्वीधातु के अनेक अणु होते हैं। पृथ्वीधातु के इस अणुगत कक्खळ स्वभाव का आबन्धन-स्वभाव (अब्धातु) मे, चित्त के आलम्बन-विज्ञानन स्वभाव का स्पर्शन-आदि स्वभाव मे, स्पर्श के स्पर्शन स्वभाव का अनुभवन-आदि स्वभाव मे परिवर्तन असम्भव है, और ऐसा परिवर्तन करने मे कोई भी सक्षम नहीं है। जब इन साधारण धर्मों की यह अवस्था है तब निर्वाण के उपशम-स्वभाव की अविपरीतता के सम्बन्ध मे तो कहना ही क्या है! इसी प्रकार लोभ-आदि भी अपने गार्ह्य-स्वभाव से कभी भी च्युत नहीं होते। ये सभी परमार्थधर्म—चाहे कुशल हो चाहे अकुशल, अपने स्वभाव से च्युत न होने के कारण प्रशसित हैं। इसीलिये 'परमत्थ' का 'परमो (अविपरीतो) अत्थो परमत्थो'—ऐसा विग्रह किया गया है।

विशेष—'परमो उत्तमो अविपरीतो अत्थो परमत्थो'—इस प्रकार 'परमत्थ' शब्द की टीकाकारो ने व्याख्या की है। इसमे 'परम' शब्द का अर्थ प्रधान एव उत्तम, दोनों होता है। यहाँ 'उत्तम' अर्थ के ही ग्रहण के लिए 'परमो उत्तमो'—ऐसा कहा गया है। 'उत्तम' शब्द भी यहाँ 'प्रणीत' अर्थ मे प्रयुक्त नहीं है, अपितु मूल-स्वभाव से 'अविपरीत-स्वभाव' के अर्थ मे है। अतएव 'उत्तमो अविपरीतो'—ऐसा कहा गया है।

अथवा—'परमो' (पधानो) अत्थो परमत्थो अर्थात् प्रधान अर्थ परमार्थ है—इस प्रकार का विग्रह अनुटीकाकार ने किया है^२। इसका अभिप्राय यह है कि पृथ्वी, अप्, पर्वत, नदी, वन, ब्रह्मा, देव, मनुष्य-आदि नाना प्रकार के प्रज्ञप्त्यर्थों के होने पर भी ज्ञानचक्षु से देखने पर उनमे चित्त, चैतसिक, रूप एव निर्वाण ही प्रधान होते हैं^३। इसलिये परम का अर्थ 'प्रधान' किया गया है।

हीनधर्म एव परमार्थ—एक ओर 'धम्मसङ्गणिपालि' मे अकुशल चित्त एव तत्सम्प्रयुक्त चैतसिको का हीनधर्म मे ग्रहण होता है^४, दूसरी ओर ये चित्त, चैतसिक परमार्थ (उत्तम) धर्म भी कहे जाते हैं। यहाँ प्रश्न होता है कि ये चित्त-चैतसिक धर्म एक साथ हीनधर्म और परमार्थ-(उत्तम) धर्म कैसे होते हैं?

उत्तर—यह सत्य है कि अकुशल धर्म वस्तुतः स्वभाव से हीन होते हैं, तथापि जिन पुद्गलो मे ये लोभादि अकुशल धर्म (चित्त-चैतसिक) विद्यमान हैं, उन पुद्गलो मे वे लोभादि, चाहे वे पुद्गल, पशु, मनुष्य अथवा ब्रह्मा-आदि देवता ही क्यों न हो, अपने गार्ह्य-आदि स्वभाव को कभी भी नहीं छोडते। इसीलिये इनको 'परमार्थ' कहा गया है। यहाँ 'परम' का अर्थ हीन से विपरीत प्रणीत नहीं, अपितु अविपरीत है।

१ म० व्यु०, पृ० ३१, अभि० दी०, पृ० १२।

२ विभा०, पृ० ५७।

३ ध० स०, पृ० २३६।

४ "अविपरीतभावतो येव परमो पधानो अत्थो ति परमत्थो।"—कथा० अनु०, पृ० ६०।

५ ध० स०, पृ० २३५; अट्ठ०, पृ० ३८।

चित्त—“आरम्भण चित्तेतीति चित्त, विजानातीति अत्थो” जो आलम्बन को जानता है वह चित्त है। यह सज्ञा एव प्रज्ञा की अपेक्षा विशिष्ट (भिन्न) प्रकार से जानता है, अतः ‘विजानाति’—यह कहा गया है। आलम्बन को जानने के तीन प्रकार होते हैं, जैसे—सज्ञा द्वारा जानना, विज्ञान द्वारा जानना तथा प्रज्ञा द्वारा जानना^१। चाहे मिथ्या हो, चाहे सत्य, सञ्ज्ञानमात्र सज्ञा के द्वारा जानना है। मिथ्या न होकर सत्य को ही प्रतिवेध- (यथाभूत) ज्ञान से जानना, प्रज्ञा के द्वारा जानना है। किसी एक आलम्बन का ग्रहण करना, विज्ञान के द्वारा जानना है। ‘चित्तेति’—इस शब्द की ‘विजानाति’—इस व्याख्या में विज्ञान द्वारा जानना सज्ञा एव प्रज्ञा से अधिक जानना नहीं है, अपितु विशिष्ट (भिन्न) प्रकार से जानना है^२। इसी अभिप्राय से ‘विजानातीति अत्थो’—ऐसा कहा गया है।

अथवा—‘चित्तेन्ति एतेनाति चित्त’ जिस धर्म के द्वारा सम्प्रयुक्त धर्म आलम्बन को जानते हैं वह धर्म चित्त है। स्पर्श- (फस्स) आदि चैतसिक चित्त का आश्रय ले कर आलम्बन को जान सकते हैं, अतः चित्त, स्पर्श-आदि चैतसिकों के द्वारा आलम्बन के जानने में करणभूत होता है।

अथवा—‘चिन्तन चित्त’ आलम्बन को जाननामात्र चित्त है^३।

इस प्रकार परमार्थधर्मों के द्योतक शब्दों में कर्तृसाधन, करणसाधन एव भावसाधन—इस तरह त्रिविध विग्रह किये जा सकते हैं। इनमें से कर्तृसाधन एव करणसाधन विग्रह परमार्थस्वभाव को ठीक ठीक अभिलक्षित नहीं करते। ये केवल सत्कायदृष्टि^४

१ अट्ठ०, पृ० ५३, “विज्ञान प्रतिविज्ञप्ति।”—अभि० को० १ १६ का०,

“विषय विषय प्रति उपलब्धिरेव विज्ञानस्कन्ध”—रा० सा०, पृ० ७।

“जो सञ्चय करता है (चिनोति) वह चित्त है। यही मनस् है, क्योंकि यह मनन करता है (मनुते)। यही विज्ञान है, क्योंकि यह अपने आलम्बन को जानता है (आलम्बन विजानाति)।”—आ० न० दे०, अभि० को० २: ३४ का०, पृ० १३६।

“वस्तूपलब्धिमात्र हि चित्त” अभि० दी०, वि० प्र० वृ०, पृ० ७५।

“विज्ञानतलक्षण विज्ञानम्”—अभि० समु०, पृ० ३।

“तदालम्ब मनो नाम विज्ञान मननात्मकम्।”—त्रि०, ५ का०।

“तत्रार्थदृष्टिर्विज्ञानम्”—प्रस०, पृ० ६५।

२ विसु०, पृ० ३०४—५।

३ “विजानातीति सञ्ज्ञापञ्चाकिच्चविसिट्ठ विसयगहण।”—ध० स० मू०, पृ० ६५।

४ विस्तार के लिये द्र०—विभा०, पृ० ५७; प० दी०, पृ० १६।

५ “सक्कायदिट्ठीति विज्जमानट्ठेन सति खन्धपञ्चकसङ्घाते काये, सय वा सती तस्मि काये दिट्ठीति ‘सक्कायदिट्ठि’।”—अट्ठ०, पृ० २७८।

“दिट्ठिया गहितो अत्ता न विज्जति, येसु पन विपल्लदुगाहो ते उपादानक्खन्धा व विज्जन्ति। तस्मा यस्मि अविज्जमाननिच्चादिविपरियासाकारगहण अत्थि, सो व उपादानक्खन्धपञ्चकसङ्घातो कायो। तत्थ निच्चादि-आकारस्स अविज्जमानता-दस्सनत्थ रुपनादिसभावस्सेव च विज्जमानतादस्सनत्थ अविज्जमानो कायो ति विसेसेत्वा वुत्तो। लोकुत्तरा पन न कदाचि अविज्जमानाकारेण गहन्तीति न इद विसेसन अरहन्ति। सक्कायदिट्ठि—सति वा काये दिट्ठि सक्कायदिट्ठि। अत्तना गहीता-कारस्स अविज्जमानताय सयमेव सती, न ताय गहीतो अत्ता अत्तनीय वा ति अत्थो।”—ध० स० म० टी०, पृ० १६१।

से युक्त पुद्गलो के मतवाद को निरस्त करने के लिये ही पर्याय से प्रयुक्त होते हैं। परमार्थ-स्वभाव को यथार्थ रूप से न जाननेवाले कुछ पृथग्जन 'उन उन कर्मों को करनेवाला कारक एव उन उन फलो का अनुभव करनेवाला वेदक आत्मा स्कन्धद्वय मे है तथा आलम्बन के जानने मे 'जानना'-क्रिया चित्त है, और इस 'जानना'-क्रिया का उत्पादक कर्ता आत्मा ही है' - इस प्रकार उपादान (ग्रहण) करते हैं। इस मिथ्याधारणा का प्रहाण करने के लिये चित्त मे जाननेवाली कर्तृशक्ति के न होने पर भी, होने की तरह, तद्धर्मोपचार से उसमे 'चिन्तेन्तीति चित्त' - ऐसे कर्तृसाधन विग्रह का आरोप किया जाता है। अर्थात् 'आलम्बन के जानने मे आत्मा जानता है' - ऐसा नहीं, क्योंकि आत्मा सर्वथा है ही नहीं, चित्त ही जानता है। चित्तस्वभाव के अतिरिक्त अन्य कोई जाननेवाला कर्ता (ज्ञाता) नहीं है।

कुछ लोग - 'स्पर्श-(फस्स) आदि धर्म आत्मा के कारण ही आलम्बन को जानते हैं, आत्मा ही 'जानना'-क्रिया को सिद्ध करनेवाली साधकतम शक्ति है' - ऐसा उपादान (ग्रहण) करते हैं। इस मिथ्याधारणा का निरास करने के लिये चित्त मे क्रियासाधक शक्ति के न होने पर भी, होने की तरह, तद्धर्मोपचार से उसमे 'चिन्तेन्ति एतेना ति चित्त' - इस प्रकार के करणसाधक विग्रह का आरोप किया गया है। अर्थात् 'स्पर्श-आदि धर्मों के द्वारा आलम्बन के जानने मे आत्मा करण है' ऐसा नहीं, क्योंकि आत्मा सर्वथा है ही नहीं, चित्त ही स्पर्श-आदि धर्मों के द्वारा आलम्बन के जानने मे करण होता है।

इस प्रकार आत्मवादियों की सत्कायदृष्टि का प्रहाण करने के लिये कर्तृसाधन एव करणसाधन विग्रहों के करने पर भी चित्त मे वस्तुतः कर्तृशक्ति एव करणशक्ति - दोनों नहीं हैं। ये दोनों विग्रह परमार्थस्वभाव का यथार्थ निरूपण नहीं करते। वस्तुतः चित्त आलम्बन की 'जानना-क्रियामात्र' होने से 'चिन्तन चित्त' - यह भावसाधन-विग्रह ही उसके परमार्थ स्वरूप का यथार्थ अवबोधक होता है^१।

लक्षणादिचतुष्क—ये परमार्थधर्म सत् रूप से विद्यमान हैं, तथापि अतिगम्भीर होने के कारण सामान्य ज्ञान के द्वारा दुर्ज्ञेय होते हैं। 'कम्मट्ठान' (कर्मस्थान) करनेवाले योगिजनो को भी यथार्थरूप से जानने के लिये लक्षण, रस, प्रत्युपस्थान (पच्चुपट्टान) एव पदस्थान (पदट्टान) के द्वारा उनकी पुन पुन भावना करनी पड़ती है। इसलिये यहाँ पर भी लक्षणादिचतुष्टय का प्रतिपादन किया जा रहा है।

“सामञ्ज वा सभावो वा धम्मान लक्खण मत।

किच्च वा तस्स सम्पत्ति रसो ति परिदीपये ॥

फल वा पच्चुपट्टानमुपट्टानाकारोपि वा।

आसन्नकारण य तु पदट्टान ति त मत” ॥

१. विस्तार के लिये द्र० - प० दी०, पृ० १६, १७।

२ ब० भा० टी०; मणि०, प्र० भा०, पृ० २३१। तु०—“लक्खणादीसु हि तेस तेस धम्मान सभावो वा सामञ्ज वा लक्खण नाम, किच्च वा सम्पत्ति वा रसो नाम, उपट्टानाकारो वा फल वा पच्चुपट्टान नाम, आसन्नकारण पदट्टान नाम।”—अट्ठ०, पृ० ५३।

लक्षण—‘सामञ्ज वा सभावो वा धम्मान लक्षण मत’ परमार्थधर्मों के सर्व-साधारण सङ्केत को ‘सामान्यलक्षण’ तथा केवल अपने से सम्बन्ध रखनेवाले स्वभावसङ्केत को ‘स्वभावलक्षण’ कहते हैं। जैसे—प्रत्येक पुरुष में सभी लोगों के जानने के लिये श्वैत्य-काष्ण्य तथा काश्य-स्थौल्य-आदि नाना प्रकार के परिचायक सङ्केत होते हैं, उसी प्रकार परमार्थधर्मों में भी योगियों के ज्ञान के लिये भिन्न भिन्न सङ्केत होते हैं। उन सङ्केतों को ‘लक्षण’ कहते हैं।

सम्पूर्ण धर्ममात्र से सम्बन्ध रखनेवाला लक्षण ‘सामान्यलक्षण’ है तथा केवल स्व (अपने) से सम्बन्ध रखनेवाला लक्षण ‘स्वभावलक्षण’ है। इन दोनों (सामान्य एव स्वभाव) लक्षणों में से अनित्यता, दुःखता एव अनात्मता—सभी नाम, रूप एव सस्कार धर्मों से सम्बद्ध हैं; अतः ये उनके सामान्यलक्षण हैं। ‘रूपन’ (विकार) लक्षण का सभी रूपधर्मों से तथा ‘नमन’ (प्रवृत्ति या प्रवर्तन) लक्षण का सभी नामधर्मों से सम्बन्ध होने के कारण ये ‘रूपन’ एव ‘नमन’ लक्षण, रूप एव नाम धर्मों के ‘सामान्य-लक्षण’ हैं। इस प्रकार सर्वसाधारण सङ्केत को ‘सामान्यलक्षण’ कहते हैं। तथा ‘आलम्बन-विज्ञानन’ लक्षण का केवल चित्त से ही, ‘फुसन’ (स्पर्शन) लक्षण का केवल स्पर्श से ही तथा ‘अनुभवन’ लक्षण का केवल वेदना से ही सम्बन्ध होने के कारण ये ‘आलम्बन-विज्ञानन’-आदि लक्षण उन उन धर्मों के ‘स्वभावलक्षण’ होते हैं। इस प्रकार अपने असाधारण स्वभाव या सङ्केत को ‘स्वभावलक्षण’ कहते हैं।

रसो—‘किञ्च वा तस्स सम्पत्ति रसो ति’ परमार्थधर्मों के ‘कृत्य’ एव ‘सम्पत्ति’ (कारणसामग्री से उत्पत्ति) को रस कहते हैं। वह रस भी—परमार्थधर्मों के कार्यनामक ‘कृत्यरस’ एव कारणसामग्री की सम्पन्नता से उत्पत्तिनामक ‘सम्पत्तिरस’—इस प्रकार द्विविध होता है। इनमें भी कुछ धर्मों में कृत्यरस स्पष्ट होता है तथा कुछ धर्मों में सम्पत्तिरस स्पष्ट होता है।

पच्चुपट्टान—‘फल वा पच्चुपट्टानमुपट्टानाकारोपि वा’ फल अथवा योगी के ज्ञान में अवभासित आकार को पच्चुपट्टान (प्रत्युपस्थान) कहते हैं। पच्चुपट्टान भी—‘फलपच्चु-पट्टान’ एव ‘उपट्टानाकारपच्चुपट्टान’ (उपस्थानाकार-प्रत्युपस्थान)—इस प्रकार द्विविध होता है। उनमें से ‘फलपच्चुपट्टान’ कृत्यरस के कारण प्राप्त फल है। जैसे—किसी कृत्य को करने पर उसका कोई एक फल प्राप्त होता है। उपट्टानाकार-पच्चुपट्टान आवर्जन करते समय योगिज्ञान में अवभासित आकार है। जैसे—किसी व्यक्ति को देखने पर उसके चित्तस्वभाव का अवभास हो जाता है।

पदट्टान—‘आसन्नकारण य तु पदट्टान ति त मत’ आसन्नकारण को ‘पदट्टान’ (पदस्थान) कहते हैं। कारण दो प्रकार के होते हैं—आसन्नकारण एव दूरकारण। इनमें से आसन्नकारण को ‘पदट्टान’ कहते हैं।

- १ “नामकरणट्ठेन च नमनट्ठेन च नामनट्ठेन च नाम । तत्थ चत्तारो ताव खन्धा नामकरणट्ठेन नाम । ‘नमनट्ठेना’ पि चेत्य चत्तारो खन्धा नाम । तेहि आरम्मणाभिमुखा नमन्ति । ‘नामनट्ठेन’ सब्ब पि नाम । चत्तारो खन्धा आरम्मणे अञ्जमञ्ज नामेन्ति । निब्बाण आरम्मणाधिपतिपच्चयताय अत्ति

चित्त के लक्षणादिचतुष्क—

“विज्ञानलक्षणं चित्तं पुष्पङ्गमरसं तथा ।
सन्धानपञ्चुपट्टानं नामरूपपदट्टानं” ॥

चित्तं विज्ञानलक्षणं है। सम्प्रयुक्तं चैतसिको का पूर्वगामी होना, उसका रस है। पूर्वगामी भी द्विविध होता है—पुरेचारिकपूर्वगामी तथा प्रधानपूर्वगामी^१। यहाँ सम्प्रयुक्तं चैतसिक धर्मों के द्वारा आलम्बन के ग्रहण में प्रधान होने के कारण चित्त प्रधानपूर्वगामी है^२। चित्तसन्तति को विच्छिन्न न होने देने के लिये अर्थात् उसकी निरन्तर प्रवृत्ति के लिये अनन्तर^३, समनन्तर^४-आदि शक्तियों के द्वारा पश्चिम पश्चिम चित्तों का पूर्व पूर्व चित्तों से सन्धान करनेवाला यह धर्म है—ऐसा योगिज्ञान में अवभासित होता है। नाम एव रूपों के न होने पर चित्तोत्पाद भी नहीं हो सकता, अतः नाम (सम्प्रयुक्त चैतसिक) एव रूप धर्म चित्तोत्पत्ति के आसन्नकारण है।

[अरूपभूमि में रूपधर्मों के न होने से वहाँ चित्तोत्पाद के आसन्नकारण (पदस्थान) केवल नाम (चैतसिक) ही होते हैं, अतः आसन्नकारण में रूप का ग्रहण यद्भूयसिक (प्रायिक) है।]

चैतसिक—‘चैतसि भव तदायत्तवृत्तिताया ति चैतसिक’^५ चित्तायत्तवृत्तिता के कारण, अर्थात् चित्त से सम्बद्ध हो कर उत्पन्न होने के कारण, चित्त में होनेवाले धर्मों को ‘चैतसिक’ कहते हैं। ‘चैतसि भव चैतसिक’—यह प्रधान विग्रहवाक्य है तथा ‘तदायत्तवृत्तिताय’—यह वचन ‘चित्त-चैतसिक धर्मों में परस्पर आधार-आधेयभाव है’—इस धारणा को उत्पन्न न होने देने के लिये प्रयुक्त है; क्योंकि ‘चैतसि भव’ (चित्त में उत्पन्न होनेवाला धर्म चैतसिक है) मात्र इतना विग्रह करने पर ‘चित्त आधार है और चैतसिक उस आधार में होनेवाले आधेय है’—ऐसी मिथ्या धारणा की सम्भावना हो सकती है। वस्तुतः उस प्रकार चैतसिक चित्त में आहित नहीं है। स्पर्श, वेदना-आदि चैतसिक धर्मों के द्वारा आलम्बन के स्पर्श एव अनुभवन-आदि कृत्य प्रधान-पूर्वगामी चित्त के न होने पर सम्पन्न नहीं हो सकते। चित्त से सम्बद्ध होने पर ही वे सम्भव हैं। इसीलिये ‘चैतसि भव चैतसिक’ कहा गया है। (‘चैतसि नियुक्त चैतसिक’^६ चित्त में सम्प्रयुक्त धर्म चैतसिक है—ऐसा विग्रह भी किया गया है।)

चित्त को स्पर्शिक (फस्सिक) आदि नहीं कहा जा सकता—यदि चित्त से सम्बद्ध होने के कारण स्पर्श, वेदना-आदि धर्मों को चैतसिक कहा जाता है तो प्रश्न यह होता है कि चित्त भी तो अकेले उत्पन्न नहीं होता? वह भी स्पर्श, वेदना-आदि

१ ब० भा० टी० । तु० — अट्ठ०, पृ० ६२, विसु०, पृ० ३१५ ।

२ धम्मपद में भी मनस् की पूर्वगामिता वर्णित है—

“मनोपुष्पङ्गमा धम्मा, मनोसेट्ठा मनोमया ।”—खु० नि०, प्र० भा०, धम्म०, पृ० १७ ।

३ तुलना कीजिये—“चित्तं प्रधानमेतेषा . ” अभि० दी०, पृ० ७८ ।

४ द्र० — अष्ट० परि०, ‘पट्टाननयो’ ।

५ विभा०, पृ० ५७, प० दी०, पृ० १७ । तु०—“तस्य धर्मा. सम्प्रयोगिणश्चैत-
सिका इति ।”—अभि० दी०, पृ० ७६ । ६ विभा०, पृ० ५७ ।

सर्वचित्तसाधारण चैतसिक धर्मों से सम्बद्ध हो कर ही उत्पन्न होता है; ऐसी स्थिति में चित्त को भी 'फस्से भव फस्सिक', 'वेदनाय भव वेदनिक' - आदि विग्रह कर के फस्सिक (स्पर्शिक), वेदनिक-(वेदनिक) आदि कहना चाहिये ?

समाधान - यद्यपि चित्त स्पर्श, वेदना-आदि चैतसिक धर्मों से सम्बद्ध होकर उत्पन्न होता है, तथापि उनमें चित्त के ही प्रधान होने के कारण उसे 'फस्सिक', 'वेदनिक'-आदि नहीं कहा जा सकता ।

उपर्युक्त समाधान के अनुसार निष्कर्ष यह हुआ कि चित्त एव चैतसिकों में चित्त प्रधान एव चैतसिक अप्रधान होते हैं, क्योंकि कुछ चैतसिकों के न होने पर भी आलम्बन का ग्रहण हो सकता है, किन्तु चित्त के न होने पर आलम्बन का ग्रहण कथमपि नहीं हो सकता । यही चित्त की प्रधानता है ^१।

और एक प्रश्न—'चित्त के न होने पर आलम्बन का ग्रहण नहीं होता, इसलिये चित्त प्रधान है'—यदि ऐसा कहा जाता है तो स्पर्श, वेदना-आदि सर्वचित्तसाधारण चैतसिकों के भी सभी चित्तों से सर्वदा सम्प्रयुक्त रहने के कारण इनके न होने पर भी तो आलम्बन का ग्रहण नहीं हो सकता—ऐसी स्थिति में इन्हें ही क्यों नहीं प्रधान कहा जाता है ?

उत्तर—यह सत्य है । यद्यपि स्पर्श, वेदना-आदि सर्वचित्तसाधारण चैतसिकों के न होने पर आलम्बन का ग्रहण नहीं हो सकता, तथापि इन्हें प्रधान नहीं कहा जा सकता । जैसे—किसी राजा का आगमन उसके सरक्षक-आदि के बिना नहीं होता तो भी वे सरक्षक-आदि प्रधान नहीं होते । इसीलिये 'राजा आगतो'—इसके द्वारा राजा के आगमन का ही प्रधानतया उल्लेख होता है । उसी प्रकार प्रधान चित्त से सम्बद्ध होने के कारण स्पर्श, वेदना-आदि को ही चैतसिक कहा जा सकता है, अप्रधान स्पर्श, वेदना-आदि से सम्बद्ध होने के कारण चित्त को 'फस्सिक', 'वेदनिक'-आदि नहीं कहा जा सकता ।

और एक प्रश्न—ऊपर कहा गया है कि 'कुछ चैतसिकों के न होने पर भी आलम्बन का ग्रहण हो सकता है, किन्तु चित्त के न होने पर आलम्बन का ग्रहण कथमपि नहीं हो सकता', किन्तु चित्त के द्वारा आलम्बन के ग्रहण करने में भी सभी चित्त तो उस (आलम्बन) का एक साथ ग्रहण नहीं करते, जैसे—कुशल चित्तों के द्वारा आलम्बन का ग्रहण करते समय वहाँ अकुशल एव अव्याकृत चित्त नहीं होते, कुशलचित्तों में भी महाकुशल प्रथम चित्त के द्वारा आलम्बन का ग्रहण करते समय अन्य कुशलचित्त नहीं होते, अत आलम्बन के ग्रहण करने में जिस प्रकार कुछ चैतसिकों के न होने पर भी आलम्बन का ग्रहण हो सकता है, उसी प्रकार कुछ चित्तों के न होने पर भी तो आलम्बन का ग्रहण हो ही सकता है ?

१. "एव च सति चित्तं पि तेहि फस्सादीहि सह तथेव आयत्तं पवत्ततीति तं पि फस्सिकं वेदनिकं ति आदिना वत्तब्बं ति चे, न, चित्तस्सेव जेट्ठकत्ता, 'मनो-पुब्बङ्गमा धम्मा, मनोसेट्ठा मनोमया' ति हि वुत्तं ।"—प० दी०, पृ० १७ ।

२ उपमा के लिये तु०—अट्ठ०, पृ० ५६ ।

उत्तर—यह प्रश्न हो ही नहीं सकता, क्योंकि यह मूल से ही गलत है। जिस प्रकार फुसन (स्पर्शन) लक्षण के द्वारा स्पर्श एक ही होता है तथा अनुभवनलक्षण के द्वारा वेदना एक ही होती है, उसी प्रकार आलम्बनविज्ञानलक्षण के द्वारा चित्त भी एक ही होता है। कुशल, अकुशल एव अव्याकृत भेद से चित्त १२१ प्रकार का नहीं होता; अपितु सम्प्रयुक्त चैतसिको के नानाविध भेद होने के कारण उनसे सम्प्रयुक्त चित्त नानाविध (१२१ प्रकार का) होता है। वस्तुतः चित्त जब अकुशल चैतसिको से सम्प्रयुक्त होता है तब भी वह विज्ञानलक्षण है; एव जब शोभनचैतसिको से सम्प्रयुक्त होता है तब भी वह विज्ञानलक्षण ही है। जैसे—अनेक सस्थाओं की अध्यक्षता करनेवाला पुद्गल जब किसी एक सस्था की सभा की अध्यक्षता कर रहा होता है तब वह केवल उसी सस्था का अध्यक्ष होता है, अन्य का नहीं। उस समय दूसरी सस्थाओं में केवल सदस्यमात्र अवशिष्ट रहते हैं, अध्यक्ष नहीं। भिन्न भिन्न समयों में भिन्न भिन्न सभाओं का अध्यक्ष रहने पर भी जैसे पुद्गल एक ही रहता है, उसी तरह चित्त जब श्रद्धा-आदि शोभनचैतसिको से सम्प्रयुक्त होता है उस समय मोह-आदि अन्य अकुशल चैतसिक चित्त के बिना ही अवशिष्ट रहते हैं, उनमें चित्त नहीं रहता। उपर्युक्त 'जिस प्रकार कुछ चैतसिको के न होने पर भी आलम्बन का ग्रहण हो सकता है, उसी प्रकार कुछ चित्तों के न होने पर भी तो आलम्बन का ग्रहण हो सकता है?'—यह प्रश्न चित्त नामक परमार्थधर्म के एकत्वस्वभाव (चित्त एक ही है) के न जानने के कारण ही उत्पन्न होता है। अतएव कहा गया है कि यह प्रश्न मूल से गलत है।

रूप—“सीतुण्हादिविरोधिपच्चयेहि रूपतीति रूप” शीत, उष्ण-आदि विरोधी प्रत्ययों से जो विकार को प्राप्त हो जाते हैं उन्हें 'रूप' कहते हैं। अर्थात् शीत, उष्ण-आदि विरोधी कारणों के समागम से विकार को प्राप्त हो जानेवाले धर्म 'रूप' हैं। 'सीतुण्हादि' में 'आदि' शब्द के द्वारा जिघत्सा (बुभुक्षा), पिपासा, दश, मशक, वातातप, सरीसृप-आदि अन्तरायों का ग्रहण होता है।

“रूपतीति खो भिक्खवे, तस्मा रूप ति वुच्चति । केन रूपति ? सीतेनापि रूपति, उष्णेनापि रूपति, जिघच्छायापि रूपति, पिपासायापि रूपति, डसमकसवातातप-सरीसृपसम्फस्सेनापि रूपति” ।

१ “रूपतीति रूप, सीतुण्हादिविरोधिपच्चयेहि विकारमापज्जति आपादीयतीति वा अत्थो ।” — विभा०, पृ० ५७ ।

“रूपतीति रूप, सीतुण्हादिविरोधिपच्चयेहि विसमपवत्तीति वसेन विकार आपज्जति, तेहि वा विकार आपादीयतीति अत्थो ।” — प० दी०, पृ० १८ ।

“रूपणलक्षण रूप” — अभि० समु०, पृ० २ ।

“‘रूप्यते’ का अर्थ ‘बाध्यते’ है किन्तु रूप कैसे बाधित होता है ? विपरिणाम के उत्पादन से, विक्रिया से” — आ० न० दे०, अभि० को० १. १३, पृ० २२ ।

“पाण्यादिसस्पर्शबोधनालक्षणाद् रूपणात् । इदमिहामुत्रेति देशनिदर्शनरूपणाच्च” अभि० को० १ २४ पर स्फु०, पृ० ५१ ।

२ स० नि०, द्वि० भा०, पृ० ३१२ ।

विकार—पूर्व रूपसन्तति से भिन्न हो कर पश्चिम रूपसन्तति के उत्पाद को ही विकार (रूपति) कहते हैं^१। रूप का स्थितिक्षण नाम के स्थितिक्षण से दीर्घ होता है, इसीलिये स्थितिक्षण में रूप का विरोधी प्रत्ययो से समागम हो जाता है। जैसे—उष्ण ऋतु के आधिपत्य-काल में जब उष्णरूपसन्तति प्रवर्तमान होती है, उस समय शीत ऋतु के उत्पन्न हो जाने पर उस शीत ऋतु का उष्णरूपसन्तति के साथ स्थितिक्षण में सर्वप्रथम सन्निपात होता है, किन्तु वह सन्निपात विभत (स्पष्ट) नहीं होता। द्वितीय बार, तृतीय बार भी सन्निपात होता है। इस तरह स्थितिक्षण में जब पुनः पुनः शीत ऋतु से सन्निपात होता है, तब उष्णरूपसन्तति विनष्ट होकर शीतलरूपसन्तति के रूप में विकार को प्राप्त होती है। इसी तरह शीतलरूपसन्तति के विनष्ट होने पर उसके उष्णरूपसन्तति के रूप में होनेवाले विकार को भी जानना चाहिये। इस प्रकार पूर्व पूर्व रूपसन्तति से विसदृश पश्चिम पश्चिम रूपसन्तति की उत्पत्ति को ही विकार (रूपति) कहा गया है, यथा—

“विकारापत्तिं च सीतादिसन्निपाते विसदिसुप्पत्तिं येव^२।”

सर्दी (जुकाम), शीत ऋतु में त्वचा का फटना-आदि शीत से होनेवाले रूप के विकार हैं। शरीर का रक्तवर्ण हो जाना आदि उष्ण से होनेवाले रूप के विकार हैं। इसी प्रकार बुभुक्षा एवं पिपासा से भी रूपों के विकार को समझना चाहिये। अकुशल-कर्मों से कुष्ठ-आदि का होना, चित्त से चित्तज रोगों का होना एवं प्रतिकूल आहार से स्तम्भ-(गडिया) आदि रोगों का होना—कर्म, चित्त एवं आहार से होनेवाले रूपों के विकार के निदर्शन हैं।

प्रश्न—यदि पूर्व रूपसन्तति से भिन्न हो कर पश्चिम रूपसन्तति के स्वरूप में उत्पाद (रूपन) को ‘रूप’ कहा जाता है तो नामधर्मों के कुशलसन्तति से भिन्न होकर अकुशलसन्तति के स्वरूप में उत्पाद को ‘रूप’ क्यों नहीं कहा जाता ?^३

उत्तर—‘रूपतीति रूप’ ने विभूततर (स्पष्टतर) रूपन (विकार) ही अभीष्ट है। अतः नामधर्मों के अविभूत (अस्पष्ट या सूक्ष्म) विकार को रूप नहीं कहा जा सकता। विकार द्विविध होता है—विभूत एवं अविभूत। नामधर्मों का विकार अविभूत होता है। परचित्त-विज्ञान-कुशल पुद्गल ही उसको जान सकते हैं। रूपधर्मों का विकार इतना स्पष्ट है कि उसे साधारण बालक भी सहज ही जान सकते हैं^३। पदार्थों का नामकरण भी इस प्रकार किया जाना चाहिये कि जिससे व्यवहार में उनका ज्ञान, साधारण लोगों को भी उन पदार्थों के नाम से ही आसानी से हो जाय। नामधर्मों को यदि रूप कहा जायेगा तो उनके विकार के अत्यन्त अविभूत होने से ‘रूप’ इस नाम (शब्द) के द्वारा व्यवहार में उनका ज्ञान सर्वसाधारण को आसानी से नहीं हो सकता। पृथ्वी, अप्-आदि के विकारों के अतिविभूत होने से उनका ‘रूप’ यह नाम व्यवहार में भी अपने नाम के अनुकूल ही होता है। इसलिये ‘सीतेनापि रूपति’, ‘उण्हेनापि रूपति’—

१ द्र०—प० दी०, पृ० १८।

२ विभ० सू० टी०, पृ० ५।

३ प० दी०, पृ० १९।

आदि मे शीत, उष्ण-आदि के समागम से होनेवाले विभूततर विकार को लक्ष्य करके ही 'रूप' कहा गया है^१।

अविपरीत एवं रूपन—परमार्थधर्म की व्याख्या के प्रसङ्ग मे कहा गया है कि परमार्थधर्म अविपरीतस्वभाव (अविकारशील) होते हैं^२, फिर यहाँ रूप (परमार्थधर्म) को रूपनस्वभाव (विकारशील) कहा गया है, अतः आपके व्याख्यान मे पूर्वापरविरोध होता है ?

उत्तर—अपने स्वभाव की अविकृति 'अविपरीतता' है तथा सन्ततिप्रज्ञप्ति का विकार 'रूपन' है, अतः पूर्वापरविरोध नहीं होता।

रूपकलापो के निरन्तर उत्पाद को सन्तति कहते हैं। शीतलरूपकलापो के निरन्तर उत्पाद के समय जब तक उनका उष्णरूपसन्तति के रूप मे विकार नहीं होता तब तक उनको एक 'शीतलरूपसन्तति' कहते हैं। उष्णरूपकलापो के निरन्तर उत्पाद के समय जब तक उनका शीतलरूपसन्तति के रूप मे विकार नहीं होता तब तक उनको एक 'उष्णरूपसन्तति' कहते हैं। इस प्रकार की सन्तति को एक 'सन्ततिप्रज्ञप्ति' कहा जाता है। उस एक सन्ततिप्रज्ञप्ति के अन्य सन्ततिप्रज्ञप्ति के रूप मे परिवर्तन को रूपन (विकार) कहते हैं। इस प्रकार से सन्ततिप्रज्ञप्ति के परिवर्तित होने पर भी 'रूपधर्म' अपने स्वभाव से कभी विपरीत नहीं होते। पृथ्वीधातु कक्खळस्वभाव (खर-स्वभाव) है। उसका यह अपना कक्खळस्वभाव कभी भी विकृत नहीं होता। शीतल-रूपसन्तति मे होनेवाली पृथ्वीधातु भी कक्खळस्वभाव है तथा उष्णरूपसन्तति मे होनेवाली पृथ्वीधातु भी कक्खळस्वभाव ही है। जैसे निम्बवृक्ष का, अपनी अङ्कुरसन्तति से लेकर जीर्णसन्ततिपर्यन्त, नाना अवस्थाओं मे नानाविधसन्तति के रूप मे परिवर्तन होने पर भी उसके मूलस्वभाव (तित्तरस) मे कभी भी परिवर्तन नहीं होता। रूप की यही अविपरीतता है, अतः यह परमार्थ है।

वादान्तर—कुछ लोग कहते हैं कि पूर्वोत्पन्न रूपसन्तति से उपबृंहित (उपचित) होकर उत्पन्न पश्चिम रूपसन्तति मे होनेवाले एक प्रकार के उपबृंहण (पुष्टि) को 'रूपन' कहते हैं। जैसे—रुणताजन्य क्षीणरूपसन्तति से, स्वस्थ होने से उपबृंहित रूपसन्तति का उत्पन्न होना, रूपन (विकार) है। दूसरे लोग कहते हैं कि आकुञ्चित रूपसन्तति से प्रसारित रूपसन्तति का उत्पन्न होना, जैसे—उपविष्ट (बैठी हुई) रूपसन्तति से उत्थित (खड़ी हुई) रूपसन्तति का उत्पन्न होना आदि 'रूपन' है। उपर्युक्त कथनों के अनित्यतालक्षण के पोषक (परिचायक) होने से ये (कथन) समीचीन नहीं हैं।

'खन्धविभङ्ग-अटुकथा' मे 'रूपन' शब्द का अर्थ "रूपतीति कुप्पति, षट्ठीयति, पीळियति, भिज्जति"^३ किया गया है। अर्थात् नष्ट होना, घटित होना, पीड़ित होना,

१ "सीतादिगहणसामित्थियतो विभूततरस्सेव रूपनस्साधिपेतत्ता" विभा०, पृ० ५८;

तु०—पृ० दी०, पृ० १६।

२. पीछे पृ० ८ देखे।

३ विभा० अ०, पृ० ४।

भिन्न होना 'रूपन' शब्द के अर्थ है, एक रूप से दूसरे रूप में उपबहित (पुष्ट) होना नहीं है। 'सीतेनापि रूपति, उष्णेनापि रूपति' आदि पालि के द्वारा नष्ट करनेवाले विरोधी प्रत्ययो को ही दिखलाया गया है; पुष्ट करनेवाले कारणों को नहीं। अतः उपर्युक्त वाद अमान्य है।

रूपभूमि का रूप—कुछ लोग विचित्रतापूर्वक यह प्रश्न उपस्थित करते हैं कि रूपभूमि में शीत, उष्ण-आदि विरोधी प्रत्यय नहीं होते, ऋतु भी सब अनुकूल ही होती है; अतः रूपभूमि में पृथ्वी, अप्-आदि रूपकलापो में विकार के न होने से रूप को 'रूपन-लक्षण' नहीं कहा जा सकता ?

निराकरण—'रूपन' का अभिप्राय स्वभाव से होनेवाले विकार से नहीं, अपितु विरोधी प्रत्ययों के समागम से होनेवाले विकार से है। रूपभूमि में होनेवाले रूपों का यदि विरोधी प्रत्ययों से समागम होता है तो मुख्य रूप से विकार होगा। वह (रूप) विकारस्वभाव का अतिक्रम नहीं कर सकता; अतः 'रूपतीति रूप'—इस वचनार्थ के अनुसार रूपभूमि के रूप को भी 'रूप' कहा जाता है^१।

निब्बान—'वानतो निक्खन्त ति निब्बान' 'वान' नामक तृष्णा से निर्गत होने के कारण 'निर्वाण' कहा जाता है। लौकिक चित्त, चैतसिकों की तरह जो तृष्णा का आलम्बन नहीं होता, वह निर्वाण है^२।

१. प० दी०, पृ० १६, तु०—विभा०, पृ० ५८।

२ विस्तार के लिये द्र०—अभि० स०, 'निब्बान' ६:६५।

तु०—“नत्थि एत्थ तण्हासङ्गात्त वान, निग्गत वा तस्मा वाना ति निब्बान।”

— अट्ठ०, पृ० ३२२।

“भवाभव विननतो ससिब्बनतो वानसङ्गाताय तण्हाय निक्खन्त, निब्बाति वा एतेन रागग्निआदिको ति निब्बान।”—विभा०, पृ० ५८।

“वान वुच्चति तण्हा, भवससिब्बनतो वानतो निक्खन्तत्ता निब्बान, भव-निस्सरण अमत असङ्गतधातु।”—अभि० स० टी०, पृ० २८७।

“निब्बान ति एत्थ निब्बायन्ति सब्बे वट्ठुक्खसन्तापा एतस्मि ति निब्बान। निब्बायन्तीति ये किलेसा वा खन्धा वा अभावितमग्गस्स आयति उप्पज्जनारहपक्खे ठिता होन्ति ते येव भावितमग्गस्स अनुप्पज्जनारहपक्ख पापुणन्तीति अत्थो। नहि खन्धत्तय पत्वा निरुद्धा अतीता धम्मा निब्बायन्ति नाम। पच्चुप्पन्नेसु आयति अवस्स उप्पज्जमानेसु च धम्मेसु वत्तब्बमेव नत्थीति। निब्बायन्ति वा अरियजना एतस्मि ति निब्बान।... निब्बायन्ती ति त त किलेसान वा खन्धान पुन अप्पटिसन्धिकभावं पापुणन्ती ति अत्थो।”—प० दी०, पृ० २०।

“प्रतिसंख्यानिरोधो यो, विसयोः पृथक् पृथक्।

उत्पादात्यन्तविघ्नोऽन्यो, निरोधोऽप्रतिसंख्यया ॥”

—अभि० को० १ ६, पृ० १०।

यहाँ पर एक प्रश्न उपस्थित होता है कि तृष्णा, लोकोत्तर चित्त एव चैतसिको को भी तो आलम्बन नहीं बना सकती, तब फिर लोकोत्तर चित्त एव चैतसिको को निर्वाण क्यों नहीं कहा जाता ?

उत्तर—यद्यपि तृष्णा लोकोत्तर चित्त एव चैतसिको को आलम्बन नहीं बना सकती, तथापि वह उन (लोकोत्तर चित्त एव चैतसिको) के आधारभूत मार्गस्थ एव फलस्थ आर्यपुद्गल (साधक) को आलम्बन बना सकती है; अतः लोकोत्तर चित्त एव चैतसिको को निर्वाण नहीं कहा जा सकता । यद्यपि मार्गस्थ अथवा फलस्थ आर्यपुद्गलो के चित्त में तृष्णा नहीं होती, तो भी वे (आर्यपुद्गल) किसी कामिनी या कामुक की तृष्णा के आलम्बन हो सकते हैं । अतः 'निर्वाण' शब्द तृष्णा से सदा एव सर्वथा निर्गत असंस्कृत^१ धातु में रूढ होने के कारण, लोकोत्तर चित्त एव चैतसिक 'निर्वाण' नहीं हो सकते ।

निर्वाण के लक्षणादिचतुष्क —

“सन्तिलक्षणमच्युतरस निब्बानमसत ।
अनिमित्तउपट्टान पदट्टान न लब्धमिति ॥”

“नित्यत्वात्कुशलत्वाच्च, निर्वाण द्रव्यमञ्जसा ।
सारद्रव्येन तेनैको, धर्माख्यो द्रव्यवान्मतः ॥”

— अभि० दी०, पृ० ३६ ।

तु०—“स एवानासवो धातुरचिन्त्य कुशलो ध्रुव ।
सुखो विमुक्तिकायोऽसौ, धर्माख्योऽय महामुने ॥

— त्रि० ३० का० ।

“किमुपादाय स निरोध पुनरमृतमित्युच्यते, तृष्णात्रयविरहितामुपादाय ॥”

— अभि० समु०, पृ० ६४ ।

“प्रतिष्ठाया परावृत्तौ, विभुत्व लभ्यते परम् ।
अप्रतिष्ठितनिर्वाण, बुद्धानामचले पदे ॥”

— महा० सू० ६ ४५ ।

“विचारिते विचार्ये तु, विचारस्यास्ति नाश्रय ।
निराश्रितत्वान्नोदेति, तच्च निर्वाणमुच्यते ॥”

— बोधि० ६ : १११, पृ० २४६ ।

१ कर्म, चित्त, ऋतु एव आहार—इन हेतुप्रत्ययो से उत्पन्न धर्मों को संस्कृत कहते हैं, निर्वाण असंस्कृत धर्म है ।

“सङ्गता वा असङ्गता वा ति सङ्गम समागम पञ्चयेहि कता वा अकता वा” — विसु०, पृ० १६८; विसु० महा०, द्वि० भा०, पृ० २१० ।

२ ब० भा० टी० । तु० — “तयिद सन्तिलक्षण, अच्युतिरस, अस्सासकरणरस वा, अनिमित्तपच्चुपट्टान निप्पपञ्चपच्चुपट्टान वा ।” — विसु०, पृ० ३५५,

“निब्बान परम सुख” — धम्म०, पृ० ३६ ।

जो अमृत निर्वाण है, उसका लक्षण 'शान्ति', एवं रस 'अच्युत' है। उपट्टान (पच्चु-पट्टान=प्रत्युपस्थान) अनिमित्त (सस्थानरहित) तथा पदट्टान (पदस्थान) कुछ नहीं है।

निर्वाण नामक अमृतधर्म शान्तिमुखलक्षण है। अपने इस स्वभाव से कभी च्युत न होना, उसका सम्पत्तिरस है। योगियों के ज्ञान में उस के कोई निमित्त-(सस्थान) आदि प्रतिभासित नहीं होते, अतः अनिमित्त उसका पच्चुपट्टान है। उसका पदट्टान (आसन्नकारण) उपलब्ध नहीं होता, अर्थात् पदट्टान नहीं है।

शान्तिलक्षण — सुख दो प्रकार का होता है, यथा — शान्तिमुख एव वेदयितमुख। शान्तिमुख वेदयितमुख की तरह अनुभूतियोग्य सुख नहीं है। किसी एक विशेष वस्तु का अनुभव न हो कर वह उपशमसुखमात्र है^१।

प्रत्युपस्थान एव पदस्थान — जब चित्त, चैतसिक धर्मों के निमित्त-(सस्थान) आदि भी अविभूत होते हैं तब उनसे भी सूक्ष्म निर्वाणधातु के निमित्त-आदि कैसे होंगे ! अतः योगी के ज्ञान में 'यह (निर्वाण) अनिमित्त है' — ऐसा अवभास होता है। निर्वाण के आसन्नकारण नहीं होते। नाम एव रूप धर्मों के निरोध को ही निर्वाण कहते हैं। निर्वाण की प्राप्ति के दूरकारण तो होते हैं, जैसे — पारमिताकुशल^२, विपश्यनाकुशल^३ तथा मार्ग एव फल-आदि।

'तत्थ वुत्ताभिधम्मत्था' आदि गाथा द्वारा परमार्थधर्मों को सङ्क्षेप से अर्थात् नामसङ्कीर्तनमात्र से कहा गया है, अतः यह उद्देशगाथा है। इस गाथा के द्वारा उद्दिष्ट चित्त, चैतसिक, रूप एव निर्वाण नामक परमार्थधर्मों का सम्यक् निरूपण प्रस्तुत ग्रन्थ में किया जायेगा^४।

१ 'निर्वाण' के उपशमलक्षण-अदि के विशिष्ट ज्ञान के लिये ऋ० — अभि० स० ६ ८ 'उपसमानुस्सति' की व्याख्या।

२. दस पारमिताओं को पूर्ण करना 'पारमिताकुशल' है।

३ ऋ० — अभि० स० ६ ४५।

"अनिच्चादिवसेन विविधेन आकारेण पस्सतीति विपस्सना" — ऋट्ठ०, पृ० ४५।

४. सर्वास्तिवाद एव सौत्रान्तिकवाद-आदि में परमार्थधर्मों का विभाजन इस प्रकार उपलब्ध होता है—

"सास्रवा नास्रवा धर्मा, सस्कुता मार्गवर्जिता"।

सास्रवा ..

॥

अनास्रवा मार्गसत्य, त्रिविध चाप्यसस्कुतम् ॥" — अभि० को० १ : ४-५, पृ० ८, ९,

"सस्कुता पञ्च, त्रयश्चासस्कुता । एतावच्चैतत् सर्वं यदुत सस्कुत चासस्कुत चेति ।" — वि० प्र० वृ०, पृ० ४।

तथा स्कन्ध, आयतन, धातु में भी इनका विभाग किया गया है।

चित्तसङ्ग्रहविभागो

३. तत्थ चित्तं ताव चतुर्विधं होति—कामावचरं, रूपावचरं, अरूपावचरं, लोकोत्तरञ्चेति ।

उन चतुर्विध अभिधर्मार्थो मे सर्वप्रथम निर्दिष्ट चित्त चतुर्विध होता है । यथा—कामावचर चित्त, रूपावचर चित्त, अरूपावचर चित्त एव लोकोत्तर चित्त ।

चित्तसङ्ग्रहविभाग

३ 'चित्तं चेतसिक रूप निब्बानमिति सम्बन्धा'—इस उद्देश में कथित चित्तनामक उद्देश के निर्देश को दिखलाने के लिये 'तत्थ चित्तं ताव . ' आदि कहा गया है^१ । 'तत्थ चित्तं ताव . ' से लेकर चित्तपरिच्छेद के अन्त तक चित्त का निर्देश है ।

कामावचरं—'कामे अवचरतीति कामावचरं' प्रायः कामभूमि में होनेवाले चित्तों को 'कामावचर चित्त' कहते हैं । ये कामावचर चित्त लोभमूल प्रथम-असंस्कारिक, चक्षु-विज्ञान-आदि नानाविध नामों से कामभूमि में बहुलतया होते हैं । रूपभूमि में घ्राण-विज्ञान-आदि नामों से कुछ चित्त नहीं होते । अरूपभूमि में चक्षुर्विज्ञान-आदि नामों से भी नहीं होते—इस प्रकार इन चित्तों के प्रायः कामभूमि में ही होने के कारण इन्हें 'कामावचर चित्त' कहते हैं^२ ।

रूपावचरं—'रूपस्य भवो रूप, रूपे अवचरतीति रूपावचरं' रूपधर्मों के प्रभव-स्थान को 'रूप' कहते हैं । प्रायः रूपावचर भूमि में होनेवाले चित्तों को 'रूपावचर चित्त' कहते हैं । रूपावचरकुशल एव क्रियाचित्त रूपभूमि के अतिरिक्त कामभूमि में भी होते हैं; किन्तु रूपविपाक केवल रूपभूमि में ही होते हैं ।

अरूपावचरं—'अरूपे अवचरतीति अरूपावचरं' प्रायः आरूप्य भूमि में होनेवाले चित्तों को 'अरूपावचर चित्त' कहते हैं ।

लोकोत्तरं—'लुज्जति पलुज्जतीति लोको, उत्तरतीति उत्तर, अथवा—'उत्तिण्णति उत्तर, लोकतो उत्तर लोकोत्तरं'^३ जो नष्ट होता है उसे 'लोक' कहते हैं । वह लोक भी तीन प्रकार का होता है; यथा—सत्तलोक (सत्त्वलोक), सङ्खारलोक (संस्कारलोक) एव ओकासलोक^४ (अवकाशलोक) । इन तीनों में से यहाँ संस्कारलोक को ही

१ विभा०, पृ० ५८ ।

२ अट्ठ०, पृ० ४२, ५२ ।

३ "कामोवचरतीत्येतत्थं, कामोवचरतीति वा ।

ठाणपचारतो वापि, त कामावचर भवेति" ॥—विभा०, पृ० ५८,

तु०—प० दी०, पृ० २० ।

४ अट्ठ०, पृ० ४२, प० दी०, पृ० २१ ।

५ अट्ठ०, पृ० ४२ ।

६ तु०—प० दी०, पृ० २३ ।

७ विमु०, पृ० १३८ ।

लोक' कहा गया है। यह सस्कारलोक भी 'उपादानस्कन्ध' नामक लौकिक नाम^१ एवं रूप धर्म हैं। इस लोक को जो पार करता है, अथवा पार कर चुका है, वह 'लोकोत्तर' है। 'उत्तरतीति उत्तर'—इस वर्तमानकालिक विग्रह के द्वारा वर्तमान काल में पार कर रहे मार्गचित्तो का ग्रहण होता है तथा 'उत्तिण्ण ति उत्तर'—इस अतीतकालिक विग्रह के द्वारा पार कर चुके फलचित्तो का ग्रहण होता है।

'लुज्जति—पलुज्जति' इस विग्रह में 'लुज्जति' का अर्थ 'उप्पज्जति' अर्थात् उत्पाद तथा 'पलुज्जति' का अर्थ 'विनस्सति' अर्थात् विनाश किया गया है। अथवा 'लुज्जति' का अर्थ क्षणभङ्ग के रूप में नाश, तथा 'पलुज्जति' का अर्थ च्युतिभङ्ग के रूप में नाश किया गया है। इस प्रकार इन शब्दों के अनेक अर्थ उपलब्ध होते हैं। इन शब्दों के ये अर्थ 'विसुद्धिमग्गमहाटीका' की "पलुज्जनताया ति व्याधिआदीहि पकारेहि छिज्जनतो विनस्सततो"^२—आदि, इस व्याख्या से विरुद्ध होने के कारण चिन्तनीय हैं^३।

अथवा—'लोक' शब्द के द्वारा सत्त्वसमूह नामक सत्त्वलोक, सत्त्वों के आवासस्थान नामक अवकाशलोक एवं नाम-रूपसस्कार नामक सस्कारलोक—इन तीनों का ग्रहण करना चाहिये। स्रोतापत्तिमार्ग, 'पृथग्जनसमूह' नामक सत्त्वलोक एवं चार अपायभूमि नामक अवकाशलोक से उत्तीर्ण होता है। सकृदागामीमार्ग, 'स्रोतापन्नपुद्गलसमूह' नामक सत्त्वलोक एवं कामभूमि के एकदेश नामक अवकाशलोक से उत्तीर्ण होता है। (वह कामसुगतिभूमि में पुनः पुनः उत्पन्न न होकर केवल एक बार ही होता है, अतः कामभूमि के एकदेश से उत्तीर्ण कहा जाता है।) अनागामी मार्ग, 'सकृदागामीपुद्गलसमूह' नामक सत्त्वलोक एवं 'कामधातु' नामक अवकाशलोक से उत्तीर्ण होता है। अर्हत्मार्ग, 'अनागामीपुद्गलसमूह' नामक सत्त्वलोक एवं रूप-अरूपभूमिगत अवकाशलोक से उत्तीर्ण होता है। इस तरह सत्त्वलोक एवं अवकाशलोक से उत्तीर्ण होने पर, मार्गधर्म इन लोको में होनेवाले नामरूपात्मक सस्कारलोक से भी उत्तीर्ण हो जाता है। यदि मार्गधर्म उत्तीर्ण होते हैं तो फलधर्म भी उत्तीर्ण ही होते हैं।

'तत्थ चित्तं ताव चतुब्बिधं होति'—आदि के द्वारा चार भूमियों में चित्त को सङ्क्षेप से विभक्त करके दिखलाया गया है। इसलिये कामचित्त ५४, रूपचित्त १५ आदि को आगे विस्तारपूर्वक कहा जायेगा।

१ उपादान-धर्मों के आलम्बनभूत पञ्चस्कन्ध को उपादान-स्कन्ध कहते हैं।

२०—अभि० स० ७.४०, विशेष ज्ञान के लिये २०—विसु०, पृ० ३३३।

२ वेदना, सज्ञा, सस्कार एवं विज्ञान स्कन्ध नाम-धर्म हैं।

३ विसु० महा०, द्वि० भा०, पृ० ३९५।

४ ब० भा० टी०।

अकुसलचित्तानि (१२)

लोभमूलचित्तानि

४. तत्थ कतमं कामावचरं ? सोमनस्ससहगतं दिट्ठिगतसम्पयुत्तं असङ्गारिकमेकं, ससङ्गारिकमेकं, सोमनस्ससहगतं दिट्ठिगतविप्पयुत्तं असङ्गारिकमेकं, ससङ्गारिकमेकं; उपेक्खासहगतं दिट्ठिगतसम्पयुत्तं असङ्गारिकमेकं, ससङ्गारिकमेकं; उपेक्खासहगतं दिट्ठिगतविप्पयुत्तं असङ्गारिकमेकं, ससङ्गारिकमेकं ति इमानि अट्ठ पि लोभसहगतचित्तानि नाम ।

उपर्युक्त चार प्रकार के चित्तो मे कामावचर चित्त कौन है ?

सौमनस्यवेदना से सहगत एव मिथ्यादृष्टि से सम्प्रयुक्त असंस्कारिक एक तथा ससंस्कारिक एक,

सौमनस्यवेदना से सहगत एव मिथ्यादृष्टि से विप्रयुक्त असंस्कारिक एक तथा ससंस्कारिक एक,

उपेक्षावेदना से सहगत एव मिथ्यादृष्टि से सम्प्रयुक्त असंस्कारिक एक तथा ससंस्कारिक एक,

तथा उपेक्षावेदना से सहगत एव मिथ्यादृष्टि से विप्रयुक्त असंस्कारिक एक तथा ससंस्कारिक एक —

इस प्रकार ये आठों लोभसहगत चित्त है ।

अकुशलचित्त

४ चित्तो का जो सर्वप्रथम चतुर्विध विभाग किया गया है, वह उद्देश है । अब उस उद्देश के अनुसार निर्देश प्रारम्भ किया जाता है ।

अभिधर्मपिटक के 'धम्मसङ्गणि' नामक ग्रन्थ मे सबसे पहले कुशलधर्मों का, तदनन्तर अकुशल एव अव्याकृत धर्मों का निरूपण किया गया है^१; किन्तु यहाँ (प्रस्तुत ग्रन्थ मे) सर्वप्रथम अकुशलधर्मों का निरूपण किया गया है, ऐसा क्यों ?

श्री अनुरुद्धाचार्य ने सम्पूर्ण चित्तो का द्विधा विभाग किया है — शोभनचित्त एव अशोभनचित्त । उनमे अशोभनचित्त कम है, अतः सरलता के लिये पहले अशोभनचित्तो का वर्णन किया गया है । अशोभनचित्त अर्थात् अकुशल एव अहेतुक चित्तो मे पहले अकुशलचित्तो का ग्रहण किया गया है; क्योंकि अहेतुकचित्तो के अव्याकृत होने से वे कुशल एव अकुशल चित्तो के अनुगामी होते हैं । अकुशलचित्तो मे भी लोभसहगतचित्तो का वर्णन पहले किया गया है, क्योंकि प्रतिसन्धिकाल^२ मे पुद्गल अपनी भवतृष्णा^३

१. ध० स०, पृ० ३ ।

२. वर्तमान भव का प्रथम क्षण ।

३. तृष्णाएँ तीन होती हैं — कामतृष्णा, भवतृष्णा एव विभवतृष्णा; उनमे भव के प्रति आसक्ति 'भवतृष्णा' है ।

के कारण अभिनन्दित होता है । इस अभिनन्दन-क्रिया में लोभजवन^१ सर्व-प्रधान होता है तथा 'अविद्या' एवं 'तृष्णा' नामक मोह एवं लोभ से सम्प्रयुक्त होने के कारण यह (लोभ) भव का मूल होता है । अतः लोभचित्तो का वर्णन सर्वप्रथम किया गया है । इसके बाद द्वेषमूलचित्तो का वर्णन है, क्योंकि लोभ एवं द्वेष चित्त द्विहेतुक होते हैं । इन (लोभ एवं द्वेष) चित्तो का वर्णन करने के अनन्तर अन्त में एकहेतुक मोमूह (मोह) चित्तो का वर्णन किया गया है^२ ।

लोभमूलचित्त

सौमनस्ससहगत — 'सुन्दर मनो सुमनो, सुमनस्स भावो सोमनस्स' सुन्दर मनस् (चित्त) सुमनस् है । सुन्दर चित्त के भाव को सौमनस्य कहते हैं^३ । 'सुन्दर चित्त' में सुन्दर शब्द विद्वानो द्वारा प्रशंसित या अनाकुल अर्थ में नहीं है, अपितु सात^४ (प्रसन्न या सुख) अर्थ में है । यह मानसिक सुखावेदना का नाम है^५ । सम्पूर्ण प्राणिजगत् सौमनस्यवेदना के प्रति आकृष्ट होता है । वह अपनी सन्तान में सौमनस्यवेदना के उत्पाद के लिये उसकी उत्पत्ति के कारणभूत आलम्बनो की गवेषणा में सदा तत्पर रहता है । इसलिये, चाहे कुशल हो चाहे अकुशल, सौमनस्यवेदना को 'सात सुख' कहा गया है । सुख 'सात' है, क्योंकि यह अनुग्रह करता है ।

'सहगत' शब्द अनेक अर्थों में प्रयुक्त हुआ है, किन्तु यहाँ उसका अर्थ ससृष्ट^६ है । जैसे—गङ्गा एवं यमुना का जल परस्पर मिल जाने पर 'यह गङ्गा का जल है, यह यमुना का जल है'—ऐसा नहीं कहा जा सकता, उसी प्रकार सौमनस्यवेदना एवं चित्त के सहगत हो जाने पर भी 'यह चित्त का स्वभाव है, यह सौमनस्यवेदना का स्वभाव है'—ऐसा नहीं कहा जा सकता । अतः 'सहगत' शब्द का यहाँ ससृष्ट^७ अर्थ ग्राह्य है । 'सौमनस्सेन सहगत सोमनस्ससहगत' अर्थात् सौमनस्यवेदना से ससृष्ट चित्त को 'सौमनस्यसहगत' कहते हैं ।

१ 'जवन' के विशेष ज्ञान के लिये द्र०—अभि० स०, चतु० परि०, 'अतिमहन्तारमणवीथि', एवं 'जवनवारनियमो' ।

२ द्र०—प० दी०, पृ० २४ ।

३ प० दी०, पृ० २४, विभा०, पृ० ५६ ।

४ तु०—“मधुरद्वेन सात ।”—अट्ठ०, पृ० ११४ ।

५ सौमनस्य के विषय में 'विभावनी' एवं 'परमत्थदीपनी' में परस्पर मतभेद है, अतः द्र०—विभा०, पृ० ५६, प० दी०, पृ० २४ ।

६ “अयं पन सहगतसद्दो तब्भावे वोकिण्णे निस्सये आरम्मणे ससद्दो ति इमेसु अत्थेसु विस्सति ।. सोमनस्सससद्दो हि इध सोमनस्ससहगत ति वुत्त”।—अट्ठ०, पृ० ५७-५८ ।

“तेन सहगत एकुप्पादादिवसेन ससद्दो तेन सह एकुप्पादादिभाव गत ति वा सोमनस्ससहगत ।”—विभा०, पृ० ५६ ।

दिट्ठिगतसम्प्रयुक्त—दृष्टि का अर्थ मिथ्यादृष्टि है । 'गत' का कोई स्वतन्त्र अर्थ नहीं है । स्वार्थ में ही यहाँ उसका प्रयोग हुआ है । दृष्टि ही दृष्टिगत है । दृष्टि से सम्प्रयुक्त चित्त को 'दृष्टिगतसम्प्रयुक्त' समझना चाहिये^१ ।

दिट्ठिगतविप्पयुक्तं—दृष्टि का अर्थ पहले कहा जा चुका है । 'विप्पयुक्त' में 'वि' शब्द प्रतिषेधार्थक है । 'दिट्ठिगतेन विप्पयुक्तं दिट्ठिगतविप्पयुक्तं' अर्थात् दृष्टि से सम्प्रयुक्त न होनेवाला चित्त 'दृष्टिगतविप्रयुक्त' है^२ ।

सङ्खार—'असङ्खारिक' एवं 'ससङ्खारिक' शब्दों में आनेवाले 'सङ्खार' शब्द के अर्थ को पहले समझ लेना चाहिये । 'सङ्खार' शब्द अभिसंस्कृत करने के अर्थ में प्रयुक्त हुआ है । 'सङ्खारोतीति सङ्खारो' अभिसंस्कृत करनेवाले धर्म को संस्कार कहते हैं । अट्ठकथाओ में 'संस्कार' शब्द प्रयोग एवं उपाय के अर्थ में व्यवहृत हुआ है^३ । प्रयोग का अर्थ प्रेरणा है । यह चित्तों को प्रेरित करता है । उपाय का अर्थ उन उन चित्तों की उत्पत्ति का कारण है । यहाँ पर काय-प्रयोग, वाक्-प्रयोग (वचीप्रयोग) एवं मन-प्रयोग को संस्कार कहा गया है^४ । जैसे—कोई बालक उपोसथ (व्रत) के दिन उपोसथ का ग्रहण नहीं करना चाहता । उस समय उसके आचार्य या माता-पिता-आदि उसे उपोसथग्रहण करने के लिये डाँटते हैं तथा ग्रहण न करने पर आपत्ति (दोष) और ग्रहण करने के फल का निर्देश करके उसे प्रेरित करते हैं । इस प्रकार से प्रेरित करने में काय-प्रयोग एवं वाक्-प्रयोग होते हैं । दूसरों के वे काय-प्रयोग एवं वाक्-प्रयोग उपोसथ-ग्रहण-कृत्य का अभिसंस्कार करते हैं, अतः वे संस्कार कहे जाते हैं । जो बालक अन्य समय में अपने आप यह सोचता है कि यदि मैं उपोसथ-ग्रहण करने नहीं जाऊँगा तो डाँटा जाऊँगा, अथवा मुझे आपत्ति होगी और इस प्रकार सोचकर वह जाता है, तो उसका यह सोचना मन प्रयोग संस्कार है ।

असङ्खारिक—'नत्थि सङ्खारो यस्मा ति असङ्खारो', असङ्खारेण उत्पन्न असङ्खारिक' जिस आलम्बन-आदि कारणसमूह का संस्कार नहीं होता, वह असंस्कार है । इस असंस्कार से उत्पन्न चित्त असंस्कारिक है ।

किसी एक चित्त के उत्पाद में आलम्बन मुख्य कारण होता है । यदि आलम्बन न होगा तो किसी भी चित्त का उत्पाद असम्भव है । आलोक एवं मनसिकार-आदि (कुछ चित्तों से सम्बद्ध) कारण भी होते हैं । उपर्युक्त संस्कार की सहायता के बिना आलम्बन, आलोक-आदि सामान्य कारणों से उत्पन्न चित्त असंस्कारिक चित्त है । जैसे—यदि बालक उपोसथ के दिन बिना किसी प्रकार की प्रेरणा के अपने आप

१. "दिट्ठि येव दिट्ठिगत, सङ्खारगत थामगतन्त्यादीसु विय गतसद्दस्स तब्भाववृत्तिता ।"—विभा०, पृ० ५६ ।

२. विभा०, पृ० ६०; प० दी०, पृ० २७ ।

३. तु०—अट्ठ०, पृ० १२७, २०६, तु०—प० दी०, पृ० २५; विभा०, पृ० ५६ ।

४. तु०—विभा०, पृ० १७३; विसु०, पृ० ३६६ ।

५. प० दी०, पृ० २६ ।

धर्म-स्थान मे जाकर उपोसथ का ग्रहण करता है तो उसका इस प्रकार का चित्त असंस्कारिक चित्त है ।

ससङ्गारिक — ‘सह सङ्गारेण यो वट्ठीति ससङ्गारो’, ससङ्गारेण उप्पन्न ससङ्गारिक’ जो आलम्बन-आदि कारणसमूह काय-प्रयोग, वाक्-प्रयोग या मन-प्रयोग रूपी संस्कार के साथ होता है, वह संस्कार है । इस संस्कार के द्वारा उत्पन्न चित्त संस्कारिक है । अस्वास्थ्य, शीन^१ (स्त्यान), मिद्ध^२ एवं आलस्य नामक कौसीड^३ (कोसज्ज)-आदि धर्मों से प्रभावित होने के कारण जब आलम्बन-आदि सामान्य कारण उपोसथ करने के चित्त को उत्पन्न नहीं कर पाते, तब उपर्युक्त संस्कारों में से किसी एक की सहायता से ही उपोसथ करने का चित्त उत्पन्न हो सकता है । इस प्रकार संस्कारों की सहायता से सम्पन्न कारणों से उत्पन्न चित्त ‘संस्कारिक चित्त’ है । उपर्युक्त व्याख्यान ‘धम्मसङ्गणिपालि’^४ एवं ‘अट्ठसालिनी’^५ के आधार पर किया गया है । यहाँ पर ‘असङ्गार’ एवं ‘ससङ्गार’ शब्दों से आलम्बन-आदि कारणसमूह का ही ग्रहण होता है, चित्त का नहीं ।

विभाक्तीवाद — “सङ्खरोति चित्तं तिवक्खभावसङ्घातमण्डनविसेसेन सज्जेति, सङ्खरीयति वा तं एतेन यथावुत्तनयेन सज्जीयतीति सङ्गारो”^६ ।

जो पूर्वप्रयोग (काय-प्रयोग, वाक्-प्रयोग, मन प्रयोग) अनुत्साहित चित्त को तीक्ष्ण-भाव नामक मण्डनविशेष (गुणविशेष) से सज्ज करता है, वह संस्कार है । अथवा जिस पूर्वप्रयोग के द्वारा पूर्वोक्त प्रकार से चित्त को सज्ज किया जाता है, वह ‘सङ्गार’ है ।

पूर्वप्रयोग नामक संस्कार एवं संस्कारिक चित्त एक काल में नहीं होते । पहले पूर्वप्रयोग होता है और तदनन्तर संस्कारिक चित्त का उत्पाद होता है । ‘संस्कारिक’ इस शब्द में ‘स’ पद तुल्ययोगार्थक है । अतः ‘संस्कार’ शब्द से पूर्वप्रयोग नामक संस्कार-मात्र का ग्रहण न होकर उस पूर्वप्रयोग से उत्पन्न तीक्ष्ण पश्चिम चित्त की शक्ति-विशेष का कारणोपचार से ग्रहण होगा । ‘सङ्गारेण सहित संसङ्गारिक’ इसमें ‘स’ पद तुल्ययोगार्थक है । (यहाँ ‘तुल्ययोग’ एवं ‘सहित’ दोनों समानार्थक हैं) ।

अथवा ‘सङ्गारेण सहित’ यह मुख्य विग्रह नहीं, अपितु विग्रह करने के लिये लिये निर्देशमात्र है, ‘सह सङ्गारेण य वट्ठीति ससङ्गार, ससङ्गारमेव संसङ्गारिक’ — ऐसा विग्रह करना चाहिये । अर्थात् जो चित्त पूर्वप्रयोग के कारण उत्पन्न शक्तिविशेष

१ प० दी०, पृ० २६; विभा०, पृ० ६० ।

२. द्र० — अभि० स० २०४ ।

३ “कोसज्जं थिनमिद्धपधानो अकुसलचित्तुप्पादो ।” — विसु० महा०, द्वि० भा०, पृ० ४६१ ।

४. द्र० — ष० स०, पृ० ३६ ।

५. द्र० — अट्ठ०, पृ० १२७ ।

६ विभा०, पृ० ५६ ।

के साथ होता है, वह ससस्कार (ससङ्कार) है (यहाँ पर ससस्कार शब्द से चित्त का ग्रहण होता है) और ससंस्कार ही ससस्कारिक है ।

“पुब्बपयोगसम्भूतो विसेसो चित्तसम्भवी ।

सङ्कारो तवसेनेत्थ होत्यसङ्कारकादिता” ॥

पूर्वप्रयोग से सम्भूत पश्चिम चित्त में होनेवाला शक्तिविशेष सस्कार है । इस चित्त में उस सस्कार के सम्बन्ध से असस्कारिकता आदि होती है अर्थात् असस्कारिक आदि नाम होता है । (यह विभावनी का प्रथम नय है ।)

अथवा — ‘ससङ्कारिक’ में ‘स’ शब्द को तुल्यार्थक न मानकर, अपितु विद्यमानार्थक मानकर, विभावनीकार ने अपना द्वितीय नय प्रस्तुत किया है^१ । इस नय के अनुसार ‘ससङ्कार’ (ससस्कार अर्थात् सस्कार विद्यमान है) में प्रयुक्त ‘सङ्कार’ (सस्कार), चाहे अपनी सन्तान में हो चाहे अन्य की, उस सङ्कार से उत्पन्न चित्त ससङ्कारिक अर्थात् विद्यमानसस्कारचित्त (जिस चित्त में सस्कार विद्यमान है, ऐसा चित्त) है । इसमें पूर्वनय की भाँति सस्कार शब्द के द्वारा शक्तिविशेष का ग्रहण न होकर पूर्व-प्रयोग का ही ग्रहण होता है । इसका विग्रह प्रथम नय की तरह ही है । विभावनीकार के इन वादों के अपने में साभिप्राय होने पर भी ‘धम्मसङ्गणिपालि’ एवं ‘अट्ठसालिनी’-आदि के अनुकूल न होने से आधुनिक आचार्य इनसे सहमत नहीं है ।

[विभावनी, परमत्थदीपनी एवं मणिसारमज्जूसा-आदि टीकाओं में ‘सस्कार’ शब्द का अतिविस्तृत एवं सूक्ष्म विश्लेषण किया गया है । विस्तारभय से यहाँ सङ्क्षेप में इतना ही लिखकर विराम किया जाता है । जिज्ञासु पाठक उन उन ग्रन्थों का अवलोकन कर सकते हैं^१ ।]

उपेक्षावेदना — ‘उपपत्तितो युत्तितो इक्खति अनुभवतीति उपेक्खा’ युक्तिपूर्वक आलम्बन का अनुभव करना उपेक्षावेदना है^२ ।

सुखावेदना एवं दुखावेदना आलम्बन का तीक्ष्ण भाव से अनुभव करती हैं और उपेक्षावेदना मध्य भाव से, यही युक्तिपूर्वक (न अधिक न कम) अनुभव करना है । अतएव उपेक्षावेदना का अनुभव स्पष्टतया प्रतीत नहीं होता ।

अथवा — ‘सुखदुक्खान् उपेत्ता युत्ता इक्खा अनुभवन उपेक्खा’^३ अर्थात् सुखा एवं दुखा वेदनाओं के अनुकूल (अविरोधी भाव से) अनुभव करना ‘उपेक्षा’ है । सुखा एवं दुखा वेदनाएँ मूलतः परस्पर विरुद्धस्वभाव हैं । सुख के अनन्तर दुःख एवं दुःख के अनन्तर सुख नहीं हो सकता । उपेक्षावेदना इन दोनों से अनुकूल (अविरोधी) होती है । अतएव द्वेषजवन के अनन्तर उपेक्षा-तदालम्बन एवं सीमनस्यजवन के

१. विभा०, पृ० ६०, पं० दी०, पृ० २६ ।

२. विभा०, पृ० ६० ।

३. विभा०, पृ० ५६, पं० दी०, पृ० २५; मणि०, प्र० भा०, पं० ११६ ।

४. पं० दी०, पृ० २७; विभा०, पृ० ६० ।

५. विभा०, पृ० ६० ।

के अनन्तर भी उपेक्षा-तदालम्बन का पात होता है। इसी तरह उपेक्षासहगत आवर्जन के अनन्तर भी सौमनस्यजनन एवं द्वेषजनन अभिप्रवृत्त होते हैं^१। 'उपेक्षासहगत उपेक्षासहगत' जो उपेक्षावेदना से सहगत होता है वह 'उपेक्षासहगत' चित्त है^२।

विशेषण का आधार— 'सौमनस्ससहगत', 'दिट्ठिगतविप्पयुत्त' एवं 'असङ्खारिक'— ये सब 'एक' के विशेषण हैं। लोभमूल चित्तो में स्पर्श (फस्स)-आदि २२ चैतसिको के सम्प्रयुक्त होने पर भी क्यो स्पर्श-आदि चैतसिको के द्वारा उन्हें विशेषित न करके केवल वेदना-आदि से ही, तथा सम्प्रयुक्त चैतसिको में भी न आनेवाले 'सङ्खार' (सस्कार) शब्द के द्वारा विशेषित किया गया है ?

उत्तर—स्पर्श-आदि चैतसिको के द्वारा चित्तो का भेद न किया जा सकने के कारण ही वेदना, दृष्टि एवं सस्कार से उन्हें विशेषित किया गया है^३।

विशेषण सामान्य अर्थ का अन्य (सजातीय आदि धर्मों) से व्यवच्छेद करता है। 'फस्सचेतसिक' के द्वारा यदि चित्त को विशेषित करके उसे 'फस्ससहगत' कहेंगे तो फस्सचेतसिक के सभी चित्तो से सम्प्रयुक्त होने के कारण उस (चित्त) का अन्य चित्तो से व्यवच्छेद नहीं हो सकेगा। इसी तरह 'सञ्जासहगत', 'वितक्कसहगत', 'मोहसहगत' इत्यादि कहने पर भी इष्ट चित्त को प्राप्त नहीं किया जा सकता। इस प्रकार इष्ट चित्त की प्राप्ति न होने के कारण चित्त को 'फस्स'-आदि के द्वारा विशेषित नहीं किया जा सकता। वेदना के सुख, दुःख, सौमनस्य, दौर्मनस्य एवं उपेक्षा—ये पाँच भेद होने के कारण, यदि 'सौमनस्ससहगत' कहते हैं तो दौर्मनस्यसहगत-आदि अन्य चित्तो से उसका भेद हो जाता है। पुन 'दिट्ठिगतविप्पयुत्त' कहने से उसका दृष्टिगतसम्प्रयुक्त चित्तो से व्यवच्छेद हो जाता है। उसमें भी 'असङ्खारिक' विशेषण देकर उसका अन्य सस्कारिक चित्तो से भेद किया जाता है।

'सप्पीतिक' आदि भी नहीं कहा जा सकता—उपर्युक्त समाधान के अनुसार जब प्रीति, मान, शीन (स्थान) एवं मिद्ध-आदि चैतसिक कुछ ही चित्तो में सम्प्रयुक्त होते हैं और कुछ चित्तो में नहीं, तब चित्त के 'सप्पीतिक', 'निप्पीतिक', 'मानसम्प्रयुत्त', 'मानविप्पयुत्त'-आदि विशेषण क्यो नहीं किये गये ?

उत्तर—प्रीति के कुछ विषयो में सौमनस्य के सदृश होने के कारण यदि 'सप्पीतिक' कहते हैं तो कुछ युक्तियुक्त भी प्रतीत होता है, किन्तु 'निप्पीतिक'—ऐसा कहने पर चतुर्थ्यध्यान-चित्त एवं सुखसहगत-कायविज्ञान-चित्त के ही निष्प्रीतिक होने के कारण 'उपेक्षासहगत' की तरह यह विशेषण सभी विशेष्यो में अनुगत (व्यापक) नहीं होता। मान, शीन एवं मिद्ध-आदि कभी कभी सम्प्रयुक्त होनेवाले अनियत-

१. अभि० स०, चतु० परि०, 'तदारम्मणनियमो' एवं 'जवननियमो'।

२. तु०—विभा०, पृ० ६०, प० दी०, पृ० २७।

३. विभा०, पृ० ६०, प० दी०, पृ० २७।

४. ड०—अभि० स० २ : २४।

योगी चैतसिक होने के कारण इनका विशेषण के रूप में प्रयोग नहीं किया जा सकता । इसलिये 'सप्पीतिक'-आदि विशेषण अनुपयुक्त हैं^१ ।

सौमनस्य की उत्पत्ति के कारण -

१ स्वभाव-इष्टालम्बन एव परिकल्पित-इष्टालम्बन, इनमें से कोई एक ।

२ सौमनस्यसहगत चित्त के द्वारा प्रतिसन्धि लेना ।

३ चित्त के स्वभाव का अगम्भीर होना^२ ।

मध्यस्थ पुद्गलो के इष्ट आलम्बन को स्वभाव-इष्टालम्बन कहते हैं । सभी लोगों के द्वारा इष्ट न होने पर भी केवल अपने आप इष्ट समझे जानेवाले अनिष्टालम्बन को परिकल्पित-इष्टालम्बन कहते हैं । जैसे—पूतिगन्ध मास-आदि के सभी लोगों के द्वारा अनिष्ट समझे जाने पर भी गृध्र, कुत्ते-आदि के लिये वह इष्ट होता है । इसे ही परिकल्पित-इष्टालम्बन कहते हैं । इस प्रकार के स्वभाव-इष्टालम्बन एव परिकल्पित-इष्टालम्बन के साथ समागम होने पर सौमनस्य का उत्पाद होता है । सौमनस्य से प्रतिसन्धि लेनेवाले पुद्गलो में उनका प्रतिसन्धि-बीज सौमनस्य होने के कारण प्रवृत्तिकाल^३ में उपेक्षा होने योग्य आलम्बन में भी सौमनस्य होता है । जिनके चित्त का स्वभाव गम्भीर नहीं है, ऐसे पुद्गल किसी भी विषय में शीघ्र सन्तुष्ट अथवा शीघ्र क्रुद्ध हो जाते हैं । अतः ऐसे पुद्गलो में सामान्य आलम्बन के मिलने पर ही सौमनस्य का उत्पाद हो जाता है । उपर्युक्त तीन कारण सौमनस्य के उत्पत्ति-कारण कहलाते हैं । इन तीन कारणों के सम्पन्न होने पर ही सौमनस्य का उत्पाद होता है — ऐसा नहीं समझना चाहिये, अपितु इनमें से किसी एक के भी उपस्थित होने पर सौमनस्य का उत्पाद हो सकता है । ये परमार्थस्वभाव की तरह सौमनस्य के मुख्य उत्पादक कारण नहीं हैं, अपितु प्रायिक हैं^४ । (आगे उपेक्षा आदि के कारणों के सम्बन्ध में भी उनकी प्रायिकता को समझना चाहिये ।)

उपेक्षा की उत्पत्ति के कारण -

१ इष्ट-मध्यस्थालम्बन, अर्थात् वह आलम्बन जो न अत्यधिक इष्ट है और न तो अनिष्ट ही है ।

२ उपेक्षासहगत चित्त के द्वारा प्रतिसन्धि लेना ।

३ चित्त के स्वभाव का गम्भीर होना^५ ।

ऊपर के दो कारणों (सं० १ एव २) का विस्तार तो उपर्युक्त सौमनस्य के प्रथम दो कारणों की तरह समझना चाहिये । अन्तिम कारण के सम्बन्ध में यह ज्ञातव्य है कि गम्भीर चित्तवाले पुद्गल सभी विषयों में अत्यधिक विचारशील होते

१ प० दी०, पृ० २७ ।

२ प० दी०, पृ० २८ ।

३ प्रतिसन्धि से लेकर च्युति के पूर्व तक के काल को 'प्रवृत्तिकाल' कहते हैं ।

४ द्र०—प० दी०, पृ० २८ ।

५ द्र०—प० दी०, पृ० २८ ।

है । अतः उनमें सभी इष्टालम्बनो में शीघ्रतया सोमनस्य उत्पन्न नहीं होता, अपितु उन आलम्बनो के प्रति उपेक्षा करके उनमें उपेक्षा-सहगत चित्त ही उत्पन्न होता है ।

दृष्टि के कारण —

१ शाश्वत दृष्टि एव उच्छेद दृष्टि^१, इन दो दृष्टियों में से किसी एक के आश्रय का होना ।

२ मिथ्यादृष्टियुक्त तथिक् पुद्गलो का सम्मान करना अथवा उनका सहवास करना^२ ।

ससार से विमुक्ति की अभिलाषा न करनेवाले 'वट्टनिस्सित' (वर्तनिश्चित) पुद्गलो का चित्त शाश्वत दृष्टि एव उच्छेद दृष्टि में से किसी एक का आश्रय होता है । वर्तमान समय में किसी मिथ्यामत का ग्रहण न करने पर भी यदि उसने पूर्व-पूर्व भव में कभी किसी एक मिथ्यामत का ग्रहण किया है तो सभी विषयों में विचार करते समय उसे मिथ्यामत ही सत्य की तरह प्रतिभासित होते हैं । इसलिये कोई न कोई एक मिथ्यावाद वट्टनिस्सित पृथग्जनो का आश्रय अवश्य होता है । इस प्रकार शाश्वत दृष्टि एव मिथ्या दृष्टि में से किसी एक का आश्रय होना, नाना प्रकार की मिथ्या-दृष्टियों के उत्पाद का कारण होता है ।

असंस्कारिक के कारण —

१ असंस्कारिक कर्म के फलस्वरूप असंस्कारिक चित्त के द्वारा प्रतिसन्धि लेना ।

२ शरीर का स्वस्थ रहना । (स्वस्थ रहने के समय अनुत्साह न होने से सभी कृत्य असंस्कारिक चित्त के द्वारा सम्पन्न होते हैं ।)

३ सदीं, गर्मीं, वर्षा-आदि ऋतुओं में शैतौ औष्ण्य-आदि की परवाह न करना । (चित्त के स्वभाव से ही तीक्ष्ण होने के कारण यदि पुद्गल सत्य, औष्ण्य की परवाह नहीं करता है तो उसके कर्म असंस्कारिक चित्त के द्वारा ही सम्पन्न होते हैं ।)

४ अपने वीर्य के फल पर विश्वास करना । (पूर्वकृत कर्म के प्रति निष्ठावान् न होकर, वीर्य के फल के ही ऊपर निष्ठा रखनेवाला पुद्गल किसी कर्म को करते समय उसे असंस्कारिक चित्त के द्वारा ही करता है ।)

५ अपने नित्य-कर्मों में अभ्यास का होना । (जब किसी कर्म में अभ्यास रहता है तो उसका वह कर्म असंस्कारिक चित्त के द्वारा ही सम्पन्न होता है ।)

६ ऋतु एव भोजन का अनुकूल होना^३ । (जब अपने अनुकूल ऋतु एव

१ शाश्वत दृष्टि एव उच्छेद दृष्टि के कारणों को सप्तम परिच्छेद — 'अकुसल-सङ्गहो' में देखिये ।

२. ३०—५० दी०, पृ० २८ ।

३. ससार में आसक्त ।

४. ५० दी०, पृ० २८ ।

भोजन की प्राप्ति होती है तो अपने कृत्यो मे उत्साह होने से वे कृत्य असंस्कारिक चित्त के द्वारा ही सम्पन्न होते हैं ।)

संस्कारिक के कारण — असंस्कारिक के जो ६ कारण दिखाये गये हैं, उनसे विपरीत कारण संस्कारिक के कारण होते हैं^१ ।

सौमनस्य एव उपेक्षा की शक्ति मे विशेष — कामावचर के विषय मे, उपेक्षा-सहगत चित्तो की अपेक्षा सौमनस्यसहगत चित्त अधिक तीक्ष्ण होते हैं । महमगत^२ एव लोकोत्तर के विषय मे, सौमनस्यसहगत चित्तो की अपेक्षा उपेक्षासहगत चित्त ही अधिक तीक्ष्ण होते हैं ।

कामावचर कृत्यो का सम्पादन करते समय यदि चित्त सौमनस्य से युक्त होगा तो वे कृत्य शीघ्र सिद्ध होंगे । विपाक-दान की दृष्टि से भी बोधिसत्व आदि पुद्गल जब त्रिहेतुक-उत्कृष्ट-कामप्रतिसन्धि^३ ग्रहण करते हैं तब वे महाकुशल सौमनस्यसहगत-ज्ञानसम्प्रयुक्त-असंस्कारिक चित्त के विपाकभूत प्रथम महाविपाक चित्त के द्वारा ही उसे ग्रहण करते हैं ।

“तत्थ सब्बे पि सब्बञ्जुबोधिसत्ता पच्छिमपटिसन्धिगहणे पठमेन सोमनस्ससहगत-तिहेतुकअसङ्खारिकमहाविपाकचित्तेन पटिसन्धि गण्हन्ति ।”

इस प्रकार कामावचर के विषय मे सौमनस्य की तीक्ष्णता के आधिक्य को समझना चाहिये ।

महमगत एव लोकोत्तर के विषय मे, समाधि ही प्रधान होती है । सौमनस्य का उत्पन्न होना समाधि को दुर्बल करता है । उपेक्षा, समाधि के प्रति उत्साह होने के लिये बल देनेवाले मित्र की तरह होती है । अतएव नीचे के चार ध्यानों मे सुख (सौमनस्य) से सम्प्रयोग होकर ऊपर के पञ्चमध्यान मे उपेक्षा से ही सम्प्रयोग होता है । फल देने की दृष्टि से भी सौमनस्य-ध्यानों की अपेक्षा उपेक्षा-ध्यान अधिक फल देनेवाले होते हैं । (इस पञ्चमध्यान के उपचारसमाधि^४-जवन एव उपेक्षा-ब्रह्मविहार^५ की भावना — इन दोनों के कामावचर के विषय होने पर भी सौमनस्य की अपेक्षा, उपेक्षा की तीक्ष्णता पर ध्यान दे ।)

इस प्रकार पञ्चमध्यान के उपचारसमाधिजवन एव उपेक्षाब्रह्मविहार के अतिरिक्त कामावचर के विषय मे, सौमनस्य की शक्ति अधिक होती है । महमगत एव-लोकोत्तर के विषय मे उपेक्षा की शक्ति के आधिक्य को निःसङ्कोच जानना चाहिये ।

१. “तत्त्वपरीतेन संसङ्खारिककारण वेदितव्व ।”—प० दी०, पृ० २६ ।

२. रूपावचर एव अरूपावचर चित्तो को ‘महमगत’ कहते हैं ।

३. द्र० — अभि० स०, पञ्च० परि० ‘कम्मचतुक्क’ की व्याख्या ।

४. अट्ठ०, पृ० २१५ ।

५. द्र० — अभि० स० ६ २८-२९ की व्याख्या ।

६. द्र० — अभि० स० ६ ६ की व्याख्या ।

कुछ आचार्यों का मत — सौमनस्य की उत्पत्ति के कारणों में — चित्त के स्वभाव का अगम्भीर होना, तथा उपेक्षा की उत्पत्ति के कारणों में — चित्त के स्वभाव का गम्भीर होना, इन कारणों के होने से कामावचर के विषय में भी अगम्भीर सौमनस्य की अपेक्षा गम्भीर उपेक्षा की शक्ति अधिक होती है । यथा —

“इमेसु अट्ठसु लोभमूलचित्तेसु सौमनस्ससहगततो उपेक्खासहगत बलवत्तर^१ ।”

गम्भीर स्वभाववाले पुद्गल उन उन आलम्बनों में शीघ्र सन्तुष्ट न होकर उपेक्षास्वभाव से ही उनका आलम्बन करते हैं । चित्त के स्वभाव के गम्भीर होने के कारण उनकी उपेक्षा, सौमनस्य से उत्तम होती है । इस प्रकार कुछ आचार्यों कामावचर के विषय में भी उपेक्षा की शक्ति को अधिक मानते हैं ।

उपर्युक्त आचार्यों का यह मत समीचीन नहीं है, क्योंकि गम्भीर स्वभाववाले पुद्गल (समाधिबलवान् पुद्गल) अपने सन्तुष्ट होने योग्य आलम्बनों को सम्प्राप्त न करने के कारण ही उनमें उपेक्षा कर सकते हैं । जब उनका अत्यन्त इष्ट आलम्बन से समागम होता है तब उन आलम्बनों में उपेक्षामात्र न होकर, इनमें सौमनस्य-जवनरूपी तरङ्गों का उद्गमन भी होता है । कुशल के विषय में भी यदि अतिइष्ट आलम्बन, भगवान् बुद्ध का दर्शन, होता है तो ऐसी अवस्था में समाधिबलवान् पुद्गल भी कैसे उपेक्षा कर सकेंगे ? अवश्य ही उनमें प्रीति एवं सौमनस्य का उत्पाद होगा । अतएव उपर्युक्त आचार्यों का मत समीचीन नहीं है ।

[स्वभाव (परमार्थ) धर्मों की शक्तियों की परस्पर तुलना करते समय पुद्गलों की तुलना नहीं करनी चाहिये । एक पुद्गल में भी कभी सौमनस्य एवं कभी उपेक्षा होती है । अतः उस एक पुद्गल के सौमनस्य एवं उपेक्षाओं की शक्ति की ही तुलना करनी चाहिये ।]

सम्प्रयुक्त एवं विप्रयुक्त—विप्रयुक्त की अपेक्षा सम्प्रयुक्त की शक्ति बलवत्तर होती है । दृष्टिगत सम्प्रयुक्त चित्त, दृष्टिगतविप्रयुक्त चित्त से बलवान् होता है । इसी तरह ज्ञानसम्प्रयुक्त चित्त, ज्ञानविप्रयुक्त चित्त से बलवान् होता है ।

असंस्कारिक एवं संस्कारिक—संस्कारिक चित्त की अपेक्षा असंस्कारिक चित्त तीक्ष्णतर होता है । पुद्गल जब लोभमूल चित्त से परसम्पत्ति को चुराता है तो कभी कभी असंस्कारिक (स्वप्रेरित) चित्त से चुराता है, और कभी कभी चोरी करने का छद्म (इच्छा) न होने पर भी अपने अभिभावक व्यक्तियों द्वारा प्रेरित किये जाने पर संस्कारिक चित्त से चुराता है ।

“यहाँ पर यह अवधातव्य है कि दूसरों के द्वारा प्रेरित होने मात्र से चित्त संस्कारिक नहीं कहा जा सकता, वस्तुतः चित्त के स्वभावतः अनुत्साहित होने के समय दूसरों के द्वारा प्रेरित किया जाकर जबरदस्ती कर्म कराते समय वह संस्कारिक कहा जाता है । अपने आप ‘मैं ऐसा कहूँगा’—ऐसा सङ्कल्प होने पर, दूसरों के द्वारा

प्रेरित किये जाने पर भी स्वभावतः सोसाह होने के कारण चित्त ससस्कारिक नहीं कहा जा सकता । अपिच, दूसरो के द्वारा प्रेरित होकर यदि पुद्गल कार्य प्रारम्भ करता है तो प्रारम्भ में तो दूसरो के द्वारा जबरदस्ती कर्म कराये जाने के कारण वह चित्त ससस्कारिक होता है, किन्तु प्रारम्भ कार्य को सम्पन्न करते समय उस कार्य के फल को जानकर जब वही पुद्गल अपनी स्वभावतीक्ष्णता से उत्साहपूर्वक उस कार्य को सम्पन्न करने लगता है तब उसका वह चित्त असस्कारिक हो जाता है । कुशल के विषय में भी इसी प्रकार जानना चाहिये ।”

प्रश्न—पहले कहा गया है कि दृष्टिगतविप्रयुक्त चित्त की अपेक्षा दृष्टिगत-सम्प्रयुक्त चित्त की शक्ति तीक्ष्ण होती है । मिथ्यादृष्टियुक्त पुद्गल ‘इस कर्म में कोई आपत्ति (दोष) नहीं है’—ऐसा विश्वास करके अकुशल कर्म करते हैं । सम्यग्दृष्टियुक्त पुद्गल कर्मों में आपत्ति को जान कर भी जानबूझकर अकुशल कर्म करते हैं । इन दोनों प्रकार के पुद्गलों में क्या प्रथम की अपेक्षा द्वितीय का फल अधिक होगा ?

उत्तर—नहीं । आपत्ति के होने पर भी ‘आपत्ति नहीं है’—यह जानना मिथ्यादृष्टि है । इस मिथ्यादृष्टि को आधार करके जब अकुशल कर्म किये जाते हैं तो वे अत्यधिक उत्साह के साथ निर्भयतापूर्वक किये जाते हैं । इसलिये मिथ्यादृष्टि-युक्त पुद्गलों की सन्तान में अकुशल की शक्ति बलवती होती है । आपत्ति को जानकर अकुशल कर्म करनेवाले पुद्गलों में ‘ये कर्म अकुशल हैं’—ऐसा ज्ञान होने के कारण उन कर्मों को करते समय भी उत्साह नहीं होता । इसलिये इन पुद्गलों का अकुशल, दृष्टिसम्प्रयुक्त पुद्गलों की तरह बलवान् नहीं होता । जैसे—तप्त लौहपिण्ड को सुवर्ण-पिण्ड समझकर पकड़नेवाले पुद्गल को, उस (तप्त) लौहपिण्ड को लौहपिण्ड ही समझ कर पकड़नेवाले पुद्गल की अपेक्षा अधिक दाह होता है ।

लोभमूल से विशेषित करना—इन लोभमूल चित्तों में लोभमूल के अतिरिक्त मोहमूल से भी सम्प्रयोग होता है, फिर क्यों ‘मोहसहगतचित्तानि नाम’—ऐसा न कह कर, ‘लोभसहगतचित्तानि नाम’—ऐसा ही कहा गया है ?

उत्तर—मोहमूल केवल लोभमूल चित्तों से नहीं, अपितु द्वेषमूल एवं मोहमूल चित्तों से भी सम्प्रयुक्त होता है । यदि ‘मोहसहगतचित्तानि’ ऐसा कहते हैं तो द्वेषमूल एवं मोहमूल चित्तों का भी ग्रहण हो जायेगा । अतः ‘लोभसहगतचित्तानि’—ऐसा कहा गया है ।

लोभमूल चित्तों का उत्पत्तिक्रम—

१ जब कोई पुद्गल इस प्रकार का मत रखता हो कि कामभोगों के भोगने में कोई आदीनव (बुरा फल) नहीं है, अथवा दृष्टमङ्गल या श्रुतमङ्गल—आदि विधानों में सार देखता हो और ऐसी मिथ्यादृष्टि होने के कारण आनन्दित मन से काम भोगता

हो, अथवा अन्य वैसे कर्म करता हो तथा ऐसा करने में किसी दूसरे की प्रेरणा कारण न हो तो उस प्रकार के मनुष्य का वैसा चित्त प्रथम अकुशलचित्त (सौमनस्यसहगत-दृष्टिगतसम्प्रयुक्त-असस्कारिकचित्त) कहलाता है ।

२ जब कोई पुद्गल अन्य वैसे कर्म करता हो तथा ऐसा करने में किसी दूसरे की प्रेरणा कारण हो तो उस प्रकार के मनुष्य का वैसा चित्त द्वितीय अकुशलचित्त (सौमनस्यसहगत-दृष्टिगतसम्प्रयुक्त-ससस्कारिकचित्त) कहलाता है ।

३ जब कोई पुद्गल मतविशेष या दृष्टिविशेष के कारण नहीं, अपितु अपनी स्वभावगत तीक्ष्णता से प्रसन्नचित्त हो कर मैथुन का प्राचरण करता हो, परसम्पत्ति चाहता हो, अथवा परधन का अपहरण-आदि करता हो, और ऐसा करने में किसी दूसरे की प्रेरणा कारण न हो तो उस प्रकार के मनुष्य का वैसा चित्त तृतीय अकुशलचित्त (सौमनस्यसहगत-दृष्टिगतविप्रयुक्त-असस्कारिकचित्त) कहलाता है ।

४ जब कोई पुद्गल मतविशेष या दृष्टिविशेष के कारण नहीं और ऐसा करने में किसी दूसरे की प्रेरणा कारण हो तो उस प्रकार के मनुष्य का वैसा चित्त चतुर्थ अकुशलचित्त (सौमनस्यसहगत-दृष्टिगतविप्रयुक्त-असस्कारिकचित्त) कहलाता है ।

५ जब कोई पुद्गल मतविशेष या दृष्टिविशेष के कारण, किन्तु कामभोगों में असम्पत्ति को देखकर सौमनस्यरहित (उपेक्षायुक्त) चित्त से काम भोगता है या दूसरों के धन का अपहरण-आदि करता है और ऐसा करने में किसी दूसरे की प्रेरणा कारण नहीं होती तो उस प्रकार के मनुष्य का वैसा चित्त पञ्चम अकुशलचित्त (उपेक्षासहगत-दृष्टिगतसम्प्रयुक्त-असस्कारिकचित्त) कहलाता है ।

६ जब कोई पुद्गल मतविशेष या दृष्टिविशेष के कारण, किन्तु कामभोगों में असम्पत्ति को देखकर सौमनस्यरहित (उपेक्षायुक्त) चित्त से काम भोगता है, अथवा दूसरों के धन का अपहरण-आदि करता है और ऐसा करने में किसी दूसरे की प्रेरणा कारण होती है तो उस प्रकार के मनुष्य का वैसा चित्त षष्ठ अकुशलचित्त (उपेक्षासहगत-दृष्टिगतसम्प्रयुक्त-ससस्कारिकचित्त) कहलाता है ।

७ जब कोई पुद्गल मतविशेष या दृष्टिविशेष के कारण नहीं, अपितु अपनी स्वभावगत तीक्ष्णता से आनन्दरहित होकर मैथुन का आचरण करता हो, परसम्पत्ति को चाहता हो, अथवा परधन का अपहरण-आदि करता हो और ऐसा करने में किसी दूसरे की प्रेरणा कारण न होती हो तो उस प्रकार के मनुष्य का वैसा चित्त सप्तम अकुशलचित्त (उपेक्षासहगत-दृष्टिगतविप्रयुक्त-असस्कारिकचित्त) कहलाता है ।

८ जब कोई पुद्गल मतविशेष या दृष्टिविशेष के कारण नहीं करता हो और ऐसा करने में किसी दूसरे की प्रेरणा कारण होती हो तो इस प्रकार के मनुष्य का वैसा चित्त अष्टम अकुशलचित्त (उपेक्षासहगत-दृष्टिगतविप्रयुक्त-ससस्कारिकचित्त) कहलाता है ।

यथा — “यदा हि नत्थि कामेसु आदीनवो’ त्यादिना नयेन मिच्छादिद्वि पुरेक्खित्वा हट्ठुट्ठो कामे वा परिभुञ्जति, दिट्ठमङ्गलादीनि वा सारतो पच्चेति, सभावतिक्खेनेव

दोसमूलचित्तानि

५ दोमनस्ससहगतं पटिघसम्पयुत्तं असङ्गारिकमेकं, ससङ्गारिकमेकं ति इमानि द्वे पि पटिघसम्पयुत्तचित्तानि* नाम ।

दौर्मनस्यवेदनासहगत एव प्रतिघ से सम्प्रयुक्त असंस्कारिक एक तथा ससंस्कारिक एक — इस प्रकार ये दोनो प्रतिघसम्प्रयुक्त चित्त है ।

अनुस्साहितेन चित्तेन तदा पठम अकुसल चित्त उप्पज्जति, यदा पन मन्देन समुस्साहितेन चित्तेन तदा दुतिय, यदा पन मिच्छादिद्वि अपुरेक्खित्वा केवल हट्ठतुट्ठो मेथुन वा सेवति, परसम्पत्ति वा अभिज्जायति, परभण्ड वा हरति, सभावतिक्खेनेव अनुस्साहितेन चित्तेन तदा ततिय, यदा पन मन्देन समुस्साहितेन चित्तेन तदा चतुत्थ, यदा पन कामान वा असम्पत्ति आगम्म, अञ्जेस वा सोमनस्सहेतून अभावेन चतूसु पि विकप्पेसु सोमनस्सरहिता होन्ति तदा सेसानि चत्तारि उपेक्खासहगतानि उप्पज्जन्ती ति^१ ।”

द्वेषमूलचित्त

५ दोमनस्ससहगतं—‘दुट्ठ मनो दुमनो, दुमनस्स भावो दोमनस्स’ दुष्ट मनस् दुर्मनस् है और उस दुष्ट मनस् के भाव को दौर्मनस्य कहते हैं । इस चित्त मे दुःखावेदना रहती है । ‘दोमनस्सेन सहगत दोमनस्ससहगत’ अर्थात् दौर्मनस्यवेदना से सहगत चित्त को दौर्मनस्यसहगत कहते हैं । ‘सहगत’ शब्द का यहाँ ‘ससृष्ट’ अर्थ है । अत दौर्मनस्य-वेदना से ससृष्ट चित्त दौर्मनस्यसहगत कहलाता है^२ ।

पटिघसम्पयुत्तं—‘पटिहञ्जतीति पटिघो’ प्रतिघात करनेवाले द्वेष चैतसिक को ‘प्रतिघ’ कहते हैं । जैसे — दुष्ट व्यक्तियों से सङ्गति करनेवाला पुद्गल उन दुष्ट व्यक्तियों के वश मे होकर नाश को प्राप्त होता है, उसी प्रकार द्वेष से सम्प्रयुक्त धर्म नाश को प्राप्त होते हैं । अतएव द्वेष चैतसिक, सम्प्रयुक्त धर्मों का प्रतिघात (नाश) करता है — ऐसा कहा गया है । ‘पटिघेन सम्पयुत्त पटिघसम्पयुत्त’ अर्थात् प्रतिघ से सम्प्रयुक्त चित्त प्रतिघसम्प्रयुक्त कहलाता है^३ ।

दौर्मनस्य एवं प्रतिघ—अनिष्ट आलम्बन का अनुभव करनेवाला चैतसिक दौर्मनस्य है । उसका वेदनास्कन्ध मे ग्रहण होता है । प्रतिघ चण्ड-स्वभाव होता है और यह सस्कारस्कन्ध मे गृहीत होता है ।

* पटिघचित्तानि — स्या०, ना० ।

१ विभा०, पृ० ६१, तु० — विसु०, पृ० ३१७ ।

२ विभा०, पृ० ६१, तु० — प० दी०, पृ० २६ ।

३ अट्ठ०, पृ० २०७ ।

४ “आरम्मणे पटिहञ्जतीति पटिघो दोसो ।” — विभा०, पृ० ६१, प० दी० पृ० २६ ।

५ अट्ठ०, पृ० २०७ ।

इन दोनों द्वेषमूलक चित्तो मे वेदना-भेद न होने पर भी, दौर्मनस्यवेदना इनका असाधारण धर्म होने के कारण, इन्हे दौर्मनस्यवेदना के द्वारा विशेषित किया गया है । तथा जब दौर्मनस्य होता है तब प्रतिष नामक द्वेष भी सदा होता है, अर्थात् दौर्मनस्यवेदना के साथ द्वेष चैतसिक नित्य सम्प्रयुक्त होता है । इसी बात को द्योतित करने के लिये 'पटिघसम्पयुत्त' ऐसा कहा गया है ।

“दोमनस्ससहगतस्स वेदनावसेन अभेदे पि असाधारणधम्मवसेन चित्तस्स उप लक्खणत्थ दोमनस्ससहगत । पटिघसम्पयुत्तभावो पन उभिन्न एकन्तसहचारितादस्स नत्थ वुत्तो ति दट्ठब्बो^१ ।”

विशेष—“यदि दौर्मनस्यवेदना के द्वारा इन चित्तो को विशेषित न किया जायेगा तो इन चित्तो मे सौमनस्य एव उपेक्षा वेदना के होने का सन्देह हो सकता है । इस सन्देह की निवृत्ति के लिये इन्हे ‘दोमनस्ससहगत’ कहा गया है । जैसे — कोई न्यायाधीश किसी अपराधी को विधानतः प्राणदण्ड की सजा सुना रहा है और किसी कारणवश मुस्करा रहा है तो प्रेक्षको को यह भ्रम हो सकता है कि इसका चित्त सौमनस्य से युक्त है । इसी तरह कोई बालक अपने लक्ष्यानुसन्धान के अभ्यास के सिलसिले मे किसी पक्षी का प्राण-हरण कर लेता है और अपनी सफलता समझकर पक्षी के मृत होने पर प्रसन्नता का अनुभव करता है तो यहाँ भी उसका चित्त आपाततः सौमनस्य से युक्त प्रतीत होता है, किन्तु उपर्युक्त दोनों उदाहरणो मे दौर्मनस्यवेदना ही ससृष्ट होती है । सौमनस्य की प्रतीति भ्रममात्र है । इसी तरह प्राणातिपात के समय कभी उपेक्षा का भी भ्रम हो सकता है । वस्तुतः प्राणातिपात कर्म मे केवल दौर्मनस्यवेदना ही ससृष्ट होती है ।

इसी प्रकार ‘प्राणिहिंसा मे पाप नहीं होता’ अथवा ‘याज्ञिकी हिंसा हिंसा नहीं होती’-आदि विचारो से युक्त पुद्गलो मे इन द्वेषमूल चित्तो के साथ ‘मिथ्यादृष्टि सम्प्रयुक्त है’—ऐसा साधारणतया भ्रम हो सकता है, और इसी भ्रम के निवारणार्थ ‘पटिघसम्पयुत्त’—ऐसा विशेषण दिया गया है, क्योंकि इन चित्तो मे कभी भी मिथ्यादृष्टि सम्प्रयुक्त नहीं होती^२ ।”

दौर्मनस्य की उत्पत्ति के कारण—दौर्मनस्य एव प्रतिष के अविनाभावी होने के कारण उनके उत्पत्ति-कारण भी समान ही होते हैं ।

१. द्वेष अध्याशय का होना ।
२. चित्तस्वभाव का अग्रम्भीर होना ।
३. अल्पश्रुत होना ।
४. अनिष्ट आलम्बन से समागम होना ।

इन चार कारणो मे अन्तिम कारण दौर्मनस्य एव प्रतिष की उत्पत्ति मे प्रमुख कारण है^३ ।

१. विभा०, पृ० ६१ ।
२. तु०—प० दी०, पृ० २६ ।
३. प० दी०, पृ० ३० ।

मोहमूलचित्तानि

६. उपेक्षासहगतं विचिकिच्छासम्प्रयुक्तमेकं, उपेक्षासहगत उद्धवच-
सम्प्रयुक्तमेकं ति इमानि द्वे पि मोमूहचित्तानि नाम ।

उपेक्षासहगत एव विचिकित्सा से सम्प्रयुक्त एक, तथा उपेक्षा-
सहगत एवं औद्धत्य से सम्प्रयुक्त एक — इस प्रकार ये दोनो मोमूहचित्त हैं ।

द्वेषमूल चित्तो का उत्पत्तिक्रम —

१. जब कोई पुद्गल द्वेषमूल चित्त से प्राणातिपात-(आत्महिंसा या परहिंसा)
आदि कर्म करता है और ऐसा करने में किसी दूसरे की प्रेरणा कारण नहीं होती तो
उस प्रकार के मनुष्य का वैसा चित्त प्रथम द्वेषमूल चित्त (दौर्मनस्यसहगत-प्रतिघसम्प्रयुक्त-
असंस्कारिकचित्त) कहलाता है ।

२. जब कोई पुद्गल... कर्म करता है और ऐसा करने में किसी दूसरे की
प्रेरणा कारण होती है तो उस प्रकार के मनुष्य का वैसा चित्त द्वितीय द्वेषमूल चित्त
(दौर्मनस्यसहगत-प्रतिघसम्प्रयुक्त-संस्कारिकचित्त) कहलाता है ।

मोहमूलचित्त

६ उपेक्षासहगत — यह मोहमूल चित्त, लोभ एव द्वेष नामक अन्य मूलो से
सम्प्रयुक्त नहीं होता, केवल एक मोहमूल से ही सम्प्रयुक्त होता है । इस प्रकार मोहमूल
चित्त में सम्प्रयुक्त होनेवाला एकमात्र यह मोह (चैतसिक), जैसे लोभमूल चित्त में
सम्प्रयुक्त होते समय लोभस्वभाव की ओर अनुगमन करता है, एव द्वेषमूल चित्त में
सम्प्रयुक्त होते समय द्वेषस्वभाव की ओर अनुगमन करता है, वैसे यहाँ किसी अन्य
स्वभाव की ओर अनुगमन न करके अपने स्वभाव के अनुसार ही स्वतन्त्रतापूर्वक चित्त
को समूढ करता है । इस मोह से सम्प्रयुक्त होकर समूढ होनेवाला यह मोहमूल चित्त,
इष्टालम्बन को प्राप्त करके भी इष्ट रस की अनुभूति के लिये आलम्बन का अनुभव
नहीं कर सकता । अतएव यह (चित्त) सौमनस्यवेदना से सम्प्रयुक्त नहीं हो सकता ।
इसी प्रकार अनिष्टालम्बन को प्राप्त करके अनिष्ट रस की अनुभूति के लिये भी
आलम्बन का अनुभव नहीं कर सकता, इसलिये यह दौर्मनस्यवेदना से भी सम्प्रयुक्त
नहीं हो सकता । अतः यह चित्त न तो इष्टालम्बन के प्रति आसक्त होता है और
न अनिष्टालम्बन के प्रति अनासक्त ही होता है, अपितु मध्यम अनुभूति करनेवाली
उपेक्षावेदना से ही सम्प्रयुक्त होता है । जैसे — मद्य पीकर नशे में चूर किसी व्यक्ति
को मधुर वचन से न तो सुख होता है और न कटुवचन से कोई दुःख ही होता है,
इसी प्रकार मोह से समूढ व्यक्ति सौमनस्य एव दौर्मनस्य — दोनों से विरक्त होता है ।

अथवा — यह मोहमूल चित्त आलम्बन में संसर्पण (सन्देह) करनेवाली विचि-
कित्सा एव अनुपशम-(विक्षेप) लक्षण औद्धत्य से सम्प्रयुक्त होने के कारण चञ्चल
होने से आलम्बन को स्पष्टतया अनुभव नहीं कर सकता । इसलिये उपेक्षावेदना से ही
सम्प्रयुक्त होता है, कहा भी है, यथा —

‘मूलन्तरविरहेन चिकिच्छुद्धच्चयोगतो ।
सम्भूह चञ्चल तेन सोपेक्ष एकहेतुक’ ॥”

अपि च -

“मूलत्ता चेव ससम्प्रविकल्पा चेकहेतुक ।
सोपेक्ष सब्दानो च भिन्न सङ्गारभेदतो” ॥”

उद्धच्छसम्प्रयुक्तं - उद्धच्च (औद्धत्य) चैतसिक के सभी अकुशल चित्तो से सम्प्रयुक्त होने पर भी क्यों केवल अन्तिम अकुशल चित्त को ही ‘उद्धच्छसम्प्रयुक्त’ कहा गया है ?

उत्तर - यद्यपि उद्धच्च सभी अकुशल चित्तो में सम्प्रयुक्त होता है तथापि पूर्व पूर्व अकुशल चित्तो में उसकी शक्ति विभूत (स्पष्ट) नहीं होती । यह उनमें अप्रधान रूप से ही सम्प्रयुक्त होता है । इस अन्तिम अकुशल चित्त में इसकी शक्ति विभूत होती है और यह इसमें प्रधान रूप से सम्प्रयुक्त होता है । अतएव इस चित्त को ‘उद्धच्छसम्प्रयुक्त’ कहा गया है ।

यद्यपि लोभमूल-आदि चित्तो में भी उद्धच्च सम्प्रयुक्त होता है तथापि, उन चित्तो में होनेवाले लोभ, दृष्टि, मान-आदि विभूततर धर्मों की शक्ति के द्वारा इसके अभिभूत हो जाने के कारण वहाँ इसकी शक्ति अभिभूत ही रहती है । अन्तिम अकुशल चित्त में लोभ, दृष्टि, मान-आदि चैतसिक धर्मों के सम्प्रयुक्त न होने के कारण इसकी शक्ति यहाँ प्रधान होती है । यथा -

“सब्बाकुसलयुत्त पि उद्धच्च अन्तमानसे ।
बलव इति त येव वृत्तमुद्धच्चयोगतो” ॥”

संस्कारविनिश्चय - कुछ आचार्य इस मोमूहचित्त को असंस्कारिक तथा कुछ आचार्य इसे ससंस्कारिक कहते हैं । वस्तुतः यह न तो असंस्कारिक ही है और न ससंस्कारिक ही, अपितु उपेक्षासहगत-विचिकित्सासम्प्रयुक्त, एवं उपेक्षासहगत-उद्धच्च-सम्प्रयुक्त है^१ ।

‘धम्मसङ्गणिपालि’^२ में लोभमूल, द्वेषमूल एवं कामशोभन चित्तो में पश्चिम पश्चिम चित्तो को ‘ससङ्गारेन’ कहा गया है, अतः अट्टकथाचार्य पूर्व पूर्व चित्तो की ‘असंस्कारिक’ नाम से, तथा पश्चिम पश्चिम चित्तो की ‘ससंस्कारिक’ नाम से व्याख्या करते हैं^३ । वहाँ पर लोभमूल एवं द्वेषमूल चित्तो में असंस्कारिक तथा ससंस्कारिक की

१ ब० भा० टी० ।

२ विभा०, पृ० ६२ ।

३. विभा०, पृ० ६२ ।

४. विस्तृत ज्ञान के लिये द्र०-प० दी०, पृ० ३१ ।

५ द्र०-ध० स०, पृ० ३६, ६७, १०३ ।

, द्र० - अट्ट०, पृ० १२७, २०६ ।

इच्चवं सम्बन्धा पि द्वादसाकुसलचित्तानि समत्तानि ।

इस तरह सर्वथा बारह अकुशलचित्त समाप्त ।

शक्ति की तुलना की गई है और इन व्याख्याओं (अट्टकथाओं) के अनुसार असंस्कारिक चित्त, ससंस्कारिक चित्त से बलवान् होते हैं । किन्तु उपर्युक्त मोमूहचित्त के विषय में तो, उस 'धम्मसङ्गिणिपालि' में 'इसमें संस्कार है या नहीं'—इस सम्बन्ध में लेखमात्र भी नहीं कहा गया है । आचार्य अनुरुद्ध भी 'चैतसिक-परिच्छेद' के 'अकुसलसङ्ग्रहनय' में पूर्व के दस अकुशल चित्तों का 'असंस्कारिकपञ्चक, ससंस्कारिकपञ्चक'—इस प्रकार विभाग दिखाते हैं, किन्तु मोमूहचित्त में 'संस्कार' के विषय में कुछ भी नहीं कहते, केवल 'विचिकित्सासहगत, उद्धवसहगत' मात्र उल्लेख करते हैं ।

मोमूहचित्त के स्वभाव पर विचार करने से ज्ञात होता है कि चाहे दूसरों के द्वारा प्रेरणा की गई हो अथवा न की गई हो, उसके स्वभाव में तीक्ष्णता या मन्दता-आदि भेद नहीं होते । बुद्ध-आदि के प्रति सन्देह होना, विचिकित्सासम्प्रयुक्त चित्त है । यह सन्देह अन्यमतावलम्बी धर्म-कथकों के द्वारा बुद्ध-आदि के सम्बन्ध में मिथ्या-प्रचार करने से भी उत्पन्न हो सकता है और स्वयं अपने आप जगत्कर्तृत्व-आदि के विषय में मीमांसा करने से भी उत्पन्न हो सकता है, जैसे—जब बुद्ध सृष्टि का निर्माण नहीं कर सकते तो वे भगवान् कैसे हो सकते हैं ? अथवा जब वे जन्ममरणधर्मा हैं तो उन्हें भगवान् कैसे कहा जा सकता है ? इत्यादि—इस प्रकार अपने अपने धर्म की मान्यता के अनुसार विचार करने से सन्देह का उत्पाद हो सकता है । उस सन्देह के, दूसरों के द्वारा प्रेरित होने से अथवा अपने आप विचार करने से, उत्पन्न होने पर भी उस (विचिकित्सा) के स्वभाव में तीक्ष्णता या मन्दता का भेद नहीं होता ।

“असंस्कारिक एव ससंस्कारिक—यह नामकरण, केवल 'संस्कार' के होने या न होने मात्र से नहीं किया जाता, अपितु एक ही चित्त में तीक्ष्णता एव मन्दता—इन दो भेदों के होने से ही होता है; क्योंकि तीक्ष्णता एव मन्दता, ये भेद, इस विचिकित्सासम्प्रयुक्त चित्त में नहीं होते, अतः यह असंस्कारिक या ससंस्कारिक नहीं होता । इसी प्रकार औद्धत्यसम्प्रयुक्त चित्त में भी संस्कार-भेद को समझना चाहिये^१ ।”

विसुद्धिमग्ग-महाटीकाकार ने भी ऐसा ही आशय व्यक्त किया है, यथा—

“आरम्भणे हि ससप्पनवसेन, विक्खपनवसेन च पवत्तमानस्स चित्तद्वयस्स कीदरे किञ्चे सभावतिक्खताय उस्साहेतव्वताय वा भवितव्व, तस्मा न तत्थ सङ्खारभेदो अत्थि^२ ।”

अर्थात् आलम्बन में ससर्पणवश (सन्देहवश) अथवा विक्षेपणवश (औद्धत्यवश) प्रवर्तमान मोहमूल दोनों चित्तों को किसी भी प्रकार के कृत्य में स्वभावतीक्ष्णता से अथवा स्वभावमन्दता (उत्साहनीयता) से प्रवृत्त होना चाहिये, किन्तु ऐसा नहीं होता, अतः इन (मोहमूल) दोनों चित्तों में संस्कारभेद नहीं होता ।

१. ब० भा० टी० ।

२ विसु० महा०, द्वि० भा०, पृ० १२१ ।

७. अट्ठधा लोभमूलानि दोसमूलानि च द्विधा ।
मोहमूलानि च द्वे ति द्वादसाकुसला सियुं ॥

आठ प्रकार के लोभमूल चित्त, दो प्रकार के द्वेषमूल चित्त तथा दो प्रकार के मोहमूल चित्त — इस प्रकार कुल बारह अकुशल चित्त होते हैं ।

७ अकुसला — 'न कुसला अकुसला' अर्थात् जो कुशल नहीं है वे 'अकुशल' कहलाते हैं । यहाँ पर 'न' ('नञ्') शब्द सामान्यप्रतिषेधार्थक नहीं है, अपितु यह प्रतिपक्ष अर्थ का द्योतक है । कुशलधर्म प्रहायकधर्म एव अकुशलधर्म प्रहातव्यधर्म होते हैं । इस तरह ये परस्पर एक दूसरे के प्रतिपक्ष होते हैं । अतः जो धर्म कुशल के प्रतिपक्ष (विरुद्ध) है, वे अकुशल कहलाते हैं ।

अकुशल चित्त

लोभमूल	{ सौमनस्य	{ दृष्टिगतसम्प्रयुक्त	{ असस्कारिक
		{ दृष्टिगतविप्रयुक्त	{ ससस्कारिक
	{ उपेक्षा	{ दृष्टिगतसम्प्रयुक्त	{ असस्कारिक
		{ दृष्टिगतविप्रयुक्त	{ ससस्कारिक

द्वेषमूल	{ दौर्मनस्य	{ प्रतिघसम्प्रयुक्त	{ असस्कारिक
			{ ससस्कारिक

मोहमूल	{ उपेक्षा	{ विचिकित्सासम्प्रयुक्त
		{ औद्विग्यसम्प्रयुक्त

अकुशल चित्त समाप्त ।

अहेतुकचित्तानि (१८)

अकुशलविपाकानि

८. उपेक्षासहगतं चक्षुर्विज्ञाणं, तथा सोतविज्ञाणं, घानविज्ञाणं*, जिह्वाविज्ञाणं, दुःखसहगतं कायविज्ञाणं, उपेक्षासहगतं सम्पटिच्छन्नचित्तं† उपेक्षासहगतं सन्तीरणचित्तञ्चेति† इमानि सत्त पि अकुशलविपाकचित्तानि नाम ।

उपेक्षा-सहगत चक्षुर्विज्ञान, उसी प्रकार श्रोत्र-विज्ञान, घ्राण-विज्ञान, जिह्वा-विज्ञान, दुःख-सहगत काय-विज्ञान, उपेक्षा-सहगत सम्पटिच्छन्न (सम्प्रत्येषण) चित्त एव उपेक्षा-सहगत सन्तीरण चित्त — इस प्रकार ये सात चित्त अकुशल-विपाक चित्त हैं

अहेतुक चित्त

अकुशलविपाक

८ अहेतुक — अहेतुक चित्त वे हैं जिनके साथ हेतुचैतसिक सम्प्रयुक्त नहीं होते । पालि-अभिधर्म के अनुसार हेतु छ होते हैं, जिनमें तीन अकुशल हेतु एव तीन कुशल अथवा अव्याकृत हेतु होते हैं । अकुशल हेतु — लोभ, द्वेष एव मोह । कुशल अथवा अव्याकृत हेतु — अलोभ, अद्वेष एव अमोह ।

ग्रन्थकार ने प्रारम्भ में तीन अकुशलमूलों के द्वारा अकुशल चित्तों का त्रिविध विभाग करके तथा सम्प्रयोग-आदि के द्वारा बारह प्रकार का विभाग करके वर्णन किया है । अहेतुक चित्तों में अकुशलविपाक, कुशलविपाक एव क्रिया—इस तरह तीन प्रकार के चित्त होते हैं, क्योंकि चित्तपरिच्छेद में सर्वप्रथम अकुशल चित्तों का वर्णन है, अतएव अहेतुक चित्तों में भी सर्वप्रथम अकुशलविपाक का वर्णन करना न्यायसङ्गत है ।

चक्षुर्विज्ञाणं — 'चक्षुस्मि निस्सित विज्ञाण चक्षुर्विज्ञाण' अर्थात् चक्षु-

* घ्राण० — सी० (सर्वत्र) ।

†-† सम्पटिच्छन्न तथा सन्तीरणञ्चेति — स्या०, सम्पटिच्छन्न० — म० (क) ('ति' सर्वत्र) ।

१ द्र० — अभि० स० ३ : १६ ।

२ द्र० — विभा०, पृ० ६३, तु० — प० दी०, पृ० ३३ ।

३ "विजानातीति विज्ञाण । यथाह — 'विजानातीति खो भिक्खवे, तस्मा विज्ञाणं ति वुच्चती' ति । चक्षु निस्सितं विज्ञाणं चक्षुर्विज्ञाणं चक्षुना वा पच्चयभूतेन जनितं विज्ञाणं चक्षुर्विज्ञाणं, कम्मेन वा चक्षुस्स उपतीतं विज्ञाणं चक्षुर्विज्ञाणं, चक्षुतो वा जातं विज्ञाणं चक्षुर्विज्ञाणं, चक्षुस्स वा इन्द्रियभावेन सामिभूतस्स विज्ञाणं चक्षुर्विज्ञाणं, चक्षुस्मि वा उपपन्नं विज्ञाणं चक्षुर्विज्ञाणं ।" — प० दी०, पृ० ३३-३४; तु० — विभा०, पृ० ६३ ।

प्रसाद मे आश्रित विज्ञान को 'चक्षुर्विज्ञान' कहते है। इसी तरह श्रोत्र-विज्ञान, घ्राण-विज्ञान, जिह्वा-विज्ञान एव कायविज्ञान को भी जानना चाहिये^१।

उपेक्षासहगत - चक्षुर्विज्ञान-आदि चार विज्ञानो के द्वारा रूप-आदि विषयो का केवल आलम्बनमात्र किया जाता है। उनका वेदना के रूप मे स्पष्टतया अनुभव नही होता। अत उपर्युक्त चित्त उपेक्षा से ही सम्प्रयुक्त होते है^२।

दुःखसहगत कायविज्ञान - दुःख दो प्रकार के होते है, यथा - कायिक दुःख एव चैतसिक दुःख। यहाँ पर केवल कायिक दुःख का ग्रहण करना चाहिये। कायेन्द्रिय से स्पर्श के कारण जो प्रतिकूल अनुभव होता है, वह कायिक दुःख है। अकुशलविपाक के कारण जो काय-विज्ञान उत्पन्न होता है, वह सर्वदा दुःखसहगत ही होता है, अतएव 'दुःखसहगत कायविज्ञान' कहा गया है। 'कुच्छित्त हुत्वा खनतीति दुःख' कुत्सित होकर जो धर्म सुख का उत्वनन करता है, वह दुःख है। 'दुःख' शब्द का 'दु' कुत्सित अर्थ मे प्रयुक्त है। अतएव विभावनीकार ने 'दु=कुच्छित्त हुत्वा खनति कायिकसुख' - ऐसी व्याख्या की है^३। 'परमत्यदीपनी' मे 'दुःखयतीति दुःख, सम्प्रयुक्तधर्मे तसमङ्गिपुग्गल वा बाधति हिसतीति अत्थो, दुट्ठ वा खनति कायिकसुख ति दुःख' - ऐसी व्याख्या की गई है^४।

सम्पटिच्छन्न - चक्षुर्विज्ञान-आदि पाँच विज्ञानो को पञ्चविज्ञान कहा जाता है। इन पाँच विज्ञानो द्वारा गृहीत आलम्बन का जो सम्यग् ग्रहण करता है, वह 'सम्पटिच्छन्न' (सम्प्रत्येषण) है, यथा - 'पञ्चविज्ञानगहित रूपादिआरम्भण सम्पटिच्छति तदाकारप्पवत्तिता ति सम्पटिच्छन्न'^५।

सन्तीरण - सम्पटिच्छन्न के द्वारा जिस आलम्बन का ग्रहण किया गया है, उस पर मीमासा करना सन्तीरण है, यथा - "सम्मा तीरेति यथासम्पटिच्छित्त रूपादि-आरम्भण वीमसतीति सन्तीरण"^६। विभावनीकार ने 'सन्तीरण' की व्याख्या मे 'तीरेति' शब्द की व्याख्या 'वीमसति' की है; किन्तु 'पोराणटीका' (सङ्ग्रहटीका) में 'निट्ठपेत्ति' की गई है^७, जिसका अर्थ केवल मीमांसा करना नही, अपितु निर्णय पर पहुँचना है।

इन अहेतुक चित्तो मे कोई मूल सम्प्रयुक्त नही होता। ये कुशल या अकुशल के विपाकस्वरूप चित्तसन्तति मे अपने आप उत्पन्न होनेवाले धर्म है। यथा - प्रति-सन्धि के अनन्तर पञ्चविज्ञान, तदनन्तर सम्पटिच्छन्न, सन्तीरण-आदि चित्तसन्तति मे विपाक के रूप मे अपने आप उत्पन्न होते है। विपाक होने के कारण इन मे लोभ-आदि हेतुओ का होना आवश्यक नही, अतएव ये अहेतुक कहे जाते है^८।

१ चक्षु-आदि के वचनार्थ, स्वरूप एव उत्पत्ति-आदि के व्याख्यान के लिए द्र० - अभि० सं० ३ ३४-३५; ६ ५।

२ "वत्थालम्बसभावान, भूतिकानम्हि घट्टन।

दुब्बल इति चक्खादि, चतुचित्तमुपेक्खक।" - विभा०, पृ० ६५।

विस्तार के लिए द्र० - प० दी०, पृ० ३८।

३. विभा०, पृ० ६४।

४. प० दी०, पृ० ३४।

५. अभि० सं० टी० (पोराणटीका), पृ० २८६।

६. विभा०, पृ० ६५।

अकुशलविपाक —अन्योन्यविरुद्ध कुशल एव अकुशल धर्मों के पाक को विपाक कहते हैं। अथवा^१ परस्पर विशिष्ट कुशल, अकुशल धर्मों के पाक को विपाक कहा जाता है। “पहायक-पहातब्बभावेन विरुद्धान पाका ति विपाका”^२। अकुशल चित्तों के विपाक को यहाँ अकुशल विपाक कहा गया है।

कर्मज रूप विपाक नहीं है—कुशल, अकुशल धर्मों के पाक को यदि विपाक कहते ह तो इन धर्मों से उत्पन्न कर्मज रूपों को क्यों विपाक नहीं कहा जाता ?

उत्तर—अभिधर्म में प्रयुक्त विपाक शब्द, कारणभूत कुशल-अकुशल धर्मों के समान होनेवाले नामधर्मों, आलम्बन को ग्रहण करनेवाले सालम्बन धर्मों और उसी प्रकार कृष्ण (अकुशल) एव शुक्ल (कुशल) धर्मों के समान होनेवाले नाम-विपाक धर्मों को ही कहनेवाला शब्द है। अतएव कारणकर्मों (कुशल-अकुशल) अर्थात् अरूपी नामधर्मों से असमान होनेवाले कर्मज रूपों को विपाक नहीं कहा जा सकता, यथा—

“विपाकभावमापन्नान अरूपधम्मानमेत अधिवचन”^३।

जैसे पृथ्वी में बोये हुए बीज से उससे असदृश अङ्कुर, शाखा, पत्र-आदि के उत्पन्न होने पर भी उन्हें विपक्व नहीं कहा जाता और उसके सदृश फल के उत्पन्न होने पर उसे विपक्व कहा जाता है, उसी तरह कारणभूत कुशल, अकुशल कर्मों से असदृश कर्मज रूपों के उत्पन्न होने पर भी उन्हें विपाक नहीं कहा जाता और उनके सदृश नाम-धर्मों के उनसे उत्पन्न होने पर उन्हें विपाक कहा जाता है^४। (यहाँ पर बीज, कुशल-अकुशल कर्म हैं, अङ्कुर, पत्र-आदि कर्मज रूप हैं तथा फल, चित्त-चैतनसिक विपाक है।)

परमत्यदीपनीवाद —परमत्यदीपनीकार का कहना है कि चेतना-समज्झिता, कम्म-समज्झिता, उपट्ठान-समज्झिता एव विपाक-समज्झिता—इस प्रकार चार समज्झिताये होती हैं। (आण-विमज्झ-अट्ठकथा में आयूहन-समज्झिता के साथ पाँच समज्झिताओं को कहा गया है^५) इनमें से कर्म को आरब्ध करते समय चेतना का क्षण-त्रय से सम्पन्न होना ‘चेतना-समज्झिता’ है। उस चेतना के उत्पाद-स्थिति-भङ्गात्मक अवस्था-क्रम को पूर्ण करके निरुद्ध हो जाने पर भी अनागत में विपाक के रूप में उत्पन्न होने के लिये वह अपने सभी आकारों से परिपूर्ण क्रियाविशेष को चित्त-सन्तति में निक्षिप्त करके ही निरुद्ध होती है। निरुद्ध चेतना का यह क्रिया-विशेष जब तक फल देने का अवकाश प्राप्त नहीं करता, तब तक सहस्रो कल्पों तक उस सन्तान में अनुगत ही होता है। वह एक परमार्थ-धर्म नहीं कहा जा सकता, अपितु अनुशय-धातु की तरह होता है, सन्तान में अनुगत यह क्रिया-विशेष ही ‘कम्म-समज्झिता’ है। जब वह (क्रिया-विशेष) अपने अनुरूप उपकार को प्राप्त करता है, तब कर्म, कर्म-निमित्त एवं गति-निमित्त में से किसी एक आलम्बन को प्रतिभासित कराता है। उस प्रतिभासित आलम्बन का

१ “अञ्जमञ्ज विसिट्ठान कुसलाकुसलान पाका ति विपाका” — अट्ठ०, पृ० ३६।

२ अट्ठ०, पृ० ३६, विभा०, पृ० ६४।

३ विभा०, पृ० ६४, प० दी०, पृ० ३६।

४ प० दी०, पृ० ३५।

५ विम० अ०, पृ० ४४२।

अहेतुककुशलविपाकानि

६. उपेक्षासहगतं कुशलविपाकं* चक्षुविज्जाणं तथा सोतविज्जाणं, धानविज्जाणं, जिह्वाविज्जाणं, सुखसहगतं कायविज्जाणं, उपेक्षासहगतं सम्पटिच्छन्नचित्तं†, सोमनस्सहगतं सन्तीरणचित्तं‡, उपेक्षासहगतं सन्तीरणचित्तञ्चेति इमानि अट्ट पि कुशलविपाकाहेतुकचित्तानि नाम ।

उपेक्षा-सहगत कुशल-विपाक चक्षुविज्ञान, उसी प्रकार श्रोत्र-विज्ञान, घ्राण-विज्ञान, जिह्वा-विज्ञान, सुख-सहगत काय-विज्ञान, उपेक्षा-सहगत सम्पटिच्छन्न चित्त, सौमनस्यसहगत सन्तीरणचित्त एवं उपेक्षा-सहगत सन्तीरण-चित्त—इस तरह ये अठ अकुशल-विपाक अहेतुकचित्त हैं ।

त्याग न करके यदि च्युति होती है तो उसे फल देने का अवसर प्राप्त होता है । इसे ही 'उपट्टान-समङ्गिता' कहा गया है । उस अवभासित आलम्बन का त्याग न करके च्युति को प्राप्त पुद्गलो की सन्तान में वह पूर्वनिक्षिप्त क्रिया-विशेष च्युति के अनन्तर सम्प्रयुक्त धर्मों के साथ परमार्थधर्म-राशि के रूप में स्पष्टतया उद्भूत होकर एक-भव में जीवनपर्यन्त विपक्व भाव को प्राप्त होता है । इसे ही 'विपाक-समङ्गिता' कहते हैं । इन चार समङ्गिताओं में से प्रथम तीन समङ्गिताओं की अवस्था अपरिपक्वावस्था है । अन्तिम विपाक-समङ्गिता की अवस्था परिपक्वावस्था है । भाव यह है कि अपरिपक्व कर्म जब अनुकूल अवसर को प्राप्त करके परिपक्व हो जाते हैं, तो उन्हें विपाक कहा जाता है ।

“परमत्थदीपनीकार का यह उपर्युक्त नय (मत) लोकोत्तर धर्मों में एव प्रवृत्ति-विपाकमात्र होनेवाले धर्मों में, उसी प्रकार (कहे अनुसार) नहीं घट पाता, अत विचारणीय है ।”

अहेतुक कुशल-विपाक

६ सुखसहगतं कायविज्जाणं — ‘कायचित्ताबाध खनतीति सुखं’ काय एव चित्त की बाधा का जो धर्म उत्खनन करता है, वह सुख है । वह सुख भी दो प्रकार का होता है; यथा—कायिक सुख एव चैतसिक सुख । इनमें से यहाँ केवल कायिक सुख का ही ग्रहण किया गया है । कुशल कर्मों के विपाक-स्वरूप जो काय-विज्ञान उत्पन्न होता है, वह सुखसहगत ही होता है ।

सन्तीरण—अकुशल-विपाक में केवल एक ही उपेक्षासहगत सन्तीरण कहा गया है, किन्तु यहाँ दो सन्तीरण कहे गये हैं, यथा—सौमनस्यसहगत सन्तीरण एव उपेक्षा-सहगत सन्तीरण । इसमें क्या हेतु है ?

उत्तर—अकुशल-विपाक में केवल एक अनिष्ट आलम्बन ही होता है, अतः

* स्या० में नहीं ।

† सम्पटिच्छन्न — स्या० (सर्वत्र) ।

‡ सन्तीरण — स्या० (सर्वत्र) ।

१. ब० भा० टी० ।

२ विभा०, पृ० ६४, प० दी०, पृ० ३६ ।

एक उपेक्षा-सहगत सन्तीरण ही कहा गया है। कुशल-विपाक में आलम्बन दो प्रकार के होते हैं—इष्ट-आलम्बन एवं इष्ट-मध्यस्थालम्बन। इष्ट-मध्यस्थालम्बन वह होता है, जो न अति इष्ट होता है न अनिष्ट ही। जब आलम्बन इष्ट होता है तब सौमनस्य-सहगत सन्तीरण तथा जब आलम्बन इष्ट-मध्यस्थ होता है तो उपेक्षासहगत सन्तीरण का उत्पाद होता है^१।

पुनश्च—जैसे कुशल-विपाक में दो प्रकार के आलम्बन होते हैं और उनके कारण दो प्रकार के सन्तीरण उत्पन्न होते हैं, उसी प्रकार अकुशल-विपाक में भी अनिष्ट-आलम्बन एवं अनिष्ट-मध्यस्थ आलम्बन, इस प्रकार द्विविध आलम्बन क्यों नहीं होते? और उनके कारण दौर्मनस्यसहगत सन्तीरण एवं उपेक्षासहगत सन्तीरण—इस प्रकार द्विविध सन्तीरण क्यों नहीं होते?

समाधान—यह ठीक है कि आलम्बन के अनिष्ट होने पर दौर्मनस्यसहगत सन्तीरण होना चाहिये, किन्तु यह ज्ञातव्य है कि दौर्मनस्य बिना प्रतिघ के नहीं होता और प्रतिघ-चित्त के सर्वथा अकुशल-स्वभाव होने से भिन्नजातीय होने के कारण इन अव्याकृत-चित्तो (विपाक चित्त एवं क्रियाचित्त) में उसका होना सर्वथा असम्भव है^२।

चक्षुर्विज्ञानादि चार विज्ञान—चक्षुर्विज्ञान, श्रोत्र-विज्ञान, घ्राण-विज्ञान एवं जिह्वा-विज्ञान—ये चारो विज्ञान, चाहे अकुशल-विपाक हो चाहे कुशल-विपाक, सर्वदा उपेक्षा-सहगत ही क्यों होते हैं?

उत्तर—चाहे अकुशल-विपाक में अनिष्ट आलम्बन हो चाहे कुशल-विपाक में इष्टालम्बन, किन्तु इन दोनों विज्ञानों की उत्पत्ति में वस्तु (प्रसाद) और आलम्बन का घट्टन (संस्पर्श) इतना दुर्बल होता है कि तज्जन्य विज्ञान उपेक्षा-वेदना-सहगत ही होता है। चक्षु, श्रोत्र, घ्राण एवं जिह्वा—ये चारो वस्तु (प्रसाद) उपादाय-रूप हैं तथा उनके आलम्बन—रूप, शब्द, गन्ध एवं रस भी उपादाय-रूप हैं। उपादाय-रूपों का उपादाय-रूपों से घट्टन भी अतिदुर्बल ही होता है। जैसे—एक पिचु (रूई)-पिण्ड का दूसरे पिचु-पिण्ड से घट्टन (घर्षण) अतिदुर्बल होता है^३।

काय-विज्ञान—प्रश्न है कि जब चक्षुर्विज्ञान-आदि चारो विज्ञान उपेक्षासहगत होते हैं तब काय-विज्ञान दुःखसहगत अथवा सुखसहगत क्यों होता है?

समाधान—काय-विज्ञान, काय-प्रसाद और स्पृष्टव्य-आलम्बन के घट्टन से उत्पन्न होता है। इनमें कायवस्तु (काय-प्रसाद) उपादाय-रूप है और स्पृष्टव्य-विषय पृथ्वी-धातु, तेजोधातु एवं वायुधातु हैं। ये तीनों महाभूत हैं। पहले कहा जा चुका है कि काय-प्रसाद उपादाय-रूप है और उपादाय-रूप बिना महाभूतों के नहीं होता। इसका

१ अभि० स० ४० २८—३२।

२ विभा०, पृ० ६४; प० दी०, पृ० ३६।

३ प० दी०, पृ० ३८, विभा०, पृ० ६५।

अर्थ यह हुआ कि काय-प्रसाद महाभूतो मे अनुप्रविष्ट होता है। जब काय-प्रसाद मे उसका स्पष्टव्य-आलम्बन उपस्थित होता है तब स्पष्टव्य रूप नामक महाभूत, काय-प्रसाद (उपादाय-रूप) का अतिक्रमण (भेदन) करके उस काय-प्रसाद के आधारभूत महाभूतो से जाकर टकराते हैं। महाभूतो का महाभूतो के साथ घट्टन अतिबलवान् होता है। इन द्विविध (आलम्बनगत एव काय-प्रसादगत) महाभूतो के मध्यवर्ती काय-प्रसाद का अतिपीडन होता है; जैसे - निहार्ई (अधिकरणी) पर पिचु-पिण्ड को रखकर घन (बड़े हथौड़े) के द्वारा पीटने के समय घन पिचु-पिण्ड का भेदन (अतिक्रमण) करके निहार्ई से जाकर टकराता है, उसी प्रकार यहाँ पर काय-प्रसाद के आधारभूत महाभूतो को निहार्ई, स्पष्टव्य आलम्बन को घन तथा काय-प्रसाद को पिचु-पिण्ड समझना चाहिये। इस प्रकार वस्तु और आलम्बन के घट्टन के अतिबलवान् होने से अकुशल विपाक मे आलम्बन के अनिष्ट होने के कारण काय-विज्ञान दुःख हगत तथा कुशल-विपाक मे आलम्बन के इष्ट होने से काय-विज्ञान सुखसहगत होता है^१।

सम्पटिच्छनद्वय - अकुशल-विपाक एव कुशल-विपाक मे होनेवाले दोनो सम्पटिच्छन चित्त उपेक्षासहगत इसलिये होते हैं, क्योंकि ये अपने से असमान निश्चय (आधार) वाले चक्षुर्विज्ञान-आदि के अनन्तर उत्पन्न होते हैं। समान निश्चय (आश्रय) वाले धर्मों से अनन्तर-प्रत्यय-शक्ति के द्वारा उपकार न मिलने के कारण ये विषय के रस का सर्वथा अनुभव नहीं कर सकते, अत उपेक्षा-सहगत ही होते हैं^२। (चक्षु-विज्ञान-आदि पाँचो विज्ञान चक्षुर्वस्तु-आदि को निश्चय करते हैं और सम्पटिच्छन हृदय-वस्तु को निश्चय करते हैं, अत इनके निश्चय परस्पर असमान होते हैं।)

कुशल-विपाक - कुशल-विपाक अहेतुकचित्तो मे 'उपेक्षासहगत कुशलविपाक' इस स्थल पर जो 'कुशल-विपाक' शब्द प्रयुक्त हुआ है वह 'चक्षु-विज्ञाण' का गुण-वाची विशेषण है तथा अन्त मे 'कुशल-विपाकाहेतुकचित्तानि नाम इस स्थल पर 'अकुशल-विपाक' शब्द प्रयुक्त हुआ है वह सज्ञावाची है।

कुशल-विपाक एव क्रिया-चित्तो को उपनिबद्ध करके ग्रन्थकार ने अन्त मे उन्हें 'अहेतुक' शब्द के द्वारा विशेषित किया है, किन्तु अकुशल-विपाक चित्तो को उपनिबद्ध कर उन्हें अन्त मे 'अहेतुक' शब्द के द्वारा विशेषित नहीं किया, ऐसा क्यों? इसलिये कि अकुशल-चित्तो का विपाक केवल एक अहेतुक ही होता है, अन्य नहीं; कुशल-विपाक एव क्रियाचित्त केवल अहेतुक ही नहीं, अपितु सहेतुक भी होते हैं। अतएव यहाँ उन सहेतुक

१ अट्ठ०, पृ० २१३; विभा०, पृ० ६५, प० दी०, पृ० ३८।

२. "सम्पटिच्छनयुगळ पन अत्तना असमाननिस्सयान चक्षुविज्ञाणादीनमनन्तर उपज्जतीति समाननिस्सयतो अलद्धानन्तरपच्चयताय सभागूपत्थम्भरहितो विय पुरिसो नातिबलव सब्बथापि विसयरसमनुभवितु न सक्कोतीति सब्बथापि उपेक्खासहगतमेव।" - विभा०, पृ० ६५, "सम्पटिच्छनचित्त पन सब्बदुब्बलान पच्चविज्ञाणान अनन्तर उपज्जतीति निच्च दुब्बल हुत्वा सब्बत्थ उपेक्खा-सहगतमेवा ति।" - प० दी०, पृ० ३८।

अहेतुकक्रियाचित्तानि

१०. उपेक्षासहगतं पञ्चद्वारावज्जनचित्तं*, तथा मनोद्वारावज्जनचित्तं†, सोमनस्सहगतं हसितुप्पादचित्तञ्चेति इमानि तीणि पि अहेतुकक्रियाचित्तानि‡ नाम ।

उपेक्षासहगत पञ्चद्वारावर्जनचित्त, उसी प्रकार मनोद्वारावर्जनचित्त एवं सोमनस्यसहगत हसितोत्पादचित्त—इस प्रकार ये तीनों अहेतुक क्रिया-चित्त हैं ।

विपाक एव क्रियाचित्तो को पृथक् करने के लिये इनमें 'अहेतुक'—यह विशेषण दिया गया है ।

अहेतुकक्रियाचित्त

१० पञ्चद्वारावज्जन - चक्षु, श्रोत्र, घ्राण, जिह्वा एव काय - ये पञ्चद्वार कहलाते हैं । इनमें घटित आलम्बन का जो आवर्जन करता है, अथवा उस आलम्बन में जो आभोग करता है वह 'पञ्चद्वारावर्जनचित्त' है ।

अथवा - जो, चित्त-सन्तति को भवङ्ग के रूप में प्रवर्तित होने का अवकाश न देकर उसे वीथि-चित्त होने के लिये परिणमित करता है, वह 'पञ्चद्वारावर्जनचित्त' है ।

उपेक्षासहगत - पञ्चद्वारावर्जनचित्त किसी अन्य चित्त के द्वारा अगृहीत आलम्बन का पहले-पहल और केवल एक बार ग्रहण करता है, अत दुर्बल होने के कारण उपेक्षासहगत ही होता है ।

मनोद्वारावज्जन - मनोद्वारावर्जनचित्त का अनन्तरप्रत्ययभूत भवङ्गचित्त (भवङ्गोपच्छेद-चित्त) वीथि-चित्तो की प्रवृत्ति का द्वारभूत होने से 'मनोद्वार' कहलाता है । इस (मनोद्वार) में दृष्ट, श्रुत, आबद्ध-आदि के वश से अभिनिपतित आलम्बन का जो आवर्जन करता है, उसे 'मनोद्वारावर्जनचित्त' कहते हैं ।

अथवा - उपर्युक्त नय के अनुसार जो, चित्त-सन्तति को भवङ्ग के रूप में प्रवर्तित होने का अवकाश न देकर उसे वीथि-चित्त होने के लिये परिणमित करता है, वह मनोद्वारावर्जनचित्त है । यह मनोद्वारावर्जनचित्त ही पञ्चद्वार में सन्तीरण के द्वारा भीमासित आलम्बन का व्यवस्थापन (वोटुपन)-कृत्य करता है, अत इसे 'वोटुपन' भी कहते हैं ।

* पञ्चद्वारावज्जन - स्या० ।

† मनोद्वारावज्जन - स्या० ।

‡ ० क्रियचित्तानि - म० (क०, ख०) ('क्रिय' सर्वत्र) ।

१. विभा०, पृ० ६६, प० दी०, पृ० ३७ ।

२. विभा०, पृ० ६६ ।

३. विभा०, पृ० ६५, प० दी०, पृ० ३६ ।

४. इस सम्बन्ध में प० दी० के विशिष्ट मत के लिये द्र० - प० दी०, पृ० ३७ ।

अभि० स० : ७

यह चित्त भी किसी अन्य चित्त के द्वारा अगृहीत (नवीन) आलम्बन का पहले-पहल ग्रहण करता है, तथा अपने से असदृश जवन-सन्तति की प्रवृत्ति के लिये उपकार करता है। अपिच, परित्तालम्बन-वीथि में यह चित्त पञ्चद्वार में वोढुपन (व्यवस्थापन)-कृत्य करता है और उस समय अपने से असदृश भवङ्ग-सन्तति का प्रवर्तन करता है। इस तरह अत्यधिक व्यापारबहुल होने के कारण इसे आलम्बन के अनुभव का भली-भाँति अवकाश नहीं मिलता। इसलिये यह उपेक्षासहगत होता है^१।

हसितु-यादचित्त - 'हसितमेव उपादेतीति हसितुप्पाद'^२ अर्थात् ईषद् हास्य को ही जो उत्पन्न करता है, वह हसितोत्पादचित्त है। ईषद् हास्य के अतिरिक्त यह चित्त और कोई कृत्य नहीं करता। यद्यपि लोभमूल एव कामावचर शोभनचित्त भी जो सौमनस्य-सहगत होते हैं, हास्य का उत्पाद करते हैं, तथापि वे हसितोत्पादचित्त नहीं कहलाते, क्योंकि वे हास्य के अतिरिक्त अन्य कायकर्म, वाक्कर्म एव मन कर्मों का भी उत्पाद करते हैं।

अलङ्कारशास्त्र के अनुसार हास्य छ प्रकार का होता है। यथा—

“सितमिह विकासिनयन किञ्चालक्खियदिज तु त हसित ।
मधुरस्सर विहसित अससिरोकम्पमुपहसित ॥
अपहसित सजलक्खि विक्खित्ताङ्ग भवत्यतिहसित ।
द्वे द्वे कथिता चेस जेट्ठे मज्झेधमे कमसो” ॥

- १ स्मित — केवल नयनमात्र विकसित होते हैं।
 - २ हसित — इसमें कुछ कुछ दाँत भी दिखाई पड़ते हैं।
 - ३ विहसित — इसमें हँसी के साथ मधुर स्वर भी होता है।
 - ४ अपहसित — इसमें स्कन्ध (कन्धे) और सिर का कम्प भी होता है।
 - ५ अपहसित — इसमें आँखों में पानी आ जाता है।
 - ६ अतिहसित — इसमें सम्पूर्ण अङ्गों का विक्षेप होता है।
- इनमें दो दो हास्य क्रमशः ज्येष्ठ, मध्यम एव अधम होते हैं।

उपर्युक्त हसितोत्पादचित्त केवल भगवान् बुद्ध एव अर्हत् जनो की चित्त-सन्तान में ही उत्पन्न होता है, अतः यहाँ पर 'हसित' शब्द के द्वारा शिष्टजनोचित केवल ज्येष्ठ हास्य अर्थात् स्मित एव हसित का ही ग्रहण किया जाता है।

कुछ लोग “सित पात्वाकासि” इस पालि के आधार पर 'हसित' शब्द के द्वारा केवल स्मित हास्य का ही ग्रहण करते हैं। किन्तु यह पक्ष समुचित नहीं है; क्योंकि उक्त वचन की अट्टकथा में “सित पात्वाकासी”ति अग्गदन्ते दस्सेन्तो सित पातु अकासि,”

१. तु०—विभा०, पृ० ६५, प० दी०, पृ० ३६।

२. विभा०, पृ० ६७, प० दी०, पृ० ३७।

३. तु०—साहि० ३. २१७—२१६, पृ० ११५, म० ना० ६. ५२—५६।

४. म० नि० (म० प०), पृ० ३००।

(अर्थात् दन्ताग्र को दिखाते हुए स्मित किया) यह व्याख्या की गई है^१। इसमें दन्ताग्र का दिखलाई पडना 'हसित' का लक्षण है। ऐसी स्थिति में 'हसित' के द्वारा स्मित एव हसित दोनों का ग्रहण करना युक्तियुक्त है।

सम्प्रयुक्त एव विप्रयुक्त—सम्प्रयुक्तता को उपलक्षित करनेवाले दृष्टि, प्रतिष, विचिकित्सा, औद्धत्य एव ज्ञान नामक चैतसिको से सम्प्रयुक्त न होने के कारण इन अठारह अहेतुक चित्तों को कुछ विद्वान् 'विप्रयुक्त' ही कहते हैं; परन्तु दो मोहमूल चित्तों को छोड़कर (क्योंकि ये सर्वदा सम्प्रयुक्त ही होते हैं) अन्य चित्तों में व्यवहृत होनेवाला 'सम्प्रयुक्त' एव 'विप्रयुक्त' यह नाम परस्पर की सापेक्षता से उपलब्ध नाम ही है। अर्थात् जब कुछ चित्त 'सम्प्रयुक्त' होते हैं तो उनकी अपेक्षा से अन्य चित्तों को 'विप्रयुक्त' कहा जाता है। सम्प्रयुक्त या विप्रयुक्त होना, यह चित्तगत धर्म नहीं है। जैसे—'दृष्टि' चैतसिक कुछ (चार) लोभमूल चित्तों में सम्प्रयुक्त होता है, तथा कुछ (चार) लोभमूल चित्तों में सम्प्रयुक्त नहीं होता। दृष्टि के इस सम्प्रयोग को लक्ष्य करके दृष्टिसम्प्रयुक्त चित्तों को 'सम्प्रयुक्त' तथा इन 'सम्प्रयुक्त' चित्तों की अपेक्षा से सम्प्रयुक्त न होनेवाले चित्तों को 'विप्रयुक्त' कहा जाता है। इन लोभमूल चित्तों की तरह अहेतुक चित्तों में अन्योन्यसापेक्षता नहीं है, अतः उन्हें 'सम्प्रयुक्त' या 'विप्रयुक्त' नहीं कहा जा सकता। अपिच—किसी धर्म का कोई नामकरण कुछ स्थलों पर व्यवहार के लिये होता है। इन अहेतुक चित्तों का 'विप्रयुक्त'—इस नाम से व्यवहार कही पर भी उपलब्ध नहीं होता, ऐसी स्थिति में इन्हें 'सम्प्रयुक्त' कहना अथवा 'विप्रयुक्त' कहना अनावश्यक है।

असंस्कारिक एव ससंस्कारिक—ये चक्षुर्विज्ञान-आदि अठारह अहेतुकचित्त कारण-सम्पत्ति के समुपस्थित होने पर स्वतः (अपने आप) उत्पन्न हो जाते हैं। इनके उत्पाद के लिये किसी अन्य की प्रेरणा अपेक्षित नहीं है। अतः प्राचीन विद्वान् इन्हें असंस्कारिक कहते हैं, किन्तु परवर्ती विद्वान् इन्हें असंस्कारिक तथा ससंस्कारिक दोनों मानते हैं^२, क्योंकि—मान लीजिये रूप, रस, गन्ध-आदि आलम्बनों में से कोई आलम्बन सम्मुख उपस्थित है हम उन्हें ग्रहण करना नहीं चाहते, किन्तु किसी अन्य पुरुष के द्वारा प्रेरित किये जाने पर ग्रहण कर लेते हैं तो ऐसी स्थिति में ये चित्त ससंस्कारिक हो जाते हैं। यदि हम किसी अन्य के द्वारा प्रेरित न होकर अपने आप ग्रहण करते हैं तो इस अवस्था में ये चित्त असंस्कारिक होते हैं। इसीलिये परवर्ती आचार्य इन्हें असंस्कारिक एव ससंस्कारिक दोनों मानते हैं।

उपर्युक्त दोनों वाद समीक्षा करने से समुचित प्रतीत नहीं होते, क्योंकि—
(क) चाहे हम किसी अन्य के द्वारा प्रेरित होकर आलम्बन का ग्रहण करें अथवा अपने आप ग्रहण करें, हमारे प्रेरित होने या न होने से जो चक्षुर्विज्ञान-आदि उत्पन्न होते हैं उनकी शक्ति में किसी प्रकार का वैशिष्ट्य (अन्तर) नहीं आता। (ख) असंस्कारिक अथवा ससंस्कारिक होना, चित्त के स्वभाव की तीक्ष्णता एव मन्दता पर

इच्चैवं सम्बन्धा पि अट्टारसाहेतुकचित्तानि समत्तानि ।

११ सत्ताकुसलविपाकानि पुञ्जविपाकानि अट्टधा ।

क्रियाचित्तानि तीणीति* अट्टारस अहेतुका ॥

इस तरह सर्वथा अठारह अहेतुकचित्त समाप्त ।

अकुशलविपाक सात, कुशलविपाक आठ, क्रियाचित्त तीन—इस प्रकार अहेतुकचित्त कुल अठारह है ।

निर्भर करता है । इन अहेतुक चित्तों का स्वभाव न तीक्ष्ण होता है और न मन्द ही । (ग) भगवान् बुद्ध अथवा अट्टकथाचार्यों ने इन अहेतुक चित्तों का असंस्कारिक एवं ससंस्कारिक भेद से कही पर भी विभाग नहीं किया है । प्रस्तुत ग्रन्थ के रचयिता अनुसुद्धाचार्य ने भी स्वयं 'वीथिमुत्तपरिच्छेद' (पञ्चम) में 'असङ्खार ससङ्खार विपाकानि न पच्वन्ति'—के द्वारा अहेतुक-विपाक-चित्तों में असंस्कारिक एवं ससंस्कारिक भेद के अभाव को प्रदर्शित किया है, अतः पर्यालोचन से इस निश्चय पर पहुँचना सम्यक् प्रतीत होता है कि ये अहेतुकचित्त असंस्कारिक अथवा ससंस्कारिक नहीं होते ।

११ विशेष—अकुशल चित्त बारह, अहेतुक चित्त अठारह—इस प्रकार इन तीस चित्तों को 'अशोभन' भी कहा जाता है ।

[इनका 'अशोभन' यह नाम आगे शोभनचित्तों की व्याख्या के प्रसङ्ग में स्पष्ट किया जायेगा ।]

विशेष—इन अठारह अहेतुक चित्तों में दो सौमनस्य, एक दुःख तथा चौदह उपेक्षावेदना होती हैं । इनमें सम्प्रयुक्त-विप्रयुक्त एवं असंस्कारिक-ससंस्कारिक भेद नहीं है ।

अहेतुकचित्त

अकुशल विपाक	कुशल विपाक	क्रिया
१. उपेक्षासहगत चक्षुर्विज्ञान	१ उपेक्षासहगत चक्षुर्विज्ञान	१ उपेक्षासहगत—
२. उपेक्षासहगत श्रोत्रविज्ञान	२ उपेक्षासहगत श्रोत्रविज्ञान	पञ्चद्वारावर्जन
३. उपेक्षासहगत घ्राणविज्ञान	३ उपेक्षासहगत घ्राणविज्ञान	२ उपेक्षासहगत—
४. उपेक्षासहगत जिह्वाविज्ञान	४ उपेक्षासहगत जिह्वाविज्ञान	मनोद्वारावर्जन
५. दुःखसहगत कायविज्ञान	५ सुखसहगत कायविज्ञान	३ सौमनस्यसहगत—
६ उपेक्षासहगत सम्पटिच्छन्	६ उपेक्षासहगत सम्पटिच्छन्	हसितोत्पाद
७ उपेक्षासहगत सन्तीरण	७ सौमनस्यसहगत सन्तीरण	
	८ उपेक्षासहगत सन्तीरण	

अहेतुक चित्त समाप्त ।

* तीनीति—रो० ।

१. "मूलटीकाय पन विपाकुद्धारे अहेतुकविपाकान अपरिव्यत्तिकिच्चत्ता ससङ्खारिककम्मविरुद्धो असङ्खारिकभावो पि नत्थि, असङ्खारिककम्मविरुद्धो ससङ्खारिकभावो पि नत्थि ।"—प० दी०, पृ० ३६ । तु०—ध० स० मृ० टी०, पृ० १३४ ।

सोभनचित्तानि (५६)

१२. पापाहेतुकमुत्तानि सोभनानीति* वृच्चरे ।

एकूनसट्ठि चित्तानि अथेकनवृत्ती पि वा ॥

अकुशल चित्तों (१२) तथा अहेतुक चित्तों (१८) को वृजित कर अवशिष्ट ५६ चित्त 'सोभनचित्त' कहलाते हैं। ये ६१ भी होते हैं।

शोभनचित्त

१२. शोभनचित्त — 'सोभन्तीति सोभनानि' क्लेशादि धर्मों से विशुद्ध होने के कारण जो शोभित होते हैं वे चित्त 'शोभन' कहलाते हैं^१। 'शोभन' यह नाम चित्त का नहीं, अपितु चैतसिक का है, क्योंकि चित्त का लक्षण तो केवल 'आलम्बन को जानना'-मात्र है। अतः उसे 'शोभन' अथवा 'अशोभन' नहीं कहा जा सकता। यदि वह श्रद्धा-आदि चैतसिकों से सम्प्रयुक्त होता है तो 'शोभन' और यदि क्लेश (लोभ)-आदि चैतसिक धर्मों से सम्प्रयुक्त होता है तो 'अशोभन' (अकुशल) होता है। इस प्रकार चित्त का 'शोभन होना' अथवा 'अशोभन होना' सम्प्रयुक्त होनेवाले चैतसिक धर्मों पर निर्भर है। अतएव 'शोभन' यह नाम चैतसिक का है, चित्त का नहीं—ऐसा कहा गया है^२।

'मनोपुब्बङ्गमा धम्मा' आदि वचनों के अनुसार सभी धर्मों में चित्त की प्रधानता को देखकर कुछ आचार्य 'शोभन' यह नाम चित्त का ही है—ऐसा प्रतिपादित करते हैं, किन्तु चित्त की प्रधानता उसके 'शोभन' नाम होने में नहीं है। जिसका स्व (अपना) भाव (लक्षण) शोभन होता है वही शोभन होता है। चित्त का स्वभाव (स्वलक्षण) शोभन नहीं है। अतः आचार्यों का यह मत विचारणीय है।

शोभनचित्तों से भिन्न चित्तों को 'अशोभन' कहते हैं। बारह अकुशल एवं अठारह अहेतुक, इस प्रकार तीस चित्त 'अशोभन' कहे जाते हैं^३। इनमें से बारह अकुशल-

*सोभनानीति — स्या०, रो०, म० (ख), (सर्वत्र) ।

१ "सोभणेहि सद्धादिगुणधम्मेहि युत्तिया ततो येव च सयम्पि सोभगप्पत्तिया सोभनानी ति ।" — प० दी०, पृ० ४१ ।

२ तु० — "पृथिव्यादि यथा द्रव्य, नीलादिगुणयोगत ।

तैस्तैर्विशेष्यते शब्दैश्चैतयोगान्मनस्तथा ॥

यथा सम्मन्धिसम्बन्धाद्, विकारोऽम्भसि लक्ष्यते ।

तथा ससर्गिससर्गाच्चेतोविकृतिरीक्ष्यताम् ॥"

— अभि० दी० ११६, ११८ का०, पृ० ७७ ।

३. प० दी०, पृ० ४०, "द्वादसहि पापचित्तेहि अट्टारसहि अहेतुकेहि चा ति समतिसचित्तेहि विमुत्तानि चतुवीसति कामावचरानि पञ्चतिस महग्गत-लोकुत्तरचित्तानि चा ति एकूनसट्ठि चित्तानि अनवज्जत्ता सहेतुकत्ता च सोभनानीति वृच्चन्ति ।" — अभि० स० टी०, पृ० २६० ।

कामावचरसोभनचित्तानि (२४)

कामावचरकुशलचित्तानि

१३. सोमनस्ससहगतं जाणसम्पयुत्तं असङ्खारिकमेकं, ससङ्खारिकमेकं; सोमनस्ससहगतं जाणविप्पयुत्तं असङ्खारिकमेकं, ससङ्खारिकमेकं; उपेक्खासहगतं जाणसम्पयुत्तं असङ्खारिकमेकं, ससङ्खारिकमेकं; उपेक्खासहगतं जाणविप्पयुत्तं असङ्खारिकमेकं, ससङ्खारिकमेकं ति इमानि अट्ट पि कामावचरकुशलचित्तानि* नाम ।

सौमनस्यवेदना से सहगत एवं ज्ञान से सम्प्रयुक्त असंस्कारिक एक तथा ससंस्कारिक एक,

सौमनस्यवेदना से सहगत एव ज्ञान से विप्रयुक्त असंस्कारिक एक तथा ससंस्कारिक एक,

उपेक्षावेदना से सहगत एव ज्ञान से सम्प्रयुक्त असंस्कारिक एक तथा ससंस्कारिक एक

तथा उपेक्षावेदना से सहगत एव ज्ञान से विप्रयुक्त असंस्कारिक एक तथा ससंस्कारिक एक—

इस प्रकार ये आठो कामावचर कुशलचित्त हैं ।

चित्तो को अशोभन कहना तो समझ में आता है, इनके 'अशोभन' होने के सम्बन्ध में कोई विवाद नहीं हो सकता । इसी तरह अहेतुकचित्तो में परिगणित सात अकुशल-विपाक भी 'अशोभन' ही हैं । तथा आठ कुशलविपाक भी अनिष्ट आलम्बन होने पर 'अशोभन' कहे जा सकते हैं, किन्तु आठ कुशलविपाक इष्टालम्बन होने पर कैसे 'अशोभन' हैं ? यह समझ में नहीं आता । अपिच — इन्हीं अठारह अहेतुकचित्तो में एक हसितोत्पादचित्त भी है, जो केवल भगवान् बुद्ध एव अर्हत्तो में ही होता है, वह भी कैसे 'अशोभन' हो सकता है ? इस तरह इष्टालम्बन होने पर आठ कुशलविपाको को तथा हसितोत्पादचित्त को 'अशोभन' कहना, विद्वानों के द्वारा एक विचारणीय प्रश्न है ।

कामावचरकुशल-चित्त

१३. जाणसम्पयुत्तं — 'जानाति यथासभाव पटिविज्झतीति जाण, जाणेन सम्पयुत्तं जाणसम्पयुत्तं' जो जानता है, अर्थात् जो वस्तु का यथास्वभाव प्रतिवेध करता है, वह ज्ञान है । ज्ञान से सम्प्रयुक्त को ज्ञानसम्प्रयुक्त कहते हैं । यहाँ ज्ञान से, चैतसिको में होनेवाले प्रज्ञा-चैतसिक से तात्पर्य है ।

* सहेतुककामा० — स्या० ।

१. विभा०, पृ० ६७; तु० — प० दी०, पृ० ४१ ।

ज्ञानसम्प्रयुक्त की उत्पत्ति के कारण -

१ पूर्वजन्म मे किसी कुशल कर्म को करते समय 'इस कुशल कर्म से अनागत भव मे प्रज्ञा की तीक्ष्णता हो' - ऐसी प्रार्थना करके यदि कुशल कर्म किया जाता है तो वह कर्म जिस भव मे फल देता है, उस भव मे पुद्गल तीक्ष्णज्ञानसम्पन्न होता है और उसमे प्राय ज्ञानसम्प्रयुक्त चित्त ही उत्पन्न होते हैं । (पूर्वोक्त प्रकार से किये गये कुशल कर्मों को 'पञ्चासवत्तनिक' कर्म कहते हैं, इसी तरह किसी विद्यासंस्थान के लिये दान देना, नि शुल्क अध्यापन करना आदि 'पञ्चासवत्तनिक' कर्म हैं ।)

२ अब्यापज्जलोकुपपत्ति - द्वेष एव व्यापाद से रहित लोक (ब्रह्मलोक) मे उत्पन्न होना । रूपभूमि मे ऋतु की अनुकूलता, लौकिक-आलम्बन कामभूमि से विरह एव द्वेष, व्यापाद-आदि से विसंयोग-आदि होते हैं, अतः इन ज्ञान-प्रतिबन्धक कारणों के न होने से रूपभूमि मे चित्त प्राय ज्ञानसम्प्रयुक्त ही होते हैं । (द्वेष एव व्यापाद से रहित रूपभूमि की प्राप्ति को ही 'अब्यापज्जलोकुपपत्ति' कहते हैं ।)

३ इन्द्रिय-परिपाक - इन्द्रिय-परिपाक से तात्पर्य प्रज्ञेन्द्रिय के परिपाक से है । अल्पवयस्कता की अवस्था मे चित्त के चञ्चल (अस्थिर) होने तथा काम-विषयो की ओर अत्यधिक प्रवण होने के कारण उक्त अवस्था मे समाधि (एकाग्रता) की दुर्बलता होती है । वयस् (उम्र) की अधिकता होने पर चञ्चलता के कम हो जाने एव ज्ञान के पुष्ट हो जाने से उक्त अवस्था मे मानसिक स्थिति समाधि के ज्यादा अनुकूल होती है, अतः इस अवस्था मे चित्त प्राय ज्ञानसम्प्रयुक्त ही होते हैं ।

४ क्लेश-धर्मों से दूरीभाव - अल्पवयस्कता के होने पर भी यदि पुद्गल 'कम्मट्ठान' (कर्मस्थान) की भावना करते हैं, अथवा उनका विद्या के प्रति अनुराग होता है तो ऐसे पुद्गलों मे ज्ञान की तीक्ष्णता होने से उनके चित्त प्राय ज्ञानसम्प्रयुक्त ही होते हैं ।

५ तिहेतुकपटिसन्धिकता - अर्थात् तीन उक्कट्ट (उत्कृष्ट) हेतुओं (अलोभ, अद्वेष एव अमोह) से प्रतिसन्धि लेना । इन उत्कृष्ट हेतुओं से प्रतिसन्धि लेनेवाले पुद्गलों का चित्त प्राय ज्ञानसम्प्रयुक्त ही होता है, क्योंकि उनके प्रतिसन्धि-बीज मे ज्ञानधातु का सम्प्रयोग होता है ।

ये पाँच कारण ज्ञानसम्प्रयुक्त चित्तों की उत्पत्ति के कारण कहे जाते हैं^१ ।

आठ कामावचर महाकुशलचित्तों का उत्पत्ति-क्रम -

१ जब कोई पुद्गल देय वस्तु को ग्रहण करनेवाले योग्य पात्र को अथवा किसी अन्य सौमनस्य के हेतु को प्राप्त करके 'मैंने दान किया' - इस प्रकार सम्यग्दृष्टि को आगे करके कष्ट का अनुभव न करते हुए तथा इस दान-कर्म के लिये किसी अन्य के द्वारा प्रेरणा (प्रोत्साहन) न प्राप्त कर अपने आप दान-आदि पुण्य-कर्मों को करता

१ पञ्चासवत्तनिककम्मपनिस्सयता, अब्यापज्जलोकुपपत्तिता, इन्द्रियपरिपाकता, किलेसदूरता च ज्ञानुपपत्तिया कारण ।" - प० दी०, पृ० ४१ ।

है, तो उस प्रकार के मनुष्य का वैसा चित्त प्रथम कामावचरकुशल-चित्त (सौमनस्य-सहगत ज्ञान-सम्प्रयुक्त असस्कारिकचित्त) कहलाता है ।

२. जब कोई पुद्गल उपर्युक्त प्रकार से प्रसन्न होता होता हुआ सम्यग्दृष्टि को आगे करके भी दान की गई वस्तु के प्रति आसक्ति रखते हुए दुःखी होता है, अथवा किसी अन्य के द्वारा प्रेरणा पाकर दान करता है, तो उस प्रकार के मनुष्य का वैसा चित्त द्वितीय कामावचरकुशल-चित्त (सौमनस्यसहगत ज्ञानसम्प्रयुक्त ससस्कारिकचित्त) कहलाता है ।

३ जब जाति-बन्धु अथवा अपने पूर्व-पुरुषों की परम्परा से परिचित बालक भिक्षुओं को देखकर सौमनस्य से युक्त होता हुआ सहसा हस्तगत वस्तु का दान कर देता है, अथवा प्रणाम, वन्दना-आदि के द्वारा सत्कार करता है तो इस प्रकार के पुद्गल का वैसा चित्त तृतीय कामावचरकुशल-चित्त (सौमनस्यसहगत ज्ञानविप्रयुक्त असस्कारिकचित्त) कहलाता है ।

४ किन्तु जब कोई बालक 'दान दो', 'वन्दना करो' -- आदि प्रकार से जाति-बन्धु अथवा बृद्ध-पुरुषों से प्रेरणा पाकर दान, प्रणाम - आदि कृत्यों में प्रतिपन्न होता है, तो इस प्रकार के पुद्गल का वैसा चित्त चतुर्थ कामावचरकुशल-चित्त (सौमनस्य-सहगत ज्ञानविप्रयुक्त ससस्कारिकचित्त) कहलाता है ।

५ ६ ७ ८ जब कोई पुद्गल देय वस्तु का दान करने के लिये किसी योग्य पात्र को अथवा सौमनस्य के किसी हेतु को प्राप्त करके कर्म के उपर्युक्त चार प्रकारों में सौमनस्य से रहित होकर दान-आदि कुशल-कर्मों का सम्पादन करते हैं, तो उक्त प्रकार के पुद्गलों में वैसे चित्त क्रमशः पञ्चम कामावचरकुशल-चित्त (उपेक्षासहगत ज्ञानसम्प्रयुक्त असस्कारिकचित्त), षष्ठ कामावचरकुशल-चित्त (उपेक्षासहगत ज्ञान-सम्प्रयुक्त ससस्कारिकचित्त), सप्तम कामावचरकुशल-चित्त (उपेक्षासहगत ज्ञान-विप्रयुक्त असस्कारिकचित्त) एवं अष्टम कामावचरकुशल-चित्त (उपेक्षासहगत ज्ञान-विप्रयुक्तस सस्कारिकचित्त) कहलाते हैं^१ ।

इमानि अट्ठ पि — इसमें 'अपि' शब्द अवयव-समुच्चय-बोधक है, किन्तु विभावनी-कार इसका 'सम्पिण्डन' अर्थ करके कुशलचित्तों का विस्तार दिखलाते हैं, यथा — आठ कुशलचित्तों में प्रत्येक के साथ दस पुण्य-वस्तु^२ है, अतः इनकी सङ्ख्या $८ \times १० = ८०$ हुई। इनमें भी प्रत्येक के साथ छ गोचर-वस्तु^३ है, अतः $८० \times ६ = ४८०$ सङ्ख्या हुई। इन ४८० में २४० सम्प्रयुक्त तथा २४० विप्रयुक्त हैं। २४० विप्रयुक्त में

१. तु० — विभा०, पृ० ६७, विसु०, पृ० ३१६ ।

२ "दान-सील-भावना-अपचायन-वेय्यावच्च-पत्तिदान-पत्तानुमोदन-धम्मसवन-धम्मदेसना-दिट्ठिज्जुकम्मवसेन दसविध होति ।" — अभि० सं० ५ ५६ ।

३. रूपालम्बन, शब्दालम्बन, गन्धालम्बन, रसालम्बन, स्पर्शालम्बन एवं धर्मालम्बन ।

सहेतुककामावचरविपाकचित्तानि

१४. सोमनस्सहगतं जाणसम्पयुत्तमसङ्खारिकमेकं, ससङ्खारिकमेकं; सोमनस्सहगतं जाणविप्पयुत्तं असङ्खारिकमेकं, ससङ्खारिकमेकं; उपेक्खासहगतं जाणसम्पयुत्तं असङ्खारिकमेकं, ससङ्खारिकमेकं; उपेक्खासहगतं जाणविप्पयुत्तं असङ्खारिकमेकं, ससङ्खारिकमेकं ति इमानि अट्ट पि सहेतुक-कामावचरविपाकचित्तानि नाम ।

सौमनस्यवेदना से सहगत एव ज्ञान से सम्प्रयुक्त असंस्कारिक एक तथा ससंस्कारिक एक,

सौमनस्यवेदना से सहगत एव ज्ञान से विप्रयुक्त असंस्कारिक एक तथा ससंस्कारिक एक,

उपेक्षावेदना से सहगत एवं ज्ञान से सम्प्रयुक्त असंस्कारिक एक तथा ससंस्कारिक एक

तथा उपेक्षावेदना से सहगत एवं ज्ञान से विप्रयुक्त असंस्कारिक एक तथा ससंस्कारिक एक—

इस प्रकार ये आठो सहेतुक कामावचर विपाकचित्त है ।

प्रत्येक के साथ 'मीमासा'-अधिपति को छोड़कर 'छन्द'-अधिपति, 'वीर्य'-अधिपति तथा 'चित्त'-अधिपति—इस तरह तीन अधिपति होते हैं। अत विप्रयुक्तों की सङ्ख्या $240 \times 3 = 720$ हुई। 240 सम्प्रयुक्तचित्तों में प्रत्येक चित्त के साथ चारों अधिपति होते हैं, अत इनकी सङ्ख्या $240 \times 4 = 960$ है। अब विप्रयुक्त एवं सम्प्रयुक्त—दोनों की सम्मिलित सङ्ख्या 1680 हुई। इनमें प्रत्येक के साथ तीन कर्म होते हैं, अत ये $1680 \times 3 = 5040$ हुए। इनमें भी प्रत्येक के हीन, मध्यम एवं प्रणीत भेद करने पर ये $5040 \times 3 = 15120$ होते हैं। इन्हें भी यदि अतीत-आदि भेद से भिन्न करके देखा जाय तो ये असङ्ख्य धर्म हो जाते हैं। इसलिये विभावनीकार कहते हैं कि 'अपि' शब्द 'सम्पिण्डन' अर्थ का द्योतक है।

“कम्मेन पुञ्जवत्थूहि गोचराधिपतीहि च ।

कम्महीनादितो चेव गणेत्य नयकोविदो^१ ॥”

कुशलचित्तानि—‘कुच्छित्ते पापके धम्मे सलयन्ति, चलयन्ति, कम्पेन्ति, विद्धसेन्तीति कुसला^२’ कुत्सित पापधर्मों का जो नाश (ध्वंस) करते हैं, वे चित्त ‘कुशलचित्त’ कहलाते हैं^३ ।

सहेतुक कामावचर विपाकचित्त

१४. विपाक—‘विपाक’ शब्द की व्याख्या अहेतुकचित्तों के वर्णन के प्रसङ्ग में की

१ कायकर्म, वाक्कर्म, मनकर्म ।

२ विभा०, पृ० ६८ ।

३ अट्ठ०, पृ० ३३-३४, विभा०, पृ० ६८; प० दी०, पृ० ४३ ।

४. विस्तार के लिये द्र०— विसु० महा०, खन्धनिर्हेस ।

अभि० स० : ८

सहेतुककामावचरक्रियाचित्तानि

१५. सोमनस्ससहगतं ज्ञाणसम्प्रयुतं असङ्खारिकमेकं, ससङ्खारिकमेकं; सोमनस्ससहगतं ज्ञाणविप्पयुतं असङ्खारिकमेकं, ससङ्खारिकमेकं; उपेक्खासहगतं ज्ञाणसम्प्रयुतं असङ्खारिकमेकं, ससङ्खारिकमेकं; उपेक्खासहगतं ज्ञाणविप्पयुतं असङ्खारिकमेकं, ससङ्खारिकमेकं ति इमानि अट्ठ पि सहेतुककामावचरक्रियाचित्तानि नाम ।

सौमनस्यवेदना से सहगत एव ज्ञान से सम्प्रयुक्त असंस्कारिक एक तथा ससंस्कारिक एक,

सौमनस्यवेदना से सहगत एव ज्ञान से विप्रयुक्त असंस्कारिक एक तथा ससंस्कारिक एक,

उपेक्षावेदना से सहगत एव ज्ञान से सम्प्रयुक्त असंस्कारिक एक तथा ससंस्कारिक एक

तथा उपेक्षावेदना से सहगत एव ज्ञान से विप्रयुक्त असंस्कारिक एक तथा ससंस्कारिक एक—

इस प्रकार ये आठो सहेतुक कामावचर क्रियाचित्त हैं ।

जा चुकी है, अतः यहाँ पुनश्चित्ति निरर्थक होगी । ये सहेतुक कामावचर विपाकचित्त, आठ कामावचर कुशलचित्तो के विपाक हैं—अतः इनकी सङ्ख्या भी आठ है । अहेतुक चित्तो में भी आठ कुशल-विपाक होते हैं, अतः उनसे भेद दिखाने के लिये इन चित्तो में 'सहेतुक'—यह विशेषण दिया गया है ।

सहेतुक कामावचर क्रियाचित्त

१५ क्रियाचित्तानि—'करण करणमत्त किरिय' कुशलचित्तो की तरह इन चित्तो का विपाक नहीं होता, केवल 'करना'-मात्र ही होता है, अतः इन्हें क्रियाचित्त कहा जाता है ।

पृथग्जन एव शैक्ष्य पुद्गलो की तरह यद्यपि अर्हत् भी दान, शील, भावना-आदि कर्म करते हैं और इन कर्मों को करते समय उनके चित्त भी सौमनस्यसहगत ज्ञानसम्प्रयुक्त असंस्कारिक-आदि ही होते हैं, तथापि अविद्या, तृष्णा-आदि अनुशय-धातु से बद्ध पृथग्जन एव शैक्ष्य पुद्गलो की भवसन्तति का, उन अविद्या, तृष्णा-आदि अनुशयो द्वारा उस (भवसन्तति) के निरवच्छिन्न प्रवाह के लिये अर्थात् भव-विच्छेद न होने देने के लिये, बन्धन कर दिया जाता है, अतः पृथग्जन एव शैक्ष्य पुद्गलो की सन्तान में दान-आदि कुशल-कर्मों को करते समय उत्पन्न 'सौमनस्यसहगत ज्ञानसम्प्रयुक्त असंस्कारिक' आदि चित्त अनागत भव में अपने से सम्बद्ध फल का अवश्य उत्पाद करते हैं । अर्हंतो की सन्तान में बन्धनकारक अविद्या, तृष्णा-आदि अनुशयो के न होने से दान, शील-आदि कर्म करते समय उत्पन्न उनके 'सौमनस्यसहगत

इच्छेवं सब्बथा पि चतुबीसति सहेतुककामावचरकुसलविपाकक्रिया-
चित्तानि समत्तानि ।

इस तरह सर्वथा चौबीस — सहेतुक कामावचर कुशल, सहेतुक कामावचर
विपाक, सहेतुक कामावचर क्रियाचित्त समाप्त ।

ज्ञानसम्प्रयुक्त असंस्कारिक आदि चित्त फलोत्पादक नहीं होते, वे केवल 'करना'-मात्र
होते हैं, अतः उन्हें क्रियाचित्त कहा जाता है । इसीलिये कुशलचित्त एवं क्रियाचित्त
स्वभाव में और सङ्ख्या में भी समान ही होते हैं ।

कुशल, अकुशल एवं क्रिया — इन शब्दों की व्याख्या परमार्थविनिच्छेदकार निम्न
प्रकार से करते हैं, यथा —

‘रज्जनादिवसेनेत्थ जवनाकुसल भवे ।
कुसल पन सम्भोति सद्धापज्जादिसम्भवे ॥
तदेव वीतरागान क्रिया नाम पवुच्चति ।
अविपाकतमापन्न वट्टमूलपरिक्खया’” ॥

अर्थात् राग, द्वेष, मोह-आदि के वश से उत्पन्न जवनचित्त अकुशल है । श्रद्धा,
प्रज्ञा-आदि के वश से उत्पन्न जवनचित्त कुशल होते हैं । ये कुशलचित्त ही जब अर्हत्
की सन्तान में उत्पन्न होते हैं, तो अविद्या, तृष्णा-आदि ससार के मूल हेतुओं के क्षीण
(नष्ट) हुए रहने से, फल देने में असमर्थ होने के कारण 'क्रियाचित्त' कहे जाते हैं ।

इन कामावचर कुशल-विपाक-क्रियाचित्तों को महाकुशल, महाविपाक एवं महा-
क्रिया कहा जाता है । इनमें 'महा' विशेषण देने में क्या हेतु है ? इस सम्बन्ध
में टीकाकारों का अभिमन्तव्य यह है कि रूपचित्त, अरूपचित्त एवं लोकोत्तरचित्तों
की तरह ये महाकुशलचित्त निश्चित (सीमित) विपाक नहीं देते, अपितु सात काम-
सुगति-भूमियों^१ में नौ कामसुगति-प्रतिसन्धिफल^२ को यथासम्भव देते हैं तथा प्रवृत्ति-
काल में भी अनेकविध लौकिक सम्पत्तिरूप, जैसे — चक्रवर्तित्व, प्रदेशाधिपतित्व, लक्ष्मी-
पतित्व, ऐश्वर्य-आदि — फल देनेवाले होते हैं । इनके फल देने की सीमा के अत्यन्त
विस्तृत होने के कारण इनमें 'महा' विशेषण प्रयुक्त किया गया है, अतएव इनके
विपाक को भी 'महाविपाक' कहा जाता है । क्रियाचित्त अर्हत् की सन्तान में होते
हैं, अतः वे विपाक (फल) नहीं देते, किन्तु यदि वे विपाकोन्मुख हो तो कुशलचित्तों
की तरह उनका विपाक असीमित ही होगा । अतः इन्हें 'महाक्रिया' कहा जाता है ।

अथवा — कुछ आचार्यों का कथन है कि भगवान् बुद्ध इन चित्तों के द्वारा

१. परम० वि० १०८-१०९ का०, पृ० १३ ।

२. द्र० — अभि० स० ५ : ५ ।

३. द्र० — अभि० स० ५ : १६-१७ ।

१६. वेदनाञ्जाणसङ्खारभेदेन चतुर्वीसति ।

सहेतुकामावचरपुञ्जापाकक्रिया मता ॥

वेदना, ज्ञान एव सस्कार भेद से सहेतुक कामावचर कुशल-विपाक-क्रियाचित्त २४ माने गये हैं ।

प्रतिसन्धि ग्रहण करते हैं । उनके प्रतिसन्धिचित्त होने के कारण ये पूजार्ह हैं, अतः उनमें 'महा' विशेषण दिया गया है^१ ।

[इन टीकाकारों एवं आचार्यों के उपर्युक्त मत कहाँ तक युक्तियुक्त है, विद्वान् पाठक स्वयं विचार करें ।]

“रूपावचर, अरूपावचर एवं लोकोत्तर नामक कुशलचित्तों से तुलना करके देखने पर इन महाकुशलचित्तों की सङ्ख्या अधिक होती है, अतः सङ्ख्यागत महत्त्व को अभिलक्षित करके इनमें 'महा' इस विशेषण का प्रयोग किया गया है^२ ।”

सहेतुकविचार—यद्यपि 'सहेतुक' यह विशेषण कुशल, विपाक एवं क्रिया—इन तीनों के लिये समान रूप से प्रयुक्त हुआ है, तथापि जहाँ तक विपाक एवं क्रिया का सम्बन्ध है यह विशेषण सार्थक प्रतीत होता है, क्योंकि अहेतुक चित्तों में भी विपाक एवं क्रियाचित्त होते हैं, अतः इनसे भेद दिखाने के लिये 'सहेतुक' यह विशेषण आवश्यक है । किन्तु कामावचर कुशलचित्तों के साथ यह विशेषण अनावश्यक प्रतीत होता है, क्योंकि कुशलचित्त तो सर्वदा सहेतुक ही होते हैं और उनका किन्हीं अन्य चित्तों से पार्थक्य दिखाना अभीष्ट नहीं है । अतः कुशलचित्तों में उपर्युक्त विशेषण निष्प्रयोजन है ।

१६ वेदनाञ्जाणसङ्खारभेदेन—इन कामावचर कुशल, विपाक एवं क्रिया चित्तों में प्रत्येक में दो दो अर्थात् सौमनस्य एवं उपेक्षा वेदनाएँ होती हैं—इस तरह वेदना-भेद से ये $३ \times २ = ६$ होते हैं । फिर ये ६ चित्त भी प्रत्येक ज्ञानसम्प्रयुक्त एवं ज्ञान-विप्रयुक्त भेद से द्विविध होते हैं—इस तरह ये $६ \times २ = १२$ हो जाते हैं । ये बारह चित्त भी प्रत्येक 'सङ्खार' एवं 'असङ्खार' भेद से द्विविध होते हैं—इस तरह इनकी सङ्ख्या कुल चौबीस हो जाती है ।

कामावचर कुशल-विपाक-क्रिया-चित्त समाप्त ।

१. बर्मी परम्परा में इन चित्तों के लिये 'महा'—इस विशेषण का प्रयोग किया जाता है; अतः परमत्थदीपनीकार अपने ग्रन्थ में 'महाकुशल', 'महा-विपाक' एवं 'महाक्रिया' शब्दों का प्रयोग करते हैं ।

२. विभा०, पृ० ६६ ।

१७. कामे तेवीस पाकानि पुञ्जापुञ्जानि वीसति ।

एकादस क्रिया चेति चतुपञ्जास सब्बथा ॥

एकादश कामभूमि मे^१ विपाकचित्त २३, कुशल (८) एवं अकुशल (१२) चित्त २०, तथा क्रियाचित्त ११ होते हैं। इस तरह (कामभूमि मे) सर्वथा कुल ५४ चित्त है।

१७. कामचित्त—उपर्युक्त गाथा सम्पूर्ण कामावचर चित्तों का सङ्क्षेप मे निष्कर्ष है। ये सभी चित्त प्रायः कामभूमि मे ही उपलब्ध होते हैं, अतः इन्हें 'कामावचर' कहते हैं— 'कामे अवचरन्तीति कामावचरा'। अकुशलचित्तों से लेकर यहाँ तक जितने चित्तों का वर्णन किया गया है उन सब चित्तों को 'कामचित्त' कहते हैं। यथा—

अकुशल	१२
अहेतुक	१८
कामावचर शोभन	२४
कुल	५४

इन ५४ कामावचर चित्तों मे विपाक २३, कुशल (पुण्य), अकुशल (अपुण्य) २०, तथा क्रियाचित्त ११ होते हैं। यथा—

विपाक	कुशल-अकुशल	क्रिया
अकुशल विपाक ७ } अहेतुक कुशल विपाक ८ } महाविपाक ८ }	अकुशल १२ } महाकुशल ८ }	अहेतुक क्रियाचित्त ३ } महाक्रियाचित्त ८ }
	= २३	= ११
		<u>= ५४</u>

विशेष—(क) कामावचर शोभनचित्तों की २४ सङ्ख्या को पालि के अनुसार जानना चाहिये।

(ख) इन ५४ कामचित्तों की वेदना-भेद से स्थिति इस प्रकार है—सौमनस्य १८, उपेक्षा ३२, दौर्मनस्य २, सुख १, एव दुःख १ = ५४।

(ग) इनमे सम्प्रयुक्त २० तथा विप्रयुक्त १६ होते हैं, शेष अहेतुक चित्त १८, न सम्प्रयुक्त है न विप्रयुक्त = ५४।

(घ) इनमे असस्कार १७ तथा ससस्कार १७ होते हैं, शेष अहेतुक १८ एव मोहमूल २, न असस्कार है न ससस्कार = ५४।

कामचित्त समाप्त ।

रूपावचरसोभनचित्तानि (१५)

कुसलचित्तानि

१८ वितक्कविचारपीतिसुखेकगतासहितं पठमज्ज्ञानकुसलचित्तं*, विचार-पीतिसुखेकगतासहितं दुतियज्ज्ञानकुसलचित्तं, पीतिसुखेकगतासहितं ततिय-ज्ज्ञानकुसलचित्तं, सुखेकगतासहितं चतुत्थज्ज्ञानकुसलचित्तं, उपेक्खेकगतासहितं पञ्चमज्ज्ञानकुसलचित्तञ्चेति इमानि पञ्च पि रूपावचरकुसलचित्तानि नाम ।

वितर्क, विचार, प्रीति, सुख एव एकाग्रता नामक पाँच ध्यानाङ्ग-सहित प्रथमध्यान कुशलचित्त,

विचार, प्रीति, सुख एव एकाग्रता नामक चार ध्यानाङ्गसहित द्वितीयध्यान कुशलचित्त,

प्रीति, सुख, एव एकाग्रता नामक तीन ध्यानाङ्गसहित तृतीयध्यान कुशलचित्त,

सुख एवं एकाग्रता नामक दो ध्यानाङ्गसहित चतुर्थध्यान कुशलचित्त,

तथा उपेक्षा एव एकाग्रता नामक दो ध्यानाङ्गसहित पञ्चमध्यान कुशलचित्त—

इस तरह ये पाँचो रूपावचर कुशलचित्त हैं^१ ।

रूपावचर कुशलचित्त

१८ इस ग्रन्थ के प्रारम्भ में ही यह प्रतिज्ञा की गयी है कि चित्त चार प्रकार के होते हैं, यथा—कामावचर, रूपावचर, अरूपावचर एवं लोकोत्तर । • कामावचरचित्तों का विस्तारपूर्वक वर्णन करने के अनन्तर अब यहाँ रूपावचरचित्तों का प्रतिपादन करने की इच्छा से अनुसुद्धाचार्य 'वितक्कविचारपीति' आदि कहते हैं^२ ।

मूल में प्रयुक्त 'सहित' यह पद 'सहगत' का पर्यायवाची है । यही अर्थ अनुसुद्धाचार्य ने अपने 'नाम-रूपपरिच्छेद' नामक ग्रन्थ में—“सोमनस्ससहगत उपेक्खासहित तथा^३—इत्यादि वचनों द्वारा 'सहगत' एवं 'सहित' को एक अर्थ में प्रयुक्त करके प्रकाशित किया है । इसी प्रकार 'सहित' एवं 'सहगत' 'सम्प्रयुक्त' के भी पर्यायवाची हैं; अतएव आचार्य ने प्रस्तुत ग्रन्थ में 'विचिकिच्छासम्पयुक्त, उद्धञ्चसम्पयुक्त'—

*पठम-ज्ञान ० — रो० (चनु० परि० पर्यन्त सन्धि सर्वत्र नहीं), म० (ख) (सन्धि सर्वत्र नहीं)

१. सर्वास्तिवाद, सौत्रान्तिकवाद-आदि में रूपावचर ध्यान चार हैं यथा—“चत्तारि ध्यानानि (रूपधातौ) — प्रथमध्यान द्वितीयध्यान तृतीयध्यान चतुर्थध्यान च” — अभि० मृ०, पृ० १४, “द्विधा चत्वारि ध्यानानि ।” — अभि० को० ८ : १, पृ० २२१ ।

२ प० दी०, पृ० ४६, विभा०, पृ० ७० ।

३. नाम० प०, पृ० ५ ।

आदि कह कर इसी अर्थ को 'नामरूपपरिच्छेद' मे "विचिकिच्छासहगा उद्वच्चसहितं ति च" इन शब्दों के द्वारा प्रकाशित किया है ।

ध्यानाङ्ग, ध्यान एवं ध्यानचित्त — वितर्क, विचार, प्रीति, सुख एव एकाग्रता नामक ये पाँच चैतसिक पृथक् पृथक् ध्यानाङ्ग हैं । इन पाँचों का समुच्चय ध्यान कहा जाता है और इस ध्यान से सम्प्रयुक्त चित्त 'ध्यानचित्त' कहा जाता है । यहाँ चतुर्थध्यान मे सुख एव एकाग्रता नामक दो ध्यानाङ्ग तथा पञ्चमध्यान मे उपेक्षा एव एकाग्रता नामक दो ध्यानाङ्ग वर्णित हैं, इसका तात्पर्य केवल इतना ही है कि प्रथमध्यान से लेकर चतुर्थध्यान-पर्यन्त सुखावेदना तथा पञ्चमध्यान मे उपेक्षावेदना होती है । इस वेदना-भेद को दिखाने के लिये ही 'सुखेकगतासहित' तथा 'उपेक्षेकगतासहित' — ऐसा कहा गया है ।

[वितर्क, विचार-आदि पाँच ध्यानाङ्गों के लक्षण-आदि द्वितीय परिच्छेद (चैतसिकसङ्ग्रह) मे विस्तार से कहेंगे ।]

पठमज्ज्ञानकुशलचित्त — ध्यान-भावना करनेवाले योगी को यह चित्त सर्वप्रथम प्राप्त होता है; भगवान् बुद्ध ने इसका उपदेश सर्वप्रथम किया है तथा गणना करने पर इसकी सर्वप्रथम गणना होती है — इस प्रकार प्रतिलाभ, देशना, एव सङ्ख्या-क्रम से सर्वप्रथम होने के कारण इसे प्रथमध्यान कहा जाता है । इसी प्रकार द्वितीय, तृतीय-आदि ध्यानों को भी जानना चाहिये ।

१ नाम० प०, पृ० ६ ।

२ प० दी०, पृ० ४७ ।

३ सर्वास्तिवाद सौत्रान्तिकवाद-आदि मे कथित चतुर्विध ध्यान के लक्षण एव स्वरूप इस प्रकार है—

प्रथम ध्यान—

“विचिच्यकैमैविचिच्याकुशलधर्मे सविचार सवितर्क कामविवेकज प्रीतिसुख प्राप्नोतीत्युच्यते प्रथम ध्यानम्”—अभि० मृ०, पृ० ६४ ।

“प्रथम ध्यान पञ्चाङ्गम् । पञ्चाङ्गानि— वितर्को विचार. प्रीति. सुख चित्तैकाग्रता च”—अभि० समु०, पृ० ६८ ।

“(आद्य पच तर्क) चार-प्रीति-सुख-समाधय ।”—अभि० को० ८ ७, पृ० २२३ ।

“अङ्गान्याद्ये शुभे पञ्च, वितर्कश्चित्तसूक्ष्मता ।

प्रीति सुख समाधान, क्लिष्ट सुखविर्जितम् ॥”—अभि० दी० ५४२ का०, पृ० ४०७ ।

द्वितीय ध्यान—

“वितर्कविचारोपशमात् अर्ध्यात्मसम्प्रसादन एकाग्रसमाहित अवितर्कोऽविचारस्समाधिरूपजायते प्रीतिसुखसम्प्रयुक्त । इति द्वितीय ध्यानम्”—अभि० मृ०, पृ० ६५ ।

द्वितीय ध्यान चतुरङ्गम् । चत्वार्यङ्गानि—अर्ध्यात्मसम्प्रसाद प्रीति सुख चित्तैकाग्रता च”—अभि० समु०, पृ० ६८ ।

“प्रीत्यादय प्रसादश्च, द्वितीयेऽङ्गचतुष्टयम् ।”—अभि० को० ८ ७, पृ० २२३ ।

“साध्यात्मसंप्रसादास्तु, सुखप्रीतिसमाधयः ।

द्वितीयेऽङ्गानि चत्वारि, क्लिष्टे श्रद्धासुखादृते ॥”—अभि० दी० ५४३ का० ।

“पठम पटिलद्धत्ता देसितत्ताय वुच्चते ।
सङ्गहातो पठम ज्ञान तथापि दुतियादिनि^१ ॥”

वितर्क आदि ध्यानाङ्ग क्यों हैं ? — इन रूपावचर चित्तो मे स्पर्श (फस्स)-आदि चैतसिक भी तो सम्प्रयुक्त होते हैं, फिर केवल वितर्क-आदि पाँच चैतसिको को ही क्यों ध्यान कहा जाता है ?

समाधान—यह ठीक है कि इनमे स्पर्श-आदि चैतसिक भी सम्प्रयुक्त होते हैं, किन्तु यहाँ वितर्क-आदि पाँच चैतसिक ही आलम्बन मे ‘उपनिध्यान’-कृत्य करते हैं तथा प्रतिपक्षी नीवरण-धर्मों का ‘दहन’-कृत्य करते हैं, अतएव इन्हे ही ध्यान कहते हैं ।

“उपनिज्झानकिच्चत्ता कामादिपटिपक्खतो ।
सन्तेस्वपि च अञ्जेसु पञ्चेव ज्ञानसञ्जिता^२ ॥”

अर्थात् उपनिध्यानकृत्य करने से तथा कामच्छन्द-आदि नीवरण-धर्मों के प्रतिपक्षभूत होने से, अन्य स्पर्श-आदि धर्मों के होने पर भी ये पाँच ही ध्यानसङ्ग है ।

उपर्युक्त अर्थ के अनुरोध से ही “कसिणादिआरम्भण ज्ञायति उपनिज्झायतीति

तृतीय ध्यान—

“प्रीत्या विरागाद् उपेक्षको विहरति प्रतिसवेदयति कायेन सुख भवत्यनास्रव पुद्गल स उच्यते उपेक्षक स्मृतिमान् सुखविहारी तृतीय ध्यानमवतीर्ण । ..” — अभि० मृ०, पृ० ६५ ।

“तृतीय ध्यान पञ्चाङ्गम् । पञ्चाङ्गानि — उपेक्षा स्मृति सम्प्रजन्त्य सुख चित्तै-
काग्रता च ।” — अभि० समु०, पृ० ६८ ।

“तृतीये पञ्च तूपेक्षा, स्मृतिर्ज्ञान सुख स्थिति ।” — अभि० को० ८ ८, पृ० २२३ ।

“तृतीये पञ्चमे प्रज्ञा, स्मृत्युपेक्षा सुख स्थिति ।

क्लिष्टे त्वङ्गद्वय ज्ञेय, समाधिर्वेदना सुखम् ॥” — अभि० दी० ५४४ का०, पृ० ४०८
चतुर्थ ध्यान—

“सुखस्य प्रहाणात् पूर्वमेव दुःखस्य प्रहाणात् सौमनस्यदौर्मनस्ययोरस्तङ्गमादुपेक्षास्मृति-
परिशुद्धमुपसम्पादयति चतुर्थ ध्यानम् ।” — अभि० मृ०, पृ० ६६ ।

“चतुर्थ ध्यान चतुरङ्गम् । चत्वार्यङ्गानि उपेक्षापरिशुद्धि स्मृतिपरिशुद्धि अदुःखासुखा
वेदना चित्तैकाग्रता च ।” — अभि० समु०, पृ० ६८ ।

“चत्वार्यन्ते स्मृत्युपेक्षाऽसुखादुःखसमाधय ।” — अभि० को० ८ : ८, पृ० २२३ ।

“अन्त्ये चत्वार्युपेक्षे द्वे, समाधि स्मृतिरेव च ।

क्लिष्टे ध्याने चतुर्थे तु, द्वे अङ्गे वेदना स्थिति ॥”

—अभि० दी० ५४५ का०, पृ० ४०८ ।

१. ब० भा० टी० ।

२. कामच्छन्द, व्यापाद, स्त्यान-मिद्ध, औद्धत्य-कौकृत्य एवं विचिकित्सा — ये नीवरण-धर्म हैं । द्र० — अभि० स० ७ . ८ ।

३. विभा०, पृ० ७२ ।

ज्ञान" तथा 'पञ्चनीकधम्मे ज्ञापेतीति ज्ञान' (जो प्रत्यनीक अर्थात् विरोधी नीवरण-धर्मों का दहन करता है, वह ध्यान है) — ऐसा विग्रह किया जाता है ।

विशेष — (क) उपनिध्यानकृत्य का तात्पर्य है — 'कसिण-आदि आलम्बन का धैर्यपूर्वक ध्यान करना' । इस कृत्य का 'एकाग्रता' नामक ध्यानाङ्ग से सम्बन्ध है । यह एकाग्रता का पर्याय है, अतः यह एकाग्रता पाँचों ध्यानों में सङ्गृहीत है । एकाग्रता भी अकेले उपनिध्यानकृत्य में समर्थ नहीं है, वह वितर्क, विचार-आदि अङ्गों से सम्प्रयुक्त होकर ही उपर्युक्त कृत्य का सम्पादन करने में समर्थ होती है । वितर्क आलम्बन पर सम्प्रयुक्त धर्मों को आरोपित (प्रतिष्ठित) करता है । विचार उसी आलम्बन का 'अनुमज्जन' (पुनः पुनः विमर्श) करता है । प्रीति चित्त का प्रसाद है । सुख चित्त के द्वारा सुखावेदना का अनुभव है । इन चार ध्यानाङ्गों के अभिनिरोपण, अनुमज्जन-आदि कृत्यों के सहयोग से ही एकाग्रता उपनिध्यानकृत्य में समर्थ हो पाती है^१ ।

[मणिमञ्जूसाकार वितर्क, विचार-आदि ध्यानाङ्गों के अभिनिरोपण, अनुमज्जन-आदि कृत्यों को भी उपनिध्यानकृत्य कहते हैं^२, यह विचारणीय है ।]

(ख) वितर्कध्यानाङ्ग — यह स्त्यान (थीन) एव मिद्ध नामक प्रत्यनीकभूत नीवरण-धर्मों का दहन (प्राण) करता है । स्त्यान एव मिद्ध का स्वभाव आलस्य है । इसके विपरीत वितर्क का स्वभाव सर्वदा अभिनिरोपण करना है, अतः विरुद्धस्वभाव होने से वितर्कध्यानाङ्ग स्त्यान एव मिद्ध नामक नीवरण-धर्मों को अपनी सन्तान में नहीं आने देने के लिये उनका दहन (प्राण) करता है तथा सम्प्रयुक्त-धर्मों (चित्त-चैतसिकों) को आलम्बन में अभिनिरोपित करता है ।

विचारध्यानाङ्ग — यह विचिकित्सा नामक नीवरण-धर्म का दहन करता है । वितर्क ने जिन सम्प्रयुक्त धर्मों का आलम्बन में अभिनिरोपण किया था, विचिकित्सा उसमें सशय उत्पन्न कर सकती है, अतः विचार अभिनिरोपित धर्मों को प्राप्त-आलम्बन से हटने न देने के लिये आलम्बन का पुनः पुनः अनुमज्जन (विचार-विमर्श) करता है । अतः विचार, विचिकित्सा से विपरीतस्वभाव होने के कारण, विचिकित्सा का दहन करता है एव कसिण-आदि आलम्बन का अनुमज्जन करता है ।

प्रीतिध्यानाङ्ग — यह व्यापाद नामक नीवरण-धर्म का दहन करता है । व्यापाद द्वेष ही है । वह चण्डलक्षण है, अतः आलम्बन के प्रति अप्रीति स्वभाववाला है । विचार के द्वारा पुनः पुनः अनुमज्जन करने पर भी यदि व्यापाद उसमें विघ्न उपस्थित करता है तो विचार आलम्बन का भली भाँति विमर्श नहीं कर सकता । प्रीति आलम्बन के प्रति प्रिय स्वभाववाली है । व्यापाद एव प्रीति दोनों परस्पर विरुद्धस्वभाव होने के कारण, प्रीतिध्यानाङ्ग व्यापाद-नीवरण को चित्तसन्तति में न आने देने के लिये उसका

१ तु० — विमु०, पृ० १०० ।

२. तु० — विभा०, पृ० ७०, प० दी०, पृ० ४७ ।

३ "कसिणादीनि आरम्भणानि उपगन्त्वा निज्ज्ञानं ओलोकनं चिन्तनं वा उपनिज्ज्ञानं; किं त ? अभिनिरोपणानुपबन्धन-पीणन-उपव्यूहन-समाधानानि । तमेव किञ्च उपनिज्ज्ञानकिञ्च ।" — मणि०, प्र० भा०, पृ० १८२ ।

दहन करता है तथा वितर्क के द्वारा गूहीत एव विचार के द्वारा पुनः पुनः अनुमज्जित आलम्बन में अत्यन्त प्रीति उत्पन्न करता है।

सुखध्यानाङ्ग — यह औद्धत्य (उद्धच्च) एव कौकृत्य (कुक्कुच्च) नामक नीवरण-धर्मों का प्रहाण करता है। औद्धत्य का स्वभाव अनुपशम तथा कौकृत्य का स्वभाव अनुताप है। कसिण-आदि आलम्बनो में चित्तसन्तति के प्रीतियुक्त होने पर भी औद्धत्य एव कौकृत्य के कारण, यदि आलम्बन में अनुभव करने के लिये कोई रस नहीं है तो वह उसमें शान्तिपूर्वक स्थित नहीं रह सकती। औद्धत्य एव कौकृत्य के द्वारा विघ्न किये जाने से अनुपशम एव अनुताप होने से वह तुरन्त आलम्बन से हट जायेगी। सुख, आलम्बन के रस का अनुभव करता है और वह उपशमलक्षण है। अतः औद्धत्य एव कौकृत्य से विपरीतस्वभाव होने के कारण सुखध्यानाङ्ग औद्धत्य एव कौकृत्य नामक नीवरण-धर्मों को चित्तसन्तति में न आने देने के लिये उनका दहन करता है तथा वितर्क, विचार एव प्रीति के कृत्यों से प्रतिष्ठापित आलम्बन के रस का अनुभव करता है, साथ ही चित्तधातु को पुष्ट करता है।

एकाग्रताध्यानाङ्ग — यह कामच्छन्द नामक नीवरण-धर्म का दहन (प्रहाण) करता है। कामविषयो में राग (आसक्ति) उत्पन्न करनेवाले लोभ एव तृष्णा को 'कामच्छन्द' कहते हैं। कामविषयानुगामी होने के कारण यह चित्तधातु को विकीर्ण करता है अथवा विकम्पित करता है। यदि यह कामच्छन्द नामक नीवरण चित्तधातु में उपस्थित होता है तो वितर्क, विचार, प्रीति एव सुख अपने कसिण-आलम्बन में स्थिर नहीं रह सकते, ये आलम्बन से अपगत हो सकते हैं। चित्त का आलम्बन से विचलित न होना अर्थात् आलम्बन में ही स्थिर रहना 'एकाग्रता-ध्यानाङ्ग' (समाधि) है, अतः कामच्छन्द से विपरीत-स्वभाव होने के कारण, यह कामच्छन्द को चित्तसन्तति में आने न देकर उसका दहन करता है तथा चित्त को आलम्बन में स्थिर (दृढ) करता है। एकाग्रता को ही 'समाधि' कहते हैं।

अतएव 'पच्चनीके धम्मो ज्ञापेति' — इस विग्रह के अनुसार वितर्क, विचार-आदि पाँच चैतसिक ही ध्यानाङ्ग कहे जाते हैं।

[अविद्या नामक नीवरण-धर्म ध्यान-धर्मों का आवरण (आबाधन) नहीं करता, वह केवल मार्ग एव फल धर्मों का ही आवरण करता है, अतः ध्यानाङ्गों के द्वारा प्रहातव्य नीवरणों में उसका समावेश नहीं है।]

“वितक्को थीनमिद्धस्स विचिकिच्छाय विचारो ।

पीति चापि व्यापादस्स सुख उद्धच्चकुक्कुच्च ।

समाधि कामच्छन्दस्स पटिपक्खो ति पेट्ठे” ॥

अर्थात् वितर्क स्थान एव मिद्ध का, विचार विचिकित्सा का, प्रीति व्यापाद

१ ब० भा० टी० । “समाधि कामच्छन्दस्स पटिपक्खो, पीति व्यापादस्स, वितक्को थीनमिद्धस्स, सुख उद्धच्चकुक्कुच्चस्स, विचारो विचिकिच्छाया ति पेट्ठे वुत्त ।”

— अट्ठ०, पृ० १३५ । विसु० ४ . ८६, पृ० १५ ।

का, सुख औद्धत्य एव कौकृत्य का तथा समाधि (एकाग्रता) कामच्छन्द का प्रतिपक्ष है— इस प्रकार 'पेटकोपदेस' में वर्णित है ।

उपेक्षा भी एक ध्यानाङ्ग है और ध्यानाङ्ग का सामान्य लक्षण है — 'नीवरण-धर्मों का दहन करना', तब प्रश्न होता है कि उपेक्षा किस नीवरण-धर्म का दहन करती है ?

समाधान — उपेक्षाध्यानाङ्ग भी सुखध्यानाङ्ग की ही तरह उपशमस्वभाव है, अतः यह भी सुख की तरह औद्धत्य एव कौकृत्य का ही प्रतिपक्ष है । यथा—

“उपेक्षा पन सन्तत्ता सुखमिच्चेव भासिता^१ ।”

शान्तस्वभाव होने के कारण उपेक्षा भी 'सुख ही है' — ऐसा कहा गया है ।

संस्कार-चिनिश्चय — 'सङ्खार' शब्द का अर्थ उसकी व्याख्या एव विग्रह-आदि का वर्णन हम 'लोभमूलचित्त' प्रकरण में कर चुके हैं, अतः यहाँ पुनरुक्ति-भय से उसे छोड़ते हैं ।

प्रश्न — महग्गत एव लोकोत्तर चित्तों में असंस्कारिक-ससंस्कारिक भेद क्यों नहीं किया गया ?

उत्तर — महग्गत एव लोकोत्तर चित्तों की प्राप्ति के लिये भावना करते समय भी यदि दूसरों से प्रेरणा प्राप्त करना अपेक्षित ही होगा तो स्वतः उत्साहमन्दता (अनुत्साह) होने के कारण इन धर्मों की प्राप्ति तो दूर की बात होगी, उनके निमित्त-मात्र का श्रवभास भी असम्भव है । अतः (प्रेरणा के अभाव से) महग्गत एव लोकोत्तर चित्तों को ससंस्कारिक नहीं कह सकते । उन्हें असंस्कारिक भी नहीं कहा जा सकता; क्योंकि ससंस्कारिक एव असंस्कारिक परस्पर सापेक्ष होते हैं । कुछ चित्तों के ससंस्कारिक होने पर अवशिष्ट चित्तों को असंस्कारिक कहते हैं । यहाँ जब ससंस्कारिक होते ही नहीं तो वे असंस्कारिक भी नहीं कहे जा सकते ।

'नेत्तिपकरण' में यद्यपि असंस्कार-समाधि तथा ससंस्कार-समाधि — इस तरह समाधि के दो भेद किये गये हैं, तथापि वहाँ के 'सङ्खार' शब्द का अर्थ यहाँ के 'सङ्खार' शब्द के अर्थ से भिन्न है । वहाँ 'दुक्खा पटिपदा' (दुःखा प्रतिपदा) से प्राप्त समाधि को 'ससंस्कार-समाधि' तथा 'सुखा पटिपदा' से प्राप्त समाधि को 'असंस्कार-समाधि' कहा गया है^२ । उपचार-भावना तक पहुँचने के पूर्व यदि नीवरण-आदि क्लेश-धर्मों के प्रहाणार्थ अत्यधिक प्रयत्न या दुष्कर चर्या करनी पड़े तो उसे 'दुक्खा पटिपदा' कहते हैं, तथा यदि नीवरण-आदि क्लेश-धर्मों का प्रहाण अनायास ही सिद्ध हो जाये तो उसे 'सुखा पटिपदा' कहते हैं । इस प्रकार 'नेत्तिपकरण' की दोनों प्रतिपदाएँ 'अभिधम्मत्थसङ्गहो' के 'सङ्खार' से भिन्न हैं ।

परमत्यदीपनीवाद^३ — परमत्यदीपनीकार का मत है कि महग्गत एव लोकोत्तर ध्यान-चित्तों में भी असंस्कारिक-ससंस्कारिक दोनों होने चाहिये । इन दोनों के होने पर

१ विभा०, पृ० ७२ ।

२. नेत्ति०, पृ० ६५ ।

३ तु० — प० दी०, पृ० ४६ ।

भी ध्यान-धर्मों को इनके द्वारा विशेषित नहीं किया गया है, क्योंकि पूर्व-प्रयोग नामक 'सङ्खार' (जिसके द्वारा चित्त ससस्कारिक होते हैं और ससस्कारिक की अपेक्षा से असस्कारिक होते हैं) का सम्बन्ध केवल ध्यान-धर्मों से ही नहीं होता, अपितु उसका सम्बन्ध अकुशल-धर्मों से भी होता है । 'दुक्खा पटिपदा' का सम्बन्ध केवल 'पटिपत्ति' नामक ध्यान-धर्मों से ही होता है, अतः इस ध्यान-खण्ड (महगगत-लोकोत्तर चित्तो) को सर्व (कुशल-अकुशल) —साधारण 'सङ्खार' से विशेषित न करके सर्व-असाधारण 'पटिपदा' से ही विशेषित करके 'पठमज्ज्ञान उपसम्पज्ज विहरति दुक्खपटिपदा दन्वा-भिञ्ज' आदि कहा गया है । इस तरह सुखाप्रतिपदा-ध्यान और असस्कारिक ध्यान तथा दुःखाप्रतिपदा-ध्यान और ससस्कारिक ध्यान एकार्थक है ।

निराकरण — यद्यपि दुःखाप्रतिपदा-ध्यान को ससस्कारिक तथा सुखाप्रतिपदा-ध्यान को असस्कारिक कहा जा सकता है, तथापि प्रस्तुत ग्रन्थ में 'सङ्खार' शब्द का जैसा अर्थ है — उस अर्थ में नहीं । प्रस्तुत ग्रन्थ में 'ससस्कारिक एव असस्कारिक' — यह भेद शक्ति-भेद (मन्द, तीक्ष्ण) से होता है, किन्तु यहाँ दुःखा प्रतिपदा होने पर शक्ति की मन्दता या सुखा प्रतिपदा होने पर शक्ति की तीक्ष्णता नहीं होती । पुनश्च — ध्यान-चित्तो के वर्णन के अवसरो पर 'पटिपदा' शब्द सर्वदा उनके साथ प्रयुक्त भी नहीं होता । इसीलिये 'धम्मसङ्गणिपालि' में बिना 'पटिपदा' शब्द के ही चित्त का केवल स्वरूपमात्र द्योतित करने के लिये 'पठम ज्ञान उपसम्पज्ज विहरति' आदि शुद्ध नवक को सर्वप्रथम कह कर तदनन्तर आलम्बन एव प्रतिपदा के द्वारा उसका विस्तार-पूर्वक वर्णन किया है । इस प्रकार चित्त का स्वरूपमात्र बिना 'पटिपदा' शब्द के ही दिखाया गया है । तथाच — 'सङ्खार' शब्द के स्थान में यदि 'पटिपदा' शब्द का प्रयोग किया जायेगा तो रूपावचर चित्त पन्द्रह ही न होकर तीस तक भी हो सकते हैं । अतः 'परमत्थदीपनी' का उपर्युक्त मत विचारणीय है^१ ।

विभावनीवाद^२ — विभावनीकार के मत में रूपावचर चित्तो के 'असस्कारिक-ससस्कारिक' भेद के विषय में दो वाद हैं १ इन्हें असस्कारिक एव ससस्कारिक दोनों ही नहीं कहा जा सकता, २ ये केवल ससस्कारिक ही हो सकते हैं । ये दोनों वाद अधिकार एव पूर्वाभिसंस्कार के आधार पर स्थित हैं । पूर्व जन्म में चाहे ध्यान की प्राप्ति हुई हो अथवा न हुई हो, किन्तु उसकी प्राप्ति के लिये यदि पर्याप्त प्रयत्न किया गया था तो इस जन्म में उसे ही 'अधिकार' कहते हैं । इस जन्म में ध्यान की प्राप्ति के पूर्व 'पठवी, पठवी' आदि कह कर जो भावना की जाती है उसे 'पूर्वाभिसंस्कार' कहते हैं । पूर्वाभिसंस्कार न करके यदि केवल अधिकारमात्र से ध्यान की प्राप्ति होती है तो पूर्वाभिसंस्कार न होने के कारण उस ध्यान को असस्कारिक-ध्यान कहा जा सकता है; किन्तु पूर्वाभिसंस्कार के बिना केवल अधिकारमात्र से ध्यान की प्राप्ति असम्भव है, अतः ध्यान-चित्तो को असस्कारिक नहीं कहा जा सकता । अधिकार के बिना केवल

१. ब० भा० टी० ।

२. तु० — विभा०, पृ० ७२ ।

पूर्वाभिसंस्कारमात्र से यदि ध्यान की प्राप्ति होती है तो अधिकार के न होने के कारण उस ध्यान को ससंस्कारिक-ध्यान कहा जा सकता है, किन्तु अधिकार के न होने पर केवल पूर्वाभिसंस्कारमात्र से ध्यान की प्राप्ति असंभव है, अतः ध्यान-चित्तो को ससंस्कारिक भी नहीं कहा जा सकता।

इस प्रकार विभावनीकार पहले जिस दृष्टिकोण को रखते हैं, आगे चलकर उसी का खण्डन करके असंस्कारिक-ससंस्कारिक के विषय में एक अस्पष्ट एवं उलझा हुआ दृष्टिकोण प्रस्तुत करते हैं।

प्रथमवाद — विभावनीकार का अभिप्राय यह है कि अधिकार एवं पूर्वाभिसंस्कार, दोनों के होने पर ही ध्यान की प्राप्ति हो सकती है, किन्तु उनका यह वाद — ‘अधिकार के बिना ध्यान की प्राप्ति असंभव है’ — समीचीन नहीं है। अधिकार के बिना यद्यपि ध्यान-प्राप्ति दुरधिगम है, तथापि ‘असंभव है’ — ऐसा नहीं कहा जा सकता। लोकोत्तर-धर्मों की तरह लौकिक-धर्म पूर्वकृत पारमियों के होने पर ही प्राप्ति हो सकते हैं — ऐसा नहीं है, त्रिहेतुक पुद्गल यदि उत्साह करे तो लौकिक ध्यानों की प्राप्ति असंभव नहीं है। इसीलिये रूपावचर चित्तो की व्याख्या के प्रसङ्ग में ‘अदृशालिनी’ में भी “यो च समर्थे अकृताधिकारो तस्स दुक्खा पटिपदा होति” — ऐसा लिखा है। अर्थात् शमथ में जिस साधक का अधिकार नहीं है, उसकी प्रतिपदा दुःखा होती है। ‘पूर्वाभिसंस्कार के बिना ध्यान की प्राप्ति असंभव है’ — यह मत भी युक्तियुक्त नहीं है। ध्यान-धर्मों में असंस्कारिक एवं ससंस्कारिक का विचार करते समय उस (विचार-काल) में सामान्य रूप से (ध्यान-प्राप्ति से पूर्व) आरब्धकर्म नामक पूर्वाभिसंस्कार को नहीं जोड़ना चाहिये। ध्यान-प्राप्ति के लिये ‘पठवी, पठवी’ की भावना से आरब्ध कर्म (पूर्वाभिसंस्कार) ध्यान-प्राप्ति के सामान्य कारण हैं। ये ‘स्वप्रयोग’ या ‘पर-प्रयोग’ नामक ‘सङ्घार’ नहीं हैं। इस प्रकार के सामान्य पूर्वाभिसंस्कार को भी यदि ‘सङ्घार’ कहा जाता है तो सभी कुशल एवं अकुशल कर्म पूर्वाभिसंस्कार के बिना नहीं हो सकेंगे और मानसिक कर्म के अतिरिक्त कोई भी कुशल या अकुशल कर्म असंस्कारिक न हो सकेंगे, अतः असंस्कारिक एवं ससंस्कारिक के विषय में विचार करते समय पूर्वाभिसंस्कार का विचार नहीं करना चाहिये। जैसे — कोई दायक स्वतः (अपने मन से) किसी भिक्षु को दान देना चाहता है। इस प्रक्रिया में उसे श्रौदन पकाने से प्रारम्भ करके पक्वान्न को भिक्षापात्र में डालने तक अनेकविध उपक्रम करने पड़ते हैं। ये सम्पूर्ण उपक्रम दान के ही अङ्ग हैं। यदि इन्हें (पूर्वाभिसंस्कार को) भी ‘सङ्घार’ कह कर दान को भी ‘ससङ्घारिक’ कहा जाता है तो समग्र कुशल एवं अकुशल कर्म ससंस्कारिक ही हो जायेंगे, केवल एक मानसिक कर्म ही असंस्कारिक होगा; अतः पूर्वाभिसंस्कार के आधार पर ‘असंस्कारिक-ससंस्कारिक’ भेद करना युक्ति-सङ्गत नहीं है^१।

१. अट्ठ०, पृ० १५०।

२. ब० भा० टी०।

रूपावचरविपाकचित्तानि

१६. वितक्कविचारपीतिसुखेकगतासहितं पठमज्ज्ञानविपाकचित्तं, विचार-पीतिसुखेकगतासहितं दुतियज्ज्ञानविपाकचित्तं, पीतिसुखेकगतासहितं ततिय-ज्ज्ञानविपाकचित्तं, सुखेकगतासहितं चतुत्थज्ज्ञानविपाकचित्तं, उपेक्खेकगता-सहितं पञ्चमज्ज्ञानविपाकचित्तञ्चेति इमानि पञ्च पि रूपावचरविपाक-चित्तानि नाम ।

वितर्क, विचार, प्रीति, सुख एव एकाग्रता नामक पाँच ध्यानाङ्गसहित प्रथमध्यान विपाकचित्त,

विचार, प्रीति, सुख एवं एकाग्रता नामक चार ध्यानाङ्गसहित द्वितीयध्यान विपाकचित्त,

प्रीति, सुख एवं एकाग्रता नामक तीन ध्यानाङ्गसहित तृतीयध्यान विपाकचित्त,

सुख एव एकाग्रता नामक दो ध्यानाङ्गसहित चतुर्थध्यान विपाकचित्त

तथा उपेक्षा एव एकाग्रता नामक दो ध्यानाङ्गसहित पञ्चमध्यान विपाकचित्त —

इस प्रकार ये पाँचो रूपावचर विपाकचित्त है ।

द्वितीयवाद — ‘पूर्वाभिसंस्कार के होने पर ही ध्यान-धर्मों की उत्पत्ति सम्भव है, अतः ये कभी भी असंस्कारिक नहीं हो सकते, केवल संस्कारिक ही हो सकते हैं । इस प्रकार ध्यान-धर्मों में असंस्कारिक के न होने से ‘यह असंस्कारिक है, या यह संस्कारिक है’ — ऐसा सन्देह भी आवश्यक नहीं है, क्योंकि वे केवल संस्कारिक ही होते हैं । इस प्रकार ध्यान-धर्मों में संस्कारिकमात्र होने से उन्हें ‘सङ्खार’ शब्द के द्वारा (‘संस्कारिक’ ऐसा) विशेषित नहीं किया गया है’ — विभावनीकार के इस मत को ‘अभिधम्म’ शास्त्र में निष्णात बर्मा के कई प्रसिद्ध विद्वान् स्वीकार करते हैं; “किन्तु पूर्वाभिसंस्कार को ‘सङ्खार’ नहीं कहा जा सकता और इसके आधार पर चित्तों को ‘संस्कारिक’ नहीं कह सकते । अतः विभावनीकार का द्वितीय वाद भी युक्तियुक्त नहीं है ।”

रूपावचरक्रियाचित्तानि

२० वितक्कविचारपीतिसुखेकगतासहितं पठमज्ज्ञानक्रियाचित्तं, विचारपीतिसुखेकगतासहितं दुतियज्ज्ञानक्रियाचित्तं, पीतिसुखेकगतासहितं ततियज्ज्ञानक्रियाचित्तं, सुखेकगतासहितं चतुत्थज्ज्ञानक्रियाचित्तं, उपेक्खे-कगतासहितं पञ्चमज्ज्ञानक्रियाचित्तञ्चेति इमानि पञ्च पि रूपावचरक्रिया-चित्तानि नाम ।

इच्चेवं सब्बथापि पन्नसर* रूपावचरकुशल-विपाक-क्रियाचित्तानि समत्तानि ।

२१ पञ्चधा ज्ञानभेदेन रूपावचरमानसं ।

पुञ्जपाकक्रियाभेदा तं पञ्चदसधा भवे ॥

वितर्क, विचार, प्रीति, सुख एवं एकाग्रता नामक पाँच ध्यानाङ्गसहित प्रथमध्यान क्रियाचित्त,

विचार, प्रीति, सुख एव एकाग्रता नामक चार ध्यानाङ्गसहित द्वितीयध्यान क्रियाचित्त,

प्रीति, सुख, एव एकाग्रता नामक तीन ध्यानाङ्गसहित तृतीय-ध्यान क्रियाचित्त,

सुख एव एकाग्रता नामक दो ध्यानाङ्गसहित चतुर्थध्यान क्रियाचित्त

तथा उपेक्षा एव एकाग्रता नामक दो ध्यानाङ्गसहित पञ्चमध्यान क्रियाचित्त—इस प्रकार ये पाँचो रूपावचर क्रियाचित्त हैं ।

इस तरह सर्वथा पन्द्रह रूपावचर कुशल, विपाक एव क्रियाचित्त समाप्त ।

रूपावचर चित्त ध्यान-भेद से पाँच प्रकार के हैं । वे ही कुशल, विपाक एवं क्रिया-भेद से पन्द्रह प्रकार के हो जाते हैं ।

रूपावचरक्रियाचित्त

२० ज्ञान-सम्प्रयुक्तता—ये पन्द्रह रूपावचर चित्त प्रज्ञा चैतसिक से सम्प्रयुक्त होने के कारण ज्ञान-सम्प्रयुक्त ही होते हैं^१ ।

२१ विशेष—इन पन्द्रह रूपावचर चित्तों में प्रथमध्यान से चतुर्थध्यानपर्यन्त बारह चित्त सोमनस्यवेदना से सम्प्रयुक्त होते हैं । शेष (पञ्चमध्यान के) तीन चित्त उपेक्षावेदना से सम्प्रयुक्त होते हैं ।

रूपावचरचित्त समाप्त ।

* पणसरस—स्या० ('ण' सर्वत्र) ।

अरूपावचरसोभनचित्तानि (१२)

कुशलचित्तानि

२२ आकाशानञ्चायतनकुशलचित्तं, विज्ञानञ्चायतनकुशलचित्तं, आकिञ्चञ्चायतनकुशलचित्तं, नैवसञ्ज्ञानासञ्चायतनकुशलचित्तञ्चेति इमानि चत्तारि पि अरूपावचरकुशलचित्तानि नाम ।

आकाशानन्त्यायतन कुशलचित्त, विज्ञानानन्त्यायतन कुशलचित्त, आकिञ्चन्यायतन कुशलचित्त एव नैवसञ्ज्ञानासञ्चायतन कुशलचित्त— इस प्रकार ये चारो अरूपावचर कुशलचित्त हैं^१।

अरूपावचरकुशलचित्त

२२ आकाशानञ्चायतनकुशलचित्तं— (आकाश + आनञ्च + आयतन) नौ 'कसिण' (कृत्स्न)-धर्मों में से किसी एक को उद्धाटित करने पर प्राप्त होनेवाली आकाशप्रज्ञप्ति ही 'आकाश' है^२।

(आकाश के भेद 'रूपसङ्गहविभागो' नामक पष्ठ परिच्छेद में तथा 'कसिण' धर्मों का स्वभाव 'कम्मट्ठानसङ्गहविभागो' नामक नवग परिच्छेद में कहेंगे।)

आकाशप्रज्ञप्ति परमार्थ-धर्मों की तरह द्रव्यस्वभाव नहीं है । अतः उसका 'उत्पाद' एव 'भङ्ग' से परिच्छेद नहीं होता । 'अनन्तो आकासो—अनन्ताकासो' (उत्पाद एव भङ्ग से अपरिच्छिन्न आकाश) —ऐसा विग्रह करने पर विशेषण के पूर्व में रहने से 'अनन्ताकासो' यह रूप होना चाहिये । किन्तु 'अनन्त' इस विशेषण को पीछे (विशेषणोत्तरपदसमास) करने से व्याकरण के नियमानुसार 'आकाशानन्त'—ऐसा रूप निष्पन्न होता है । 'आकाशानन्तमेव आकाशानञ्च' अनन्त आकाश ही आकाशानन्त्य है । 'आयतन' शब्द का अर्थ आधार है । उपर्युक्त आकाशप्रज्ञप्ति ही आलम्बन करनेवाले ध्यान-चित्त की आधार होने के कारण 'आयतन' होती है । अतः 'आकाशानञ्च च त आयतन चाति आकाशानञ्चायतन' अर्थात् जो आकाशानन्त्य 'आयतन' भी है, उसे 'आकाशानन्त्यायतन' कहते हैं । इस प्रकार उपर्युक्त शब्द की निष्पत्ति होती है ।

उपर्युक्त कथन के अनुसार 'आकाशानन्त्यायतन' शब्द के द्वारा आकाशप्रज्ञप्ति का ही ग्रहण होता है, ध्यान एव सम्प्रयुक्त धर्मों का नहीं । स्थानोपचार एव कारणोपचार

१- "चत्वार्यारूपध्यानानि ।" — अभि० मृ०, पृ० ६४ ।

"विज्ञानानन्त्यमाकाशानन्त्यमाकिञ्चनाह्वयम् ।

तथा प्रयोगान्मान्दद्यात्, न सज्ञा नाप्यसज्जकम् ॥" — अभि० को० ८, पृ० २२२ ।

२. तु० — विभा०, पृ० ७३, प० दी०, पृ० ५२, "रूपसज्ञाना समतिक्रमात् पश्यन्त्यनन्त-मवकाशमित्याकाशानन्त्यायतनसमापत्तिमवतरति, आकाशानन्त्यायतनसुप्रतिष्ठित-साक्षात्कुर्वन्निम मार्गमुपसम्पादयति आकाशानन्त्यायतनसमाधिम् ।" — अभि० मृ०, प० ६० ।

से उपर्युक्त शब्द द्वारा सम्प्रयुक्त ध्यानो का ग्रहण किया जाता है । कारण (स्थान) - भूत आलम्बन के 'आकाशानन्त्यायतन' - इस नाम का आलम्बन करनेवाले (आलम्बनक) कार्यरूप (स्थानी) ससम्प्रयुक्त ध्यान में उपचार करके ससम्प्रयुक्त ध्यान को भी 'आकाशानन्त्यायतन' कहा जाता है ।

अथवा 'आकासानञ्च आयतन यस्मात् आकासानञ्चायतन' - इस प्रकार बहुव्रीहि समास करना चाहिये । अर्थात् जिस ससम्प्रयुक्त ध्यान का आकाशप्रज्ञप्ति आधार है, वह 'आकाशानन्त्यायतन' है ।

'आकासानञ्चायतने पवत् कुशलचित्त आकासानञ्चायतनकुशलचित्त' आकाशानन्त्यायतन में प्रवृत्त कुशलचित्त को 'आकाशानन्त्यायतन कुशलचित्त' कहते हैं^१ ।

तात्पर्य यह है कि आकाशानन्त्यायतनचित्त आकाशप्रज्ञप्ति का आलम्बन करता है ।

विज्ञाणञ्चायतनकुशलचित्तं - (विज्ञाण + आनञ्च + आयतन) आकाशानन्त्यायतनचित्त ही 'विज्ञान' है । इस चित्त को ही प्रथम आरूप्य-विज्ञान कहते हैं । यह प्रथम आरूप्य-विज्ञान अनन्त आकाशप्रज्ञप्ति का आलम्बन करता है । अतः आलम्बन के 'अनन्त' इस नाम का विज्ञान में उपचार करके स्थानोपचार एवं कारणोपचार से प्रथम आरूप्य-विज्ञान को भी 'अनन्त' कहते हैं ।

योगी के द्वारा 'अनन्त विज्ञाण, अनन्त विज्ञाण' - इस प्रकार भावना करने से उस भावना के अनुसार पूर्वोक्त विज्ञान को 'अनन्त विज्ञाण' कहा जाता है । यहाँ पर भी विशेषणोत्तरपदसमास करके 'अनन्त' इस विशेषण को पीछे रखने से 'विज्ञाणानन्त' - यह शब्द निष्पन्न होता है । 'विज्ञाणानन्तमेव विज्ञाणानञ्च' अर्थात् अनन्त विज्ञान ही 'विज्ञानानन्त्य' है । यहाँ इस शब्द में मूर्धज णकार-उत्तरवर्ती 'आकार' को ह्रस्व करने तथा उसके अव्यवहित-उत्तरवर्ती 'नकार' का लोप करने से 'विज्ञाणञ्च' - ऐसा रूप सिद्ध होता है । 'विज्ञाणञ्च च त आयतन चाति विज्ञाणञ्चायतन, विज्ञाणञ्चायतने पवत् कुशलचित्त विज्ञाणञ्चायतनकुशलचित्त' जो विज्ञानानन्त्य 'आयतन' भी है, उसे 'विज्ञानानन्त्यायतन' कहते हैं, विज्ञानानन्त्यायतन में प्रवृत्त कुशलचित्त 'विज्ञानानन्त्यायतन कुशलचित्त' है^२ ।

उपर्युक्त व्याख्यान के अनुसार विज्ञानानन्त्यायतनचित्त प्रथम आरूप्य-विज्ञान का आलम्बन करता है - ऐसा जानना चाहिये ।

आकिञ्चञ्चायतनकुशलचित्तं - (आकिञ्चञ्च + आयतन) 'नत्थि किञ्चन यस्मात् आकिञ्चन' जिस प्रथम आरूप्य-विज्ञान का किञ्चित् (भङ्गमात्र) भी अवशिष्ट

१. तु० - विभा०, पृ० ७३; प० दी०, पृ० ५३; अट्ट०, पृ० १६७ ।

२. द्र० - विभा०, पृ० ७३; प० दी०, पृ० ५३, अट्ट०, पृ० १६७, तु० - "अनन्त विज्ञानमिति भावयन् विज्ञानानन्त्यायतनभवतीत्यं पश्यन्नाकाशानन्त्यायतनदोष विज्ञानानन्त्यायतनसुप्रतिष्ठित. साक्षात्कुर्वन्निम मार्गमुपसम्पादयति विज्ञानानन्त्यायतनसमाधिम् ।" - अभि० मू०, पृ० ६६ ।

नहीं है, वह प्रथम आरूप्य-विज्ञान 'अकिञ्चन' है । 'अकिञ्चनस्स भावो आकिञ्चञ्ज' अकिञ्चन के भाव को 'आकिञ्चन्य' कहते हैं ।

यद्यपि यह चित्त उत्पाद-भङ्गात्मक है तथापि उत्पाद से लेकर भङ्गपर्यन्त स्वरूपतः यह किञ्चित् (कुछ) भी नहीं होता, अतएव इसे 'नत्थिभावपञ्जत्ति' (नास्तिभावप्रज्ञप्ति) कहते हैं । यह 'नत्थिभाव' परमार्थ-धर्म न होकर 'अभाव-प्रज्ञप्ति-मात्र' होता है, अतः इसे 'नत्थिभावपञ्जत्ति' कहते हैं । उपर्युक्त विवेचन के अनुसार 'आकिञ्चन्य' शब्द से 'नास्तिभावप्रज्ञप्ति' का ही ग्रहण होता है । 'आकिञ्चञ्जा-यतने पवत्त कुसलचित्त आकिञ्चञ्जायतनकुसलचित्त' आकिञ्चन्यायतन में प्रवृत्त कुशलचित्त 'आकिञ्चन्यायतन कुशलचित्त' है । इस चित्त के द्वारा 'नास्तिभावप्रज्ञप्ति' (नत्थि-भावपञ्जत्ति) का आलम्बन किया जाता है — ऐसा समझना चाहिये^१ ।

नेवसञ्जानासञ्जायतनकुसलचित्तं — (नेव + सञ्जा + न + असञ्जा + आयतन)
'नेव सञ्जा च सा न असञ्जा चाति नेवसञ्जानासञ्जा' जो सज्ञा नहीं है और वह असज्ञा भी नहीं है (फिर भी कुछ है) उसे 'नैवसज्ञानासज्ञा' कहते हैं । यहाँ पर 'नैवसज्ञानासज्ञा' के द्वारा 'सज्ञा'—चैतसिक का ग्रहण होता है । इस चतुर्थ आरूप्य-विज्ञान चित्त में होनेवाले सज्ञा-चैतसिक के अत्यन्त सूक्ष्म होने के कारण उसका अनित्य, अनात्म एव दुःख लक्षणों से सम्मर्शन (विमर्श) नहीं किया जा सकता, और ऐसा करने पर भी उसके अनित्य-आदि स्वभाव ज्ञान में अवभासित नहीं हो पाते^२ । इस प्रकार अनित्य-आदि स्वभावों के भी अवभासित न होने से अत्यन्त सूक्ष्म होने के कारण 'नैवसज्ञा' कहा जाता है । उसके अत्यन्त सूक्ष्म होने पर भी परमार्थ रूप से सत्स्वभाव होने के कारण उसकी सत्ता का अपलाप नहीं किया जा सकता, अतः 'न असज्ञा'—ऐसा कहा गया है; क्योंकि वह 'कुछ' तो है ही । जैसे—कोई भिक्षु अपने शिष्य के साथ किसी मार्ग से होकर जा रहा है । शिष्य आगे है, अतः वह सामने पानी देखकर 'गुरु के उपानह (जूते) खराब न हो जाये'—इस बुद्धि से गुरु से कहता है कि 'आगे पानी है' । उसके इस वचन को सुनकर गुरु उससे स्नान करने के लिये वस्त्र मागते हैं । तब शिष्य कहता है कि 'पानी नहीं है' । शिष्य का दुबारा यह कहना कि 'पानी नहीं है' पानी की असत्ता का सूचक नहीं है । उसका आशय केवल इतना ही है कि स्नान करने योग्य पानी नहीं है, क्योंकि कुछ पानी तो अवश्य है ही^३ । इसी तरह दार्ष्टान्तिक में भी, अनित्य-आदि लक्षण तक के भी अवभासित न होने से उस चित्त को 'नेवसञ्जा'

१. द्र० — विभा०, पृ० ७३; प० दी०, पृ० ५३; अट्ठ०, पृ० १६८, तु०—“विज्ञानानन्त्या-यतनगतिर्दुःखेति भावयति आकिञ्चन्यायतनगतिमवतरत्याकिञ्चन्यायतनसमापत्ति पश्यन् विज्ञानानन्त्यायतनदोषमाकिञ्चन्यायतनसुप्रतिष्ठित. साक्षात्कुर्वन्निम मार्गमु-पसम्पादयत्याकिञ्चन्यायतनसमाधिम् ।” — अभि० मृ०, पृ० ६६ ।

२. अट्ठ०, पृ० १६६, विभा०, पृ० ७४; प० दी०, पृ० ५४ ।

३. उपमा के लिये द्र० — अट्ठ०, पृ० १७० ।

अरूपावचरविपाकचित्तानि

२३. आकाशानञ्जायतनविपाकचित्तं, विञ्जाणञ्जायतनविपाकचित्तं, आकिञ्चञ्जायतनविपाकचित्तं, नेवसञ्जानासञ्जायतनविपाकचित्तञ्चेति इमानि चत्तारि पि अरूपावचरविपाकचित्तानि नाम ।

आकाशानन्त्यायतन विपाकचित्त, विज्ञानानन्त्यायतन विपाकचित्त, आकिञ्चन्त्यायतन विपाकचित्त एवं नैवसज्ञानासंज्ञायतन विपाकचित्त - इस प्रकार ये चारों अरूपावचर विपाकचित्त हैं ।

(नैवसंज्ञा) कहा गया; किन्तु वह कुछ तो अवश्य है, अतः सर्वथा निस्वभाव न होने के कारण उसे 'नासञ्जा' (नासज्ञा) भी कहा गया है ।

इस चतुर्थ आरूप्य-विज्ञान में न केवल 'संज्ञा'-चैतसिक ही अत्यन्त सूक्ष्म रूप से विद्यमान है; अपितु स्पर्श, वेदना-आदि चैतसिक भी अत्यन्त सूक्ष्म रूप में सम्प्रयुक्त हैं, अतः इसे 'नेवफस्सनाफस्स' (नैवस्पर्शनास्पर्श) या 'नेववेदनानावेदनाचित्त' (नैव-वेदनानावेदनाचित्त) आदि भी कहा जा सकता है, तथापि उपलक्षण से यहाँ केवल 'संज्ञा'-चैतसिक ही कहा गया है^१ । इसमें 'आयतन' शब्द का प्रयोग पहले के आयतन शब्दों की तरह आधार अर्थ में नहीं है, अपितु निस्सयपञ्चय^२ (निश्चय-प्रत्यय) से सम्प्रयुक्त धर्मों के निश्चय (आधार) अर्थ में है । अतएव 'नेव सञ्जानासञ्जा च सा आयतनञ्चा ति नेवसञ्जानासञ्जायतन, नेवसञ्जानासञ्जायतनेन सम्प्रयुक्त कुशलचित्त नेवसञ्जानासञ्जायतनकुशलचित्त' - ऐसा विग्रह किया गया है । अर्थात् जो न 'संज्ञा' है, न 'असंज्ञा' है और सम्प्रयुक्त धर्मों का आधार है, वह 'नैवसज्ञानासंज्ञायतन' है; उससे सम्प्रयुक्त कुशलचित्त 'नैवसज्ञानासंज्ञायतन-कुशलचित्त' है^३ । उपर्युक्त शब्दार्थ के अनुसार नैवसज्ञानासंज्ञायतनचित्त के द्वारा 'तृतीय आरूप्य-विज्ञान का आलम्बन किया जाना' सुस्पष्ट नहीं हो पाया है । यह स्पष्टीकरण नवम परिच्छेद^४ में किया जायेगा ।

१. प० दी०, पृ० ५४ ।

२. द्र० - अभि० स०, अट्ठ० परि०, 'पट्टाननयो' ।

३. तु० - विभा०, पृ० ७४; प० दी०, पृ० ५४; अट्ठ०, पृ० १६६ । "संज्ञायतनं रोग इति असंज्ञायतन मोह इत्येव भावयन् नैवसज्ञानासंज्ञायतनसमापत्तिमवतीर्य पश्यन्ना-किञ्चन्त्यायतनदोषं नैवसज्ञानासंज्ञायतनसुप्रतिष्ठितं साक्षात्कुर्वन्निमं मार्गमुप-सम्पादयति नैवसज्ञानासंज्ञायतनसमाधिमिति नैवसज्ञानासंज्ञायतनध्यानम् ।" - अभि० मृ०, पृ० ६६ ।

४. द्र० - अभि० स० ६ : २६ ।

अरूपावचरक्रियाचित्तानि

२४. आकाशानञ्चायतनक्रियाचित्तं, विज्जाणञ्चायतनक्रियाचित्तं, आकिञ्चञ्चायतनक्रियाचित्तं, नेवसञ्जानासञ्चायतनक्रियाचित्तञ्चेति इमानि चत्तारि पि अरूपावचरक्रियाचित्तानि नाम ।

इच्छेवं सब्बथा पि द्वादस अरूपावचरकुशल-विपाक-क्रियाचित्तानि समत्तानि ।

२५. आलम्बनप्पभेदेन* चतुधारुप्पमानसं ।

पुञ्जापाकक्रियाभेदा पुन द्वादसधा ठितं ॥

आकाशानन्त्यायतन क्रियाचित्त, विज्ञानानन्त्यायतन क्रियाचित्त, आकिञ्चन्यायतन क्रियाचित्त एव नैवसज्ञानासज्ञायतन क्रियाचित्त - इस प्रकार चारों अरूपावचर क्रियाचित्त हैं ।

इस तरह सर्वथा बारह अरूपावचर कुशल, विपाक एवं क्रियाचित्त समाप्त ।

अरूपावचर चित्त आलम्बन के भेद से चार प्रकार के होते हैं । वे ही कुशल, विपाक एवं क्रिया के भेद से बारह प्रकार से (विभक्त होकर) स्थित हैं ।

२५ आलम्बनप्पभेदेन - आलम्बन दो प्रकार के होते हैं : १ आलम्बितव्य, २. अतिक्रमितव्य । आकाशानन्त्यायतन-आदि अरूपावचर चित्तों में इन द्विविध आलम्बनो के क्रम निम्न प्रकार से है -

चित्त	आलम्बितव्य	अतिक्रमितव्य
१. आकाशानन्त्यायतन	आकाशप्रज्ञप्ति	'कसिण'-प्रज्ञप्ति
२. विज्ञानानन्त्यायतन	प्रथम आरूप्य-विज्ञान	आकाशप्रज्ञप्ति
३. आकिञ्चन्यायतन	नास्तिभावप्रज्ञप्ति	प्रथम आरूप्य-विज्ञान
४. नैवसज्ञानासज्ञायतन	तृतीय आरूप्य-विज्ञान	नास्तिभावप्रज्ञप्ति

आलम्बन की अल्पता - रूपावचर ध्यानचित्तों में प्रत्येक के दस 'कसिण' एवं दस 'कोट्टास' आदि अनेक आलम्बन होते हैं, किन्तु अरूपावचर ध्यानचित्तों में ऐसा नहीं है । इनमें एक ध्यान का एक ही आलम्बन होता है ।

प्रश्न - ऐसा क्यों होता है ?

उत्तर - रूपावचरध्यान अङ्गातिक्रमणध्यान होते हैं तथा अरूपावचरध्यान आलम्बनातिक्रमणध्यान होते हैं; अतः रूपावचरध्यानो में अनेक आलम्बनो के होने पर

* ०पभेदेन - म० (क) (सन्धि सर्वत्र नहीं); आलम्बण० - रो०, म० (ख) (सर्वत्र) ।

१. द्र० - अभि० स० ६ : ६; ६ : ८ ।

भी अरूपावचर ध्यानो मे प्रत्येक का एक एक आलम्बन ही होता है। रूपावचर ध्यानो मे नीचे नीचे के ध्यानाङ्गो का प्रहाण करने पर ही ऊपर ऊपर के ध्यानो की प्राप्ति होती है, इसलिये प्रथम ध्यान मे पाँच अङ्ग, द्वितीय ध्यान मे चार अङ्ग — इस प्रकार ध्यानाङ्ग कम होते जाते हैं। अङ्गो का इस प्रकार अतिक्रमण होते रहने से रूपावचर ध्यानो को 'अङ्गातिक्रमणध्यान' कहा जाता है। रूपावचर ध्यानो मे अङ्गो का इस प्रकार अतिक्रमण होता रहता है, अतः उनमे आलम्बनो की अधिकता होने पर भी कोई बाधा नहीं होती।

सब अरूपावचर ध्यानो मे उपेक्षा एव एकाग्रता — ये दो ध्यानाङ्ग ही सर्वदा होते हैं; अतः उनका प्रहाण आवश्यक नहीं होता। तथा नीचे नीचे के ध्यानो के आलम्बनो का अतिक्रमण करने से ही ऊपर ऊपर के ध्यानो की प्राप्ति होती है। इसलिये रूपावचर पञ्चम ध्यान की आलम्बनभूत कसिण-प्रज्ञप्ति का आलम्बन न करके उसका अतिक्रमण करने से आकाशानन्त्यायतन ध्यान की प्राप्ति होती है। इसी तरह आकाशानन्त्यायतन ध्यान की आलम्बनभूत आकाशप्रज्ञप्ति का अतिक्रमण करने से विज्ञानानन्त्यायतन ध्यान की प्राप्ति होती है। इसी तरह अन्य अरूप-ध्यानचित्तो को भी समझना चाहिये। आलम्बनो का इस तरह अतिक्रमण होते रहने से अरूपावचर ध्यानो को 'आलम्बनातिक्रमणध्यान' कहा जाता है। इन अरूपसमापत्तियो मे नीचे नीचे के ध्यानो के आलम्बन का अतिक्रमण करने से ऊपर ऊपर के ध्यानो की प्राप्ति होती है।

“आलम्बनातिक्कमतो चतस्सो पि भवन्तिमा।

अङ्गातिक्कममेतास न इच्छन्ति विभाविनो” ॥

ध्यान के दो भेद — ये रूपावचर एव अरूपावचर ध्यान दो प्रकार के होते हैं^१ :
१. श्मथानुयोगप्रतिलब्ध ध्यान एव २. मार्गसिद्ध ध्यान। इनमे से 'कम्मट्ठान' की भावना करने से प्राप्त होनेवाले ध्यानो को 'श्मथानुयोगप्रतिलब्ध ध्यान' कहते हैं, तथा जिस पुद्गल ने अपने पूर्व भव मे यह प्रार्थना की है कि 'मै आगामी (अनागत) भव मे आठ समापत्तियो का लाभ होऊँ' और उस पुद्गल को यदि अपने वर्तमान भव (जन्म) मे मार्गज्ञान होता है तो ऐसे पुद्गल को ये रूपावचर एव अरूपावचर ध्यान बिना भावना के ही अपने आप प्राप्त हो जाते हैं। मार्ग के द्वारा प्राप्त इस प्रकार के ध्यानो को 'मार्गसिद्ध' ध्यान कहते हैं।

कुछ विद्वानो का कहना है कि 'उपपत्तिसिद्ध ध्यान' नामक एक तीसरा प्रकार और होता है। जैसे — किसी पुद्गल ने काम-भूमि मे किसी ध्यान की प्राप्ति की और इस ध्यान की प्राप्ति के अनन्तर उसकी च्युति (मरण) हो गयी तो उसका उपलब्ध ध्यान अन्तर्हित हो जाता है, किन्तु उस ध्यान के अन्तर्हित हो जाने पर भी जब उसकी ब्रह्मलोक (रूप-अरूप लोक) मे पुनः प्रतिसन्धि (जन्म-ग्रहण) होती है तब उसे

१. अट्ठ०, पृ० १७१, विभा०, पृ० ७४। २. विभा०, पृ० ७२; प० दी०, पृ० ४६।

३. 'कम्मट्ठान' ४० होते हैं। इ० — नव० परि० 'कम्मट्ठानसमुद्देशो'।

लोकुत्तरसोभनचित्तानि (८)

कुसलचित्तानि

२६ सोतापत्तिमग्गचित्तं, सकदागामिमग्गचित्तं, अनागामिमग्गचित्तं, अरहत्तमग्गचित्तञ्चेति इमानि चत्तारि पि लोकुत्तरकुसलचित्तानि नाम ।

स्रोतापत्ति मार्गचित्त, सकृदागामी मार्गचित्त, अनागामी मार्गचित्त एवं अर्हत् मार्गचित्त - इस प्रकार ये चारो लोकोत्तर कुशलचित्त हैं ।

अन्तर्हित ध्यान की पुन प्राप्ति हो सकती है । ब्रह्मलोक में इस तरह बिना भावना के पुन. प्राप्त ध्यान को 'उपपत्तिसिद्ध ध्यान' कहते हैं^१ ।

इन अरूपावचर ध्यानो में कौन वेदना सम्प्रयुक्त होती है - इसका यद्यपि सुस्पष्ट उल्लेख नहीं किया गया है, तथापि ये अरूपावचर ध्यान, क्योंकि पञ्चमध्यान में सङ्गृहीत होते हैं, अतः, रूपावचर पञ्चम ध्यान की तरह इनमें भी उपेक्षावेदना ही होती है - ऐसा समझना चाहिये । इनके सम्प्रयुक्त-विप्रयुक्त-नय एवं संसंस्कारिक-असंस्कारिक-नय का स्पष्ट उल्लेख न होने से रूपावचर ध्यान की तरह ही जानना चाहिये ।

महग्गत चित्त - रूपावचर १५ एवं अरूपावचर १२, कुल २७ चित्त 'महग्गत चित्त' भी कहे जाते हैं^२ ।

लौकिक चित्त - कामचित्त ५४ एवं महग्गत २७, कुल ८१ चित्त 'लौकिक चित्त' भी कहे जाते हैं ।

जाति-भेद से इन ८१ लौकिक चित्तों में अकुशल १२, कुशल १७, विपाक १२ तथा क्रिया चित्त २० होते हैं ।

[इन लौकिक चित्तों में सौमनस्य, उपेक्षा, दौर्मनस्य, सुख, दुःख, असंस्कारिक, संसंस्कारिक, सम्प्रयुक्त, विप्रयुक्त-आदि को सङ्ख्या के साथ जानने का प्रयास करना चाहिये ।]

अरूपावचर चित्त समाप्त ।

लोकोत्तर कुशलचित्त

२६. स्रोतापत्तिमग्गचित्तं - (स्रोत + आपत्ति + मग्ग + चित्त) 'सर्वति सन्दतीति स्रोतो' जो स्यन्दित (प्रस्रवित) होता है, वह स्रोतस् है । 'स्रोतो विद्याति स्रोतो' गङ्गा-आदि के

१. तु० - प० दी०, पृ० ४६ ।

२. "विनीवरणादिताय महत्त गतानि महत्तेहि वा ज्ञायीहि गतानि पत्तानीति महग्गतानि ।" - विभा०, पृ० ८६ ।

प्रवाह (धारा) को 'स्रोतस्' कहते हैं। उस प्रवाह के समान होने से 'आर्य अष्टाङ्गिक मार्ग' को भी 'स्रोतस्' कहा जाता है^१। जैसे - गङ्गा-आदि महानदियों की धारा हिमालय से उद्भूत होकर मार्ग में बिना रुके वेग से समुद्र की ही ओर अग्रेसर होती हुई अन्त में समुद्र में ही मिल जाती है, उसी तरह 'सम्यग्दृष्टि'-आदि आर्य अष्टाङ्गिक मार्ग अपने प्रथम उत्पाद-क्षण से लेकर अग्रतिहत गति से वेगपूर्वक अग्रेसर होते हुए अन्त में निर्वाणरूपी समुद्र तक पहुँच जाते हैं।

यद्यपि साधारण पृथग्जनो की सन्तान में भी कभी-कभी लौकिक कुशल-धर्मों से सम्प्रयुक्त मार्गाङ्ग उत्पन्न हो जाते हैं, तथापि ये मार्गाङ्ग-धर्म क्लेश-धर्मों का अशेष प्रहाण नहीं कर पाते, अतः ये सर्वदा मुख्य रूप से अग्रेसर होते ही रहेंगे - ऐसा नहीं कहा जा सकता। इस भव में अथवा इस क्षण में मार्गाङ्ग-धर्मों के उत्पन्न होने पर यद्यपि चित्त शीलवान् (चारित्र्ययुक्त) हो सकता है तथापि अपर-भव (द्वितीय जन्म) में अथवा दूसरे क्षणों में वह दुःशील (दुश्चरित्र) भी हो सकता है। प्रायः यह देखने में भी आता है कि कोई व्यक्ति वर्तमान भव के बाल्यकाल में कुशल मार्गाङ्ग-धर्मों के उत्पादक शून्य शीलयुक्त होता है फिर भी वह बाद के जीवन में किन्हीं कारणों से कुशल मार्गाङ्गों के नष्ट हो जाने से दुःशील हो जाता है। लोकोत्तर मार्गाङ्ग-धर्म ऐसे नहीं होते। वे एक बार उत्पन्न हो जाने पर निर्वाण को बिना प्राप्त किये बीच में स्वभाव से च्युत नहीं होते, क्योंकि ये अपने उत्पाद के प्रथम क्षण में ही क्लेश-धर्मों का अशेष प्रहाण कर देते हैं। अतः निर्वाण की ओर अग्रेसर होते रहने की इनकी गति में कोई बाधा उपस्थित नहीं हो पाती^२। यथा -

“सिद्ध्यथापि भिक्खवे । गङ्गा नदी समुद्दिप्ता समुद्दपोणा समुद्दपन्भारा ..
एवमेव खो भिक्खवे । भिक्खु अरिय अट्टङ्गिक मग्ग भावेन्तो अरिय अट्टङ्गिक मग्ग
बहुलीकरोन्तो निब्बाननिच्चो होति निब्बानपोणो निब्बानपन्भारो^३ ।”

‘आदितो पज्जन आपत्ति’ प्रथम प्राप्ति ‘आपत्ति’ है। यहाँ पर ‘आ’ शब्द ‘आदि’ के अर्थ में प्रयुक्त है। सकृदागामी मार्ग आदि मार्गों से इस (स्रोतापत्ति) मार्ग की प्राप्ति पहले (प्रथम) होती है। ‘स्रोतस् आपत्ति सोतापत्ति’ अर्थात् स्रोतस् की प्रथम प्राप्ति। ‘स्रोतापत्तिया अधिगतो मग्गो सोतापत्तिमग्गो’ स्रोतापत्ति से अधिगत मार्ग ‘स्रोतापत्ति मार्ग’ है। ‘स्रोतापत्तिमग्गेन सम्प्रयुक्तं चित्तं सोतापत्तिमग्गचित्तं’ स्रोतापत्ति मार्ग से सम्प्रयुक्त चित्त ‘स्रोतापत्ति मार्गचित्त’ है। इस तरह स्रोतापत्ति मार्गचित्त का अर्थ हुआ - ‘स्रोतस्’ की तरह आर्य अष्टाङ्गों की प्रथम प्राप्ति से अधिगत मार्ग से सम्प्रयुक्त चित्त^४।

१. प० दी०, पृ० ५५, तु० - विभा०, पृ० ७५।

२. प० दी०, पृ० ५५।

३. स० नि०, चतु० भा०, पृ० ३४।

यहाँ पर 'स्रोतस्' एव 'मार्ग' दोनों का अर्थ 'आर्य अष्टाङ्गिक मार्ग' ही है, तथापि अभेद में भेदोपचार करके 'स्रोतापत्ति मार्ग' — ऐसा कहा जाता है^१ ।

सकृदागामिमग्गचित्तं — 'सकि आगामी सकदागामी, इम लोक सकि आगच्छति सीलेना ति सकदागामी' इस लोक अर्थात् काम-भूमि में अभ्यासवश (बार बार उत्पन्न होते रहने से आदत पड़ जाने के कारण) जो एक बार आता है उसे 'सकृदागामी' कहते हैं । इस काम-भूमि में एक बार आने से तात्पर्य ब्रह्मलोक-आदि लोको से आना नहीं, अपितु काम-भूमि से ही एक बार पुनः काम-भूमि में प्रतिसन्धि लेने से है । 'परमत्थदीपनी' में ब्रह्मलोक से भी पुनः एक बार आने के सम्बन्ध में विस्तारपूर्वक लिखा हुआ है^२ ।

'सकदागामिनो मग्गो सकदागामिमग्गो, तेन सम्पयुत्तं चित्तं सकदागामिमग्गचित्तं' सकृदागामी पुद्गल के मार्ग को 'सकृदागामी मार्ग' कहते हैं, उससे सम्प्रयुक्त चित्त 'सकृदागामी मार्गचित्त' है^३ ।

अनागामिमग्गचित्तं — 'इम लोकं न आगच्छतीति अनागामी' इस काम-भूमि में पुनः प्रतिसन्धि न लेनेवाले पुद्गल को 'अनागामी' कहते हैं । अनागामी पुद्गल का कामराग-अनुशय एव भवराग-अनुशय सर्वथा प्रहीण हो चुका रहता है, अतः वह काम-भूमि में पुनः प्रतिसन्धि नहीं लेता । काम-भूमि से च्युत होने के अनन्तर यदि वह 'अर्हत्' नहीं होता है तो ब्रह्मलोक में प्रतिसन्धि लेता है ।

१ द्र० — प० दी०, पृ० ५५, विभा०, पृ० ७५ ।

तु० — "अष्टाशीतिसयोजनप्रहाणे पुद्गलं अनास्रवशीलकुशलमूलसिद्धं इत्युच्यते स्रोतप्राप्तं । अष्टाङ्गिकमार्गजलस्रोतसि निर्वाणाभिमुखे मध्यचारीति स्रोतप्राप्तं ।" — अभि० म०, पृ० ८५ ।

"स्रोतापत्तिफलप्रतिपन्नकं कतमं ? निर्वेधभागीयेषु पञ्चदशसु दर्शनमार्गचित्त-क्षणेषु यः पुद्गलः । स्रोतप्राप्तं कतमं ? षोडशे दर्शनमार्गचित्तक्षणेषु यः पुद्गलः ।" — अभि० सम०, पृ० ८८ ।

"अक्षीणभावनाहेयं, फलस्य सप्तकृत्परं ।

प्रकार-त्रि-चतुर्मुक्तो, द्वित्रिजन्मा कुलङ्कुलः ॥" — अभि० को० ६ : ३४, पृ० १७३ ।

२. द्र० — प० दी०, पृ० ५६ ।

३. प० दी०, पृ० ५६, विभा०, पृ० ७५ ।

तु० — "प्रहीणषड्विधसयोजन उच्यते सकृदागामी । कामदेवल्लोकाद् मनुष्येषूपपद्यतं परिनिर्वातीत्युच्यते एकवीचिश्च सकृदागामी च ।" — अभि० म०, पृ० ८५ ।

"सकृदागामिफलप्रतिपन्नकं कतमं ? भावनामार्गे कामावचराणां पञ्चप्रकाराणां क्लेशानां प्रहाणमार्गे यः पुद्गलः । सकृदागामी कतमं ? भावनामार्गे कामावचरस्य षष्ठस्य क्लेशप्रकारस्य प्रहाणमार्गे यः पुद्गलः ।" — अभि० सम०, पृ० ८९ ।

"यावत्पञ्चप्रकारघ्नो, द्वितीये प्रतिपन्नकः ।

क्षीणषष्ठप्रकारस्तु, सकृदागाम्यसौ भवेत् ॥" — अभि० को० ६ : ३५, पृ० १७४ ।

‘अनागामिनो मग्गो अनागामिमग्गो, तेन सम्पयुत्त चित्तअनागामिमग्गचित्त’ अनागामी पुद्गल के मार्ग को ‘अनागामी मार्ग’ कहते हैं, उससे सम्प्रयुक्त चित्त ‘अनागामी मार्गचित्त’ है^१ ।

अरहत्तमग्गचित्तं—‘अरहतो भावो अरहत्त’ अर्हत् के भाव को ‘अर्हत्त्व’ कहते हैं । यह अर्हत्-फलचित्त है । ‘अरहत्तस्स मग्गो अरहत्तमग्गो’ अर्थात् उस अर्हत्-फलचित्त का मार्ग^२ । यहाँ कार्य से कारण को विशेषित किया गया है । ‘कार्य’ है अर्हत्-फलचित्त, तथा कारण है ‘अर्हत्-मार्गचित्त’ । लोक में, जैसे—‘कार्य’ पुत्र के द्वारा ‘कारण’ माता को विशेषित करके ‘तिष्य की माता’—ऐसा कहा जाता है ।

१. तु०—प० दी०, पृ० ५६-५७, विभा०, पृ० ७५ ।

“रूपारूप्यधातुदु खप्रहाणात् (तत एव) लभते परिनिर्वाणं न चोपपद्यतेऽञ्जोलोके इत्युच्यतेऽनागामी ।” —अभि० मृ०, पृ० ८६ ।

“अनागामिफलप्रतिपन्नक. कतम ? भावनामार्गे कामावचराणा सप्तमाष्टमाना क्लेशप्रकाराणा प्रहाणमार्गे य पुद्गल । अनागामी पुद्गल कतम ? भावनामार्गे कामावचरस्य नवमस्य क्लेशप्रकारस्य प्रहाणमार्गे य पुद्गल ।” —अभि० समु०, पृ० ८६ ।

“क्षीण-सप्ताष्टदोषाश्च एकजन्मैकवीचिक ।

प्रतिपन्नकस्तृतीये सोऽनागामी नवक्षयात् ॥”

—अभि० को० ६ ३६, पृ० १७४ ।

२. प० दी०, पृ० ५६, तु०—विभा०, पृ० ७५ ।

“एतस्मिन् काले अर्हत्फल भवत्यनुत्तरम् । अपि सर्वैराग्यानन्तर्यमार्गे पश्चिम-शैक्षचित्तम् । इति वज्रोपमसमाधिक्रमेण प्रथममशैक्षस्य क्षयज्ञान जायते — ‘प्रहीणा मे जाति, प्राप्त मया अर्हत्त्वम्, क्षीणा मे सर्वसंयोजनक्लेशोपक्लेशा’ — इत्युच्यते अर्हन् । सर्वदेवमनुष्येषु पूजाहं इत्युच्यते अर्हन् ।” —अभि० मृ०, पृ० ८६ ।

“अर्हत्त्वफलप्रतिपन्नक कतम ? यावद्भावान्निकाणामष्टप्रकाराणा क्लेशानां प्रहाणमार्गे य पुद्गल । अर्हन् कतम ? भावान्निकस्य नवमस्य क्लेशप्रकारस्य प्रहाणमार्गे य पुद्गल ।” —अभि० समु०, पृ० ८६-८७ ।

“आभवाग्राष्टभागक्षिद्, अर्हत्त्वे प्रतिपन्नक ॥

आनन्तर्येऽपि नवमे, स तु वज्रोपम सह ।

तत्क्षयाप्त्या क्षयज्ञान, अशैक्षोऽर्हन्नसौ तदा ॥”

—अभि० को० ६ ४४-४५, पृ० १७७ ।

“भवाग्राष्टाशहा यावद्वर्हत्त्वप्रतिपन्नक ॥

यश्चानन्तर्यमार्गेऽन्त्ये, वज्रोपम्याह्वये स्थित ।

तत्फलार्थं क्षयज्ञान, तदेकालम्बन न वा ॥

तदवाप्तेरशैक्षोऽसावर्हत्त्वैलोक्यसत्कृत ।

सर्वक्लेशविसयुक्त, शिक्षान्त्रितयपारग ॥”

—अभि० दी० ४३२-३४ का०, पृ० ३४६-५० ।

लोकोत्तरविपाकचित्तानि

२७ सोतापत्तिफलचित्तं, सकदागामिफलचित्तं, अनागामिफलचित्तं, अरहत्फलचित्तञ्चेति इमानि चत्तारि पि लोकोत्तरविपाकचित्तानि नाम ।

इच्चेवं सब्बथा पि अट्ठ लोकोत्तरकुशलविपाकचित्तानि समत्तानि ।

सोतापत्ति फलचित्त, सकृदागामी फलचित्त, अनागामी फलचित्त, एव अर्हत्-फलचित्त—इस प्रकार ये चारो लोकोत्तर विपाकचित्त हैं ।

इस तरह सर्वथा आठ लोकोत्तर-कुशल एव लोकोत्तर-विपाक चित्त समाप्त ।

‘अरहत्तमग्गेन सम्पयुत्त चित्त अरहत्तमग्गचित्त’ अर्हत् पुद्गल के मार्ग से सम्प्रयुक्त चित्त अर्हत्-मार्गचित्त है ।^१

लोकोत्तर विपाकचित्त

२७ सोतापत्तिफलचित्तं—यहाँ पर ‘फल’ शब्द से विपाकपर्यापन्न अष्टाङ्गिक मार्ग का ग्रहण होता है, अतः ‘सोतापत्तिया अर्धित फल सोतापत्तिफल, तेन सम्पयुत्त चित्त सोतापत्तिफलचित्त’—ऐसा विग्रह होता है ।

सकृदागामी फल-आदि फलचित्तों का विग्रह भी ऐसे ही समझना चाहिये^२ ।

विपाकचित्तों की असमानता—रूपावचर, अरूपावचर एव लोकोत्तर कुशलचित्त अपने समान ही फल देते हैं । अतः कुशलचित्तों एव विपाकचित्तों की सङ्ख्या समान होती है । कामावचर कुशलचित्त ‘अहेतुक कुशलविपाक’ नामक असदृश एव ‘सहेतुक महाविपाक’ नामक सदृश फल देते हैं ।

प्रश्न—जब रूपावचर, अरूपावचर एव लोकोत्तर कुशलचित्त समान फल देते हैं, तो क्यों कामावचर कुशलचित्त समान एव असमान फल देते हैं ?

उत्तर—यदि कोई अन्तराय उपस्थित नहीं होता है तो रूपावचर एव अरूपावचर चित्तों का फल अनन्तर भव मे नियत होता है, अतः वे सदृश फल देते हैं । लोकोत्तर कुशलचित्त भी अपने उत्पाद के अत्यवहित समनन्तर (द्वितीय क्षण मे ही) नियत फल देते हैं, अतः इनका विपाक भी सदृश होता है । कामावचर कुशलचित्तों मे ऐसा नहीं होता । वे प्रत्युत्पन्न भव मे दृष्टधर्म-फल^३ तथा अनन्तर भव मे उपपद्यवेदनीय^४, अपरपर्याय-वेदनीय^५-आदि नानाविध फल देते हैं, अतः वे समान एव असमान विपाक देनेवाले होते हैं । ‘सङ्खेपवण्णना’ मे भी कहा गया है, यथा—

१ विस्तार के लिये द्र०—प० दी० ‘लोकोत्तरचित्त’ पृ० ५६, तु०—विभा०, पृ० ७५ ।

२ “फलं ति विपाकभूतो अट्ठङ्गिकमग्गो ।”—प० दी०, पृ० ६० ।

३. विभा०, पृ० ७६, प० दी०, पृ० ५६-६० ।

४. द्र०—अभि० स० ५. ४३ ।

२८ चतुस्रगप्पभेदेन चतुधा कुसलं तथा ।

पाकं तस्स फलत्ता ति अट्ठधानुत्तरं मतं ॥

चार मार्गों के भेद से चतुर्विध कुशल तथा उनके (मार्गों के) फलों के भेद से चतुर्विध विपाक—इस प्रकार अनुत्तर^१ (लोकोत्तर) चित्त आठ प्रकार के माने गये हैं ।

“रूपावचरादिकुसल पन अनन्तराये सति अनन्तरभवे विपाककालनियतत्ता सदिसविपाकमेव देति, लोकोत्तरकुसल पन अत्तनो अनन्तरं विपाकदानकालनियतत्ता सदिसविपाकमेव देति, अथवा कामावचरकुसलस्स नानारम्मणत्ता विपाक पि कम्म-निमित्तादिवसेन नानारम्मण होति । तस्मा सदिसासदिस विपाक देति^२ ।”

२८ चतुस्रगप्पभेदेन—आर्य अष्टाङ्गिक मार्ग के अन्तर्गत परिगणित सम्यग्दृष्टि, सम्यग्वायाम, सम्यक्समृति एव सम्यक्समाधि—ये चार क्रमशः प्रज्ञेन्द्रिय, वीर्येन्द्रिय, स्मृतीन्द्रिय एव समाधीन्द्रिय हैं । ये इन्द्रियाँ स्रोतापत्ति मार्ग के क्षण में मन्द, सकृदागामी मार्ग के क्षण में तीक्ष्ण, अनागामी मार्ग के क्षण में तीक्ष्णतर तथा अर्हत् मार्ग के क्षण में तीक्ष्णतम होती हैं । अतः मार्ग के एक होने पर भी इन्द्रियों के मन्द, तीक्ष्ण-आदि तर-तम भेद से वह चतुर्विध होता है^३ ।

कुशल मार्गचित्त के चतुर्विध होने से उनके विपाक फलचित्त भी चतुर्विध होते हैं ।

लोकोत्तर में क्रिया का अभाव—

प्रश्न—लोकोत्तर चित्तों में क्रियाचित्त क्यों नहीं होते ?

उत्तर—मार्गचित्तों का स्वभाव से एक ‘वार’ (एकचित्तक्षणमात्र) होने से लोकोत्तर चित्तों में क्रियाचित्त नहीं होते ।

प्रश्न—मार्गचित्तों का क्यों एक ‘वार’ (एकचित्तक्षणिकभाव) ही होता है ?

उत्तर—मार्गचित्त अपने एक ‘वार’ (उत्पादक्षणमात्र) से ही सम्बद्ध क्लेश-धर्मों का प्रहाणकृत्य सम्पन्न कर देते हैं, अतः इनका एक ‘वार’ ही होता है ।

प्रश्न—मार्गचित्तों का एक ‘वार’ होने से क्रियाचित्तों के न होने का क्या सम्बन्ध है ?

१ “नत्थि अत्तनो उत्तरं अधिक एतस्सा ति अनुत्तर ।” — प० दी०, पृ० ६१ ।

“अनुत्तरं अत्तनो उत्तरितराभावेन अनुत्तरसङ्घात लोकोत्तरं चित्त अट्ठधा मतं ति योजना ।” — विभा०, पृ० ७६ ।

२ सङ्खेप०, पृ० २२३ ।

३. तु० — प० दी०, पृ० ६१; विभा०, पृ० ७६ ।

४ ‘Turn’ द्र० — पा० टे० सो० डि०, पृ० ६०६ ।

उत्तर—पूर्वकथित कामावचर, रूपावचर एव अरूपावचर चित्तो मे से पृथग्जन एव शैक्ष्य^१ पुद्गलो की सन्तान मे होनेवाले कुशल-चित्त ही जब अर्हत् की सन्तान मे होते है तो 'क्रियाचित्त' कहलाते है। इन लोकोत्तर चित्तो मे से मार्ग कुशलचित्त यदि अर्हत् की सन्तान मे पुन उत्पन्न होते तो क्रियाचित्त कहलाते, किन्तु मार्गचित्तो का एक 'वार' मात्र होने के कारण अर्हत् की सन्तान मे इनका पुन उत्पाद नही होता, अत इनका 'क्रिया' नाम नही होता। यही मार्गचित्तो का एक 'वार' होने से क्रियाचित्तो के न होने का सम्बन्ध है^२।

सर्वप्रथम महाक्रिया एव महगत क्रियाचित्तो के कृत्य पर विचार करना चाहिये। पृथग्जन एव शैक्ष्य पुद्गल जिस तरह दान (जलदान, पुष्पदान-आदि), शील, भावना-आदि कर्म करते है उसी तरह अर्हत् जन भी करते है। ध्यानलाभी पृथग्-जन एव शैक्ष्य पुद्गल जिस तरह ध्यानसमापत्ति का आवर्जन करते है उसी तरह अर्हत् जन भी करते है। दान, शील, भावना, ध्यानसमापत्ति-आदि कृत्यो को सम्पन्न करनेवाले चित्त जब पृथग्जन एव शैक्ष्य पुद्गलो की सन्तान मे उत्पन्न होते है तब वे 'महाकुशल' एव 'महगतकुशल' कहलाते है, क्योंकि इन कुशलचित्तो का कालान्तर मे विपाक अवश्यमेव होता है। उपर्युक्त कृत्यो का ही सम्पादन करनेवाले ये (महाकुशल एव महगत) चित्त जब अर्हत् की सन्तान मे उत्पन्न होते है तो महाक्रिया एव महगत-क्रिया कहलाते है, क्योंकि इनका विपाक कदापि नही होता। उनके ये चित्त केवल क्रियामात्र होते है, अत 'क्रियाचित्त' कहलाते है।

मार्गो का कृत्य यद्यपि एक ही है; यथा—'क्लेश-धर्मो का अशेष प्रहाण करना' तथापि ये (मार्ग-धर्म) क्लेश-धर्मो का चतुर्धा विभाग करके उनका प्रहाण करते है। जैसे—इन्द्र का वज्र पाषाणमय पर्वतो का सकृत्पात (एक बार के अभिनिपात) मे ही भेदन करता है उसी तरह मार्ग-धर्म भी क्लेश-धर्मो का एक क्षण (उत्पाद-क्षण) मे ही समूलघात कर देते है। अत उनके पुन प्रहाण के लिये मार्गचित्तो के पुनः उत्पाद की अपेक्षा नही होती और इसीलिये आर्यपुद्गल जिस तरह ध्यान-समापत्तियो का आवर्जन करते है, उस तरह मार्गचित्तो का आवर्जन नही करते, वे केवल फल-समापत्ति का ही आवर्जन करते है। यदि क्लेश-धर्मो के प्रहाणार्थ अथवा समापत्ति के आवर्जनार्थ मार्गचित्तो का पुन उत्पाद होगा तो उन्हे 'क्रियाचित्त' कह सकते है, किन्तु उक्त दोनो कृत्यो के सम्पादन के लिये मार्गचित्तो का पुन. उत्पाद नही होता, अत. लोकोत्तर चित्तो मे क्रियाचित्त नही होते^३।

लोकोत्तर चित्तो मे सौमनस्य एव उपेक्षा—ये दो वेदनाये होती है। लोकोत्तर मार्गचित्तो एवं फलचित्तो मे से प्रत्येक मे पाँच पाँच ध्यान होते है। जब ये चित्त

१ जिस पुद्गल को अभी तक मार्ग की प्राप्ति नही हुई है वह 'पृथग्जन' है।

२. आठ आर्य पुद्गलो मे जिन्हे अभी अर्हत्व की प्राप्ति नही हुई है वे 'शैक्ष्य' है।

३. उपर्युक्त प्रश्नोत्तरों के लिये तु०—विभा०, पृ० ७६, प० दी०, पृ० ६१।

४. प० दी०, पृ० ६१।

२६ द्वादसाकुसलानेवं* कुसलानेकवीसति ।
छत्तिसेवा विपाकानि क्रियाचित्तानि वीसति ॥

इस तरह (सम्पूर्ण चित्तों में) अकुशल - १२, कुशल - २१,
विपाक - ३६ एवं क्रियाचित्त २० है ।

प्रथम चार ध्यानो से सम्प्रयुक्त होते हैं तो सौमनस्यवेदना होती है तथा पञ्चमध्यान से सम्प्रयुक्त होने पर उपेक्षावेदना होती है । अतएव लोकोत्तर चित्तो में उपर्युक्त दो ही वेदनाएँ होती हैं ।

जिस तरह हमने कहा है कि रूपावचर चित्तो में सम्प्रयुक्त-विप्रयुक्त एवं असस्कारिक-ससस्कारिक भेद नहीं हो सकते, वैसे ही लोकोत्तर चित्तो में भी ये भेद नहीं हो सकते ।

२६ 'द्वादसाकुसलानेवं...'—इस गाथा के द्वारा चित्तों का जाति-भेद से वर्गीकरण दिखलाया गया है । जाति त्रिविध है, यथा—अकुशलजाति, कुशलजाति एवं अव्याकृत जाति । बारह अकुशलचित्त अकुशलजाति के हैं, इक्कीस कुशलचित्त कुशलजाति के हैं तथा विपाकचित्त छत्तीस एवं क्रियाचित्त बीस=छप्पन चित्त अव्याकृतजाति के हैं । तीनों जातियों के कुल चित्तों की सङ्ख्या नवासी (८६) है ।

जाति-भेद से चित्तों की गणना

अकुशल		१२
कुशल	$\left\{ \begin{array}{l} \text{कामावचर} \\ \text{रूपावचर} \\ \text{अरूपावचर} \\ \text{लोकोत्तर} \end{array} \right.$	$\left\{ \begin{array}{l} ८ \\ ५ \\ ४ \\ ४ \end{array} \right\} = २१$
अव्याकृत	$\left\{ \begin{array}{l} \text{विपाक} \\ \text{अकुशल विपाक} \\ \text{अहेतुक कामावचर कुशलविपाक} \\ \text{सहेतुक कामावचर कुशलविपाक} \\ \text{रूपावचर विपाक} \\ \text{अरूपावचर विपाक} \\ \text{लोकोत्तर विपाक} \end{array} \right.$	$\left\{ \begin{array}{l} ७ \\ ८ \\ ८ \\ ५ \\ ४ \\ ४ \end{array} \right\} = ३६$
	$\left\{ \begin{array}{l} \text{क्रिया} \\ \text{अहेतुक} \\ \text{कामावचर} \\ \text{रूपावचर} \\ \text{अरूपावचर} \end{array} \right.$	$\left\{ \begin{array}{l} ३ \\ ८ \\ ५ \\ ४ \end{array} \right\} = २०$
	कुल योग	८६

* नेव - स्या० ।

† छत्तिसेव - २० ।

३०. चतुपञ्चासधा कामे रूपे पण्णरसीरये* ।

चित्तानि द्वादसारूपे† अट्ठधानुत्तरे तथा ॥

काम-भूमि में ५४, रूपावचर-भूमि में १५, अरूप-भूमि में १२, एवं लोकोत्तर (लोकोत्तर)-भूमि में ८ प्रकार के चित्त हैं ।

३० 'चतुपञ्चासधा कामे...'—इस गाथा के द्वारा भूमि-भेद से चित्तों का विभाग दिखाया गया है । भूमि दो प्रकार की होती है—१ स्थान-भूमि एवं २ अवस्था-भूमि ।

१ जिनका आधार 'भूमि' होती है, उन्हें स्थान-भूमि कहते हैं, यथा—अपाय-भूमि, नृष्य-भूमि, देव-भूमि तथा ब्रह्म-भूमि ।

२ त्रिविध तृष्णाओं से उपलक्षित धर्मसमूह को अवस्था-भूमि कहते हैं । जैसे—

(क) कामतृष्णा के आलम्बनक्षेत्र, यथा—कामतृष्णा से परिच्छिन्न कामचित्त, चैतसिक एवं रूप कामावस्था-भूमि है ।

(ख) रूपतृष्णा के आलम्बनक्षेत्र, यथा—रूपतृष्णा से परिच्छिन्न रूपचित्त एवं चैतसिक रूपावस्था-भूमि है ।

(ग) अरूपतृष्णा के आलम्बनक्षेत्र, यथा—अरूपतृष्णा से परिच्छिन्न अरूपचित्त एवं चैतसिक अरूपावस्था-भूमि है ।

(घ) इन त्रिविध तृष्णाओं के द्वारा आलम्बन न किये जा सकनेवाले क्षेत्र; यथा—तीनों तृष्णाओं का अनालम्बनभूत निर्वाण, लोकोत्तरचित्त एवं चैतसिक लोकोत्तरावस्था-भूमि है ।

इस तरह चार अवस्था-भूमि होती हैं । इस प्रकार काम-भूमि, रूप-भूमि एवं अरूप-भूमि—ये तीन भूमियाँ स्थान-भूमि एवं अवस्था-भूमि दोनों कही जा सकती हैं । लोकोत्तर-भूमि केवल अवस्था-भूमि है, स्थान-भूमि नहीं; यथा—

“भूमिभेदतो ति—भवन्ति एत्था ति भूमि; ठान अवत्था च.. लोकिया वा ठानावत्थावसेन, लोकोत्तरा अवत्थावसेनेव ।”

इन चारों भूमियों में भूमि-भेद से चित्तों की सङ्ख्या इस प्रकार है—

भूमि	चित्त
काम-भूमि	५४
रूप-भूमि	१५
अरूप-भूमि	१२
लोकोत्तर-भूमि	८
कुल योग ८९	

* पण्णरसीरिये—स्या० ।

† द्वादसारूपे—ना०, म० (ख) ।

१. विशेष ज्ञान के लिये द्र०—प० दी०, प० ६२ ।

२. विसु० महा०, द्वि० भा०, पृ० ११४ ।

३१ इत्थमेकूननवृत्तिर्भेद* पन मानसं ।

एकवीससतं वाथ विभजन्ति विचक्खणा ॥

३२. कथमेकूननवृत्तिविधं चित्तं एकवीससतं होति ? वितक्कविचार-
पीतिसुखेकगतासहितं पठमज्झानसोतापत्तिमग्गचित्तं, विचारपीतिसुखेक-
गतासहितं दुतियज्झानसोतापत्तिमग्गचित्तं, पीतिसुखेकगतासहितं ततिय-
ज्झानसोतापत्तिमग्गचित्तं, सुखेकगतासहितं चतुत्थज्झानसोतापत्तिमग्गचित्तं†,

इस प्रकार (पूर्वोक्त गाथा के अनुसार) सम्पूर्ण चित्तों के ८६ प्रभेद हैं । विद्वान् इनके १२१ विभाग भी करते हैं ।

किस तरह ८६ प्रकार के चित्त १२१ हो जाते हैं ?

वितर्क, विचार, प्रीति, सुख एवं एकाग्रता नामक पाँच ध्यानाङ्ग-
सहित प्रथमध्यान स्रोतापत्ति मार्गचित्त,

विचार, प्रीति, सुख, एवं एकाग्रता नामक चार ध्यानाङ्गसहित
द्वितीयध्यान स्रोतापत्ति मार्गचित्त,

प्रीति, सुख, एवं एकाग्रता नामक तीन ध्यानाङ्गसहित तृतीयध्यान
स्रोतापत्ति मार्गचित्त,

सुख एवं एकाग्रता नामक दो ध्यानाङ्गसहित चतुर्थध्यान स्रोता-
पत्ति मार्गचित्त

३१ 'इत्थमेकूननवृत्ति...'—यह गाथा निगमन एव निदान दोनों को दिखलाने-
वाली गाथा है । 'आलम्बनविज्ञान' इस लक्षण से चित्त एक ही प्रकार का है । उस
एक प्रकार के चित्त का ही—वेदना-भेद से, योग-भेद से, एव सस्कार-भेद से, कुशल-अकुशल-
अव्याकृत — इस प्रकार जाति-भेद से, काम-रूप-अरूप-लोकोत्तर — इस प्रकार भूमि-भेद
से, तथा ध्यान-भेद से, आलम्बन-भेद से एव मार्ग-भेद से ८६ प्रकार का विभाजन किया
गया है । गाथा के पूर्वार्ध से चित्तों का सङ्क्षेप में निगमन होता है, अतः पूर्वार्ध निगमन-
गाथा है, तथा उत्तरार्ध से ८६ चित्त किस तरह १२१ प्रकार के हो जाते हैं—इसका
सङ्केत किया गया है, अतः उत्तरार्ध निदानगाथा है ।

३२ पठमज्झानसोतापत्तिमग्गचित्तं^१— ध्यान दो प्रकार के होते हैं, यथा—१ आलम्बनो-
पनिध्यान (आरम्मणूपनिज्झान) एव २ लक्षणोपनिध्यान (लक्खणूपनिज्झान) ।
इनमें से महत्तम ध्यान-समापत्तियाँ 'पृथ्वी' आदि कसिण-आलम्बनो का उपनिध्यान
करती हैं, अतः उन्हें 'आलम्बनोपनिध्यान' कहते हैं । 'आरम्मण उपनिज्झायतीति आरम्मणू-
पनिज्झान' ।

* ०पभेद—म० (ख) ।

†-† म० (ख) में नहीं ।

१ "तत्थ पथमज्झानसोतापत्तिमग्गचित्तं ति एत्थ पञ्चङ्गिकेन पथमज्झानेन युत्तो
सोतापत्तिमग्गो पथमज्झानसोतापत्तिमग्गो तेन सम्पयुत्तं चित्तं ति समासो । टीकामु
पन पथमज्झानञ्च त सोतापत्तिमग्गचित्तञ्चा ति योजेन्ति, त न युत्तं, नहि ज्ञानं चित्तं
होति, न च चित्तं ज्ञानं, अञ्जं हि ज्ञानं, अञ्जं चित्तं ति ।"—प० दी०, पृ० ६३ ।

उपेक्षेकगतासहितं पञ्चमज्ज्ञानस्रोतापत्तिमग्नचित्तञ्चेति इमानि पञ्च पि स्रोतापत्तिमग्नचित्तानि नाम । तथा सकदागामिमग्न-अनागामिमग्न-अरहत्तमग्नचित्तञ्चेति* समवीसति मग्नचित्तानि†, तथा फलचित्तानि चेति समचत्तालीस‡ लोकोत्तरचित्तानि भवन्तीति§ ।

एवं उपेक्षा तथा एकाग्रता नामक दो ध्यानाङ्गसहित पञ्चमध्यान स्रोतापत्ति मार्गचित्त -

इस प्रकार ये पाँचो (ध्यान-भेद से) स्रोतापत्ति मार्गचित्त है ।

उसी प्रकार सकृदागामी मार्गचित्त, अनागामी मार्गचित्त एवं अर्हत्-मार्गचित्त भी (५-५ प्रकार के) है - इस प्रकार मार्गचित्त २० होते हैं । तथा फल चित्त भी (उसी प्रकार) २० होते हैं, और इस तरह लोकोत्तर-चित्त कुल ४० होते हैं ।

कामावचरविपश्यना, मार्ग एव फल - ये लक्षणोपनिध्यान होते हैं, क्योंकि कामावचरविपश्यना अनित्य-अनात्म-दुःख लक्षणो का उपनिध्यान करती है । विपश्यना का यह उपनिध्यानकृत्य मार्गचित्तो के उत्पाद-क्षण में समाप्त हो जाता है, अतः 'मार्गचित्त भी उन लक्षण-धर्मों का उपनिध्यान करते हैं' - ऐसा कहा जाता है । फल-चित्त निरोध-सत्य नामक निर्वाण के तथ्यतालक्षण का उपनिध्यान करते हैं, अतः विपश्यना, मार्ग एव फल ये तीनों लक्षणोपनिध्यान हैं । 'लक्षणोपनिज्ज्ञायतीति लक्षणूपनिज्ज्ञान' ।

"ज्ञानं ति दुविधं ज्ञानं - आरम्भणूपनिज्ज्ञानं, लक्षणूपनिज्ज्ञानं ति, तत्थ अट्ठ समापत्तियो पठवीकसिणादिआरम्भण उपनिज्ज्ञायन्तीति आरम्भणूपनिज्ज्ञानं ति सङ्ख्य गता । विपस्सनामग्नफलानि पन लक्षणूपनिज्ज्ञानं नाम' ।"

सब लोकोत्तर ध्यान लक्षणोपनिध्यान होते हैं । अतः स्रोतापत्तिमार्ग-चित्त-आदि में सम्प्रयुक्त होनेवाले वितर्क-आदि ध्यानाङ्गों को मुख्य रूप से ध्यान कहा जाता है ।

कुछ विद्वान् लौकिक ध्यानो को ही 'मुख्य ध्यान' कहते हैं तथा लोकोत्तर ध्यानो

* सकदागामि-अनागामि-अरहत्तमग्नचित्तानि चेति - स्या० ।

† ०चित्तानि नाम - स्या० ।

‡ ०चत्तालीस - सी०, स्या० (सर्वत्र) ।

§ भवन्ति - स्या० ।

१. अट्ठ०, पृ० १३७ ।

को 'गौण ध्यान' कहते हैं; किन्तु उनका यह मत 'अट्टसालिनी' के उपर्युक्त वचन से विपरीत होने के कारण अनुपादेय है।

लोकोत्तर चित्त मे प्रथमध्यान-आदि भेद — पहले कहा गया है कि मार्गचित्तों का एक 'वार' (एकचित्तक्षणप्रवृत्ति) होता है। ऐसी स्थिति में एक ही पुद्गल में ये पाँचो स्रोतापत्तिमार्ग-ध्यान नहीं हो सकते, अतः प्रश्न होता है कि किस पुद्गल में प्रथमध्यान स्रोतापत्तिमार्ग तथा किस पुद्गल में द्वितीयध्यान स्रोतापत्तिमार्ग-आदि होते हैं ?

उत्तर — मार्ग की भावना करनेवाले उत्साही योगी की सन्तान में जब मार्ग-चित्त का उत्पाद आसन्न होता है तब उसमें 'व्युत्थानगामिनी' नामक विषयनाज्ञान उत्पन्न होता है। इस विषयनाज्ञान की शक्ति के अनुसार किसी योगी में प्रथम-ध्यान स्रोतापत्तिमार्ग तथा किसी में द्वितीयध्यान स्रोतापत्तिमार्ग-आदि उत्पन्न होते हैं।

मार्गचित्त की उत्पत्ति के आसन्नकाल में उत्पन्न होनेवाले 'संस्कारोपेक्षाज्ञान' तथा मार्ग-वीथि में उत्पन्न होनेवाले 'अनुलोमज्ञान' को 'व्युत्थानगामिनी विषयना' कहते हैं।

जब किसी योगी की सन्तान में उत्पन्न व्युत्थानगामिनी विषयना के द्वारा, पाँच ध्यानाङ्गों से युक्त प्रथमध्यान मार्गचित्त के किसी ध्यानाङ्ग के प्रति घृणा या औदासीन्य उत्पन्न नहीं होता तो उसे प्रथमध्यान मार्गचित्त उत्पन्न होता है। यदि उसे इस विषयनाज्ञान के द्वारा वितर्क ध्यानाङ्ग के प्रति घृणा या अनुत्साह उत्पन्न हो जाता है तो चार ध्यानाङ्गों से युक्त द्वितीयध्यान मार्गचित्त उत्पन्न होता है। इसी तरह अन्य ध्यानो के सम्बन्ध में भी समझना चाहिये। इसी प्रकार नानाविध पुद्गलों के मार्ग के नानाविध ध्यानाङ्गों से सम्प्रयुक्त होने में व्युत्थानगामिनी विषयना प्रधान होती है^१।

मार्गाभिलाषी पुद्गल भी द्विविध होते हैं - १. शुष्कविषयक पुद्गल तथा २. ध्यानलाभी पुद्गल। लौकिक ध्यानो को प्राप्त न होकर केवल विषयना करनेवाले पुद्गल को 'शुष्क-विषयक' कहते हैं तथा लौकिक ध्यानो को प्राप्त पुद्गल 'ध्यानलाभी' कहा जाता है। इनमें से शुष्कविषयक पुद्गल ध्यानो को अप्राप्त होने से जब विषयना करता है तब काम-धर्मों की ही विषयना करता है; अतः उसे वितर्क-आदि पाँच ध्यानाङ्गों में से किसी भी ध्यानाङ्ग के प्रति घृणा नहीं होती। ध्यानलाभी पुद्गल भी जब किसी ध्यान का समावर्जन न करके काम-धर्मों की ही अनित्य-अनात्म-दुःखलक्षणों से विषयना करता है, अथवा प्रथमध्यान का ही समावर्जन करता है, अथवा प्रथम-ध्यान का ही सम्मर्शन करता है, अथवा प्रथमध्यान का ही समावर्जन एवं सम्मर्शन —

१ द्र० — अभि० स० ६ : ५८ ।

२ "सङ्खारूपेस्वाज्ञानमेव हि अरियमग्गस्स बोज्झङ्ग-मग्गङ्ग-ज्ञानङ्ग-विसेस नियमेति ।" — अट्ठ०, पृ० १८५ ।

३३. ज्ञानङ्गयोगभेदेन* कत्वेकेकं तु पञ्चधा ।

ब्रुच्चतानुत्तरं चित्तं चत्तालीसविधं ति च ।।

ध्यानाङ्गों के योग के भेद से लोकोत्तर चित्तों के एक एक चित्तों को पाँच पाँच प्रकार का करके लोकोत्तर चित्तों को चालीस प्रकार का कहा जाता है ।

दोनो करता है तो उसे किसी भी ध्यानाङ्ग के प्रति घृणा उत्पन्न नहीं होती । अतः 'शुष्कविपश्यक' एव ध्यान का समावर्जन न करके कामधर्मों का ही सम्मर्शन करनेवाले 'ध्यानलाभी' में, प्रथमध्यान का समावर्जन करनेवाले 'ध्यानलाभी' में, किसी भी ध्यान का समावर्जन न करके केवल प्रथमध्यान का ही सम्मर्शन करनेवाले 'ध्यानलाभी' में एव प्रथमध्यान का ही समावर्जन एव सम्मर्शन-दोनो करनेवाले ध्यानलाभी में—इस प्रकार चार प्रकार के पुद्गलो में प्रथम-ध्यान से सम्प्रयुक्त मार्ग ही उत्पन्न होते हैं^१ ।

इन पुद्गलों के मार्ग में सदा सौमनस्य ही होता है—इन योगियों की व्युत्थान-गामिनी विपश्यना यदि उपेक्षा से सम्प्रयुक्त होती है, तो “उपेक्षासहगतजवनानन्तर उपेक्षासहगता व^२” (उपेक्षासहगत जवन के अनन्तर चित्त उपेक्षासहगत ही होता है)—इस वचन के अनुसार मार्गचित्त उपेक्षावेदना से सम्प्रयुक्त होने से उन्हें पञ्चम-ध्यान मार्गचित्त ही उत्पन्न होगा, किन्तु मार्गचित्त के उत्पाद से अव्यवहितपूर्व विपश्यना-चित्त में पर्याय-क्रम से कभी सौमनस्य एव कभी उपेक्षा उत्पन्न होती है । उपेक्षाध्यान का सम्मर्शन करने से सुख के प्रति आदीनव देखनेवाले योगी के अतिरिक्त अन्य योगियों की सन्तान में मार्गचित्त के उत्पाद के आसन्न पूर्वकाल में उत्पन्न होनेवाली व्युत्थान-गामिनी विपश्यना सदा प्रीति-सौमनस्य से सम्प्रयुक्त होती है, अतः इस प्रकार के योगियों की सन्तान में पञ्चमध्यान मार्गचित्त का उत्पाद कथमपि नहीं हो सकती ।

३३ 'ज्ञानङ्गयोगभेदेन'—यह गाथा लोकोत्तर चित्तों के विस्तार का सङ्ग्रह करती है । कुछ मार्ग एव फलचित्त पाँच ध्यानाङ्गों से, कुछ चार ध्यानाङ्गों से, कुछ तीन, कुछ दो, पुनः कुछ दो ध्यानाङ्गों से सम्प्रयुक्त होते हैं, अतः ध्यानाङ्गों का सम्प्रयोग पञ्चविध होने से प्रत्येक मार्गचित्त एव फलचित्त पाँच प्रकार का होता है—इस प्रकार लोकोत्तर चित्त कुल चालीस प्रकार के होते हैं । प्रत्येक चित्त के पाँच प्रकारों में प्रथम चार सुखावेदना से सम्प्रयुक्त होते हैं तथा अन्तिम (पञ्चम) उपेक्षावेदना से सम्प्रयुक्त होता है । अतः चालीस लोकोत्तर चित्तों में से बत्तीस चित्त सुखावेदना से तथा आठ चित्त उपेक्षावेदना से सम्प्रयुक्त होते हैं ।

द्वितीयध्यानमार्ग-आदि मार्गों के उत्पाद में तीन वाद होते हैं^३; यथा—
१. पादकध्यानवाद, २. सम्मशितध्यानवाद, तथा ३. पुद्गलाध्याशयवाद ।

* ठानङ्ग०—रो० ।

१. तु०—प० दी०, पृ० ६४, विभा०, पृ० ७७ । २. अभि० स० ४ २४ ।

३. तीनों वादों के विस्तार के लिये तु०—अट्ठ०, पृ० १८६—१८७, प० दी०,

— ६० —

१. पादकध्यानवाद - मार्ग की भावना करनेवाले ध्यानलाभी कुछ योगी एकाग्रता के साथ विषयना को आरब्ध करने के लिये अपने द्वारा उपलब्ध किसी एक ध्यान का 'पादक' (आधार) रूप में समावर्जन करते हैं। यह समावर्जित ध्यान विषयना का आधार होने से 'पादकध्यान' कहा जाता है। इस पादकध्यान का समावर्जन करने के अनन्तर इस (पादक) से अतिरिक्त किसी एक लौकिक सत्कार-धर्म की विषयना करते समय यदि व्युत्थानगामिनी विषयना तक पहुँचकर मार्ग की प्राप्ति होती है तो इस स्थिति में यदि पूर्व का पादकध्यान प्रथमध्यान होता है तो प्राप्त होनेवाला मार्ग भी प्रथमध्यान-मार्ग ही होता है। पादकध्यान यदि वितर्क से घृणा करनेवाला द्वितीयध्यान होता है तो विषयनाचित्तसन्तति में पादकध्यान से सङ्क्रमित होकर वितर्क के प्रति घृणा करनेवाला एक शक्तिविशेष उत्पन्न होता है और इस शक्ति-विशेष के कारण विषयना-क्रम से उपलब्ध मार्ग भी विषयना के अनुसार वितर्क से रहित द्वितीयध्यान से ही सम्प्रयुक्त होता है। अर्थात् वितर्क से घृणा करनेवाले शक्ति-विशेष से युक्त विषयना से द्वितीयध्यान-मार्ग ही प्राप्त होता है। यदि तृतीयध्यान को 'पादक' किया जाता है, तो तृतीयध्यान-मार्ग, यदि चतुर्थध्यान को 'पादक' किया जाता है, तो चतुर्थध्यान-मार्ग तथा पञ्चमध्यान को 'पादक' किया जाता है तो पञ्चम-ध्यानमार्ग-चित्त उत्पन्न होता है। इस वाद में योगी पादकध्यान से अतिरिक्त अन्य सत्कार-धर्मों का सम्मर्शन करते समय ध्यान का भी सम्मर्शन करने का अवसर प्राप्त करता है, किन्तु सम्मर्शन करना इसमें प्रधान नहीं है। अतः इस वाद के अनुसार पादक-ध्यान के ही समान मार्ग में ध्यानाङ्ग सम्प्रयुक्त होने चाहिये।

२. सम्मर्शितध्यानवाद - कतिपय ध्यानलाभी योगी मार्ग की प्राप्ति के लिये प्रयत्न करते समय स्वोपलब्ध किसी लौकिक ध्यान का अनित्य-अनात्म-दुःखलक्षण से सम्मर्शन करते हैं। सम्मर्शन किया जाने से उस ध्यान को 'सम्मर्शितध्यान' कहते हैं। यदि यह सम्मर्शित ध्यान प्रथमध्यान होता है तो प्राप्त होनेवाला मार्ग भी प्रथमध्यान-मार्ग ही होता है। सम्मर्शित ध्यान यदि वितर्क से घृणा करने वाला द्वितीयध्यान होता है तो विषयना-चित्तसन्तति में सम्मर्शित ध्यान से सङ्क्रमित होकर वितर्क के प्रति घृणा करनेवाला एक शक्तिविशेष उत्पन्न होता है और इस शक्तिविशेष के कारण विषयना-क्रम से व्युत्थानगामिनी विषयना तक पहुँच कर प्राप्त होनेवाला मार्ग भी विषयना के अनुसार वितर्क से रहित द्वितीयध्यान से ही सम्प्रयुक्त होता है। इसी तरह यदि तृतीयध्यान सम्मर्शित किया जाता है तो तृतीयध्यान-मार्ग, यदि चतुर्थ-ध्यान सम्मर्शित किया जाता है तो चतुर्थध्यान-मार्ग तथा पञ्चमध्यान सम्मर्शित किया जाता है तो पञ्चमध्यान मार्ग-चित्त उत्पन्न होता है। इस वाद में 'पादकध्यान' का 'होना' या 'न होना' प्रधान नहीं है। अतः इस वाद के अनुसार सम्मर्शित ध्यान के ही समान मार्ग में ध्यानाङ्ग सम्प्रयुक्त होने चाहिये।

[कुछ लोग कहते हैं कि 'पादकध्यानवाद' में ध्यान का सम्मर्शन नहीं करना चाहिये; यदि किया जाता है तो 'सम्मर्शितध्यानवाद' के लक्षण से सम्मिश्रण हो

जायेगा। तथा 'सम्मशितध्यानवाद' में ध्यान को 'पादक' नहीं करना चाहिये; यदि किया जाता है तो 'पादकवाद' का लक्षण इससे सम्मिश्रित हो जायगा। इस मत का 'अट्टसालिनी' की 'मूलटीका' के "पकिण्णकसङ्घारे" ति - पादकज्ज्ञानतो अञ्जसङ्घारे, तेन पादकज्ज्ञानसङ्घारेसु सम्मिस्सितेसु वत्तब्बमेव नत्थीति दस्सेति"^१ - इस वचन से तुलना करके परीक्षण करना चाहिये।]

३ पुद्गलाध्याशयवाद - योगी पुद्गल के अध्याशय को 'पुद्गलाध्याशय' कहते हैं। 'यदि चार ध्यानाङ्गोवाला मार्ग प्राप्त होगा तो अच्छा होगा' अथवा 'तीन ध्यानाङ्गोवाला मार्ग प्राप्त होगा तो अच्छा होगा' - योगी के ऐसे अभिलाष को 'पुद्गलाध्याशय' कहते हैं। यहाँ पर 'अध्याशय' का अर्थ 'कुशल से सम्प्रयुक्त छन्द चैतसिक' है। इस प्रकार के अध्याशय से भावना करने पर व्युत्थानगामिनी विषयना तक पहुँच कर यदि मार्ग प्राप्त होते हैं तो वे अध्याशय के अनुसार ही द्वितीयध्यान-मार्ग, तृतीयध्यान-मार्ग-आदि ही होते हैं, किन्तु यह ध्यान में रखना चाहिये कि केवल अध्याशयमात्र से ध्यानाङ्गों की प्राप्ति नहीं होती, अपितु अध्याशय के अनुसार लौकिक ध्यानो का समावर्जन अथवा सम्मर्शन अथवा दोनों करने होते हैं। यदि योगी द्वितीयध्यान-मार्ग प्राप्त करना चाहता है तो उसे लौकिक द्वितीयध्यान का समावर्जन, सम्मर्शन अथवा दोनों करना होता है। यही प्रकार तृतीय, चतुर्थ-आदि मार्गों के सम्बन्ध में भी जानना चाहिये। इस वाद में योगी के अध्याशय के अनुसार मार्ग में ध्यानाङ्ग सम्प्रयुक्त होने चाहिये। इस तरह के वाद को 'पुद्गलाध्याशयवाद' कहते हैं।

उपर्युक्त कथन के अनुसार 'पुद्गलाध्याशयवाद' पूर्वोक्त दोनों वादों में गतार्थ हो जाता है। जैसे - यदि अपने अभिलषित मार्ग के तुल्य ध्यानाङ्गोवाले लौकिक ध्यान को 'पादक' करके उसका समावर्जन किया जाता है तो इसका 'पादकध्यानवाद' में अन्तर्भाव हो जाता है। यदि पादक न कर के केवल सम्मर्शन किया जाता है तो यह 'सम्मशितध्यानवाद' के अन्तर्गत आ जाता है।

पुद्गलाध्याशयवाद की विशेषता - अधोनिर्दिष्ट दृष्टि से विचार करने पर 'पुद्गलाध्याशयवाद' उक्त दोनों वादों में गतार्थ न होकर स्वतन्त्र एव मौलिक रूप में स्थित रहता है। जैसे - यदि कोई योगी द्वितीयध्यान को 'पादक' करके तृतीयध्यान का सम्मर्शन करता है तो 'पादक' के अनुसार उसे द्वितीयध्यान-मार्ग प्राप्त होना चाहिये। और 'सम्मशितवाद' के अनुसार उसे तृतीयध्यान-मार्ग प्राप्त होना चाहिये। इस प्रकार दोनों वादों का सम्मिश्रण हो जाने से "इज्झतावुसो ! सीलवतो चेतोपणिधि विसुद्धता"^२ (भिक्षुओ ! शीलवान् भिक्षु की चित्त-प्रणिधि विशुद्ध होने से सिद्ध होती है।) इस वचन के अनुसार अध्याशय के अनुसार ही योगी को अपने इष्ट मार्ग की प्राप्ति होती है। यही 'पुद्गलाध्याशयवाद' की विशेषता है। उपर्युक्त प्रकार से पादकध्यान एक प्रकार का, तथा

१. अट्ट०, पृ० १८६।

२. घ० स० मू० टी०, पृ० ११६।

३. दी० नि० तृ० भा०, पृ० १९९।

३४. यथा च रूपावचरं गृह्यतानुत्तरं तथा ।

पठमादिज्ञानभेदे* आरुप्यञ्चापि पञ्चमे ॥

एकादसविधं तस्मा पठमादिकमीरितं ।

ज्ञानमेकेकमन्ते तु तेवीसतिविधं भवे ॥

जैसे रूपावचर चित्त 'प्रथम' आदि ध्यान-भेदों में गृहीत होते हैं, उसी प्रकार लोकोत्तर चित्त भी 'प्रथम' आदि ध्यान-भेदों में गृहीत होते हैं; तथा आरूप्य ध्यान पञ्चमध्यान में गृहीत होते हैं ।

अतः प्रथमध्यान-आदि प्रत्येक ध्यान ग्यारह प्रकार का कहा गया है तथा अन्तिम पञ्चमध्यान तेईस प्रकार का होता है ।

सम्मिश्रितध्यान दूसरे प्रकार का होने से दोनों में वैषम्य हो जाने पर यदि अध्याशय किसी एक के प्रति विशेष रूप से नहीं होता है तो ऊपर के ध्यान के प्रति ही स्वभावतः चित्त का झुकाव होने से ऊपर के ध्यान के सदृश मार्ग उत्पन्न होता है । अर्थात् यदि 'पादकध्यान' द्वितीय और 'सम्मिश्रित ध्यान' तृतीय होता है तो तृतीयध्यान-मार्ग ही प्राप्त होगा । यदि 'पादकध्यान' पञ्चम और सम्मिश्रित ध्यान चतुर्थ होता है तो पञ्चम ध्यान-मार्ग ही उत्पन्न होगा ।

कुछ विद्वान् पुद्गलाध्याशय को 'पुद्गलाध्याशय ध्यान' कहते हैं, किन्तु यह ध्यान नहीं है, अपितु यह पुद्गल का अध्याशय अर्थात् अभिलाष या छन्दमात्र है । इस छन्द के कारण ध्यान की प्राप्ति नहीं, अपितु ध्यानसम्प्रयुक्त मार्ग की प्राप्ति ही होती है । अतः पुद्गलाध्याशय को ध्यान नहीं कहा जा सकता । ध्यान न कहने पर इस पुद्गलाध्याशय के कारण मार्ग की प्राप्ति होने से कारणभूत इस पुद्गलाध्याशय का कार्यभूत मार्ग में उपचार करके कारणोपचार से इसे 'पुद्गलाध्याशय मार्ग' कहा जा सकता है ।

३४ 'यथा च रूपावचरं...'—जैसे रूपावचर चित्त पाँच ध्यानों से समन्वागत होते हैं, उसी प्रकार लोकोत्तर चित्तों में भी प्रत्येक चित्त पाँच-पाँच ध्यानों से समन्वागत होता है । इस तरह आठ लोकोत्तर चित्तों में आठ प्रथमध्यान-चित्त, आठ द्वितीय-ध्यान-चित्त, इसी प्रकार अन्य चित्त भी आठ आठ प्रकार के होते हैं । यदि लौकिक प्रथमध्यान-चित्त—तीन (कुशल-विपाक-क्रिया) और लोकोत्तर प्रथमध्यान-चित्त—आठ, दोनों की सम्मिलित गणना की जाती है तो प्रथमध्यान ग्यारह प्रकार का हो जाता है । इसी प्रकार द्वितीय, तृतीय एवं चतुर्थ ध्यान भी ग्यारह ग्यारह प्रकार के होते हैं । आरूप्यचित्तों का पञ्चमध्यान में ग्रहण होता है, अतः रूपावचर पञ्चमध्यान—तीन, अरूपावचर—बारह (इस तरह लौकिक पञ्चमध्यान-चित्त—पन्द्रह) और लोकोत्तर पञ्चमध्यान-चित्त—आठ, तीनों की सम्मिलित गणना की जाती है तो पञ्चमध्यान तेईस प्रकार का हो जाता है ।

३५ सत्तत्तिसविधं* पुञ्ञं द्विपञ्ञासविधं तथा ।

पाकमिच्छाहु चित्तानि एकवीससतं बुधा† ॥

इति अभिधम्मत्थसङ्ग्रहे चित्तसङ्ग्रहविभागो नाम

पठमो परिच्छेदो ।

कुशलचित्त ३७ प्रकार के और विपाकचित्त ५२ प्रकार के—इस प्रकार कुल चित्त १२१ प्रकार के होते हैं—ऐसा विद्वज्जन कहते हैं ।

इस प्रकार 'अभिधम्मत्थसङ्ग्रह' में 'चित्तसङ्ग्रहविभाग' नामक प्रथम परिच्छेद समाप्त ।

३५ 'सत्तत्तिसविधं पुञ्ञं ...'—यह गाथा कुशल एव विपाकचित्तो के सङ्ख्यागत विस्तार का सङ्क्षेप से कथन करनेवाली गाथा है ।

५६ चित्तो का विस्तार १२१ चित्तो में करने पर भी क्रियाचित्तो की सङ्ख्या में कोई परिवर्तन नहीं होता, क्योंकि लोकोत्तरचित्तो में (जो विस्तार के आधार हैं) क्रियाचित्त नहीं होते । अतएव इस गाथा में क्रियाचित्तो का कोई उल्लेख नहीं किया गया है ।

कुल १२१ प्रकार के चित्तो में कुशलचित्त—३७, अकुशलचित्त—१२, विपाकचित्त—५२ एव क्रियाचित्त—२० होते हैं ।

ग्रन्थ के प्रारम्भ में जो यह प्रतिज्ञा की गयी थी कि प्रस्तुत ग्रन्थ में चित्त, चैतसिक, रूप एव निर्वाण का प्रतिपादन किया जायेगा उनमें से चित्त का वर्णन यहाँ समाप्त होता है, अत आचार्य 'इति अभिधम्मत्थसङ्ग्रहे' .. इत्यादि पद के द्वारा निगमन करते हैं ।

अभिधर्मप्रकाशिनी व्याख्या में चित्तसङ्ग्रहविभाग नामक

प्रथम परिच्छेद समाप्त ।



* सत्तत्तिस०—म० (क) ।

† बुधा ति—सी०, स्या० ।

दुतियो परिच्छेदो

चेतसिकसङ्ग्रहविभागो

१ एकुप्पादनिरोधो च एकालम्बनवत्थुका ।

चेतोयुत्ता द्विपञ्चास धम्मा चेतसिका मता ॥

जिनकी एक ही साथ उत्पत्ति एव निरोध होता है, जिनका एक ही आलम्बन^१ एव वस्तु^२ होती है तथा जो चित्त के साथ सदा सयुक्त रहते हैं, ऐसे ५२ धर्म चैतसिक कहलाते हैं^३ ।

चैतसिकसङ्ग्रह विभाग

१. अनुसन्धि - 'चित्त चेतसिक रूप निब्बानमिति' के अनुसार 'चित्त' - इस उद्देश का निर्देश कर देने के अनन्तर 'चेतसिक' - इस उद्देश का निर्देश करने लिये प्राचार्य अनुसुद्ध अब यहाँ 'एकुप्पादनिरोधो च' - यह गाथा प्रारम्भ करते हैं ।

भूमि, जाति, सम्प्रयोग, सस्कार, ध्यान, आलम्बन एव मार्ग भेद से चित्त का विभाजन दिखा कर, अब चैतसिको का विभाजन प्रसङ्ग प्राप्त होने के कारण, प्राचार्य सर्वप्रथम 'एकोत्पाद' 'एकनिरोध' आदि लक्षणों को स्थापित करके उनके चतुर्विध सम्प्रयोग-लक्षण को दिखलाने के लिये तथा सम्पूर्ण चैतसिको का 'अन्यसमान' अकुशल^४ एव 'शोभन' - इन तीन राशियों में विभाग करके उनका सोलह आकारों

१ द्र० - अभि० स० तृ० परि० 'आलम्बनसङ्ग्रहो' ।

२ अभि० स० तृ० परि० 'वत्थुसङ्ग्रहो' ।

३ तु० - "चित्तचैत्ता सहावश्य, सर्वं सस्कृतलक्षणै ।"

-अभि० को०, २ २३, पृ० ११८ ।

"चित्त चैतसिकै सार्ध, सस्कृत तु स्वलक्षणै ।"

-अभि० दी० १११ का०, पृ० ६७ ।

४ स्वविरवाद (थेरवाद) में चैतसिको का त्रिविध विभाग किया गया है, यथा - अन्यसमान, अकुशल एव शोभन । वैभाषिक, सौत्रान्तिक-आदि इनका पाँच प्रकार से विभाजन करते हैं, जैसे - महाभूमिक, कुशल-महाभूमिक, क्लेशमहाभूमिक, अकुशलमहाभूमिक एव परित्तक्लेशभूमिक । जो चैतसिक सर्वचित्तसहगत हैं वे 'महाभूमिक', जो सर्वकुशलचित्तसहगत हैं वे 'कुशलमहाभूमिक', जो सर्वक्लिष्टचित्तसहगत हैं वे 'क्लेशमहाभूमिक', जो सर्वअकुशलचित्तसहगत हैं वे 'अकुशलमहाभूमिक' तथा जिनकी भूमि परित्त-क्लेश हैं वे 'परित्तक्लेशभूमिक' होते हैं ।

से सम्प्रयोग तथा तैत्तिरीय प्रकार से सङ्ग्रह दिखलाने के लिये 'एकुप्पादनिरोधो च ...' - इस गाथा को प्रारम्भ करते हैं^१ ।

“चित्तेन सह एकतो उप्पादो च निरोधो च येस ते एकुप्पादनिरोधो, एक आलम्बणञ्च वत्थु च येस ते एकालम्बणवत्थुका^२ ।”

“एको उप्पादो एतेस ति एकुप्पादा, एको निरोधो एतेस ति एकनिरोधो, एकुप्पादा च ते एकनिरोधो चा ति एकुप्पादनिरोधो, एक आलम्बन एतेस ति एकालम्बना, एक वत्थु एतेस ति एकवत्थुका, एकालम्बना च ते एकवत्थुका चा ति एकालम्बनवत्थुका^३ ।”

गाथा में 'एकुप्पादनिरोधो च एकालम्बनवत्थुका' के द्वारा चैतसिको के चार प्रकार के सम्प्रयोग-लक्षणों को दिखलाया गया है । 'चेतोयुत्ता' - इसके द्वारा उनके स्वभाव को द्योतित किया गया है, अर्थात् चित्त के साथ सम्प्रयुक्त होनेवाले धर्म 'चैतसिक' हैं । 'द्विपञ्चास' शब्द उनकी सङ्ख्या का द्योतक है ।

'परमत्थदीपनी' में 'चेतोयुत्ता' इस पद का 'चेतसि युत्ता', 'चेतसा वा युत्ता' - यह विग्रह किया गया है तथा लिखा है कि 'द्विपञ्चास' शब्द के द्वारा चैतसिको के स्वरूप को दिखलाया गया है^४ । परमत्थदीपनीकार के द्वारा विहित इन शब्दों का यह अर्थ विद्वानों के द्वारा विचारणीय है ।

पुनश्च - वे कहते हैं कि चैतसिको के उपर्युक्त चार लक्षणों में प्रयुक्त 'एक' शब्द सङ्ख्या का द्योतक है और वह उत्पाद-आदि का विशेषण है । इसका अभिप्राय यह है कि सभी लोगों से सम्बद्ध किसी 'एक' वस्तु की तरह सभी चित्त चैतसिको का 'एक' उत्पाद होना चाहिये । उन्होंने अपने इस अर्थ की पुष्टि के लिये प्रमाणरूप में मूल-टीका का "एककलापपरियापन्नान रूपान सहेव उप्पादादिप्पवत्तितो एकस्स कलापस्स उप्पादादयो एकेका व होन्ति" एक कलाप (समूह) में पर्यापन्न रूपों की साथ ही उत्पाद-आदि प्रवृत्ति होने से एक कलाप के उत्पाद आदि एक ही होते हैं - यह वचन उद्धृत किया है ।

किन्तु परमत्थदीपनीकार के उपर्युक्त मत को बहुत से आचार्य पसन्द नहीं करते । मूलटीका में भी 'वेदना-तिक' की व्याख्या के प्रसङ्ग में - "एको समानो उप्पादो एतेस ति एकुप्पादा, समानपच्चयेहि सट्ठप्पत्तिका ति अत्थो"^५ जिन धर्मों का समान उत्पाद है उन्हें 'एकोत्पाद' कहते हैं, अर्थात् आलम्बन-प्रत्यय-आदि समान प्रत्ययों से सह-उत्पन्न चित्त-चैतसिक धर्म 'एकोत्पाद' (एकुप्पादा) हैं - यह कहा गया है । सहोत्पन्न चित्त एवं चैतसिक धर्मों का अपना अपना (स्वकीय) स्वतन्त्र उत्पाद होता है ।

१. विभा०, पृ० ८० ।

२. प० दी०, पृ० ७१ ।

३. ध० सं० मू० टी०, पृ० १५७ ।

४. ध० सं० मू० टी०, पृ० ३७ ।

चित्त का अपना पृथक् उत्पाद होता है और स्पर्श-आदि चैतसिको का अपना पृथक् उत्पाद होता है । अतः 'एक' शब्द यहाँ सङ्ख्या-अर्थ में न होकर 'समान' (तुल्य) — अर्थ में प्रयुक्त है ।

चित्त के साथ जिन धर्मों का समान काल में ही उत्पाद एवं निरोध होता है, उन्हें 'एकुप्पादनिरोधा' कहते हैं । तथा चित्त के आलम्बन एवं चित्त की वस्तु (चक्षु-वस्तु-आदि आधार) के समान जिन धर्मों के आलम्बन एवं वस्तु होते हैं, उन्हें 'एकालम्बनवत्थुका' कहते हैं, अर्थात् जो आलम्बन एवं वस्तु चित्त के होते हैं, वही आलम्बन एवं वस्तु इन (चैतसिक धर्मों) के भी होते हैं ।

'एकुप्पाद' (एकोत्पाद), 'एकनिरोध', 'एकालम्बन' एवं 'एकवत्थुक' (एकवस्तुक) होना — ये चार चैतसिको के लक्षण हैं । अतएव 'परमत्थदीपनी' में "एकुप्पादनिरोधा च एकालम्बनवत्थुका च (हुत्वा ये धम्मा) चेतोयुत्ता (ते) द्विपञ्चास धम्मा चेतसिका मता ति" — ऐसा अन्वय किया गया है ।

[चैतसिको के इन चारों लक्षणों के सम्बन्ध में परमत्थदीपनी में अतिविस्तृत विवेचन उपलब्ध है, विस्तार-भय से हम छोड़ रहे हैं । जिज्ञासुओं को सम्बद्ध स्थल अवश्य देखना चाहिये ।]

चारों लक्षणों का अभिप्राय

(क) एकनिरोध — जिन धर्मों का समान (एक) आलम्बन-आदि प्रत्ययो से चित्त के साथ (सह) उत्पाद होता है, वे 'चेतोयुक्त' (चेतोयुक्त) हैं, इस प्रकार केवल 'एकुप्पाद' कहने मात्र से चेतोयुक्तता सिद्ध हो सकती थी तब चैतसिको के लक्षण में 'एकनिरोधा' (जो चित्त के साथ निरुद्ध होते हैं) — इस विशेषण के निवेश की क्या आवश्यकता थी ?

समाधान — केवल 'एकुप्पाद' कहने से चित्त के साथ (सह) उत्पन्न होनेवाले चित्तज एवं कर्मज रूपों के भी 'चेतोयुक्त' हो जाने का सन्देह होने लगेगा और इस तरह लक्षण अतिव्याप्त हो जायेगा, अतः इस दोष की निवृत्ति के लिये लक्षणों में 'एकनिरोधा' इस विशेषण का सन्निवेश किया गया है; क्योंकि चित्तज एवं कर्मज रूप यद्यपि चित्त के साथ (सह) उत्पन्न होते हैं, तथापि उनका चित्त के साथ निरोध नहीं होता, अपितु चित्तवीथि के सत्रहवें क्षण में निरोध होता है^१ । अतः चित्तज एवं कर्मज रूप सहोत्पन्न होने से 'एकुप्पाद' तो है, किन्तु 'एकनिरोधा' नहीं है । इस प्रकार 'एकनिरोधा' — इस लक्षण के द्वारा चित्तज एवं कर्मज रूपों का निषेध किया गया है ।

(ख) एकालम्बन — जिन धर्मों का चित्त के साथ (सह) उत्पाद एवं चित्त के साथ (सह) निरोध होता है, वे 'चेतोयुक्त' होते हैं — ऐसा स्थिर हो जाने पर, चैतसिको के लक्षणों में 'एकालम्बन' — इस विशेषण के निवेश की क्या आवश्यकता थी ?

समाधान — यद्यपि 'एकुप्पाद' एवं 'एकनिरोधा' — इतने लक्षणमात्र से भी चेतो-युक्तता सिद्ध हो सकती है तथापि यदि 'एकालम्बन' — इस विशेषण का सन्निवेश नहीं

किया जाता है तो चित्तानुपरिवर्ती^१ धर्मों के भी 'चेतोयुक्त' हो जाने का सन्देह होने लगेगा और इस तरह लक्षण अतिव्याप्त ही रह जायेगा, क्योंकि चित्तानुपरिवर्ती धर्मों का चित्त के साथ (सह) ही उत्पाद और चित्त के साथ (सह) ही निरोध होता है। अपि च—पूर्व (प्रथम) चित्त के साथ उत्पन्न चित्तज एव कर्मज रूप भी सत्रहवें क्षण में तत्कालीन चित्त के साथ निरुद्ध होते ही हैं, अतः 'एकुप्पादा', 'एकनिरोधा'—एतन्मात्र लक्षण करने से इनके भी 'चेतोयुक्त' हो जाने का सन्देह होने लगेगा और इस तरह भी लक्षण अपर्याप्त ही रह जायेगा। इन सब दोषों के परिहार के लिये लक्षणों में 'एकालम्बन'—इस विशेषण का निवेश किया जाता है। इतना हो जाने पर निर्गलितार्थ यह होता है कि जिनका चित्त के साथ एकोत्पाद एव एकनिरोध होता है वे ही धर्म 'चेतोयुक्त' नहीं हैं अपितु चित्त का जो आलम्बन है, यदि वही उनका आलम्बन भी है, तो वे धर्म 'चेतोयुक्त' हैं। ऐसी स्थिति में चित्तज एव कर्मज रूप, जो अनालम्बनस्वभाव हैं^२, वे कथमपि 'चेतोयुक्त' नहीं हो सकते और विज्ञप्तिद्वय (चित्तानुपरिवर्ती धर्म) भी, जिनका चित्तज रूपों में ग्रहण होता है, 'चेतोयुक्त' नहीं हो सकते, क्योंकि विज्ञप्ति-द्वय के चित्तज रूप होने के कारण चित्तज रूपों की तरह वे भी अनालम्बन-स्वभाव ही होते हैं। अतः 'एकालम्बन'—इस विशेषण का सन्निवेश करने से उपर्युक्त सभी दोषों का निराकरण हो जाता है।

(ग) एकवस्तुक—जिन धर्मों का चित्त के साथ एकोत्पाद, एकनिरोध एव एकालम्बन होता है, वे चेतोयुक्त (चैतसिक) होते हैं—इतना स्थिर हो जाने पर किस कमी की पूर्ति के लिये अथवा क्या दिखाने के लिये आचार्य ने लक्षणों में 'एकवस्तुका' इस विशेषण का निवेश किया है ?

समाधान—इन तीनों लक्षणों से सम्पन्न धर्म अवश्य चेतोयुक्त होते हैं—इसमें सन्देह नहीं; फिर भी यह दिखलाने के लिये कि इन तीनों लक्षणों से सम्पन्न धर्म पञ्चवोकारभूमि^३ में चित्त के साथ 'एकवस्तुक' (एकवस्तुका) भी होते हैं, लक्षणों में इस विशेषण का सन्निवेश किया गया है।

१. विज्ञप्तिद्वय चित्तानुपरिवर्ती धर्म हैं। द्र० — “कतम त रूप चित्तानुपरिवर्त्ति ? कायविज्जत्ति, वचीविज्जत्ति—इद त रूप चित्तानुपरिवर्त्ति ।” — ध० स०, पृ० १७६।
तु० — “चैत्ता द्वौ सवरौ तेषा, चेतसो लक्षणानि च।
चित्तानुवर्त्तिन. कालफलादिशुभतादिभि. ॥”

— अमि० को० २. ५१, पृ० १६३।

२ रूप होने से ये आलम्बन का ग्रहण नहीं कर सकते—अतः इन्हें 'अनालम्बन-स्वभाव' कहा गया है।

३ जिस भूमि में पाँचों स्कन्ध होते हैं उसे 'पञ्चवोकारभूमि' कहते हैं; यथा—काम-भूमि एव रूप-भूमि। जिसमें चार ही स्कन्ध होते हैं उसे 'चतुवोकार-भूमि' कहते हैं, यथा—अरूप-भूमि। जिसमें एक ही स्कन्ध होता है उसे 'एकवोकारभूमि' कहते हैं, यथा—असंज्ञिभूमि। तु० — “तत्थ पञ्चन्न खन्धान वोकारो वित्थारो एत्था ति पञ्चवोकारो। अथवा यथापच्चय पवत्तमानेहि पच्चहि खन्धेहि वोकरीयतीति पञ्चवोकारो।” — विसु० महा०, द्वि० भा०, पृ० २६६।

अञ्जसमानचेतसिका

२. कथं ? फस्सो, वेदना, सञ्ज्ञा, चेतना, एकगता, जीवितेन्द्रियं, मनसि-
कारो चेति सत्तिमे चेतसिका सब्बचित्तसाधारणा नाम ।

(ये चैतसिक) किस प्रकार (५२) होते है ?

स्पर्श, वेदना, सज्ञा, चेतना, एकाग्रता, जीवितेन्द्रिय एवं मनसिकार — इस प्रकार ये सात चैतसिक 'सर्वचित्तसाधारण' है ।

चैतसिको के उपर्युक्त चतुर्विध लक्षण एव उनके क्रम-आदि के सम्बन्ध में प्रतिपादित यह व्याख्यान 'विभावनी' का अतिप्रसिद्ध व्याख्यान होने से हमने उसी के आधार पर इसका निरूपण किया है^१; किन्तु आचार्य अनुरुद्ध का भी 'यही अभिप्राय था'— इसमें सन्देह है । परमत्यदीपनीकार 'विभावनी' के उपर्युक्त व्याख्यान के सम्बन्ध में "सब्ब त निरत्यकमेव" — कह कर इसकी व्यर्थता उद्घोषित करते हैं^२ । 'कथावत्युपालि' में भी विभावनीकार के द्वारा प्रतिपादित क्रम के विपरीत 'एकुप्पादा', 'एकनिरोधा', 'एकवत्युका', 'एकालम्बना' — इस प्रकार का क्रम प्रदर्शित किया गया है^३ । ऐसा प्रतीत होता है कि 'चतुवोकारभूमि' में चैतसिको में 'एकवत्युका' इस लक्षण के सङ्घटित न हो सकने के कारण प्रस्तुत ग्रन्थ में आचार्य ने इसे अन्त में स्थान दिया है ।

['मूलटीका' में 'कथावत्युपालि' का युक्तिपूर्वक एव सविस्तर वर्णन किया गया है, उसे अवश्य देखना चाहिये^४ ।]

अन्यसमान राशि

२ सर्वप्रथम सम्पूर्ण चैतसिको का त्रिविध विभाग दिखाने के लिये ग्रन्थकार स्वयं 'कथं' (चैतसिक धर्म ५२ किस तरह होते हैं ?) — ऐसा प्रश्न उपस्थित करते हैं । इस प्रकार के प्रश्न अर्थात् उत्तर देने के लिये ग्रन्थकार के द्वारा अपने आप उठाये गये प्रश्न 'कथयितुकाम्यता' कहे जाते हैं ।

सर्वचित्तसाधारण चैतसिक — सभी चित्तों के साथ सम्प्रयुक्त होनेवाले ये सात चैतसिक 'सर्वचित्तसाधारण' कहे जाते हैं^५ । क्रम दो प्रकार का होता है, यथा —

१ द्र० — विभा०, पृ० ८० ।

२ प० दी०, पृ० ७३ । जिज्ञासुओं को प० दी० का यह स्थल अवश्य देखना चाहिये ।

३ द्र० — कथा०, पृ० ३०० ।

४. ध० स० मू० टी०, पृ० ३७ ।

५ तु० — "वेदना चेतना सज्ञा, छन्द स्पर्शो मति स्मृति ।

मनस्कारोऽधिभोक्षश्च, समाधि सर्वचेतसि ॥"

— अभि० को० २ २४, पृ० १२१ ।

"दश धर्मा महाभौमाः, वित्सज्ञा चेतना स्मृतिः ।

छन्द. स्पर्शोऽधिभोक्षश्च, धी समाधिर्मनःस्थितिः ॥

— अभि० दी० ११२ का०, पृ० ६८ ।

"सदा स्पर्शमनस्कारवित्सज्ञाचेतनान्वितम् ।" — त्रि० ३ का० ।

१ देशना-क्रम एव २ उत्पत्ति-क्रम । उनमें से 'फस्सो, वेदना, सञ्ज्ञा ' इस रूप में दिखाया गया 'सर्वचित्त-साधारण' चैतसिको का उपर्युक्त क्रम 'देशना-क्रम' है, क्योंकि 'धम्मसङ्गणियालि' में इन चैतसिको का यही क्रम उपदिष्ट है । प्रतीत होता है, अनुसुद्धाचार्य ने वही से यह क्रम लिया है । यह 'उत्पत्ति-क्रम' नहीं हो सकता, क्यों कि ऐसा नहीं होता कि स्पर्श के अनन्तर वेदना और वेदना के अनन्तर सज्ञा-आदि का उत्पाद होता हो, अपितु जब कोई चित्त उत्पन्न होता है तब उस चित्त के साथ ही इन सातों चैतसिको का भी सहोत्पाद होता है ।

१ स्पर्श (फस्स) चैतसिक :

“आलम्ब फुसति फस्सो, स्वाय फुसनलक्खणो,

सङ्घट्टनरसो सन्निपातपच्चुपट्टानको ।

आपातगतविसयपट्टानो ति सञ्ज्ञातो” ॥”

वचनार्थ — ‘आलम्ब फुसतीति फस्सो’ जो धर्म आलम्बन का स्पर्श करता है वह ‘स्पर्श’ है । अथवा — ‘फुसन्ति सम्पयुत्तधम्मा एतेना ति फस्सो’ जिसके द्वारा सम्प्रयुक्त धर्म (चित्त-चैतसिक) आलम्बन का स्पर्श करते हैं, वह ‘स्पर्श’ है । अथवा ‘फुसन फस्सो’ छूनामात्र ‘स्पर्श’ है ।

लक्षण — ‘स्वाय फुसनलक्खणो’ ‘वह’ यह (स्पर्श) आलम्बन का स्पर्श करने लक्षणवाला है । जिस प्रकार दो रूपी धर्मों का परस्पर स्पर्श होता है, यह स्पर्श उस प्रकार का नहीं है । यह किसी एक आलम्बन में उसके स्वभाव का सस्पर्श या सङ्घट्टनरूप है^१ । यह सूक्ष्म एव कठोर — दोनों रूप में होता है । नीच या किसी अन्य अम्ल पदार्थ को खानेवाले व्यक्ति को देखकर स्वयं के न खाने पर भी आलम्बन में स्पर्श के सङ्घट्टनवश मुखस्राव का क्षरित हो जाना, किसी ऊँचे वृक्ष पर आरुढ व्यक्ति को देखकर नीचे खड़े हुए व्यक्ति के पैरों का काँपना या दो प्रियजनों के पारस्परिक आलिङ्गन-आदि प्रीतिभावों को देखकर देखनेवाले के चित्त में विकार का उत्पन्न हो जाना आदि — ये सब स्पर्श के उदाहरण हैं^२ । वस्तुतः यह आलम्बन के रस के अनुरूप चित्त के विकार का होना है^३ ।

१ द्र० — ध० स०, पृ० १८ ।

२ ब० भा० टी० । तु० — विसु०, पृ० ३२३, अट्ठ०, पृ० ८६ ।

३ ध० स० अनु०, पृ० ६३ ।

४ “फस्सो हि चित्तस्स आरम्मणे फुसनाकारेनेव पवत्तितो तस्स आरम्मणे सन्निपातितपवत्तिया पच्चयो ति च वुच्चति । सा चस्स फुसनाकारपवत्ति साखगं ठित्तिं दिस्वा भूमिसण्ठितस्स अवीरकपुरिसस्स जङ्घाचलन, अम्बल-अम्बपक्कादि खादन्त दिस्वा मुखे खेळुप्पत्ति, दयालुकस्स पर हञ्जमान दिस्वा सरीरकम्पन ति एवमादीसु परिब्यत्ता होति ।” — ध० स० अनु०, पृ० ६३ ।

५. तु० — प० दी०, पृ० ७३, विभा०, पृ० ८०, विसु० महा, द्वि० भा०, पृ० १४०, ध० स० मू० टी०, पृ० ६४ ।

रस — ‘सङ्घटनरसो’ — सङ्घटन इसका ‘रस’ (कृत्य) है । आलम्बन एव चित्त का संयोग इसका तात्पर्य है । चित्त जब आलम्बन का ग्रहण करना चाहता है तब वह स्पर्श की सहायता से ही उसका ग्रहण करने में समर्थ हो पाता है । स्पर्श की सहायता के बिना चित्त आलम्बन के ग्रहण में असमर्थ होता है । ताली बजाने के समय जैसे दोनों हाथ मिलते हैं, उसी प्रकार चित्त एव आलम्बन के मिलन को ‘स्पर्श’ कहते हैं । अन्य शब्दों में यह वह धर्म है जिसके योग से इन्द्रिय, विषय एव विज्ञान अन्योन्य का मानो स्पर्श करते हैं^१ ।

प्रत्युपस्थान (पञ्चुपट्टान) — ‘सन्निपातपञ्चुपट्टानको’ इन्द्रिय, विषय एव विज्ञान का सन्निपात ही इसका ‘प्रत्युपस्थान’ (जानने का आकार) है । “चक्षु च पटिच्च रूपे च उप्पज्जति चक्षुविज्जाण, तिण्ण सङ्गति फस्सो”^२ चक्षुर्वस्तु, रूपालम्बन और चक्षुर्विज्ञान — इन तीनों के सन्निपात (त्रिक-सन्निपात) से उत्पन्न होनेवाला यह धर्म है — ऐसा योगी के ज्ञान में अवभासित होता है^३ । इन्द्रिय, विषय एव विज्ञान के सन्निपात से सञ्जात स्पृष्टि ही ‘स्पर्श’ है^४ ।

पदस्थान (पदट्टान) — ‘आपातगतविसयपदट्टानो’ अभिनिपतित आलम्बन ही इसका ‘पदट्टान’ अर्थात् आसन्नकारण है । कारण-सामग्री की पूर्णता होने पर रूप-आदि आलम्बनों का यदि अवभास होता है तो मुख्य रूप से (अवश्य) स्पर्श उत्पन्न होता है, अतः अवभासित आलम्बन ही इसके आसन्नकारण है ।

२. वेदना चैतसिक

“या वेदेतीति वेदना, सा वेदयितलक्खणा,
अनुभवरसा, चेतसिकस्सादुपट्टानका ।
पस्सद्विपदट्टाना ति कुसलम्हि पकासिता”^५ ॥

वचनार्थ, लक्षण एव रस — ‘या वेदेति सा वेदना’, ‘सा वेदयितलक्खणा’ ‘अनुभवरसा’ जो धर्म आलम्बन के रस का वेदन (अनुभव) करता है वह ‘वेदना’ है । वेदयित (अनुभूति) इसका लक्षण है । आलम्बन के रस का अनुभव करना — इसका कृत्य है ।

आलम्बन में इष्टाकार, अनिष्टाकार अथवा मध्यस्थाकार — इन तीन आकारों में से कोई एक आकार अवश्य होता है । यह आकार ही आलम्बन का रस है । इस रस का अनुभव करना वेदना का लक्षण एव कृत्य है ।

[आलम्बन एव उसका रस अभिन्न है । आलम्बन ही रस है, अतः स्पर्श आदि के द्वारा जब आलम्बन का ग्रहण किया जाता है तब वेदना भी उस ‘आलम्बन’

१ तु० — “यद्योगादिन्द्रियविषयविज्ञानान्यन्योन्य स्पृशन्तीव स्पर्श ।” — अभि० को०

२ २४ पर स्फु०, पृ० १२७ ।

३ म० नि०, तु० भा०, पृ० ३८६ ।

३. विसु० महा०, द्वि० भा०, पृ० १४० ।

४. तु० — वि० प्र० वृ०, पृ० ६६ ।

५ ब० भा० टी० । तु० — विसु०, पृ० ३२१-३२२; अट्ठ, पृ० ६०-६१ ।

नामक रस का अनुभव करती है, इसीलिये स्पर्श-आदि के साथ वेदना 'एकालम्बन' होती है ।]

‘जब आलम्बन एव रस अभिन्न हैं तो स्पर्श-आदि धर्मों द्वारा आलम्बन का ग्रहण करते समय स्वभावतः उनके द्वारा आलम्बन के इष्ट-आदि रस का भी स्पर्श किया जाने से वे (स्पर्श-आदि धर्म) भी आलम्बन के रस का अनुभव करते हैं’—ऐसा कहा जा सकता है कि नहीं ?

उत्तर—‘स्पर्श-आदि धर्म भी आलम्बन के रस का अनुभव करते हैं’—ऐसा कहा जा सकता है, किन्तु वे आलम्बन के रस का वेदना की तरह अति-उत्कट भाव से ग्रहण नहीं करते । वे ‘आलम्बन का स्पर्श करना’ आदि स्वभाव से आलम्बन के एकदेशमात्र का ही अनुभव करते हैं’ । वेदना तो स्वामी की तरह आलम्बन के सर्वांश का अनुभव करती है और शेष धर्म उसके एकदेश का ही अनुभव कर सकते हैं । जैसे कोई सूदकार (रसोइया) अपने स्वामी राजा के लिये विविध प्रकार के भोज्यान्नो का निर्माण करके राजा के समीप लाता है और राजा के विष-सन्देह की निवृत्ति के लिये उनके सम्मुख उस भोज्य-सामग्री में से प्रत्येक पदार्थ का थोड़ा थोड़ा अंश चखता भी है, किन्तु राजा ही उस भोज्य-सामग्री का सम्यक् प्रकार से ग्रहण करता है । उसी तरह स्पर्श-आदि धर्म आलम्बन के रस के एकदेशमात्र का अनुभव करते हैं और वेदना ही उसके रस का सम्यक् उपभोग करती है । इस उपमा में सूदकार का प्रत्येक पदार्थ के एकदेश (अल्पांश) का चखना स्पर्श-स्थानीय है, राजा का सर्वांश में उपभोग करना वेदना-स्थानीय है । इसीलिये वेदना स्वामी की तरह आलम्बन का ग्रहण करती है और स्पर्श-आदि धर्म सूदकार की तरह आलम्बन के एकदेश का ही ग्रहण करते हैं’—ऐसा कहा गया है^१ ।

प्रत्युपस्थान—‘चेतसिक-अस्साद-उपट्टानका’ यह धर्म चित्त का आश्रय करके आस्वाद करने के स्वभाववाला है—ऐसा योगी के ज्ञान में अवभासित होता है ।

[कुशल-सौमनस्यवेदना को दिखलानेवाले ‘अट्टसालिनी’ नामक ग्रन्थ का आधार मानकर कहने के कारण ‘चेतसिक-अस्साद’—ऐसा कहा गया है । कायिक सुख, दुःख, दौर्मनस्य एव उपेक्षा वेदना के लक्षण-आदि पृथक् पृथक् हैं, उन्हें ‘विसुद्धिमग्ग’ में देखना चाहिये^२ ।]

पदस्थान—‘पस्सद्विपदट्टाना ति कुशलमिह पकासिता’ कुशल सौमनस्यवेदना में ‘कायप्रश्रब्धि’ एव ‘चित्तप्रश्रब्धि’, ये दोनों प्रश्रब्धिया आसन्नकारण होती हैं—ऐसा प्रकाशित किया गया है । “पस्सद्विकायो सुख वेदेति” प्रश्रब्ध (उपशान्त) नामकाय एव रूपकाय से सम्पन्न पुद्गल सुख का अनुभव करता है—इस वचन के अनुसार

१ विभा०, पृ० ८० ।

२. प० दी०, पृ० ७३ ।

३ द्र०—विसु०, पृ० ३२२, तु०—अट्ठ०, पृ० ६० ।

४ म० नि०, प्र० भा०, पृ० ५० ।

क्लेशाग्नि से उपशान्त नामकाय (नामसमूह) एव रूपकाय (रूपसमूह) से सम्पन्न पुद्गल को सुख होता है, अतएव दोनों प्रश्रब्धियाँ सुखावेदना के उत्पाद में आसन्नकारण हैं — ऐसा कहा गया है ।

३. संज्ञा चैतसिक

“आलम्ब सञ्जानातीति सञ्ज्ञा, नीलादिभेदतो,
सञ्ज्ञाननलक्खणा चेसा पच्चाभिञ्ज्ञाणरसका ।
यथागह्निमित्ताभिनिवेशकरणुपट्टाना ।
यथोपट्टितविसयपदट्टाना ति सञ्ज्ञिता ॥”

वचनार्थ एव लक्षण — ‘आलम्ब सञ्जानातीति सञ्ज्ञा, नीलादिभेदतो’ जो धर्म आलम्बनो का उसके नील, पीत-आदि भेद से परिज्ञान (सज्ञान) करता है, वह ‘सज्ञा’ है । ‘सञ्ज्ञाननलक्खणा चेसा’ सञ्ज्ञानन (जानना) — मात्र इसका लक्षण है । अर्थात् यह आलम्बनो के नीलत्व, पीतत्व-आदि स्वभावो का परिच्छेद करती है । (‘आदि’ शब्द से दीर्घत्व, ह्रस्वत्व, पुरुषत्व, स्त्रीत्व, सातत्व, असातत्व, मनोज्ञत्व, अमनोज्ञत्व-आदि का भी ग्रहण करना चाहिये ।) शिशु के नील-ज्ञान, पीत-ज्ञान-आदि की तरह ‘जाननामात्र’ इसका लक्षण है । यह आलम्बन को प्रतिवेध-ज्ञान से नहीं जानती और न तो उनकी अनुभूति ही करती है^१ ।

रस — ‘पच्चाभिञ्ज्ञाणरसका’ प्रत्यभिज्ञान करना — इसका कृत्य है । पहले की हुई सज्ञा (अभिज्ञान) से उस वस्तु को पुन जानना (प्रत्यभिज्ञान) इसका रस है, अर्थात् ‘यह वस्तु वही है’ — इस प्रकार पूर्वकृत सङ्केत से यह ‘सज्ञा’ वस्तु का पुन ज्ञान करती है । ‘सज्ञा’ के इन लक्षण एव कृत्यो को देखने से यह अर्थ स्पष्ट होता है कि यह वस्तु को पुन पुन जानने के लिये उनका सज्ञान (अभिज्ञान) करती है तथा अपने पूर्वकृत सज्ञान से ही उन्हें पुन जानती है और इस प्रकार पुन जानने के लिये भविष्य में और अधिक सज्ञान करती है । इस प्रकार सज्ञान करके जानने में यदि सज्ञा के द्वारा कही एक बार मिथ्या अभिनिवेश हो जाता है तो वह दृढ ही होता जाता है और फिर उस मिथ्याअभिनिविष्ट पुद्गल के मिथ्याअभिनिवेश को हटा कर उसे सम्यग् बोध कराने में सर्वज्ञ बुद्ध-आदि को भी कठिनाई होती है । कहा भी गया है — “मिच्छाअभिनिवेशसञ्ज्ञाभाव पत्वा च इमे सत्ते सब्बञ्जुबुद्धेहि पि बोधेतु असक्कुण्ये करोति^१ ।” संक्षेपतः, ज्ञान चाहे पहले से ही वर्तमान हो अथवा पीछे किया गया हो,

१ ब० भा० टी० । तु० — विसु०, पृ० ३२२, अट्ठ०, पृ० ६१ ।

२ तु० — “सज्ञा निमित्तोद्ग्रहणात्मिका ।” — अभि० को० १ १४, पृ० २४ ।

“निमित्तनामार्थैक्यज्ञा सज्ञा वितर्कयोनि ।” — वि० प्र० वृ०, पृ० ६६ ।

“सज्ञा विषयनिमित्तोद्ग्रहणम्; विषय आलम्बनम्, निमित्त तद्विशेषो नील-पीतादचालम्बनव्यवस्थाकारणम्, तस्योद्ग्रहण निरूपण नीलमेत न पीतमिति ।”

— त्रि० भा०, पृ० २१ ।

३. प० दी०, पृ० ७४ ।

‘जाननामात्र’ सज्ञा का स्वभाव है। अतएव ‘चाहे मिथ्या हो चाहे सत्य, सञ्ज्ञानन-मात्र सज्ञा के द्वारा जानना है’—ऐसा कहा गया है^१। सज्ञा के प्रत्यभिज्ञान-स्वभाव के स्पष्टीकरण के लिये बढई (बड़दकी), भाण्डागारिक-आदि के उदाहरण दिये जाते हैं। जैसे—बढई दरवाजा-आदि बनाते समय उसके विभिन्न भागों को बना बना कर उनमें अभिज्ञान (सज्ञान=चिह्न) कर करके रखता जाता है और अन्त में पुनः उन अभिज्ञानों के आधार पर दरवाजा-आदि को खड़ा कर देता है इत्यादि^२।

प्रत्युपस्थान—‘यथागृहीतनिमित्ताभिनिवेशकरणपट्टानां’ यह यथागृहीत आलम्बन के निमित्त (अवस्थाविशेष) का अभिनिवेश करनेवाला धर्म है—ऐसा योगी के ज्ञान में अवभासित होता है। अपने द्वारा की गयी सज्ञा के अनुसार, चाहे वह सत्य हो अथवा मिथ्या, अभिनिवेश करना इसका प्रत्युपस्थान है।

पदस्थान—‘यथोपद्रुतविसयपदट्टानां ति सञ्ज्ञिता’ यथोपस्थित (जिस किसी भी रूप में आगत) विषय (आलम्बन) इसके आसन्नकारण है। जैसे—तृणपुरुष (तृण-निर्मित पुरुष) में मृगशावको को ‘यह पुरुष है’—ऐसी सज्ञा होती है अथवा अन्धों को हाथी में ‘यह दीवाल है’, यह स्तम्भ है’—इत्यादि सज्ञा होती है। इन सज्ञाओं में जिस रूप में वह विषय उपस्थित है उसी रूप में वह सज्ञा (चाहे मिथ्या हो चाहे सत्य) का निमित्तकारण होता है।

४. चेतना चैतसिक

“या चेततीति चेतना सा चेतयितलक्खणा,
आयूहनरसा, सविधानपच्चुपट्टानका^३।
सेसखन्धपदट्टाना यथा थावरियादयो^४ ॥”

वचनार्थ एव लक्षण—‘या चेततीति चेतना’ जो धर्म अपना तथा अपने साथ सम्प्रयुक्त धर्मों का आलम्बन में अभिसन्धान (योग) करता है वह चेतना है^५। चेतना स्वयं को तथा सम्प्रयुक्त धर्मों को आलम्बन में जुटाती है, अर्थात् प्रवृत्त करती है, आलम्बन के साथ युक्त होने के लिये सम्प्रयुक्त धर्मों को उत्साहित करती है। ‘सा चेतयितलक्खणा’ चेतनात्व इसका लक्षण है।

१ द्र०—पीछे पृ० १२।

२ द्र०—अट्ट०, पृ० ६१, विसु०, पृ० ३२२।

३ सविदहन०—विसु०, पृ० ३२३, अट्ट०, पृ० ६२।

४. ब० भा० टी०। तु०—विसु०, पृ० ३२३, अट्ट०, पृ० ६२; विसु० महा०, द्वि० भा०, पृ० १४१, ध० स० मू० टी०, पृ० ८७।

५ “चेतयतीति चेतना, अभिसन्दहती ति अत्थो।”—विसु०, पृ० ३२३।

“अभिसन्दहति पबन्धति पवत्तति।”—विसु० महा०, द्वि० भा०, पृ० १४१;

ध० स० मू० टी०, पृ० ८७।

“सद्धि अत्तना सम्पयुत्तधम्मे आरम्भणे अभिसन्दहती ति अत्थो।”—अट्ट०, पृ० ६१।

अथवा — चेतना वह है जो चित्त का अभिसंस्कार, चित्त का प्रस्यन्द करती है^१ । यह मन की चेष्टा है, जिसके होने पर अयस्कान्त मणि की ओर अयस् की तरह चित्त का आलम्बन की ओर प्रस्यन्द होता है^२ ।

रस — ‘आयूहनरसा’ उत्साहित करना — इसका कृत्य है । कुशल-अकुशल कर्मों में यह स्वयं सक्रिय होकर शेष (अपने से अतिरिक्त) सम्प्रयुक्त धर्मों को दुगुने उत्साह से प्रवृत्त करती है । जैसे — कोई मालिक अपने अधीन काम करनेवाले श्रमिकों का स्वयं भी काम में लग कर उत्साह बढ़ाता है — उसी प्रकार यह भी अत्यधिक (जरूरी) कर्मों के अनुसरण-आदि में सम्प्रयुक्त धर्मों को प्रोत्साहित एवं प्रेरित करती हुई प्रकट होती है ।

प्रत्युपस्थान — ‘सविधानपञ्चपट्टानका’ — यह सम्प्रयुक्त धर्मों को नियोजित करनेवाला धर्म है — ऐसा योगी के ज्ञान में अवभासित होता है । चेतना, सम्प्रयुक्त धर्मों को आलम्बन में युक्त करती हुई उपस्थित होती है । यह ज्येष्ठ शिष्य एवं प्रधान बड़ई की तरह अपने और दूसरे के कृत्यों को सिद्ध करती है^३ । जैसे — ज्येष्ठ शिष्य दूर से उपाध्याय को आता हुआ देखकर स्वयं अध्ययन-कर्म में प्रवृत्त होते हुए, दूसरे शिष्यों को भी उस कर्म में प्रवृत्त करता है । उसके द्वारा अध्ययन आरम्भ करने पर, उसका अनुसरण करते हुए, अन्य शिष्य भी अध्ययन आरम्भ कर देते हैं । तथा जैसे — प्रधान बड़ई के तक्षणकृत्य में प्रवृत्त होने पर उसके अधीनस्थ अन्य छोटे बड़ई भी अपने तक्षणकृत्य में प्रवृत्त हो जाते हैं, इसी तरह यह चेतना भी अपने कृत्य से आलम्बन में प्रवृत्त होती हुई अन्य सम्प्रयुक्त धर्मों को भी अपने अपने कृत्य में प्रवृत्त करती है । चेतना द्वारा अपना कृत्य आरम्भ कर देने पर उससे सम्प्रयुक्त अन्य धर्म भी अपने अपने कृत्यों को आरम्भ कर देते हैं । चेतना के इन लक्षण, रस, प्रत्युपस्थान-आदि के देखने से आलम्बन के ग्रहण में अन्य सम्प्रयुक्त धर्मों की अपेक्षा चेतना का ही व्यापार अधिक स्पष्ट होता है । कुशल अथवा अकुशल कायकर्म, वाक्कर्म एवं मन कर्म के उत्पाद में चेतना ही प्रधान कारण होती है, इसीलिये “चेतनाह भिक्खवे ! कम्म वदामि, चेतयित्वा कम्म करोति कायेन वाचाय मनसा”^४ अर्थात् भिक्षुओ ! मैं चेतना को ही कर्म कहता हूँ, ‘मैं यह करूँगा’ — ऐसा सोच कर ही पुद्गल कायद्वार से वाग्द्वार से अथवा मनोद्वार से कर्म करता है — ऐसा कहा गया है ।

१. तु० — “चित्ताभिसंस्कारश्चेतना ।” — वि० प्र० वृ०, पृ० ६६ । द्र० — अभि०

को० २. २४, पृ० १२२, स्फु०, पृ० १२७ ।

२. “चेतना चित्ताभिसंस्कारो मनसश्चेष्टा, यस्या सत्यामालम्बनं प्रति चेतसः प्रस्यन्द इव भवति अयस्कान्तवशादय प्रस्यन्दवत् ।” — त्रि० भा०, पृ० २१ ।

३. “सकिच्चपरकिच्चसाधिका, जेट्ठसिस्स-महावड्ढकि-आदयो विय ।” अट्ठ०, पृ० ६२ ।

४. अ० नि०, तु० भा०, पृ० १२०; अट्ठ०, पृ० ७३ ।

तु० — “कर्मज लोकवैचित्र्य, चेतना तत्कृत च तत् ।

चेतना मानस कर्म, तज्जे वाक्कायकर्मणि ॥”

— अभि० को० ४ : १, पृ० ८५ ।

पदस्थान — ‘सिसखन्धपदट्टाना’ अवशिष्ट (वेदनास्कन्ध, सज्ञास्कन्ध एव विज्ञान-स्कन्ध नामक) तीन नामस्कन्ध इसके आसन्नकारण है। ‘यथा थावरियादयो’ यह चेतना क्षेत्रस्वामी के स्वभाव के आकारवाली होती है। ‘थावरिय’ क्षेत्र-स्वामी को कहते हैं^१। जैसे — कोई क्षेत्रस्वामी कुछ बलवान् पुरुषों को लेकर, ‘मैं उसे (काष्ठ-खण्ड, प्रस्तर-खण्ड-आदि को) अवश्य लाऊँगा’ — ऐसा सोच कर, खेत के निश्चित स्थान की ओर जाता है। उस समय उसमें अत्यन्त उत्साह एव अत्यन्त प्रयत्न दृष्टिगोचर होते हैं। वह निरन्तर ‘पकड़ो’, ‘खींचो’, ‘उठाओ’ — आदि शब्दों का प्रयोग करता है और बलवान् पुरुषों को उत्साहित करता है, चेतना के स्वभाव को भी इसी तरह समझना चाहिये। यहाँ पर क्षेत्र-स्वामी की तरह चेतना है, बलवान् पुरुषों की तरह सम्प्रयुक्त धर्म है, क्षेत्रस्वामी के प्रोत्साहन एव प्रयत्न करने की तरह कुशल-अकुशल कर्मों में चेतना का प्रोत्साहन एव प्रयत्न होता है। इस प्रकार इसकी ‘आयूहनरसता’ को जानना चाहिये।

५. एकाग्रता चैतसिक

“एकगभावो समाधि सो अविसारलक्खणो,
सम्पिण्डनरसो उपसमपच्चुपट्टानको ।
सुखपदट्टानो ठिति निवाते इच्चिन विय^२ ॥”

वचनार्थ एव लक्षण — ‘एकगभावो समाधि’ एकालम्बनतारूपी एकाग्रता ही समाधि है। “एक अग (आरम्भण) यस्सा ति एकग, एकगस्स भावो एकगता^३” अर्थात् जिसका एक ही आलम्बन होता है उसे ‘एकाग्र’ कहते हैं, उसका भाव एकाग्रता है। यह आलम्बन में चित्त का सम या सम्यक् आधान करती है^४। सभी कुशल-धर्म समाधि-चित्त के द्वारा ही सिद्ध होने कारण उन सब कुशल-धर्मों में समाधि प्रमुख होती है^५। यह वह धर्म है जिसके योग से चित्त प्रबन्धेन आलम्बन में एकत्र वर्तमान होता है^६। समाधि चित्त की आलम्बन में स्थिति है^७। ‘सो अविसारलक्खणो’ ‘अविसार’ अर्थात् अव्यग्रता या स्थिरता — इस का लक्षण है^८। विचिकित्सा (आलम्बन में सन्देह या निश्चयाभाव) एव औद्धत्य (आलम्बन में चाञ्चल्य या अस्थैर्य) इन दोनों धर्मों को

१. “तेनाहु पोराणा — थावरियसभावसण्ठिता च पनेसा चेतना’ ति । थावरियो ति खेतसामी वृच्चति ।” — अट्ठ०, पृ० ६२ ।

२. ब० भा० टी० । तु० — विसु०, पृ० ३२४; अट्ठ०, पृ० ६७ ।

३. प० दी०, पृ० ७५ ।

४. विसु०, पृ० ३२४ ।

५. अट्ठ०, पृ० ६७ ।

६. “समाधिशित्तस्यैकाग्रतेति । अग्रमालम्बनमित्येकोऽर्थः । यद्योगाच्चित्त प्रबन्धेनैकत्रालम्बने वर्तते स समाधि ।” — अभि० को० २. २४ पर स्फु०, पृ० १२८ ।

तु० — “समापत्ति शुभैकाग्रम् ।” — अभि० को० ८ : १, पृ० २२१ ।

७. “चित्तस्यैकाग्रता समाधि. चित्तस्थितिलक्षण. ।” — वि० प्र० वृ०, पृ० ७०; विसु०, पृ० ३२४ ।

८. व० स० मृ० टी०, पृ० ६५ ।

‘विसार’ कहते हैं । इसके विपरीत ‘अविसार’ है, अर्थात् स्थैर्य एव अव्यग्रता — यही समाधि है । अथवा ‘अविक्षेप’ इसका लक्षण है ।

रस — ‘सम्पिण्डनरसो’ सम्प्रयुक्त धर्मों को आलम्बन में एकत्रित करना — इसका कृत्य है । जैसे स्नानीय चूर्ण का उदक के द्वारा पिण्डीभाव किया जाता है, उसी तरह इसके स्वभाव को जानना चाहिये ।

प्रत्युपस्थान — ‘उपसमपच्चुपट्टानको, ठिति निवाते इच्चिनं विय’ यह उपशम स्वभाववाला धर्म है — ऐसा योगी के ज्ञान में अवभासित होता है । इसके कारण निवात प्रदेश में रखे हुए दीपक की लौ (अर्चि) की स्थिति की तरह आलम्बन में चित्त की स्थिति होती है । जैसे — दीपक की स्थिति निवात प्रदेश में अचञ्चल (उपशान्त) होती है, उसी प्रकार चित्त की स्थिति को जानना चाहिये । इस प्रकार एकाग्रता के बल से एक आलम्बन में चित्त की स्थिति एकक्षणमात्र नहीं होती । एक ही आलम्बन में निरन्तर पुन पुन आलम्बन का किया जाना ही ‘एकाग्रता’ है । इसीलिये “दीपच्चि-दस्सेनेन सन्तानठितिभाव समाधिस्स दस्सेति” — ऐसा कहा गया है ।

अथवा — ज्ञान इसका प्रत्युपस्थान है । इसीलिये “समाहितो यथाभूत पजानाति पस्सति” — ऐसा कहा गया है ।

पदस्थान — ‘सुखपदट्टानो’ सुख ही इसका आसन्नकारण है । सुखी पुरुष की समाधि बलवती होती है ।

६. जीवितेन्द्रिय चैतसिक

“जीवितमेव इन्द्रिय अनुपालनलक्षण,

पवत्तनरस सहजान थपन्पट्टान ।

यापेतब्बपदट्टान दकं धाति नियामको” ॥”

वचनार्थ — ‘जीवितमेव इन्द्रिय’ जीवित ही इन्द्रिय है । अथवा — “जीवन्ति तेना ति जीवित, जीवितमेव इन्द्रिय जीवितेन्द्रिय”, जिससे सहजात धर्म जीवित रहते हैं उसे ‘जीवित’ कहते हैं । उस जीवित का ही सहजात धर्मों के जीवन-धारण में आधिपत्य होने के कारण वह ‘इन्द्रिय’ भी है, अतः उसे ही ‘जीवितेन्द्रिय’ कहते हैं । “मेरे बिना तुम्हारा जीवन नहीं है, अतः अपने जीवन कृत्य में मुझे स्वामी (अधिपति) बनाओ” — इस प्रकार कहते हुए की तरह यह सहजात धर्मों को अभिभूत करती हुई प्रवृत्त होती

१ विसु०, पृ० ३२४ ।

२ ध० स० मू० टी०, पृ० ८८ ।

३ तु० — अ० नि०, द्वि० भा०, (पञ्च० निपा०) पृ० २८४, दी० नि०, प्र० भा०, पृ० ४१ ।

४. ब० भा० टी० । तु० — विसु०, पृ० ३२३-३२४, अट्ठ०, पृ० १०१-१०२ ।

५. प० दी०, पृ० ७५ ।

है^१ । त्रैधातुक आयु ही जीवितेन्द्रिय है, यह ऊष्म और विज्ञान का आधार है^२ । जब आयु, ऊष्म और विज्ञान काय का परित्याग करते हैं तो अपविद्ध काय अचेतन काष्ठ की तरह शयन करता है^३ । यह जीवितेन्द्रिय दो प्रकार की होती है; यथा — नाम-जीवितेन्द्रिय, एव रूपजीवितेन्द्रिय । नामजीवितेन्द्रिय अपने सम्प्रयुक्त धर्मों के अनुपालन-कृत्य में तथा रूपजीवितेन्द्रिय अपने साथ उत्पन्न कर्मज एव चित्तज रूपों के अनुपालन-कृत्य में आधिपत्य करती है ।

लक्षण — ‘अनुपालनलक्षण, दक धाति नियामको’ सहोत्पन्न नाम एव रूप धर्मों का अनुपालन करना — इसका लक्षण है । इसके द्वारा किये जानेवाले अनुपालनकृत्य के कारण ही यह देह मृत देह से भिन्न होता है । प्राणियों का जीवन इस द्विविध जीवितेन्द्रिय पर ही निर्भर है । उदक, धात्री एव नाविक से इसकी उपमा दी जाती है । जैसे — उदक ‘जब तक कमल है’ अर्थात् अस्तित्व में उनका अनुपालन करता है, उसी प्रकार जब तक सहजात धर्मों का निरोध नहीं होता, जीवितेन्द्रिय उनका अनुपालन करती है, क्योंकि यह उनके निरोध का प्रतिषेध करने में असमर्थ है । जैसे — धात्री दूसरो से उत्पन्न शिशु का अनुपालन करती है, उसी प्रकार यह (जीवितेन्द्रिय) भी आलम्बनप्रत्यय, कर्मप्रत्यय-आदि हेतु-प्रत्ययों से उत्पन्न नाम एव रूप धर्मों का अनुपालन करती है । सहजात-धर्मों के उत्पाद में इसका कुछ भी सामर्थ्य नहीं है ।

प्रश्न — जिस प्रकार जीवितेन्द्रिय सहजात धर्मों के जीवित रहने में उनका अनुपालन करती है, उस प्रकार स्वयं जीवितेन्द्रिय के जीवित रहने में उसका कौन अनुपालन करता है ?

उत्तर — नाविक जैसे नावारूढ व्यक्तियों को नदी के पार करता है, वैसे वह स्वयं अपने को भी नदी के पार करता है — इसी तरह जीवितेन्द्रिय भी जैसे सहजात

१. प० दी०, पृ० ७५ ।

२. “आयुजीवितमाधारः, ऊष्मविज्ञानयोर्हि यः ।”

— अभि० को २. ४५, पृ० १६७ ।

“आयुजीवितमित्यनर्थान्तरम् ।” — वि० प्र० वृ०, पृ० ६७ ।

तु० — “कतम तस्मिं समये जीवितेन्द्रियं होति ? या अरूपीनं धम्मानं आयु, ठिति, यपना, यापना, इरियना, वत्तना, पालना, जीवितं, जीवितेन्द्रियं — इदं तस्मिं समये जीवितेन्द्रियं होति ।” — ध० स०, पृ० ३२१ ।

३. “आयु उस्मा च विज्झाण, यदा कायं जहन्तिम् ।
अपविद्धो तदा सेति, परमत्तं अचेतनं ।”

— स० नि०, तु० भा०, पृ० ३६० ।

“यदा खो आवुसो ! इमं कार्यं तयो धम्मा जहन्ति — आयु उस्मा च विज्झाण, अथायं कायो उज्झितो अवक्खितो सेति, यथा — कट्ठं अचेतनं ति ।” — म० नि०, प्र० भा०, पृ० ३६५ ।

धर्मों का अनुपालन करती है, उसी तरह वह अपना भी अनुपालन करती है । इसके अनुपालनार्थ यदि अन्य जीवितेन्द्रिय की अपेक्षा होगी तो फिर इस परम्परा का कभी अन्त ही न होगा और इस तरह अनवस्था हो जायेगी ।

रस — ‘सहजान पवत्तरस’ सहजात धर्मों का, उनके उत्पाद से लेकर भङ्गपर्यन्त, प्रवर्तन करना — इसका कृत्य है ।

प्रत्युपस्थान — ‘सहजान थपनुपट्टान’ सहजात धर्मों को उनके उत्पाद से लेकर भङ्गपर्यन्त अवस्थित रखनेवाला यह धर्म है — ऐसा योगी के ज्ञान में अवभासित होता है । सहजात धर्मों के भङ्ग-क्षण में ही इसका अपना भी भङ्ग हो जाने के कारण यह उन्हे, उनके भङ्ग-क्षण में या उससे ऊर्ध्व, अवस्थित नहीं रख सकती । सम्प्रयुक्त धर्मों के भङ्ग के साथ ही इसका (नाम जीवित का) भी भङ्ग हो जाता है, अतः यह अपने भङ्ग के अनन्तर अवस्थित रहनेवाले निरोधाभिमुख चित्तज एवं कर्मज रूपों का अनुपालन नहीं कर सकती, उस काल में उन रूप-धर्मों का रूप-जीवितेन्द्रिय ही अनुपालन कृत्य करती है ।

पदस्थान — ‘यापेतब्बपदट्टान’ उत्पाद से लेकर भङ्गपर्यन्त यापनीय सहजात धर्म ही इसके आसन्नकारण हैं ।

यह जीवितेन्द्रिय न केवल सहजात धर्मों का उनके भङ्ग-क्षण तक अनुपालन ही करती है, अपितु अपने निरोध के अनन्तर भी अपने साथ होनेवाले नाम एव रूप धर्मों की निरन्तर प्रवृत्ति (सन्तति) के लिये उनका, अनन्तर प्रत्यय की तरह, उपकार भी करती है । इस प्रकार निरन्तर उपकार करने से, जब तक कर्म अवशिष्ट होते हैं तब तक, अर्थात् च्युतिपर्यन्त अथवा परिनिर्वाणपर्यन्त, सम्प्रयुक्त धर्म निरन्तर पुनः पुनः उत्पन्न होते रहते हैं । इसीलिये ये दोनों नामजीवितेन्द्रिय एव रूपजीवितेन्द्रिय नाम-स्कन्ध-सन्तति एव रूप-स्कन्ध-सन्तति में प्रधान होती हैं ।

७. मनसिकार चैतसिकः

“विसय मनसिकारो एसो सारणलक्खणो;
सम्पयोजनरसो लम्बाभिमुखीभावुपट्टानो ।
आलम्बनपदट्टानो यथाजानोयसारथि^१ ॥”

वचनार्थ — ‘विसय मनसिकारो’ जो धर्म विषय (आलम्बन) को मन में आवर्जित करता है वह ‘मनसिकार’ है । यह चित्त में सम्प्रयुक्त होनेवाला एक धर्म है, अतः यह चित्त को ही आलम्बन तक पहुँचा सकता है; किन्तु यह जब चित्त को आलम्बन तक पहुँचाता (आवर्जित करता) है तब आलम्बन को भी चित्त में पहुँचाता है । अतएव “किरिया कारो, मनस्मिकारो, मनसिकारो” — इस प्रकार का विग्रह किया गया

१. ब० भा० टी० । तु० — विसु०, पृ० ३२५; अट्ठ०, पृ० १०६; ध० स० मू० टी०, पृ० ५७, प० दी०, पृ० ७५ ।

२. विसु०, पृ० ३२५; अट्ठ०, पृ० १०६ ।

है । मनसिकार चित्त का आभोग है । दूसरे शब्दों में यह आलम्बन में चित्त का आवर्जन अवधारण है ।

अथवा — “पुरिममनतो विसदिस मन करोतीति पि मनसिकारो” अर्थात् जो पूर्व मन से विसदृश, मन को कर देता है वह भी मनसिकार है ।

लक्षणादि — ‘ऐसो सारणलक्खणो, यथाजानीयसारथि’ यह सम्प्रयुक्त धर्मों को आलम्बन की ओर अभिमुख (ऋजु) करता है, जैसे सारथि आजानेय (उत्तम जाति के) अश्वों को गन्तव्याभिमुख (ऋजु) करता है । ‘सम्पयोजनरसो’ सम्प्रयुक्त धर्मों को आलम्बन में युक्त करना — इसका कृत्य है । ‘आलम्बाभिमुखीभावपट्टानो’ यह सम्प्रयुक्त धर्मों को आलम्बन में अभिमुख करनेवाला धर्म है — ऐसा योगी के ज्ञान में अवभासित होता है । ‘आलम्बनपट्टानो’ आलम्बन ही मनसिकार के आसन्नकारण है ।

पहले कहा है कि उत्तम जाति के अश्वों को जिस प्रकार सारथि गन्तव्य लक्ष्य की ओर ऋजु करता है, उसी प्रकार मनसिकार भी सम्प्रयुक्त धर्मों को आलम्बन की ओर ऋजु करता है, मनसिकार के इसी स्वाभाविक बल के कारण सम्प्रयुक्त धर्म कभी भी बिना आलम्बन के (निरालम्बन) नहीं रह पाते, उनका सर्वदा कोई न कोई आलम्बन अवश्य रहता है । इस उपमा में सारथि को मनसिकार, आजानेय अश्वों को सम्प्रयुक्त धर्म तथा गन्तव्य स्थल को आलम्बन समझना चाहिये ।

त्रिविध मनसिकार — मनसिकार तीन प्रकार का होता है, यथा — (क) वीथिप्रतिपादक मनसिकार, (ख) जवनप्रतिपादक मनसिकार एवं (ग) आलम्बनप्रतिपादक मनसिकार ।

(क) इनमें से वीथिचित्त की सन्तति को आलम्बन में उत्पन्न करनेवाला मनसिकार ‘वीथिप्रतिपादक मनसिकार’ है । यह पञ्चद्वारावर्जनचित्त ही है । पञ्चद्वारावर्जन अपने अनन्तर चक्षुर्विज्ञान, सम्पटिच्छन् (सम्प्रत्येषण) आदि वीथिचित्तों का उत्पाद करता है ।

(ख) जवनचित्त-सन्तति को आलम्बन में उत्पन्न करनेवाले मनसिकार को ‘जवन-प्रतिपादक मनसिकार’ कहते हैं । यह मनोद्वारावर्जनचित्त ही है । मनोद्वारावर्जन अपने अनन्तर जवनचित्त-सन्तति का उत्पाद करता है । पालिग्रन्थों में ये ही दोनों ‘योनिसोमनसिकार’ एवं ‘अयोनिसोमनसिकार’ शब्दों से बहुश व्यवहृत हुए हैं । इस मनसिकार के कारण ही कुशल अथवा अकुशल कर्म उत्पन्न होते हैं । इसीलिये ‘पुरिममनतो विसदिस मन करोतीति मनसिकारो’ — ऐसा भी निर्वचन किया गया है । अर्थात् यह (पुरिममनतो) पूर्ववस्थित भवङ्गचित्त-सन्तति से विसदृश, (मन) वीथिचित्त-सन्तति एवं जवनचित्त-सन्तति को उत्पन्न करता है ।

१ तु० — “चित्तस्याभोगो मनस्कार. पूर्वानुभूतादिसमन्वाहारस्वरूप. ।” — वि० प्र० वृ०, पृ० ७० ।

द्र० — “मनस्कारश्चेतस आभोग इति आलम्बने चेतस आवर्जनम्, अवधारणमित्यर्थ । मनस कारो मनस्कार, मनो वा करोति, आवर्जयतीति मनस्कार ।” — अभि० को० २. २४ पर स्फु०, प० १२७-१२८ ।

२. विसु०, पृ० ३२५; अट्ठ०, पृ० १०६ ।

पकिण्णकचेतसिका

३ वितक्को, विचारो, अधिमोक्खो, वीरियं* , पोति, छन्दो चा† तिं छ
इमे चेतसिका पकिण्णका नाम ।

वितर्क, विचार, अधिमोक्ष, वीर्य, प्रीति एव छन्द — इस प्रकार ये छह
चैतसिक 'प्रकीर्णक' हैं ।

(ग) आलम्बन को चित्त मे उत्पन्न करनेवाले मनसिकार को 'आलम्बनप्रतिपादक
मनसिकार' कहते हैं, ओर यही 'मनसिकार चैतसिक' हैं ।

सब्बचित्तसाधारणा नाम — "समान धारण येस ति साधारणा, सब्बचित्तान साधा-
रणा सब्बचित्तसाधारणा" जिन चैतसिको का समान रूप से धारण है वे 'साधारण'
ह । सभी चित्तो को धारण करनेवाले अथवा सभी चित्तो के साथ सम्प्रयुक्त होनेवाले
चैतसिक 'सर्वचित्तसाधारण' कहलाते हैं ।

सर्वचित्तसाधारण चैतसिक समाप्त ।

प्रकीर्णक चैतसिक

३ १ वितर्क चैतसिक

"वितक्केतीति वितक्को अभिनिरोपनलक्खणो ।

आहनप्परियाहनरसो आनयुपट्ठानो ॥"

वचनार्थ एव लक्षण — 'वितक्केतीति वितक्को' जो धर्म आलम्बन के विषय मे
तर्क करता है, वितर्क करता है वह वितर्क है, ऊहन इसका अर्थ है । 'अभिनिरो-
पनलक्खणो' आलम्बन मे चित्त को आरोपित करना — इसका लक्षण है । जैसे — कोई
ग्रामीण पुरुष, जो राजप्रासाद मे प्रवेश करना चाहता है तो वह किसी राजवल्लभ
(राजा के प्रियपात्र) की सहायता के बिना प्रवेश नहीं कर सकता, राजा के प्रियपात्र या उसके

* विरिय — सी०, स्या०, रो०, ना० (सर्वत्र) ।

†-† चेति — स्या० ।

१ अभिधर्मकोश के अनुसार कौकृत्य, मिद्ध, वितर्क एव विचार — ये चार चैतसिक अनि-
यत है, जो कभी कुशल, कभी अकुशल या अव्याकृत चित्त मे होते हैं । — द्र०
— अभि० को०, आ० न० दे०, पृ० १३२, यही बात 'त्रिशिका' मे भी कही गई है —

" कौकृत्य मिद्धमेव च ।

वितर्कश्च विचारश्चेत्युपक्लेशा द्वये द्विधा ॥" — त्रि०, १४ का० ।

"द्वये द्विधेति — द्वय च द्वय च द्वये । ते पुन कौकृत्यमिद्धे वितर्कविचारौ च । एते
च चत्तारो धर्मा द्विधा — विलिप्ता अक्लिप्ताश्च ।" — त्रि० भा०, पृ० ३२ ।

२. प० दी०, पृ० ७५-७६ ।

३. प० दी०, पृ० ७६ ।

४. ब० भा० टी० । तु० — विसु०, पृ० ६५; अट्ठ०, पृ० ६४ ।

बन्धु-आदि की सहायता से प्रवेश कर पाता है, उसी प्रकार सम्प्रयुक्त धर्म वितर्क का आश्रय ग्रहण करके ही आलम्बन में आरोहण करते हैं। इसीलिये वितर्क को 'आरोपण-लक्षण' कहा गया है^१। इस उदाहरण में सम्प्रयुक्त धर्म ग्रामीण-स्थानीय, वितर्क राज-वल्लभ-स्थानीय एवं आलम्बन राजप्रासाद-स्थानीय है। जिस पुरुष में वितर्क बलवान् होता है वह रात्रि में भली प्रकार शयन भी नहीं कर पाता, क्योंकि वितर्क के द्वारा नये नये आलम्बनों में सम्प्रयुक्त धर्मों का आरोपण करते रहने से उसके चित्त में नाना प्रकार के विकल्प उत्पन्न होते रहते हैं।

रस — 'आहनप्परियाहनरसो' आहन (प्रथम बार खटखटाना) एवं पर्याहन (पुनः पुनः खटखटाना) — इसका कृत्य है। भावना करते समय योगी का 'पृथ्वी, पृथ्वी' आदि कहते हुये या सोचते हुये आलम्बन का ग्रहण करना, उस (आलम्बन) के पुनः पुनः खटखटाने की तरह (पर्याहन) होता है। इसीलिये "तेन योगावचरो आरम्भण वितक्काहत वितक्कपरिग्रहत करोति"^२ — ऐसा कहा गया है। अर्थात् योगी आलम्बन को वितर्क से आहत करता है, वितर्क से पर्याहत करता है। उसी प्रकार लौकिक आलम्बन काम-गुणों का पुनः पुनः ऊहन करना — वितर्क का कृत्य है।

प्रत्युपस्थान — 'आनयुपट्टानो' आलम्बन तक पहुँचाने के लिये चित्त को धारण करनेवाला यह धर्म है — ऐसा योगी के ज्ञान में अवभासित होता है।

[इसका 'पदस्थान' अट्टकथाओ में वर्णित नहीं है, तथापि आलम्बन ही इसके पदस्थान है — ऐसा कहा जा सकता है।]

जिस प्रकार 'वितर्क' सम्प्रयुक्त धर्मों का आलम्बन में आरोपण करता है, उसी प्रकार सम्प्रयुक्त धर्म भी इसे आलम्बन में आरोपित करते हैं^३।

अवितर्क धर्मों के द्वारा आलम्बन का ग्रहण —

प्रश्न — यदि वितर्क के द्वारा आरोपण करने से ही सम्प्रयुक्त धर्म आलम्बन में पहुँचते (आरोपित होते) हैं तो जिनका वितर्क से सम्प्रयोग नहीं होता ऐसे द्विपञ्चविज्ञान एवं द्वितीय-ध्यान-चित्त-आदि (वितर्क से असम्प्रयुक्त = अवितर्क) धर्म आलम्बन में कैसे आरूढ होते हैं ?

उत्तर — रूपालम्बन-आदि पाँच आलम्बनों के चक्षुर्वस्तु (चक्षुःप्रसाद) आदि पाँच वस्तुओं में होनेवाले सङ्घट्टन के बल से तथा उपचार-भावना के बल से वितर्क से सम्प्रयुक्त नहीं होनेवाले चित्त भी आलम्बन में आरोहण कर सकते हैं।

अवितर्क चित्तो^४ (६६) में से द्विपञ्चविज्ञान आरोपण करनेवाले वितर्क से सम्प्रयुक्त न होने पर भी चक्षुर्वस्तु-आदि में रूपालम्बन-आदि (पाँच) आलम्बनों के सङ्घट्टन के

१. अट्ठ०, पृ० ६४।

२. विसु०, पृ० ६५, अट्ठ०, पृ० ६४।

३. प० दी०, पृ० ७६।

४. द्र० — अभि० स० २ : १२।

अतिविभूत होने के कारण वितर्क के बिना भी आलम्बन में आरोहण कर सकते हैं। अर्थात् अत्यन्त विभूत आलम्बनो में वितर्क के द्वारा आरोपण अनावश्यक है।

द्वितीयध्यान-आदि ध्यानो के उत्पाद से पहले उत्पन्न होनेवाले कामावचर भावना-चित्त को 'उपचार भावना' कहते हैं। इस उपचार-भावना के द्वारा 'पठवी-कसिण' आदि आलम्बनो का अच्छी तरह ग्रहण कर लेने के अनन्तर ही ध्यान-धर्म उत्पन्न होते हैं। अतः वितर्क के साथ युक्त उपचार-भावना के परिकर्म, उपचार, अनुलोम एवं गोत्रभू कृत्यो द्वारा अच्छी तरह गृहीत आलम्बन का ही, अनायास पुनः ग्रहण करने-वाले द्वितीय, तृतीय-आदि ध्यान, वितर्क के बिना भी आलम्बन का ग्रहण कर सकते हैं^१।

अथवा - चित्त स्वयं भी आलम्बन में आरोहण कर सकते हैं। उसमें उनका नित्य सहायक मनसिकार होता है। जिस प्रकार कैवर्त (नाविक) - रहित नाव जिस किसी भी घाट पर लग सकती है, इस प्रकार मनसिकार के न होने पर चित्त भी जिस किसी आलम्बन में प्रवृत्त होगा। मनसिकार की सहायता से उनकी इष्ट आलम्बन में प्रवृत्ति हो सकती है, अतः द्विपञ्चविज्ञान (अवितर्कचित्त) मनसिकार की सहायता से अपनी 'आलम्बन-विज्ञान' शक्ति के वश से ही आलम्बन में आरोहण करते हैं। द्वितीय-आदि ध्यानचित्त भी मनसिकार, वीर्य एवं स्मृति-आदि के बल से आलम्बन में आरोहण करते हैं।

वितर्क तो उस उस प्रकार से सङ्कल्प करके अपने साथ सम्प्रयुक्त धर्मों को, जो आलम्बन का ग्रहण करनेवाले हैं, बल-प्रदान करता है और इस कृत्य में उसके दूसरे धर्मों से अधिक (विशेष) व्यापारवान् होने के कारण 'वितर्क' कहा जाता है^२।

चेतना, मनसिकार एवं वितर्क में विशेष -

चेतना, सम्प्रयुक्त धर्मों का आलम्बन में योग (अभिसन्धान) करने रूप लक्षण-वाली है। मनसिकार, सम्प्रयुक्त धर्मों का आलम्बन में संयोजन करने रूप कृत्यवाला है। तथा वितर्क, सम्प्रयुक्त धर्मों का आलम्बन में आरोहण करने रूप लक्षणवाला है - ऐसी स्थिति होने से इन तीनों धर्मों में साम्य प्रतीत होता है, अतः इनके विशेष (भेद) को कैसे जानना चाहिये ?

वितर्क का 'सम्प्रयुक्त धर्मों का आलम्बन में आरोहण कराना' - यह स्वभाव होने के कारण (अभिनिरोपणसभावतो) वह सम्प्रयुक्त धर्मों का आलम्बन में प्रक्षेपण करनेवाले की तरह होता है।

स्वयं भी अपने आलम्बन का ग्रहण करने के कारण 'चेतना' यथारूढ सम्प्रयुक्त धर्मों को उस उस आलम्बन में नियुक्त करती हुई, सेनापति की तरह, होती है।

सम्प्रयुक्त धर्मों को आलम्बन के अभिमुख ऋजु करने के कारण 'मनसिकार' उत्तम जाति के (आज्ञानेय) अश्वो को ऋजु करनेवाले सारथि की तरह है^३।

१. प० दी०, पृ० ७६।

२. विभा०, पृ० ८१।

अथवा — वितर्क, सम्प्रयुक्त धर्मों का आलम्बन में आरोपण करनेवाला है। चेतना, वितर्क द्वारा आरूढ धर्मों का आलम्बन में संयोग करती है। मनसिकार, सम्प्रयुक्त धर्मों को आलम्बन की ओर ऋजु करता है।

इन तीनों धर्मों के स्वभाव-वैशिष्ट्य को समझाने के लिये नौकाओं की एक क्रीड़ा का उदाहरण दिया जाता है। नौकाओं की इस क्रीड़ा में, किसी नदी की चौड़ाई के रख में एक आड़ा डण्डा या बाँस रख दिया जाता है। एक निश्चित दूरी से कुछ नौकाएँ उस डण्डे को छूने के लिये दौड़ती हैं। जो नौका उस डण्डे का सर्वप्रथम स्पर्श करती है, उसकी विजय समझी जाती है। इस प्रकार की प्रतिस्पर्द्धा में, प्रतिनौका में तीन प्रकार के पुरुष कार्यरत होते हैं। एक पुरुष नौका में उसके सबसे आगे के भाग में बैठता है, जो नाव के डण्डे के समीप पहुँचने पर उस डण्डे को उठा लेता है। दूसरा पुरुष नौका के मध्य भाग में स्थित होता है जो अपनी नौका को सर्वप्रथम करने के लिये अथक परिश्रम करता है, यही प्रधान एव नौका का चालक होता है। तीसरा पुरुष नौका के अन्तिम भाग में बैठता है जो पतवार के सहारे गन्तव्य स्थल की ओर नौका की दिशा का नियमन करता रहता है। यह उदाहरण चेतना, वितर्क एव मनसिकार के कृत्यों को पृथक् पृथक् समझाने के लिये है। इस उदाहरण में लक्ष्य-स्थान पर रखा हुआ डण्डा आलम्बन है। नौकाएँ सम्प्रयुक्त धर्म हैं। नाव के सबसे आगे के भाग में बैठा हुआ पुरुष चेतना-स्थानीय है, जो नौका के समीप पहुँचने पर डण्डे का ग्रहण करता है। नौका के मध्यभाग में बैठा हुआ चालक पुरुष वितर्क की तरह है तथा नौका के अन्तिम भाग में स्थित नौका की दिशा का नियामक पुरुष मनसिकार की तरह है।

२ विचार चैतसिक

“विचरण विचारो सो अनुमज्जनलक्षणो ।

सहजातानुयोजनरसोनुपबन्धुपट्टानो” ॥”

वचनार्थ एव लक्षण — ‘विचरण विचारो’ आलम्बन में पुनः पुनः विचरण करना ‘विचार’ है। ‘अनुसञ्चरण’ इस का अर्थ है। अर्थात् इस धर्म के कारण चित्त आलम्बन में विचरण करता है। ‘सो अनुमज्जनलक्षणो’ आलम्बन का चारों ओर स्पर्शन (अनुमर्शन) इसका लक्षण है। [वितर्क के द्वारा आरूढ सम्प्रयुक्त धर्मों को आलम्बन से हटाने न देकर आलम्बन के आस पास घूमते रहना, उसी के चारों ओर चक्कर लगाना — अनुमज्जन है।]

रस एव प्रत्युपस्थान — ‘सहजातानुयोजनरसो’ सहोत्पन्न सम्प्रयुक्त धर्मों का आलम्बन में पुनः पुनः योग करना — इसका कृत्य है। ‘अनुपबन्धुपट्टानो’ गृहीत आलम्बन में चित्त-सन्तति का विच्छेद न होने देने के लिये प्रबन्ध करने (उसी आलम्बन में चित्त को लगाये रखने) — वाला यह धर्म है — ऐसा योगी के ज्ञान में अवभासित होता है। अर्थात् अपने साथ ही सम्प्रयुक्त धर्मों को भी आलम्बन में पुनः पुनः युक्त करने के स्वभाववाला

होने के कारण जब एक बार आलम्बन का ग्रहण हो जाता है तो यह (विचार) उसे छोड़ना न चाहकर उससे चित्त-सन्तति के निरन्तर अविच्छेद के लिये प्रबन्ध (अनुबन्धन) करता है ।

वितर्क एव विचार मे भेद — वितर्क, विचार की अपेक्षा औदारिक (स्थूल) होने के कारण तथा विचार से पूर्व होने के कारण घण्टी के प्रथम अभिघात की तरह आलम्बन मे चित्त का प्रथम अभिनिपात है । तथा विचार, सूक्ष्म होने एव अनुसञ्चरण-स्वभाव होने के कारण घण्टी के अनुरव (अनुरणन) की तरह आलम्बन मे 'अनुसञ्चरण' लक्षणवाला है^१ । आकाश मे उड़ने की इच्छावाले पक्षी के पङ्ख-विक्षेप की तरह तथा गन्धोलोप भ्रमर के पद्म की ओर अभिनिपात की तरह 'वितर्क' होता है । उत्पत्ति (उड़ चुके) पक्षी के पङ्ख-प्रसारण की तरह (इच्छानुसार उड़ चुकने पर पक्षी जैसे अपने पङ्ख फैला देता है अर्थात् पङ्ख-चालनरूप उड्डयन-क्रिया से निवृत्त हो जाता है, उसी तरह) एवं पद्म की ओर अभिनिपातित भ्रमर के पद्म के ऊर्ध्व भाग मे मडारने की तरह 'विचार' होता है । विस्फरण (फडफडना) स्वभाववाला 'वितर्क' प्रथम उत्पत्तिकाल मे चित्त का परिस्पन्द है, तथा शान्त वृत्तिवाला 'विचार' चित्त का अधिक परिस्पन्द नहीं है ।

अपि च — मेल पकड़े हुए काँसे के बर्तन को एक हाथ से दृढतापूर्वक पकड़कर दूसरे हाथ से कूची लेकर रगड़ते हुए व्यक्ति के दृढतापूर्वक पकड़नेवाले हाथ की तरह 'वितर्क' है तथा रगड़नेवाले हाथ की तरह 'विचार' है । कुम्भकार के दण्ड के दृढ प्रहार से चक्र को घुमाकर बर्तन बनाते समय मिट्टी के पिण्ड को दबानेवाले हाथ की तरह 'वितर्क' है और इधर-उधर घुमानेवाले हाथ की तरह 'विचार' है । परकाल से गोला बनानेवाले पुद्गल के हाथ मे स्थित गड़े हुए काँटे के समान आरोपणस्वभाव 'वितर्क' है तथा बाहर घमनेवाले काँटे के समान अनुमज्जनलक्षण 'विचार' है^२ ।

“वितर्क पर्येषक मनोजल्प है, जो अनभ्यूहावस्था एव अभ्यूहावस्था मे यथाक्रम चेतना और प्रज्ञा का निश्चय लेता है — यह चित्त की औदारिकता है । विचार प्रत्यवेक्षक मनोजल्प है, जो अनभ्यूहावस्था और अभ्यूहावस्था मे यथाक्रम चेतना और प्रज्ञा का निश्चय लेता है — यह चित्त की सूक्ष्मता है । वितर्क एव विचार मे भेद यह है कि एक पर्येषणाकार है तथा दूसरा प्रत्यवेक्षणाकार । जैसे — बहुत से घटों के अवस्थित होने पर यह जानने के लिये कि कौन दृढ है, कौन जर्जर, मुष्टि के अभिघात से ऊह करते हैं —

१ तु० — “वितर्कविचारौ औदार्यसूक्ष्मते ।” — अमि० को० १ ३३, पृ० १३६ ।

२ “वितर्को नाम चित्तौदार्यलक्षण सङ्कल्पद्वितीयनामा, विषयनिमित्तप्रकारविकल्पी सज्ञापवनोद्धतवृत्तिः, औदारिकपञ्चविज्ञानकायप्रवृत्तिहेतु । विचारस्तु चित्त-सौक्ष्म्यलक्षणो मनोविज्ञानप्रवृत्त्यनुकूलः ।” — वि० प्र० वृ०, पृ० ८१ ।

२. द्र० — विसु०, पृ० ६५-६६; अट्ट०, पृ० ६४-६५ ।

यह ऊह 'वितर्क' है। अन्त मे वह जानता है कि इतने दृढ है, इतने जर्जर — यह 'विचार' है।”

‘वितर्क’ चित्त का आलम्बन मे स्थूल आभोग है तथा सूक्ष्म ‘विचार’ है।

३. अधिमोक्ष चैतसिक

“अधिमुच्चन अधिमोक्खो सो सन्निट्ठानलक्खणो,
अससप्पनरसो विनिच्छयपच्चुपट्टानको ।
सन्निट्ठेय्यपदट्टानो इन्दखिलो व निच्चलो” ॥”

वचनार्थ एव लक्षण — ‘अधिमुच्चन अधिमोक्खो’ आलम्बन मे प्रवेश करके उसका निश्चय करना ‘अधिमोक्ष’ है। ‘सो सन्निट्ठानलक्खणो’ दृढ निश्चय करना या निश्चय पर पहुँचना इसका लक्षण है। आलम्बन, चाहे यथार्थ हो चाहे मिथ्या, उसपर दृढतापूर्वक निश्चित (निष्ठावान्) रहना अधिमोक्ष का स्वभाव है। इस अधिमोक्ष के कारण ही प्राणातिपात-आदि दुश्चरित तथा प्राणातिपातविरति-आदि सुचरित कर्म होते हैं।

रस एवं प्रत्युपस्थान — ‘अससप्पनरसो’ अससर्पण अर्थात् आगा पीछा न करना — इसका कृत्य है। चाञ्चल्य एव सशय लक्षणवाली विचिकित्सा से विरोधी इसका स्वभाव

१. “अत्र पूर्वाचार्या आहु — ‘वितर्क. कतम. ? चेतना वा निश्चित्य प्रज्ञा वा पर्येषको मनोजलपोऽनभ्यूहाम्यूहावस्थयोर्यथाक्रम सा च चित्तस्यौदारिकता । विचार कतम ? चेतना वा निश्चित्य प्रज्ञा वा प्रत्यवेक्षको मनोजलपोऽनभ्यूहाम्यूहावस्थयोर्यथाक्रम सा च चित्तसूक्ष्मतेति । अस्मिन् पक्षे वितर्कविचारावेकस्वभावौ समुदायरूपौ पर्यायवर्तिनौ पर्येषणप्रत्यवेक्षणाकारमात्रेण भिन्नाविष्ण्येते । तत्रोदाहरण केचिदाचक्षते, तद्यथा — बहुषु, घटेष्ववस्थितेषु कोऽत्र दृढ को जर्जर इति मुष्टिनाभिघनतो य ऊह. स वितर्क, इयन्तो जर्जरा दृढा वेति यदन्ते ग्रहण स विचार इति ।” स्फु०, पृ० १४० ।

तु० — “वितर्क पर्येषको मनोजल्प प्रज्ञाचेतनाविशेषः । पर्येषक किमेतदिति निरूपणाकारप्रवृत्तः । मनसो जल्पो मनोजल्पः । जल्प इव जल्प, जल्पोऽर्थकथनम् । चेतनाप्रज्ञाविशेष इति, चेतनाया चित्तपरिस्पन्दात्मकत्वात्, प्रज्ञायाश्च गुणदोषविवेकाकारत्वात् तद्वशेन चित्तप्रवृत्तेः । कदाचिच्चित्तचेतनयोर्वितर्कप्रज्ञप्ति, कदाचित्प्रज्ञाचेतनस्योऽनभ्यूहाम्यूहावस्थयोः । अथवा — चेतनाप्रज्ञयोरेव वितर्कप्रज्ञप्ति, तद्वशेन चित्तस्य तथाप्रवृत्तत्वात् । स एव चित्तस्यौदारिकता । औदारिकतेति स्थूलता, वस्तुमात्रपर्येषणाकारत्वात् । एष च नयो विचारेऽपि द्रष्टव्यः । विचारोऽपि हि चेतनाप्रज्ञाविशेषात्मकः प्रत्यवेक्षको मनोजल्प एव, इदं तदिति पूर्वाधिगतनिरूपणात् । अत एव च चित्तसूक्ष्मतेत्युच्यते ।” त्रि० भा०, पृ० ३२ । तु० — “वितर्कश्चित्तस्थालम्बने स्थूल आभोग, सूक्ष्मो विचारः ।” — यो० सू० १. १७ पर व्या० भा०, पृ० ३२ ।

२. ब० भा० टी० । तु० — विसु०, पृ० ३२५, अद्द, पृ० १०६ ।

है। 'विनिच्छयपञ्चपट्टानको' यह विनिश्चय करनेवाला धर्म है—ऐसा योगी के ज्ञान में अवभासित होता है। विचिकित्सा का स्वभाव है—आलम्बन में सन्देह करना तथा अधिमोक्ष का स्वभाव है—आलम्बन में निश्चय करना, अतः इन दोनों का स्वभाव परस्पर विरोधी होने के कारण अधिमोक्ष चैतसिक विचिकित्सासहगत चित्त में सम्प्रयुक्त नहीं होता।

पदस्थान—‘सन्निट्ठेय्यपदट्टानो इन्दखिलो व निच्चलो’ निश्चित किये जानेवाले धर्म ही इसके आसन्नकारण है। जैसे—‘इन्द्रकील’ अत्यन्त दृढ होने के कारण निश्चल होता है, उसी प्रकार यह अधिमोक्ष भी आलम्बन में दृढ होने के कारण निश्चलस्वभाव होता है।

‘अधिमुक्ति’ आलम्बन के गुणों का अवधारण है, दूसरों के अनुसार यह रुचि है। योगाचारों के अनुसार यह यथानिश्चय आलम्बन की धारणा है^१।

४ वीर्यं चैतसिक

“वीरस्स भावो वीरिय एत उस्साहलक्खण,
उपत्थम्भनरसाससीद्धपञ्चपट्टानक ।
सवेगपदट्टान वा वीरियारम्भवत्थु वा^२ ॥”

वचनार्थ एवं लक्षण—‘वीरस्स भावो वीरिय’ वीर के भाव को ‘वीर्य’ कहते हैं। अथवा—वीर का कर्म ‘वीर्य’ है। ‘एत उस्साहलक्खण’ उत्साह इसका लक्षण है। वीर्य चित्त का अभ्युत्साह है^३, यह सब कुशल-चित्तों से सम्प्रयुक्त होता है। वीर्यवान् पुद्गल प्रत्येक कार्य करने में पराक्रमी होता है। उसके पराक्रमी होने में वीर्य ही कारणभूत होता है।

पुनश्च—वीर्यवान् पुद्गल अपने द्वारा किये गये किसी भी कार्य के परिणामस्वरूप उत्पन्न दुःख को निर्भयतापूर्वक सहन करता है। [‘उ (दुःखलाभे) सहन उस्साहो’ दुःख के प्राप्त होने पर उसे सहन करना ‘उत्साह’ है।]

रस—‘उपत्थम्भनरस’ सम्प्रयुक्त धर्मों का उपस्तम्भ करना अर्थात् उन्हें सहारा देना, इसका कृत्य है। जैसे—गिरते हुए जीर्ण गृह को किसी स्थूणा (बल्ली) के द्वारा

१ “चित्तस्य विषयेऽधिमुक्तिरधिमोक्षो रुचिद्वितीयनामा चित्तस्य विषयाप्रति-सङ्कोचलक्षण ।” — वि० प्र० वृ०, पृ० ७० ।

“अधिमुक्तिस्तदालम्बनस्य गुणतोऽवधारणम्, रुचिरित्यन्ये । यथानिश्चय धारणेति योगाचारचित्ता ।” — अभि० को० २-२४ पर स्फु०, पृ० १२८ ।

२. ब० भा० टी० । तु० — विसु०, पृ० ३२३, अट्ट०, पृ० ६६ ।

“विधिना ईरेतब्ब वा पवत्तेतब्ब वा वीरिय, उस्साहो तत्तकिच्चसमारम्भो-परक्कमो वा, उपट्ठम्भन सम्पयुत्तधम्मान कोसज्जपक्खे पतितु अदत्त्वा धारणं अनुबलप्पदान सम्पगगहन ।” — विसु० महा०, द्वि० भा०, पृ० १४१ ।

३ “कुशलक्रियाया यच्चेतसोऽभ्युत्साहस्तद्वीर्यम् ।” — अभि० को० १:२५ पर स्फु०, पृ० १३० ।

सहारा देकर गिरने से रोका जाता है और बल्ली का सहारा पा कर वह गृह गिरता नहीं है, उसी प्रकार सहारा देने रूप लक्षणवाला यह वीर्य है । इस वीर्यरूपी स्तम्भ का सहारा पाकर सम्प्रयुक्त धर्म कुशल-धर्मों से च्युत नहीं होते^१ । अथवा — किसी छोटी सेना का किसी बड़ी सेना के साथ युद्ध प्रारम्भ हो जाने पर छोटी सेना अवसाद को प्राप्त होती है । राजा यह जानकर छोटी सेना को बल देने के लिये बलवती सेना प्रेषित करता है और उस बलवती सेना से बल पाकर छोटी सेना बड़ी सेना को पराजित कर देती है, उसी प्रकार यह वीर्य भी सम्प्रयुक्त धर्मों को अवसन्न होने से बचाता है, उन्हें थामता है । इसीलिये ‘पग्गहत्तलक्खण विरियं’ कहा गया है ।

प्रत्युपस्थान — ‘अससीद्यपच्चुपट्टानक’ यह कुशल कर्मों में अनुत्साह या सङ्कोच से विपरीत स्वभाववाला धर्म है^२ — ऐसा योगी के ज्ञान में अवभासित होता है । स्थान-भिद्ध (मानसिक एवं शारीरिक आलस्य) — प्रधान अकुशल चित्तोत्पाद को ‘कौसीद्य’ कहते हैं^३ । यह (वीर्य) कौसीद्य का प्रतिपक्षी धर्म है । यह कुशल-धर्मों के उत्पाद एवं अकुशल धर्मों के निरोध में चित्त का उत्साह है । अकुशल-धर्मों के प्रति उत्साह तो कुत्सित होने के कारण कौसीद्य ही है^४ । कौसीद्य का अभिभव करनेवाला धर्म होने के कारण यह समय पड़ने पर अनुत्साह दिखानेवाला धर्म नहीं है — ऐसा आकार योगी के ज्ञान में अवभासित होता है ।

पदस्थान — ‘सवेगपदट्टान’ सवेग इसका आसन्नकारण है । जाति, जरा, व्याधि, मरण, अपायगति-आदि का विचार करने से उत्पन्न भय नामक ‘ओत्तप्प’ (उद्वेग)-प्रधान ज्ञान को ‘सवेग’ कहते हैं^५ । सविग्न पुरुष का कुशल कर्मों में उत्साह होता है ।

१ “यथा महाराज । पुरिसो गेहे पतन्ते अञ्जेन दारुणा उपत्थम्भेय्य, उपत्थम्भित सन्त एव त गेहं न पतेय्य; एवमेव खो महाराज । उपत्थम्भनलक्खण विरियं, विरियुपत्थम्भिता सब्बे कुसला धम्मा न परिहायन्तीति ।” — मिलि०, पृ० ३८ ।

२ अट्ठ०, पृ० ६६ ।

३ तु० — “सिलोकमच्छरियादिवसेन पुञ्जकिरियाय ससीद सङ्कोच अनापज्जन्तो, तेन मत्तचागतादि दस्सेति ।” — विसु० महा, द्वि० भा०, पृ० ११७ ।

४ “कोसज्ज थीनभिद्धपधानो अकुसलचित्तुप्पादो ।” — विसु० महा०, द्वि० भा०, पृ० ४६१ ।

“कौसीद्य चित्तस्थानम्युत्साह ।” — वि० प्र० वृ०, पृ० ७४ ।

५ “वीर्यं कौसीद्यप्रतिपक्षं, कुशले चेतसोऽम्युत्साहं, न तु क्लिष्टे । क्लिष्टे तूत्साहः कुत्सितत्वात् कौसीद्यमेव ।” — त्रि० भा०, पृ० २७ ।

“वीर्यं कुशलाकुशलधर्मोत्पादननिरोधाभ्युत्साहं ससारनिमग्नस्य चेतसोऽम्युत्तति-रित्यर्थः ।” — वि० प्र० वृ०, पृ० ७३ ।

६. “ओत्तप्पतीति ओत्तप्प, पापतो उब्बेगस्सेत अधिवचन ।” — विसु०, पृ० ३२४ ।

७. सवेग आठ प्रकार का होता है । द्र० — अ० नि० अ० १-४०१ । इति० अ०, पृ० १०६ ।

कहा भी है — “सविम्भो योनिसो पदहति” । अतः वीर्य होने के लिये इसका आसन्न कारण सवेग ही होता है । (यह पदस्थान केवल कुशलवीर्य में ही होता है ।)

अथवा — ‘वीर्यारम्भवस्तु वा’ ‘वीर्यारम्भवस्तु’ इसका आसन्नकारण है । जिन कारणों से वीर्य (उत्साह) का आरम्भ होता है, उन कारणों को ‘वीर्यारम्भवस्तु’ कहते हैं । इसके आठ प्रकार होते हैं^१ ।

५ प्रीति चैतसिक

“पिणेति इति पीति सा सम्पियायनलक्खणा,
कायचित्तपीणनरसा ओदग्यपच्चुपट्टाना ।
खुट्टिकाखणिकोक्कन्तिकुब्बेगाफरणा ति च^२ ॥”

वचनार्थ एवं लक्षण — ‘पिणेति इति पीति’ जो धर्म काय एव चित्त का तर्पण करता है, उन्हें बढ़ाता है वह ‘प्रीति’ है । ‘सा सम्पियायनलक्खणा’ वह आलम्बन में अनुरक्त करने के स्वभाववाली है । यह ‘व्यापाद’^३ नामक नीवरण धर्म का प्रतिपक्ष है ।

रस — ‘कायचित्तपीणनरसा’ काय एव चित्तों को तृप्त करना अर्थात् बढ़ाना — इसका कृत्य है । जब प्रीति उत्पन्न होती है तब चित्तधातु विकसित कमल की भाँति प्रफुल्ल हो जाती है । इस प्रफुल्ल चित्त से उत्पन्न प्रणीत चित्तज रूपों के सम्पूर्ण शरीर में व्याप्त हो जाने से सम्पूर्ण शरीर तृप्त एव बृंहित (बड़ा हुआ) प्रतीत होता है^४ ।

जैसे — मरुस्थल का कोई प्यासा और थका हुआ पथिक दूर से आते हुए किसी दूसरे पथिक से जल के विषय में पूछता है और उससे यह जान कर कि, थोड़ी ही दूर पर स्वच्छ एवं मधुर जल से परिपूर्ण एक महाह्रद है, अपने चित्त में प्रसाद एवं

१ अ० नि०, द्वि० भा०, पृ० १२१ ।

२. “मग्गो गन्तब्बो होति, मग्गो गतो, कम्म कातब्ब, कम्म कत, अप्पमत्तको आबाधो उप्पन्नो, गिलाना वुट्ठितो होति, अचिरवुट्ठितो गेलञ्जा, गाम वा निगम वा पिण्डाय विचरन्तो न लभति लूखस्स वा पणीतस्स वा भोजनस्स यावदत्थ पारिपूर्ति, लभति पारिपूर्ति — एव वुत्तानि एतानि अनुरूपपच्चवेक्खणासहितानि अट्ठ वीर्यारम्भवत्थूनि, तम्मूलकानि वा पच्चवेक्खणानि ।” — विसु० महा०, द्वि० भा०, पृ० १४१ ।

३. ब० भा० टी० । तु० — विसु०, पृ० ६७, अट्ठ०, पृ० ६५ ।

४ “हितसुख व्यापादयतीति व्यापादो, सो परविनासाय मनोपदोसलक्खणो ।” — अट्ठ०, पृ० ८३ ।

५. “पीति च चित्त व्यापादवसेन उक्कण्ठितु अदत्त्वा आरम्भणे परितुट्ठमेव करोति, आरम्भणसम्पियायनलक्खणा हि पीति व्यापादनीवरणस्स उज्जपटिपक्खा ति ।” — प० दी०, पृ० ४७ ।

स्फूर्ति का अनुभव करता है । तदनन्तर महाहृद की दिशा में थोड़ा चलने पर जब वह जल लेकर आते हुए एक दूसरे व्यक्ति को देखता है तो अपने चित्त में और अधिक तृप्ति, प्रसन्नता एवं स्फूर्ति का अनुभव करता है, कुछ कुछ इसी तरह के भाव आलम्बन में प्रीति उत्पन्न हो जाने पर साधक अपने चित्त में अनुभव करता है । ये तृप्ति, प्रसाद एवं स्फूर्ति-आदि भाव इस प्रीति के लक्षण अथवा कृत्य हैं ।

अथवा - 'फरणरसा वा' - सम्पूर्ण काय एवं चित्त में व्याप्त हो जाना - इस का कृत्य है^१ ।

प्रत्युपस्थान - 'ओदग्यपच्चुपट्टाना' उदग्र (उन्नत) का भाव 'ओदग्य' (ओदग्य) है । यह चित्त की अम्युन्नति के आकार में योगी के ज्ञान में अवभासित होता है । आलम्बन में प्रीति के अधिक मात्रा में उत्पन्न होने पर इसका 'ओदग्य' (चित्त का अम्युन्नत होना या गद्गद होना) प्रकट होता है ।

प्रीति के पाँच प्रकार -

“खुद्धिकाखणिकोक्कन्तिकुब्बेगाफरणा ति च^२ ।”

प्रीति पाँच प्रकार की होती है, यथा - १ क्षुद्रिका प्रीति, २ क्षणिका प्रीति, ३ अवक्रान्तिका प्रीति, ४ उद्वेगा प्रीति एवं ५ स्फरणा प्रीति ।

इनमें से क्षुद्रिका प्रीति - शरीर में लोमहर्षणमात्र ही कर सकती है । क्षणिका प्रीति - क्षण क्षण पर विद्युत्पात के समान होती है । अवक्रान्तिका प्रीति - समुद्रतट की तरङ्ग के समान शरीर में फैल फैल कर समाप्त हो जाती है । 'उद्वेगा प्रीति' बलवती होती है - यह अपने वेग से शरीर को ऊपर की ओर उछालती हुई सी प्रतीत होती है । तथा स्फरणा प्रीति - यह सम्पूर्ण शरीर में फैल जाने की तरह प्रसृत होती है । इससे ऐसा अनुभव होता है मानो प्रसन्नता एवं स्फूर्ति सारे शरीर में व्याप्त हो गयी हो । इन पाँचों प्रीतियों में पूर्व पूर्व की अपेक्षा पश्चिम पश्चिम प्रीतियाँ अधिक बलवती होती हैं ।

६ छन्द चैतसिक

“छन्देति इति छन्दो सो कत्तुकम्यतालक्खणो,

आलम्बनपरियेसनरसो अत्थिक्युपट्टानो ।

आलम्बनपदट्टानो चेतोहृत्यप्पसारण^३ ॥”

वचनार्थ एवं लक्षण - “छन्देति इति छन्दो” आलम्बन की इच्छा (अभिलाष), प्रार्थना (पत्थना) अथवा अभिसन्धि - 'छन्द' है । 'सो कत्तुकम्यतालक्खणो' आलम्बन

१ “फरणरसा ति पणीतरूपेहि कायस्स व्यापनरसा ।” - ध० स० मू० टी०, पृ० ८८ ।

२. प० दी०, पृ० ७८ ।

३. ब० भा० टी० । तु० - विसु०, पृ० ३२५; अट्ठ०, पृ० १०६ ।

करने की इच्छा (कामना) इसका लक्षण है^१ । अथवा — ‘छन्द’ कार्य की इच्छा है^२ । ‘छन्द’ दो प्रकार का होता है, यथा — १ तृष्णाछन्द (कामच्छन्द) एवं २ कर्तुकामता-छन्द । ‘विभङ्गट्टकथा’ में छन्द के अनेकविध भेदों का वर्णन किया गया है^३ ।

१ तृष्णाछन्द — “छन्दो कामो” “कामच्छन्दो” यहाँ ‘छन्द’ शब्द तृष्णा के अर्थ में प्रयुक्त है । “छन्द जनेति वायमति” यहाँ ‘छन्द’ शब्द ‘वीर्य’ अर्थ में प्रयुक्त है । चाहे कुशल हो, चाहे अकुशल अथवा अव्याकृत, आलम्बन की इच्छा करनेवाले स्वभाव को ‘छन्द’ कहते हैं । यही ‘तृष्णाछन्द’ है ।

२ कर्तुकामताछन्द — इसमें प्रयुक्त ‘कृ’ (‘कर’) धातु सभी धातुओं में व्याप्त है, इसकी कोई सीमा नहीं है, अतः दर्शन, श्रवण, घ्राण, रसन, स्पर्शन, एवं विज्ञान — इन सभी की आलम्बन करने की इच्छा, छन्द का लक्षण है । वह इच्छा भी लोभ के द्वारा आलम्बन के प्रति होनेवाली आसक्तिरूप इच्छा के सदृश नहीं है, अपितु आलम्बन करने की इच्छामात्र है ।

रस — ‘आलम्बनपरियेसनरसो’ आलम्बन का पर्येषण (अन्वेषण) करता इसका कृत्य है । इच्छा होने पर एष्टव्य आलम्बन का पर्येषण करना स्वाभाविक ही है । इस लोक में होनेवाले (लौकिक) लोभनीय आलम्बन अर्थात् कामगुणों^४ के पर्येषण को वर्जित करके धर्म, प्रज्ञा, एवं निर्वाण-आदि की पर्येषणा (गवेषणा) — इस (छन्द) का कृत्य है । लोभनीय काम-धर्मों की इच्छा होने पर तो उस इच्छा में लोभ की प्रधानता होने के कारण ‘छन्द चैतसिक’ वहाँ लोभचैतसिक का अनुगामी हो जाता है । लोभनीय आलम्बनों के होने पर भी, यदि पुद्गल दूसरों को दान देने, अनुग्रह करने-आदि के लिये धन-सम्पत्ति का सङ्ग्रह करता है और उस धन-सम्पत्ति के प्रति आसक्तिरूप इच्छा तृष्णा नहीं होती है तो वहाँ ‘लोभ’ न होकर ‘छन्द’ ही होगा । जैसे-बाण चलानेवाला (इष्वास) व्यक्ति बाण चलाने के लिये ही उनका सङ्ग्रह करता

१ तु० — “छन्द कर्तुकामता वीर्याङ्गभूत ।” वि० प्र० वृ०, पृ० ६६ ।

“छन्दोऽभिप्रेते वस्तुन्यभिलाष ।” — त्रि० भा०, पृ० २५ ।

२. आ० न० दे०, अभि० को०, पृ० १२२ ।

३ “छन्दन छन्दो, इच्छा पत्यना अभिसन्धीति वुत्त होति । सो पन दुविधो — तण्हाछन्दो, कत्तुकम्यताछन्दो ति । इध कत्तुकम्यताछन्दो अधिप्पेतो ।” — प० दी०, पृ० ७८, विभ० अ०, पृ० २६२ ।

४. विभ०, पृ० ३०८ ।

५. विभ०, पृ० २६४ ।

६. कामगुण पाँच होते हैं, यथा — “चक्खुविञ्जेय्या रूपा इट्ठा कन्ता मनापा पियरूपा कामूपसहिता रजनीया, सोतविञ्जेय्या सहा पे० धानविञ्जेय्या गन्धा पे० जिह्वाविञ्जेय्या रसा पे० कायविञ्जेय्या फोटुब्बा इट्ठा कन्ता मनापा पियरूपा कामूपसहिता रजनीया ।” — दी० नि०, तृ० भा०, पृ० १८२ ।

एवमेते* तेरस चेतसिका अञ्जसमाना ति वेदितव्वा।

इस प्रकार ये तेरह चैतसिक अन्यसमान चैतसिक हैं — ऐसा जानना चाहिये ।

है, उनमें उसकी तृष्णा (अपने पास रखने की इच्छा) नहीं होती, इसी तरह यदि कोई पुरुष दान करने के लिये ही धन-सङ्ग्रह करता है तो उसकी धन के प्रति आसक्ति-मूलिका तृष्णा न होने से उसमें लोभचैतसिक न होकर छन्दचैतसिक ही होगा^१ ।

प्रत्युपस्थान एवं पदस्थान — ‘अत्थिक्युपट्ठानो’ यह आलम्बन की इच्छा (प्रार्थना) करनेवाला धर्म है — ऐसा योगी के ज्ञान में अवभासित होता है । ‘आलम्बनपदट्ठानो’ आलम्बन ही इसके आसन्नकारण है । ‘चित्तोहत्थप्पसारण’ आलम्बन को ग्रहण करने में यह (छन्द) चित्त के हाथ पसारने की तरह होता है । चित्त के यद्यपि हाथ नहीं होते तथापि उपचार से अर्थ का ग्रहण करना चाहिये । जिस प्रकार कोई व्यक्ति किसी वस्तु को ग्रहण करने के लिये हाथ फैलाता है, उसी तरह चित्त के द्वारा आलम्बन का ग्रहण करते समय यह चित्त के हाथ फैलाने की तरह है^२ ।

अञ्जसमाना — ‘अञ्जेस समाना अञ्जसमाना’ जो चैतसिक अन्य चैतसिकों के समान होते हैं उन्हें ‘अन्यसमान’ कहते हैं । औद्धत्य-आदि चैतसिक केवल ‘अकुशल-स्वभाव’ ही होते हैं, अर्थात् वे केवल अकुशलचित्तों में ही सम्प्रयुक्त होते हैं । श्रद्धा-आदि चैतसिक केवल ‘शोभन-स्वभाव’ ही होते हैं, अर्थात् ये केवल शोभनचित्तों में ही सम्प्रयुक्त होते हैं । ये औद्धत्य, श्रद्धा-आदि चैतसिक, अन्य धर्मों के स्वभाव के समान कथमपि नहीं हो सकते, अर्थात् यदि ये अकुशल हैं तो अकुशल ही रहेंगे, यदि कुशल हैं तो कुशल ही रहेंगे । उपर्युक्त स्पर्श, वेदना-आदि तेरह अन्यसमान चैतसिक औद्धत्य, श्रद्धा-आदि की भाँति केवल एकस्वभाव ही नहीं हैं, अर्थात् वे अकुशल स्वभाववाले धर्मों के साथ सम्प्रयुक्त होने पर ‘अकुशल’ तथा कुशल स्वभाववाले धर्मों के साथ सम्प्रयुक्त होने पर ‘कुशल’ हो सकते हैं ।

शोभन की अपेक्षा अशोभन ‘अन्य’ है, तथा अशोभन की अपेक्षा से शोभन ‘अन्य’ है । इस अन्य के समान जो होते हैं, उन्हें ‘अन्यसमान’ कहते हैं^३ ।

अन्यसमानराशि समाप्त ।

* एवमिमे — स्या० ।

- १ “दानवत्थुविस्सज्जनवसेन पवत्तकाले पि चेस विस्सज्जितब्बेन तेन अत्थिको व, खिपितव्वउत्सून गहणे अत्थिको इस्सासो विय ।” — विभा०, पृ० ८२ ।
- २ “छन्दन छन्दो आरम्मणेन अत्थिकता, सो कत्तुकामतालक्खणो । तथा हेस आरम्मणगहणे चेतसो हत्थप्पसारण विया ति वुच्चति ।” — विभा०, पृ० ८२ ।
३. “सोभणापेक्खाय इतरे, इतरापेक्खाय सोभणा च अञ्जे नाम । न उद्धच्च-सद्दादयो विय अकुशलादिसभावा येवा ति अञ्जसमाना ।” — विभा०, पृ० ८२ ।

अकुसलचेतसिका

४. मोहो, अहिरीकं*, अनोत्तप्यं, उद्धच्चं, लोभो, दिट्ठि, मानो, दोसो, इस्सा, मच्छरियं, कुक्कुच्चं, थीनीं, मिद्धं, विचिकिच्छा चेति चतुद्दसिमे चेतसिका अकुसला नाम ।

मोह, आह्वीक्य, अनपत्राप्य (अनपत्रपा) औद्धत्य, लोभ, दृष्टि, मान, द्वेष, ईर्ष्या, मात्सर्य, कौकृत्य, स्त्यान, मिद्ध एव विचिकित्सा — इस प्रकार ये चौदह चैतसिक अकुशल है ।

अकुशल चैतसिक

४. १ मोह चैतसिक .

“मुह्वतीति मोहो नाम एसो अञ्जाणलक्खणो,
आलम्बसभावच्छादरसोन्धकारुपट्ठानो ।
अयोनिसोमनसिकारपदट्ठानो ति सञ्जितो” ॥”

* अहिरीक — सी०, स्या०, रो०, ना०, म० (क) ।

†-† थीनमिद्धं — सी०; थीन० — म० (क, ख) (सर्वत्र) ।

१ तु० — ६ क्लेशमहाभूमिक, २ अकुशलमहाभूमिक, १० परित्तक्लेशभूमिक चैतसिक । यथा—

“मोह. प्रमादः कौशीद्यमाश्रद्धचं स्त्यानमुद्धव ।
क्लिष्टे,

सदैवाकुशले, त्वाह्वीक्यमनपत्रपा ॥
क्रोधोपनाहशाठ्येप्यप्रिदासअक्षमत्सरा ।
मायामदविहिसाश्च, परीत्तक्लेशभूमिका” ॥”

— अभि० को० २ . २६, २७ का० ।

“स्त्यान प्रमत्तिराश्रद्धचमालस्य म्दिरुद्धति ।
क्लिष्टे षट्,

अशुभे तु द्वे, आह्वीक्यमनपत्रपा ॥” —अभि० दी० ११४ का० ।

“मायाशाठ्यमदक्रोधविहिसेप्यप्रिदष्टय ।

सूक्ष्मोपनाहमात्सर्याप्यल्पक्लेशभुवो दश ॥” —अभि० नी० ११५ का० ।

“क्लेशा रागप्रतिघमूढय. ॥

मानदृग्विचिकित्साश्च,

क्रोधोपनहने पुनः ।

अक्ष प्रदाश ईर्ष्याथि, मात्सर्यं सह मायया ॥

शाठ्यं मदो विहिसाह्वीरत्रपा स्त्यानमुद्धव ।

आश्रद्धचमथ कौशीद्य प्रमादो मुषितास्मृति ॥

विक्षेपोज्जम्प्रजन्य च ॥” —त्रि० ११-१४ का० ।

२. ब० भा० टी० । तु० — अट्ठ०, पृ० २०१, विमु०, पृ० ३२७ ।

वचनार्थ एवं लक्षण — मुह्यतीति मोहो नाम, एसो अज्ञानलक्षणो' आलम्बन मे जो स्वयं मुग्ध (मोह को प्राप्त) होता है, अथवा — जिसके द्वारा प्राणी मोह को प्राप्त होते हैं। अथवा — विचित्ततामात्र मोह है^१। विद्या का विपक्ष अर्थात् अज्ञान — इसका लक्षण है^२। आलम्बन मे मोह को प्राप्त होने का तात्पर्य विचिकित्सा की तरह अनिश्चित होकर मोह को प्राप्त होना नहीं है, अपितु आलम्बन के सत्य स्वभाव का अज्ञान है। अतएव टीकाकारो ने 'मुह्यति' का अर्थ 'न बुज्झति'^३ — ऐसा किया है। अपि च — 'भवद्भ' (भवाद्भ) की अवस्था मे या सुषुप्तिकाल मे जैसे किसी प्रकार का ज्ञान उत्पन्न नहीं होता^४, उस प्रकार का भी ज्ञानाभाव इसका लक्षण नहीं है, अपितु ज्ञान का विपक्ष इसका अर्थ है। अर्थात् ज्ञान के द्वारा जैसे आलम्बन के स्वभाव का यथाभूत ज्ञान होता है, ठीक इसके विपरीत, मोह के द्वारा वस्तु के अयथाभूत स्वभाव का अवधारण (विपर्ययाध्यास) होता है। अतः ज्ञान का विरोधी होना इसका लक्षण है।

अथवा — चित्त को अन्धा करना इसका लक्षण है।

रस एवं प्रत्युपस्थान — 'आलम्बनभावच्छादरसो' आलम्बन के यथार्थ स्वभाव का आवरण करना (अथवा जानने मे असमर्थ होना) — इसका कृत्य है। 'अन्धकारपट्टानो' यह प्रज्ञाचक्षु को अन्धकारावृत करनेवाला धर्म है — ऐसा योगी के ज्ञान मे अवभासित होता है।

— 'आलम्बन के यथाभूत स्वभाव' से तात्पर्य — दुश्चरित (पाप कहे जानेवाले) धर्मों के दुष्ट (अशोभन) स्वभाव, सुचरित धर्मों के सुष्ट (शोभन) स्वभाव, दुःख-सत्य-आदि सत्यो के सत्स्वभाव, अतीतभव एवं अनागतभव के अस्तित्वस्वभाव एवं प्रतीत्य-समुत्पादस्वभाव-आदि स्वभावो से है। उपर्युक्त स्वभावो का ज्ञान न होने देने के लिये आवरण करना — इसका कृत्य है। मोहजनित आवरण के कारण दुश्चरित धर्मों के दुश्चरित स्वभाव को, दुश्चरित के रूप मे जाननेवाले विद्वान् पुरुष भी जब मोह को प्राप्त होते हैं तब वे उनमे किसी भी प्रकार की आपत्ति (दोष) न देखकर उन कर्मों (पाप) को करने मे प्रवृत्त हो जाते हैं। अतः यह मोह प्रज्ञाचक्षु को अन्धा करनेवाला धर्म है — ऐसा योगी के ज्ञान मे अवभासित होता है। असम्यक् प्रतिपत्ति या अन्धकार का होना इसका प्रत्युपस्थान (जानने का आकार) है।

पदस्थान — 'अयोनिशोमनसिकारपदद्वानो ति सञ्चितो' अयोनिशोमनसिकार इसका आसन्नकारण है। अयोनिशोमनसिकार के होने पर अनुत्पन्न अकुशल धर्म भी उत्पन्न

१. "मुह्यन्ति तेन, सय वा मुह्यन्ति, मुह्यन्मत्तमेव वा त ति मोहो।"—अट्ट०, पृ० २०१।

२. "अविद्यालक्षणो मोहः।"—स्फु०, पृ० ३०१।

"मूढिरविद्यानुकारा असम्प्रख्यानरूपा।"—वि० प्र० वृ०, पृ० ७४।

"मोहोऽप्यापेषु सुगतौ निर्वाणे तत्प्रतिष्ठापकेषु हेतुषु तेषा चाविपरीते हेतुफल-सम्बन्धे यदज्ञानम्।"—त्रि० भा०, पृ० २८।

३. विसु० महा०, द्वि० भा०, पृ० ४६।

४. द्र० — अभि० स० ४. १६।

हो जाते हैं, अतः यह मोह का आसन्नकारण है^१। इसे सब अकुशलो का मूल जानना चाहिये।

[अकुशल चैतसिको के निरूपण में जहाँ पदस्थान का निर्देश न किया गया हो वहाँ उनका पदस्थान (आसन्नकारण) 'अयोनिशोमनसिकार' है—ऐसा समझना चाहिये।]

२ आह्लीक्य एव^२ ३ अनपत्राप्य चैतसिक

“उभो इमे अजिगुच्छ-अनुत्तासनलक्खणा,
पापान करणरसा असङ्कोचनुपट्ठाना ।
अत्तपर-अगारवपदट्ठाना ति सञ्जिता^३ ॥”

लक्षणादि—कायदुश्चरित-आदि से जुगुप्सा न करना 'आह्लीक्य' का लक्षण है। निर्लज्जता इसका अर्थ है। उन्हीं कायदुश्चरित-आदि से त्रस्त अर्थात् भयभीत न होना 'अनपत्राप्य' का लक्षण है। अर्थात् पाप से उद्विग्न न होना इसका अर्थ है। अकुशल कर्मों को करना—इन दोनों का कृत्य है। ये अकुशल कर्म में सङ्कोच करनेवाले धर्म नहीं हैं—ऐसा योगी के ज्ञान में अवभासित होता है। आत्मगौरव और परगौरव का अभाव इनके आसन्नकारण है।

अथवा—आह्लीक्य 'ह्ली' (शोभन चैतसिक) का विपक्षभूत तथा अनपत्राप्य 'अप-त्रापा' (शोभन चैतसिक) का विपक्षभूत धर्म है। कुकर्म करते समय अपने से ही लज्जा का न होना—'आह्लीक्य' तथा दूसरो से लज्जा का न होना 'अनपत्राप्य' है। अपनी सन्तान में होनेवाले गुणों के प्रति या परसन्तान में होनेवाले गुणों के प्रति अथवा गुणवान् पुद्गलो के प्रति गौरव न होना 'आह्लीक्य' है तथा 'अनपत्राप्य' वह धर्म है जिसके योग से पुद्गल सत्पुरुषों से गर्हित अवद्य (अकुशल कर्म) का अनिष्ट फल नहीं देखता, अर्थात् अनिष्ट फल में भय नहीं करता^४।

१ तु०—“तथ कतमो अयोनिशोमनसिकारो ? 'अनिच्चे निच्चे' ति अयोनिसो मनसिकारो, 'दुक्खे सुख' ति अयोनिशोमनसिकारो, 'अनत्तनि अत्ता' ति अयोनिशोमनसिकारो, 'असुभे सुभ' ति अयोनिसो मनसिकारो, सच्चविप्पटिकूलेन वा चित्तस्स आवट्टना अनावट्टना आभोगो समन्नाहारो मनसिकारो—अथ वुच्चति अयोनिशोमनसिकारो ।”—विभ०, पृ० ४४७ ।

२ ब० भा० टी० । तु०—विमु०, पृ० ३२६, अट्ठ०, पृ० २०१ ।

३ “तत्राह्लीक्य ह्लीविपक्षभूतो धर्म, अनपत्राप्यमत्राप्यस्येति । अकार्यं कुर्वाणस्यालज्जा स्वात्मनोऽह्लीः, परेभ्योऽलज्जा अनपत्राप्यमित्यपरे ।”—वि० प्र० वृ०, पृ० ७५ । अह्लीरगुस्तावद्ये, भयादशितमत्रपा ।”—अभि० को० २ ३२, पृ० १३४ । “आह्लीक्यम्—स्वयमवद्येनालज्जा । तस्मिन् कर्मण्यात्मानमयोग्यं मन्यमानस्यापि यावद्येनालज्जा साह्लीक्य ह्लीविपक्षभूतम् । अनपत्राप्यम्—परतोऽवद्येनालज्जा 'लोकशास्त्रविरुद्धमेतन्मया क्रियते'—इत्येवमवगच्छतोऽपि या तथा पापक्रियायालज्जा साऽपत्राप्यविपक्षभूतमनपत्राप्यम् ।”—त्रि० भा०, पृ० ३१ ।

(क) आह्लीक्य - 'न हिरीयतीति अहिरीको' जो कायदुश्चरित-आदि से लज्जा नहीं करता वह 'अह्लीक' है । इस शब्द से 'पुद्गल' एवं 'सम्प्रयुक्त धर्मसमूह' - दोनों का ग्रहण होता है । 'अहिरीकस्स भावो अहिरीक' अह्लीक के भाव को 'आह्लीक्य' कहते हैं^१ । विष्ठा से ग्रामशूकर की भांति कायदुश्चरित-आदि से जुगुप्सा न करना - इसका कृत्य है ।

(ख) अनपत्राप्य - 'न उत्तप्पतीति अनोत्तप्प' जिस धर्म के कारण पाप-कर्मों के करने में अपत्रपा (व्यग्रता या सङ्कोच) उत्पन्न नहीं होती वह 'अनपत्राप्य' है । अग्नि से शलभ की भांति कायदुश्चरित-आदि से अनुत्त्रास (निर्भयता) इसका स्वभाव है ।

“जिगुच्छति नाहिरीको, पापा गूथा व सूकरो ।

न भायति अनोत्तप्पी, सलभो विय पावका” ति^२ ॥

[आह्लीक्य एवं अनपत्राप्य के रस, प्रत्युपस्थान एवं पदस्थान 'ह्री' एवं अपत्रपा के विपरीत हैं, अतः इन्हे शोभन चैतसिको में होनेवाले इनके वर्णन से जानना चाहिये ।]

४ औद्धत्य चैतसिक

“उद्धतभावो उद्धच्च अवूपसमलक्षण ।

अनवट्टानरस भन्तभावपच्चुपट्टानक^३ ।”

वचनार्थ एवं लक्षण - 'उद्ध उद्ध हनतीति उद्धत, उद्धतस्स भावो उद्धच्च' उद्धत का भाव 'औद्धत्य' है । 'त अवूपसमलक्षण' उपशम का अभाव इसका लक्षण है । औद्धत्य से सम्प्रयुक्त चित्त आलम्बन में स्थिर नहीं रह पाता, अपितु वह वायु के अभिघात से चञ्चल जल की भांति आलम्बन में अनवस्थित रहता है^४ ।

रस एवं प्रत्युपस्थान - 'अनवट्टानरस', 'भन्तभावपच्चुपट्टानक' आलम्बन में अनवस्थिति (अस्थिरता) - इसका कृत्य है । यह धर्म सर्वदा प्रकम्पित होते रहने के स्वभाव-वाला है - ऐसा योगी के ज्ञान में अवभासित होता है । जैसे - वायु के अभिघात से

१ द्र० - विसु०, पृ० ३२६, अट्ठ०, पृ० २०१ ।

२ विभा०, पृ० ८२, तु० - प० दी०, पृ० ८० ।

३ ब० भा० टी० । तु० - विसु०, पृ० ३२७; अट्ठ०, पृ० २०३ ।

४ द्र० - “उद्धरतीति उद्धट, पासाणपिट्ठे वट्ठित्वा विस्सट्ठगेण्डुको विय नानारम्मणेसु विक्खित्तं चित्तं, उद्धटस्स पन चित्तस्स उद्धरणाकारपवत्तिया पच्चयभूतो धम्मो उद्धच्च, तं पन वातेरित जल विय धजपताका विय च दट्ठब्ब ।” - प० दी०, पृ० ८० ।

तु० - ध० स०, पृ० १०५, २५६, २७२, विभा०, पृ० ८२ ।

“औद्धत्यं चित्तस्याव्युपशमः ।” - वि० प्र० वृ०, पृ० ७४ ।

“चित्ताव्युपशान्तिरौद्धत्यम् ।” - वि० प्र० वृ०, पृ० ३०६ ।

“औद्धत्यं चित्तस्याव्युपशमः, व्युपशमो हि शमथस्तद्विद्बोध्युपशमः, स पुनरेष रागानुकूलपूर्वहसितरसितक्रीडिताद्यनुस्मरतश्चेतसोऽव्युपशमहेतुः शमथ-परिपन्थ-कर्मकः ।” - त्रि० भा०, पृ० ३१ ।

ध्वज, पताका-आदि स्थिर नहीं रह पाते, अपितु कम्पयुक्त (चञ्चल) होते हैं, उसी तरह औद्धत्य से सम्प्रयुक्त चित्त भी एक ही आलम्बन में स्थिर (निष्कम्प) नहीं रह पाता; अपितु अनवस्थित (भ्रान्त) रहता है^१। औद्धत्य के इस अनवस्थानकृत्य के कारण तत्सम्प्रयुक्त धर्म एक ही आलम्बन का दृढतापूर्वक ग्रहण नहीं कर पाते, यहाँ तक कि 'एकाग्रता' नामक समाधि भी जब औद्धत्य से सम्प्रयुक्त होती है तो वह आलम्बन का केवल ग्रहणमात्र ही कर पाती है। दूसरे चित्तों से सम्प्रयुक्त होने पर जैसे वह (समाधि) दृढ होती है, वैसे औद्धत्य से सम्प्रयुक्त होने पर नहीं हो पाती। इसीलिये पाषाण के अभिघात से समुद्धत भस्म की तरह स्वभाववाला यह धर्म है—ऐसा कहा गया है। भस्म-राशि में पाषाण के प्रक्षिप्त होने पर जैसे वह भस्म-राशि अनवस्थित होकर ऊपर उठती है, उसी तरह इसके आकार को जानना चाहिये। यह (औद्धत्य) चित्त का विक्षेप है।

[उपर्यक्त चार चैतसिक सर्वअकुशल-साधारण होते हैं। अतः इनका वर्णन सर्वप्रथम किया गया है।]

५ लोभ चैतसिक

“लुब्धतीति लोभो एसो आलम्बग्गाहलक्खणो,
अभिसङ्गुरसो अपरिच्चागपच्चुपट्टानको ।
सयोजनीयधम्मेषु अस्सादिक्खपदट्टानो^२ ।”

वचनार्थ एव लक्षण—‘लुब्धतीति लोभो’ जो आलम्बन के प्रति आसक्त होता है, अथवा जिसके कारण सम्प्रयुक्त धर्म आसक्त होते हैं, अथवा आसक्तिमात्र लोभ है^३। ‘एसो आलम्बग्गाहलक्खणो’ आलम्बन को ग्रहण करना इसका लक्षण है। आलम्बन

१ तु०—“भन्तत्त चित्तस्सा ति—चित्तस्स भन्तभावो, भन्तयान-भन्तगोणादीन विय । इमिना एकारम्मणस्मि येव विप्फन्दन कथित । उद्धच्च हि एकारम्मणे विप्फन्दति, विचिकिच्छा नानारम्मणे ।”—अट्ठ०, पृ० २१० ।

२ ब० भा० टी० । तु०—विसु०, पृ० ३२७, अट्ठ०, पृ० २०१ । प० दी०, पृ० ८०; विभा०, पृ० ८२, अभि० दी०, पृ० २२० । “कामेऽकुशलमूलानि रागप्रतिघमूढयः ।”—अभि० को० ५. २०, पृ० १३६ ।

“लोभो नाम भवे भवोपकरणेषु यासक्ति प्रार्थना च ।”—त्रि० भा०, पृ० २७ ।

अपिच “तत्र रागो भवभोगयोरध्यवसान प्रार्थना च ।”—त्रि० भा०, पृ० २८ ।

३. तु०—“लुब्धतीति लोभो, लुब्धन्ति सम्पयुक्ता धम्मा एतेना ति लोभो, लुब्धनमत्तमेव वा एत ति लोभो । एत्थ च लुब्धन नाम आरम्मणाभिसज्जन दट्ठब्ब । सो पन आरम्मणे लगनट्ठेन मक्कटालेपो विय, अभिकङ्खट्ठेन तत्तकपाले खित्तमसपेसि विय, अपरिच्चागट्ठेन तेलञ्जनरागो विय, तण्हानदिभावेन वड्ढित्वा सत्तान अपायावट्ठेन सब्बानि सुक्खकट्टसाखापलासतिणकसटानि महासमुद्द वहन्ती सीघसोता नदी विय दट्ठब्बो ।”—प० दी०, पृ० ८० ।

का ग्रहणमात्र इसका अर्थ नहीं है, अपितु उत्कट लगनपूर्वक आलम्बन का ग्रहण है। अतएव कहा गया है कि लोभ के द्वारा आलम्बन का ग्रहण बन्दर के द्वारा मर्कटालेप (गोद की तरह का कोई द्रव्य) के ग्रहण की भांति होता है। मर्कट (बन्दर) के अतिशय लोभी एव चञ्चल होने के कारण जब वह मर्कटालेप^१ का ग्रहण करने के लिये उसे अपने एक हाथ से पकड़ता है तो उसका वह हाथ उसी में चिपक जाता है तब वह दूसरे हाथ से भी उसे ग्रहण करता है और उसका दूसरा हाथ भी उसी में चिपक जाता है। तदनन्तर वह दोनों पैर और सिर भी उसमें लगा देता है और उसका सम्पूर्ण शरीर पूरी तरह उसमें सट जाता है। इसी तरह लोभ भी छद्म आलम्बनो में से किसी को भी न छोड़ कर सब का एक साथ ग्रहण करना चाहता है। इस उपमा में मर्कटालेप (गोद या किसी वृक्ष का निर्यास) को लोभ तथा मर्कट के अङ्गो को आलम्बन समझना चाहिये।

रस एव प्रत्युपस्थान — ‘अभिसङ्गरसो’ आलम्बन में अभिष्वङ्ग (आसक्ति) — इसका कृत्य है। जैसे गर्म कड़ाही में प्रक्षिप्त (फेंकी हुई) मासपेशी उसी में चिपक जाती है उसी तरह आलम्बन में आसक्त हो जाना इसका कृत्य है। ‘अपरिच्छाग-पञ्चुपट्टानको’ यह त्याग न करने के स्वभाववाला धर्म है — ऐसा योगी के ज्ञान में अवभासित होता है। जैसे — तैलाक्त अञ्जन-द्रव्य किसी वस्त्र-आदि पर लग जाने पर, उसका आसानी से त्याग नहीं करता, उसी प्रकार लोभ भी जब किसी आलम्बन में लग जाता है तो उसका वहाँ से हटना अतिदुष्कर हो जाता है।

पदस्थान — ‘संयोजनीयधम्मेषु’ अस्वादिकखपदट्टानो’ संयोजन-धर्मों के आलम्बन-भूत धर्मों में आस्वाद-दर्शन इसका आसन्नकारण है। अशुभ को शुभ देखने से ही लोभ (तृष्णा) का उत्पाद होता है। अत आस्वाद-दर्शन ही इसके उत्पन्न में आसन्नकारण होता है।

छन्द एव लोभ में भेद — चित्त की आलम्बन को ग्रहण करने की कामनामात्र छन्द है, यह आसक्तिस्वभाव नहीं है। आलम्बन का लालच अर्थात् आसक्तिपूर्वक आलम्बन की चाह लोभ है^२। छन्द, आलम्बन की ग्रहीतुकामता मात्र होने से, लोभ की अपेक्षा दुर्बल होता है — ऐसा नहीं समझना चाहिये, अपितु कुछ स्थलो पर, जहाँ छन्द अधिपतिप्रत्यय होता है वहाँ, यह लोभ से भी बलवत्तर होता है।

१. विभा०, पृ० ८२। बन्दर पकड़नेवाले लोग एक ऐसे आलेप का प्रयोग करते हैं जिसका स्पर्श करने पर बन्दर उसी में सट (चिपक) जाते हैं, उससे छूट नहीं सकते।

२. द्र० — अभि० स०, सप्त० परि०, ‘दस संयोजनानि’।

३. “चित्तस्स आलम्बितुकामतामत्तं छन्दो, लोभो तत्थ अभिगिज्जनं ति — अयमेतेस विसेसो।” — विभा०, पृ० ८२।

६. दृष्टि चैतसिक :

“मिच्छा पस्सतीति विट्ठि अभिनिवेसलक्खणा;
परामासरसा मिच्छाभिनिवेस-उपदुत्ता ।
अरियानं अदस्सलकामतदिपददुत्ता ॥”

अर्थ — ‘मिच्छा पस्सतीति विट्ठि’ जो धर्म आलम्बन को मिथ्या (अथार्थ रूप से) देखता है, अथवा जिसके द्वारा सम्प्रयुक्त धर्म मिथ्या देखते हैं, अथवा मिथ्या देखना नाम ‘मिथ्यादृष्टि’ है। ‘पस्सतीति विट्ठि’ इस विग्रह के अनुसार जो धर्म देखता है वह ‘दृष्टि’ है — ऐसा धर्म होना चाहिये; किन्तु कुशल धर्मों के अन्तर्गत सन्निविष्ट होने के कारण इसका ‘मिथ्या’ — यह विशेषण प्रतिपाद्य है। अथार्थ का ग्रहण करने के कारण यह वितथ एवं अयथार्थ दृष्टि है। सभी अर्थों को लानेवाली होने से यह पण्डितों के द्वारा उद्धृष्ट है, इसलिए ‘मिथ्यादृष्टि’ बनी जाती है।

अर्थ — इस एवं प्रयुक्तान — ‘अभिनिवेसलक्खणा’ ‘मिथ्याभिनिवेश’ (अयोनिशो-सन्तिकार) इत्यादि उक्त है। ‘परामासरसा’ आलम्बन का विचारन परामर्श (प्रवधारण) — इसका उक्त है। ‘मिथ्यादृष्टि’ उपदुत्ता यह धर्म मिथ्याभिनिवेश के रूप में योगी के ज्ञान में अनुभूति होता है। अन्तिम को ज्ञान तथा जगत् को सत्पुरुष (ईश्वरकर्तृक अदि) मानना-अभिनिवेश है। यह दृष्टि परम अच्छा है।

अर्थ — ‘अरियानं अदस्सलकामतदिपददुत्ता’ अतः आर्य पुद्गलों को न देखने की इच्छा इसका असत्कारण है। आर्यों के दर्शनमात्र से सम्यग् दृष्टि का उत्पाद हो जाता है, अतः दृष्टिसम्प्रयुक्त पुद्गल उनके दर्शन अर्थात् उनके सम्पर्क से भी दूर रहना चाहता है, और यह अदर्शनमात्र ही इसका असत्कारण भी है।

अर्थ — ज्ञान, आलम्बन को उनके स्वभाव (अतित्यादि) के अनुसार

१. द० भा० टी० । तु० — विट्ठु, पृ० ३२७; अट्टु, पृ० २०१।

२. तु० — “नास्ति दृष्टिरेव मिथ्यादृष्टिः ।” — अभि० को ५ : ७, पृ० १३२।

“फलहेत्वपवादो यः, सा मिथ्यादृष्टिरुच्यते ।” — अभि० दी० २७० का०,
पृ० २३०।

“मिथ्यादृष्टिः — यथा मिथ्यादृष्ट्या हेतुं वाऽपवदति फलं क्रियां वा सद्वा वस्तु
नाशयति सा सर्वदर्शनपातित्वान्मिथ्यादृष्टिरित्युच्यते ।” — त्रि० भा०, पृ० २६।

३. “अयोनिशो अभिनिवेशो अनुपायाभिनिवेशो उप्पयाभिनिवेशो ।” — विसु० महा०,
द्वि० भा०, पृ० १४६।

४. “धम्मसभावमतिकम्म परतो आमसन्तीति परामासा ।” — विसु० महा०, द्वि० भा०,
पृ० १५०, ४६५।

“धम्मानं यथारूपं अनिज्वादि-आकारं अतिक्कमित्वा ‘निज्जं’ ति आदिक्सेन
पवत्तमाना परतो आमसन्तीति परामासा ।” — अट्टु०, पृ० ४२।

जानता है। तथा दृष्टि, उसके यथार्थ (सत्य) स्वभाव का त्याग करके अयथार्थ (विपरीत) स्वभाव का ही ग्रहण करती है — यही दोनों में विशेष है।

७ मान चैतसिक

“अहकारो मञ्जतीति मानो उन्नतिलक्षणो,
सम्पग्गहरसो केतुकम्पतापच्चुपट्टानको ।
दिट्ठिविप्पयुत्तलोभपदट्टानो ति सञ्जितो” ॥”

वचनार्थ एवं लक्षण — ‘अहकारो मञ्जतीति मानो, उन्नतिलक्षणो’ जिस धर्मके द्वारा पुद्गल अपने को गुण-आदि में दूसरो से अधिक (सेय्यो अस्मि) मानता है, वह ‘मान’ है। श्रेष्ठ-आदि के वश से चित्त का उन्नमन ‘उन्नति’ है और ‘उन्नति’ इसका लक्षण है।

लोक में श्रेष्ठपुद्गल, सदृशपुद्गल एवं हीनपुद्गल — इस प्रकार त्रिविध पुद्गल होते हैं। इनमें से प्रत्येक को ‘सेय्यमान’ ‘सदिसमान’ एवं ‘हीनमान’ — इस तरह त्रिविध मान होते हैं।

(क) सेय्यमान — गुण, श्री, धन, प्रज्ञा एवं रूप-आदि के द्वारा अपने को दूसरो से श्रेष्ठ मानना ‘सेय्यमान’ है।

(ख) सदिसमान — उपर्युक्त गुण, श्री-आदि के द्वारा अपने को दूसरो के सदृश समझना ‘सदिसमान’ है।

(ग) हीनमान — उपर्युक्त गुणों से अपने हीन होने पर भी ‘यद्यपि मैं दूसरो से गुण-आदि में हीन हूँ, किन्तु इससे क्या ? मैं क्यों उनकी परवाह करूँ ?’ — इस तरह मानना ‘हीनमान’ है।

इन त्रिविध मानों में से श्रेष्ठ पुद्गल का जो सेय्यमान है, वह ‘याथावमान’ (यथार्थ = अविपरीत मान) है, तथा उसके अवशिष्ट दो मान ‘अयाथावमान’ (अयथार्थ मान)

१ “जाण हि आरम्भणं यथासभावतो जानाति, दिट्ठिं यथासभावं विजहिंत्वा अयाथावतो गण्हातीति — अयमेतेसं विसेसो ।” — विभा०, पृ० ८३ ।

२. ब० भा० टी० । तु० — विसु०, पृ० ३२७, अट्ठ०, पृ० २०७ ।

३ “सेय्यादिवसेन उच्चतो नमन उन्नति ।” विसु० महा०, द्वि० भा०, पृ० १५१,
“सो पन जाति-कुल-धन-भोग-यस-इस्सरियादीहि चैव सील-सुत-लाभ-सक्कारा-
दीहि च गुणेहि उपत्यम्भितो अतिरेकतर वद्धित्वा अत्तानं जनमज्जे केतुं विय
अच्चुग्गतं मञ्जति, तस्मा सो उन्नतिलक्षणो ति च ।” — प० दी०, पृ० ८१ ।

तु० — “मानो हि नाम सर्वं एव सत्कायदृष्टिसमाश्रयेण प्रवर्तते, स पुनश्चित्तस्यो-
न्नतिलक्षणः । तथा ह्यात्मात्मीयभावः स्कन्धेष्वध्यारोप्यायमहमिदं ममेत्यात्मानं
तेन तेन विशेषेणोन्नमयति, अन्येभ्योऽधिकं मन्यते ।” — त्रि० भा०, पृ० २८ ।

“ऊर्ध्ववृत्तिरुन्नतिलक्षणो मानः ।” — वि० प्र० वृ०, पृ० २४७,

अपि च — “मानोऽप्यप्रशान्तत्वादुन्नतिलक्षणः ।” — वि० प्र० वृ०, पृ० २४२ ।

होते हैं। इसी तरह सदृशपुद्गल का 'सदिसमान' तथा हीनपुद्गल का 'हीनमान' - 'याथावमान' है तथा उनके अवशिष्ट दो दो मान 'अयाथावमान' होते हैं।

'याथावमान' का प्रहाण 'अर्हत् मार्ग' से तथा 'अयाथावमान' का प्रहाण स्रोतापत्तिमार्ग' से होता है।

रस एवं प्रत्युपस्थान - 'सम्पगाहरसो, केतुकम्यतापञ्चुपट्टानको' सम्प्रयुक्त धर्मों को अवलम्बन देना (अनुग्रह करना) - इसका कृत्य है^१। मान से युक्त पुद्गल अन्य जनों के मध्य अपने को केतु (पताका) की तरह अत्युद्गत (ऊपर उठा हुआ) अर्थात् श्रेष्ठ समझना चाहता है - ऐसा योगी के ज्ञान में अवभासित होता है^२। स्वयं उन्नत होने के कारण यह सम्प्रयुक्त धर्मों को भी उन्नत करने की तरह होता है।

पदस्थान - "दिट्ठिविप्पयुत्तलोभपदट्टानो ति सञ्जितो" दृष्टि से विप्रयुक्त लोभ इसका आसन्नकारण है। दृष्टि के द्वारा ही 'पञ्चस्कन्धो मे आत्मा है' - ऐसा उपादान होता है, तथा मान के द्वारा इन पञ्चस्कन्धो मे ही 'मैं हूँ' - ऐसा माना जाता है। इस प्रकार दृष्टि एवं मान में भेद होने पर भी दोनों का विषय एक ही है। 'मैं हूँ' - इस भावना के वश से प्रवृत्त होने के कारण, दृष्टि एवं मान, दोनों सदृश ही प्रवृत्त होते हैं। अतः

- १ "सेय्योहमस्मीति मानो ति - उत्तमट्ठेन 'अहं सेय्यो' ति एव उप्पन्नमानो । सदिसोहमस्मीति मानो ति - समसमट्ठेन 'अहं सदिसो' ति एव उप्पन्नमानो । हीनोहमस्मीति मानो ति - लामकट्ठेन 'अहं हीनो' ति एव उप्पन्नमानो । एव सेय्यमानो, सदिसमानो, हीनमानो ति इमे तयो माना तिण्ण जनान उप्पज्जन्ति । सेय्यस्सापि हि 'अहं सेय्यो, सदिसो हीनो' ति तयो माना उप्पज्जन्ति, सदिसस्सापि, हीनस्सापि । तत्थ सेय्यस्स सेय्यमानो व याथावमानो, इतरे द्वे अयाथावमाना । सदिसस्स सदिसमानो व हीनस्स हीनमानो व याथावमानो, इतरे द्वे अयाथावमाना ।" - अट्ठ०, पृ० २६६, ध० स० मू० टी०, पृ० १७१।
- तु० - "सप्त मानविधास्त्रिभ्यो नवमानविधास्त्रिधा ।

त्रिधाऽत्युन्नमनादिभ्य, स्वीत्कर्षाद्यस्ति नास्तिता ।"

- अभि० दी० २७५ का०, पृ० २३६ ।

"माना सप्त, नवविधास्त्रय, दृग्भावनाक्षय ।"

- अभि० को० ५१०, पृ० १३३ ।

"स च पुनश्चित्तोन्नतिस्वरूपाभेदेऽपि चित्तोन्नतिनिमित्तभेदात् सप्तधा भिद्यते - मानोऽतिमान इत्येवमादि ।" - त्रि० भा०, पृ० २६ ।

- २ "उन्नमनवसेनेव सम्पगाहरसो ।" - विमु० महा०, द्वि० भा०, पृ० १५१, ध० स० मू० टी०, पृ० १२१ ।

- ३ "केतु वुच्चति अञ्चुगगतधजो, इध पन केतु वियाति केतु उळारतमादिभावो । त केतुसङ्घात केतु कामेतीति केतुकम्य चित्त, यस्स धम्मस्स वसेन केतुकम्य सा केतुकम्यता ।" - विमु० महा०, द्वि० भा०, पृ० १५१ ।

यह (मान) दृष्टि के साथ एक चित्तोत्पाद में प्रवृत्त नहीं होता। आत्मस्नेह इमका आश्रय होता है; अतएव दृष्टिप्रिययुक्त लोभ इसका आसन्नकारण है। उसे उन्माद की तरह समझना चाहिये।

[लोभ सभी लोभमूलचित्तों से, दृष्टि लोभमूलसम्प्रयुक्त ४ चित्तों से, तथा मान दृष्टिगत-विप्रयुक्त ४ चित्तों से सम्प्रयुक्त होता है। सम्प्रयुक्तचित्तों में प्रथम हाँ के कारण ये तीन चैतसिक द्वेष-आदि चैतसिकों से पूर्ण रखे गये हैं।]

८. द्वेष चैतसिक :

“चण्डिकलकवणो दोसो निस्सयदाहरसको ।

दुस्सनपच्चुपट्ठानो आघातवत्थुगदट्ठानो” ॥”

लक्षणार्थ — ‘चण्डिकलकवणो दोसो’ चण्डिकलव द्वेष का लक्षण है। जैसे — कृष्ण सर्प आहत होने पर अपना चण्ड स्वभाव प्रदर्शित करता है, ठीक उही प्रकार चित्त-चैतसिक धर्मों का जब किसी अनिष्ट (अप्रिय) आलम्बन से समागम होता है तब इसका चण्डत्व लक्षण प्रकट होता है। ‘दुस्सतोति दोसो’ काय एवं चित्त को जो दूषित करता है अर्थात् चिह्नित करता है या नष्ट करता है, वह द्वेष है — ऐसा विग्रह होता है। अथवा — जनक द्वारा काय एवं चित्त दूषित होते हैं वह द्वेष है अथवा — दूषित होना मात्र द्वेष है।

रस — ‘निस्सयदाहरसको’ अपने निश्चय (आश्रय = काय एवं चित्त) का दाह करना — इसका कृत्य है। जैसे — अपने अपने आश्रय का दहन करती है, उसी तरह जब द्वेष उत्पन्न होता है तब सम्प्रयुक्त धर्मों का दहन होने लगता है। सम्प्रयुक्त धर्मों के दग्ध होने से उन सम्प्रयुक्त धर्मों से उत्पन्न चित्तज रूपों का भी इसी द्वेष के कारण दाह होने लगता है तथा उस दहनधातु का सङ्क्रमण होने से उन चित्तज रूपों के समीपस्थ कर्मज, अंतुज एवं आहारज रूपों का भी दहन होने लगता है और इस तरह सम्पूर्ण काय (वास-रूप स्कन्ध) जलन लगता है। अतएव द्वेषोत्पत्तिकाल में सम्पूर्ण शरीर रक्त-वर्ण होकर काँपने लगता है। द्वेष का वेग यदि बलवान् होता है, तो मनःप्रदोष से

१. “मानो पि अहम्मानवसेन पवत्ततो दिट्ठिसदिसो व पवत्ततीति दिट्ठिया सह एकचित्तुप्पादे न पवत्तति ।” — विभा०, पृ० ८७ ।

२. “अहं ति पवत्ततो मानस्स दिट्ठिसदिसी पवत्तीति सो दिट्ठिया सद्धि एकचित्तुप्पादे न पवत्तति, अतस्सिनेहसन्निस्सयो चा ति आह — दिट्ठिविप्पयुत्तलोभ-पवत्ततो ति ।” — विमु० महा०, दि० सा०, पृ० १५१ ।

वि० भा० टी०, तु० — विमु०, पृ० ३२८, अट्ठ०, पृ० २०८ ।

वि० भा० टी०, तु० — विमु०, पृ० ३२८, अट्ठ०, पृ० २०८ ।

तु० — वि० भा० टी०, तु० — विमु०, पृ० ३२८, अट्ठ०, पृ० २०८ ।

तु० — वि० भा० टी०, तु० — विमु०, पृ० ३२८, अट्ठ०, पृ० २०८ ।

तु० — वि० भा० टी०, तु० — विमु०, पृ० ३२८, अट्ठ०, पृ० २०८ ।

वि० भा० टी०, तु० — विमु०, पृ० ३२८, अट्ठ०, पृ० २०८ ।

तु० — वि० भा० टी०, तु० — विमु०, पृ० ३२८, अट्ठ०, पृ० २०८ ।

मनःप्रदोषक (मनोपदोसिका देवता) देवों की भांति जीवन-सन्तति का उच्छेद तक हो जाता है।' अथवा - विष चढ़ने के समान फैलने के कृत्यवाला यह धर्म है।

प्रत्युपस्थान एवं पदस्थान—'दुर्मनपच्युपट्टानो, आघातवत्थुपदट्टानो' अवसर पाये हुए वैरी के सनात यह काय एवं चित्त को नष्ट (आहत) करनेवाला धर्म है—ऐसा योगी के ज्ञान में अवनासित होता है। आघातवस्तु (द्वेष्यवस्तु) इसका आसन्नकारण है। आघातवस्तु दस हैं—मेरा अहित (अनर्थ) किया, मेरा अहित करता है, मेरा अहित करेगा; मेरे आत्मीय प्रियजनों का अहित किया है, करता है, करेगा; तथा मेरे अप्रिय अनिष्ट जनों (शत्रुओं) का हित साधन किया है, करता है, करेगा—इस प्रकार आघात-वस्तु नौ होती हैं तथा एक अस्थानकोप—ये दस आघात वस्तु हैं। अस्थानकोप 'अकारणकोप' को कहते हैं। यह अत्यधिक वपण, अधपण, वागु के अधिक बहने न बहने, सूर्य के अधिक तपने न तपने—आदि से उत्पन्न होनेवाला कोप है। इस तरह ये दस आघातवस्तु इसके आसन्नकारण हैं।

इस द्वेष को विपनिश्चित राड़े भूष के समान समझना चाहिये।

१. मनोपदोसिका देवताओं की कथा के लिये द्र०—दी० नि० अ०, (ब्रह्म० सु०) अन्योन्य द्वेष के कारण इन देवताओं के विमान, वर्ण-आदि का लक्ष्य होते होते अन्त में जीवन-सन्तति का भी उच्छेद हो जाता है और वे अपने लोक से च्युत हो जाते हैं।

२. "अनर्थं मे अचरीति आघातो जायति, अनर्थं मे चरतीति आघातो जायति, अनर्थं मे चरिस्सतीति आघातो जायति; पियस्स मे मनापस्स अनर्थं अचरि... प०... अनर्थं चरति... प०... अनर्थं चरिस्सतीति आघातो जायति; अप्पियस्स मे अमनापस्स अर्थं अचरि... पे०... अर्थं चरति... पे०... अर्थं चरिस्सतीति आघातो जायति; अट्टाने पन आघातो जायति।" — ब० प०, पृ० २४१।

विस्तार के लिये द्र०—क० प० मू० टी०, पृ० १६०-१६१; विमु० महा०, द्वि० अ०, पृ० १११।

३. "अट्टाने पन आघातो ति अकारणे कोपो। एकञ्चो हि देवो अतिवस्सती ति कुप्पति, 'न वस्सती' ति कुप्पति; 'सुरियो तप्पती' ति कुप्पति, 'न तप्पती' ति कुप्पति; वात्ते वायन्ते पि कुप्पति, अवायन्ते पि कुप्पति; सम्मज्झित्थं अलवकंतेतो बोधिमणोमं कुप्पति, चीवरं पादपित्थं असक्कीयं वात्थं कुप्पति, उपखलित्वा खाणिकस्स कुप्पतीति इदं सन्धार्थं वृत्तं—अट्टाने पन आघातो जायति ति।" — अट्ठ०, पृ० २६२।

विमु० महा०, द्वि० अ०, पृ० १४२; बु०—द्वेषस्तु अतिवृत्तः पन अतिवृत्तः अलवकंतेतो बोधिमणोमं कुप्पति, चीवरं पादपित्थं असक्कीयं वात्थं कुप्पति, उपखलित्वा खाणिकस्स कुप्पतीति इदं सन्धार्थं वृत्तं—अट्टाने पन आघातो जायति ति। — वि० अ०, पृ० २४२।

६ ईर्ष्या चैतसिक

“इस्सतीति इस्सा अञ्जासम्पत्युत्सूयलक्खणा,
तथा परसम्पत्तियानभिरतिरसा, ततो ।
विमुखपच्चुपट्टाना परसम्पत्तिपदट्टाना” ॥”

वचनार्थ एवं लक्षण—‘इस्सतीति इस्सा, अञ्जासम्पत्युत्सूयलक्खणा’ जिस धर्म के द्वारा डाह (जलन) होता है वह ईर्ष्या है । दूसरे की सम्पत्ति अर्थात् उत्कर्ष को देखकर असूया (अमर्ष = असहिष्णुता) होना — इसका लक्षण है^१ ।

रस, प्रत्युपस्थान एवं पदस्थान — ‘तथा परसम्पत्तियानभिरतिरसा’ परसम्पत्ति (परोत्कर्ष) में अनभिरति — इसका कृत्य है । ‘ततो विमुखपच्चुपट्टाना’ यह धर्म परसम्पत्ति से विमुख (अन्यमनस्क वा विरुद्ध) है — ऐसा योगी के ज्ञान में अवभासित होता है । ‘परसम्पत्तिपदट्टाना’ परसम्पत्ति ही इसका (इसके उत्पाद का) आसन्नकारण है ।

मुदिता से युक्त पुद्गल के हृदय में दूसरे के उत्कर्ष, गुण, भोगविलास, ऐश्वर्य एवं सम्पत्ति-आदि देखकर अथवा सुनकर सौमनस्य एवं प्रीति का उत्पाद होता है, इसके विपरीत ईर्ष्यालु पुद्गल के हृदय में डाह (जलन) उत्पन्न होता है । अतः ईर्ष्या का आलम्बन सदा बाह्य होता है^२ । इसे संयोजन समझना चाहिये ।

१० मात्सर्य चैतसिक

“मच्छरभावो मच्छरिय सम्पत्तिगूहलक्खण,
साधारणक्खमरस सङ्कोचनुपट्टानक ।
कटुकञ्चुकभावो पि ससम्पत्तिपदट्टान” ॥”

१. ब० भा० टी० । तु० — विसु०, पृ० ३२८, अट्ठ०, पृ० २०८, विसु० महा०, द्वि० भा०, पृ० १५२, प० दी०, पृ० ८१ ।

२ “सा हि परेस पकतिया लद्धसम्पत्ति दिस्वा वा सुत्वा वा न सहति, तस्सा सम्पत्तिया विपत्ति इच्छति, आकङ्क्षति; ‘असुको इदं नाम लभिस्सती’ ति सुत्वा पि न सहति, तस्स अलाभ इच्छति, आकङ्क्षति । तस्मा ‘सा परसम्पत्तीन उत्सूयनलक्खणा’ ति वुत्त ।” — प० दी०, पृ० ८१ ।

तु० — अभि० को० ५ ४७, पृ० १४७; “क्रोधेर्ष्ये प्रतिषेद्धवे ।” — अभि० को०, पृ० १४८, “परसम्पत्यमर्षणमीर्ष्या ।” — वि० प्र० वृ०, पृ० ३०६, “ईर्ष्या — परसम्पत्तौ चेतसो व्यारोषो लाभसत्काराध्यवसितस्य लाभसत्कार-कुलशीलश्रुतादीन् गुणविशेषान् परस्योपलभ्य द्वेषाशिकोऽमर्षकृतश्चेतसो व्यारोष ईर्ष्या ।” — त्रि० भा०, पृ० ३० ।

३ “तत्थ कतमा इस्सा ? या परलाभ - सक्कार - गहकार - मानन - वन्दन-पूजनासु इस्सा इस्सायना इस्सायितत्त, उसूया उसूयना उसूयितत्त — अयं वुच्चति ‘इस्सा’ ।” — विभ०, पृ० ४२६ ।

४. ब० भा० टी० । तु० — विसु०, पृ० ३२८; अट्ठ०, पृ० २०८, प० दी०, पृ० ८१ ।

वचनार्थ एवं लक्षण — ‘मच्छरभावो मच्छरिय’ मत्सर (कजूस) का भाव (कजूसी) मात्सर्य है । ‘मुझमे ही यह गुण हो, मेरे पास ही यह वस्तु हो, अन्य के पास नहीं’ — इस प्रकार अपने ही उत्कर्षहेतु से प्रवृत्त चित्त मत्सर है और उसके भाव को ‘मात्सर्य’ कहते हैं । ‘सम्पत्तिगूहलक्षण’ पायी हुई (लब्ध) या पायी जानेवाली (लब्धव्य) अपनी सम्पत्ति का गूहन (छिपाना) इसका लक्षण है । यह धर्म, दान के विरोधी चित्त का आग्रह है । इसमें धन के अपरित्याग की इच्छा प्रधान होती है ।

यह मात्सर्य भी, लब्ध-सम्पत्ति तथा लब्धव्य-सम्पत्ति के वश से, दो प्रकार का होता है ।

लब्ध-सम्पत्ति के वश से — मात्सर्य स्वभाव के कारण, ‘यह सम्पत्ति अन्य-साधारण है’ (जो सम्पत्ति मेरे पास है, वह अन्य के पास भी हो सकती है) अथवा किसी भी कारण से ‘यह मेरे पास से हटकर भविष्य में दूसरे के पास जानेवाली है’ — इस प्रकार देखकर, सुनकर अथवा सोचकर भी जो दुःख होता है, दौर्मनस्य होता है, वह लब्ध-सम्पत्ति के वश से ‘मात्सर्य’ है ।

लब्धव्य-सम्पत्ति के वश से — ‘अमुक देश में, अमुक काल में यह सम्पत्ति मुझे प्राप्त होगी’ — यह सुन कर या सोचकर उसे स्वयं ही प्राप्त करना चाहता है, साथ ही यह नहीं चाहता कि दूसरा भी इसे प्राप्त कर ले । तथा ‘दूसरे लोग इसे प्राप्त कर लेंगे’ — यह सुनकर या सोचकर वह दुःखी एवं दुर्मन होता है, यह लब्धव्य सम्पत्ति के वश से ‘मात्सर्य’ है ।

रस एव प्रत्युपस्थान — ‘साधारण-अक्खमरस’ अपनी सम्पत्ति को अन्यसाधारण होते देखने में अक्षमता — इसका कृत्य है । ‘सङ्कोचनुपट्टानक’ यह धर्म सङ्कुचित करनेवाला है — ऐसब योगी के ज्ञान में अवभासित होता है । ‘कटुकञ्चुकभावो पि’

१ “मम एव इदं गुणजातं वा वत्थुं वा होतुं, मा अञ्जस्स” ति एव अत्तनो सम्पत्तिहेतुं अविष्फारिकतावसेन चरति पवत्ततीति मच्छर, तथा पवत्तं चित्तं, मच्छरस्स भावो मच्छरिय ।’ — प० दी०, पृ० ८१, “मच्छरयोगे मच्छरीति पवत्तमानं मच्छरिस्सद् गहेत्वा आह — ‘मच्छरभावो मच्छरिय’ ति, निरुत्ति-नयेन पनं ‘मा इदं अच्छरियं अञ्जेस्स होतुं, मय्हमेव होतू’ ति मच्छरियं ति पोराणा ।” — वि० महा०, द्वि० भा०, पृ० १५२ ।

२ तु० — अभि० को० ५ ४७, पृ० १४७, “स्ववस्तुन्याग्रहो मात्सर्यम्, मत्तो मा सरेदिति निरुक्तिः ।” — वि० प्र० वृ०, पृ० ३०६, “मात्सर्यं दानविरोधी चेतस आग्रहः । उपात्तं वस्तु धर्माभिषेकशैलात्मकम् । यत्र पूजानुग्रहकाम्यया-थिनेऽनर्थिने वा दीयते तद् दानम्, तस्मिन् सति दानाभावात् तद्विरोधी-त्युच्यते । लाभसत्काराध्यवसितस्य जीवितोपकरणेषु रागाशिकश्चेतस आग्रहो-ऽपरित्यागेच्छा मात्सर्यम् ।” त्रि० भा०, पृ० ३० ।

३ प० दी०, पृ० ८१-८२ ।

कटुक रस की भक्ति, यह रसकृत करनेवाला धर्म है। दान करने में एवं अपनी सम्पत्ति को सर्वसाधारण करने में सङ्कोच करनेवाला यह धर्म है। जैसे-कटुक रस, खानेवालों में सङ्कोच (हिचक) उत्पन्न करता है, उसी तरह यह याचकों को देखने पर, चित्त एवं काय (शरीर), दोनों का सङ्कोच करता है।

पदस्थान - 'ससम्पत्तिपदद्वारो' स्वसम्पत्ति का आसन्नकारण है।

मात्सर्य पाँच प्रकार के होते हैं - १. आवासमात्सर्य, २. कुलमात्सर्य, ३. लाभमात्सर्य, ४. वर्णमात्सर्य एवं ५. धर्ममात्सर्य।

मात्सर्य इन आवास, कुल-आदि के सम्बन्ध में उत्पन्न होता है, आः इनके वर्ण-आदि आध्यात्मिक एवं आवास-आदि बाह्य दोनों प्रकार के सम्बन्ध में होते हैं।

ईर्ष्या एवं मात्सर्य - लब्ध-व्यसम्पत्ति के विषय में - ईर्ष्या का स्वभाव दूसरों की प्राप्त सम्पत्ति, गुण एवं श्री-आदि को देखकर जलने का है तथा मात्सर्य का स्वभाव अपनी प्राप्त सम्पत्ति का त्याग न करने तथा अपने कटुक गुण, श्री आदि सम्पत्ति-आदि को दूसरों के पास न चाहने का है।

लब्धव्य-सम्पत्ति के विषय में - दूसरों को नहीं चाहता कि यह सम्पत्ति उसे प्राप्त हो, 'यहो' पुरुष उस सम्पत्ति को प्राप्त करने में सफल हो सके' - यह भेदकर, सुनकर या सोचकर जो चित्तविधात होता है वह ईर्ष्या है। चित्त सम्पत्ति के स्वयं प्राप्त करना चाहता है उसे प्राप्त न होना देखकर जो चित्तविधात होता है वह 'मात्सर्य' है।

ये दोनों, ईर्ष्या एवं मात्सर्य, एक साथ उत्पन्न होते हैं।

इसे (मात्सर्य को) चित्त की विरूपता ज्ञात चाहिये।

[विशेष - आधुनिक आचार्य 'मात्सर्य' शब्द को आशङ्क्य नहीं करता - ऐसा मान कर 'धम्मसङ्गणि' के 'बहिद्वारम्भण' - इस मातिकापर में मात्सर्य का वर्जन करते हैं। वे आचार्य अपनी सभी (अभयन-आदि) सम्पत्ति को 'अज्झत्त' (अध्यात्म) ही स्वीकार करते हैं। किन्तु यह ठीक नहीं है; क्योंकि अभिधर्म के नियम के अनुसार स्वस्कन्धान्तर्गत द्रव्य ही 'अज्झत्त' है। स्कन्ध से बाहर होनेवाले 'द्रव्य

१. द्र० - प्रदु०, पृ० २१३।

२. ध० स०, पृ० २५१; "तत्र कतमं मच्छरियं? पञ्च मच्छरियानि - आदात्ममच्छरियं, दुल्लभमच्छरियं, लाभमच्छरियं, वर्णमच्छरियं, धम्ममच्छरियं। यं एवरूपं मज्जेरं मच्छरायता मच्छरायितत्तं वेविच्छं कदरियं वटुकञ्चरियं अण्णित्तं चित्तरत्तं - इदं बुच्चति मच्छरियं।" - विम०, पृ० ४२७। द्र० - अद्रु०, पृ० २१५-२१६।

३. प० दी०, पृ० ५२।

४. ध० स०, पृ० ५।

बहिष्ठा' कहे जाते हैं । इसके प्रमाण के लिये 'अटुसालिनी' में की गई 'अञ्जतिक' तिक (त्रिक) की व्याख्या देखी जा सकती है' ।]

११. कौकृत्य चैतसिक

“कुतभावो कुक्कुच्च कुच्छितकिरियाथ वा,
पच्छानुतापलक्षणं अनुसोचनरसक ।
विप्पटिसारुपट्टान कताकतपदट्टान” ॥”

वचनार्थ — ‘कुतभावो कुक्कुच्च, कुच्छितकिरियाथ वा’ कुकृत चित्त का भाव ‘कौकृत्य’ है । अथवा — कुत्सित क्रिया को ‘कौकृत्य’ कहते हैं । इसका अर्थ कृत दुश्चरित एव अकृत सुचरित हैं; किन्तु यहाँ दुश्चरित एव सुचरित को आलम्बन करनेवाले चित्त को कारणोपचार से ‘कुकृत’ कहा जाता है । अतएव ‘कुकृत चित्त का भाव कौकृत्य है’ — ऐसा कहा गया है ।

“कुच्छित कत कुकृत” कुत्सित क्रिया को ‘कुकृत’ कहते हैं । दुश्चरित कर्म करने के अनन्तर उसके अकुशल विपाक का विचार करके या उसके अकुशल विपाक का अनुभव करके ‘अहो ! मैंने दुश्चरित (कर्म) किया है’ — इस प्रकार चित्त की जो क्रिया होती है तथा अपनी पूर्वकालिक समृद्धि के विनष्ट हो जाने पर ‘अहो ! मैंने अपने समृद्धिकाल में कोई सुकृत (कर्म) नहीं किया’ — ऐसी जो चित्त की क्रिया होती है यह क्रिया — जिस समय बुरा (कुत्सित) कर्म किया जा रहा था उस समय उसके न किये जाने में तथा उस समय नहीं किये गये सुकृत के उस समय किये जाने में — अब असमर्थ होती है । यह क्रिया इस समय कुत्सित क्रियामात्र है, अतः इसे ‘कुकृत’ कहते हैं^१ ।

इस क्रिया के उत्पन्न होने पर चित्त में जो एक प्रकार का सन्ताप उत्पन्न होता है, उसे पश्चात्ताप (अनुताप) कहते हैं, और यही ‘कुकृत’ है^२ ।

लक्षण, रस एवं प्रत्युपस्थान — ‘पच्छानुतापलक्षण’ पश्चात्ताप इसका लक्षण है^३ ।

१. अट्ठ०, पृ० ३६ ।

२. ब० भा० टी० । तु० — विसु०, पृ० ३२८, अट्ठ०, पृ० २०८ ।

३. अट्ठ०, पृ० २०८ ।

४. अट्ठ०, पृ० ३०५ ।

५. द्र० — प० दी०, पृ० ८२-८४ ।

६. तु० — अभि० को०, आ० न० दे०, २ २८ की व्याख्या, पृ० १३१ ।

“कुकृतभाव कौकृत्यम् ।” — वि० प्र० बृ०, पृ० ३०६ ।

“कौकृत्य चेतसो विप्रतिसार । कुत्सितं कृतमिति कुकृतम्, तद्भाव कौकृत्यम् । इह तु कुकृतविषयश्चेतसो विलेख कौकृत्यम्, चैतसिकाधिकात् । एतच्च चित्तस्थितिपरिपन्थिकर्मकम् ।” — त्रि० भा०, पृ० ३२ ।

“तत्थ कतम कुक्कुच्च ? अकप्पिये कप्पियसञ्जिता, कप्पिये अकप्पियसञ्जिता, अवज्जे वज्जसञ्जिता, वज्जे अवज्जसञ्जिता — य एवरूप कुक्कुच्च कुक्कुच्चायना कुक्कुच्चायितत्त चेतसो विप्पटिसारो मनोविलेखो — इदं वुच्चति कुक्कुच्च ।” — ध० स०, पृ० २५६, अट्ठ०, पृ० ३०४ ।

‘अनुसौचनरसक’ कृत दुश्चरित एव अकृत सुचरित के लिये अनुशोच (शोक करना) — इसका कृत्य है । ‘विप्पटिसारुपट्टान’ चित्त के विप्रतिसार (पछतावा) के रूप में यह योगी के ज्ञान में अवभासित होता है ।

परमत्थदीपनीकार का कथन है कि यहाँ ‘विप्रतिसार ही कौकृत्य है’ । कौकृत्य के कुत्सित होने के कारण उससे सम्प्रयुक्त चित्तोत्पाद भी कुत्सित ही होता है । जिस कारण कौकृत्य कुत्सित होता है उसी कारण उससे सम्प्रयुक्त चित्तोत्पाद भी कुत्सित होता है । इस प्रकार यह चित्तोत्पाद ही ‘कुकृत’ पद से ग्रहण करने के योग्य है । ‘सुदिन्नकण्ड’ की अट्ठकथा (पाराजिककण्ड) में भी यह अर्थ स्पष्ट रूप से उल्लिखित है, यथा —

“विञ्जूहि अकतब्बताय कुच्छित्तिरियाभावतो कुक्कुच्च त्ति^१ ।”

अर्थात् विद्वानों के द्वारा अकतव्य होने के कारण कुत्सित क्रिया होने से यह ‘कौकृत्य’ कहलाता है । विभावनीकार ने इस अर्थ का अनुसन्धान न करके कुकृत शब्द की “कुच्छित्त कत कुकत, कताकतदुच्चरितसुचरित त्ति^२” — ऐसी व्याख्या कर “कारणो-पचार से ‘कुकृत’ शब्द दुश्चरित एव सुचरित को आलम्बन करनेवाले चित्त का द्योतक है, और उसका भाव कौकृत्य है” — जो ऐसा कहा है, यह युक्ति एवं प्रमाण सङ्गत नहीं है^३ ।

पदस्थान — ‘कताकतपदट्टान’ किया हुआ दुश्चरित (बुरा काम) एव न किया हुआ सुचरित (अच्छा काम) — ये दोनों इसके आसन्नकारण हैं । ‘कृत’ शब्द से यहाँ ‘दुश्चरित’ तथा ‘अकृत’ शब्द से ‘सुचरित’ का ग्रहण करना चाहिये ।

सुचरित को दुश्चरित तथा दुश्चरित को सुचरित समझ कर उसको करने के अनन्तर, जब पुद्गल पुन यथार्थ रूप में दुश्चरित को दुश्चरित समझता है तब भी कौकृत्य हो सकता है, यथा —

“यस्मा पनेत — ‘अकत वत मे कल्याण, अकत कुसल, अकत भीरुत्ताण; कत पाप, कत लुद्ध, कत किब्बिस’ त्ति — एव अनवज्जे वज्जसञ्जिताय पि कते वीतिक्कमे उप्पज्जति^४” ।

अर्थात् मैंने अपना कल्याण नहीं किया, कुशल नहीं किया, भीरु का वाण नहीं किया, पाप किया, लोभ किया, किल्बिष किया — इस प्रकार अनवद्य (कुशल) को अवद्य (अकुशल) सज्ञा से भी करने पर तथा इसका व्यतिक्रम होने पर अर्थात् अवद्य (अकुशल) को अनवद्य सज्ञा से भी करने पर ‘कौकृत्य’ उत्पन्न होता है । यहाँ पर ‘कृत’ शब्द से दुश्चरित का तथा ‘अकृत’ शब्द से सुचरित का ग्रहण होता है^५ ।

१ पारा० अ० (सुदिन्नकण्ड), पृ० १८२ ।

२ द्र० — विभा०, पृ० ८३ ।

३. प० दी०, पृ० ८२ ।

४ अ० मि०, द्वि भा०, पृ० १८५ ।

५ अट्ठ०, पृ० ३०४ ।

कुछ लोग यहाँ 'कृत' शब्द से कृत दुश्चरित एव सुचरित, तथा 'अकृत' शब्द से अकृत दुश्चरित एव सुचरित — इस प्रकार दोनों अर्थों का ग्रहण करते हैं। यहाँ पर यह प्रश्न स्वाभाविक ही उत्पन्न हो सकता है कि दुश्चरित के करने पर तो कौकृत्य हो सकता है, किन्तु सुकृत करने पर कौकृत्य कैसे हो सकता है ? इसका समाधान वे इस प्रकार करते हैं — मान लीजिये, किसी सम्पन्न पुरुष ने अपने समृद्धिकाल में अत्यधिक दान किया, और दान करते करते ही वह दरिद्र हो गया — ऐसी स्थिति में अब दरिद्र हो जाने पर वह पश्चात्ताप करता है कि मैंने इतना अधिक दान क्यों किया ? तो ऐसे पुद्गल में यह कृत सुचरित से 'कौकृत्य' कहलाता है ।

सिद्धान्तपक्ष — उपर्युक्त वर्णन का यह अभिप्राय है कि सुकृत को आलम्बन करके कौकृत्य उत्पन्न होता है। इस पर हमारा मन्तव्य यह है कि सुचरित करने पर जो पश्चात्ताप होता है वह 'कौकृत्य' नहीं है, अपितु 'दौर्मनस्य' है ।

पुनः यह प्रश्न होता है कि सुकृत के न करने पर तो कौकृत्य का होना स्वाभाविक है, किन्तु दुश्चरित के न करने पर कौकृत्य कैसे हो सकता है ? (जैसा कि अभी पहले कहा गया है ।)

इसका समाधान भी वे आचार्य इस प्रकार करते हैं — मान लीजिये, किसी पुद्गल ने काले सर्प को देख कर भी उसका वध नहीं किया और उसी सर्प ने थोड़ी देर बाद आगे जाकर उसके किसी प्रिय बन्धुजन को डँस लिया — तो ऐसी परिस्थिति में उसे अपने न किये हुए वधरूप दुश्चरित पर कौकृत्य हो सकता है ।

सिद्धान्तपक्ष — उपर्युक्त तर्क का आशय यह है कि अकृत दुश्चरित का आलम्बन करके कौकृत्य उत्पन्न होता है। इसपर हमारा अभिमत यह है कि अकृत दुश्चरित का आलम्बन करके जो पश्चात्ताप होता है वह 'कौकृत्य' नहीं है, अपितु 'द्वेष' है ।

अतएव कुछ लोगो का उपर्युक्त वाद “अकृत कल्याण, कृत पाप ” — इस अट्टकथा से विपरीत होने के कारण अनुपादेय है ।

कौकृत्य तीन प्रकार का होता है, यथा— १ नीवरणकौकृत्य, २ विनयकौकृत्य एवं ३ असयतकौकृत्य ।

१ नीवरणकौकृत्य — पाँच नीवरण-धर्मों में परिगृहीत कौकृत्य 'नीवरण-कौकृत्य' है ।

२ विनयकौकृत्य — किसी भिक्षु के द्वारा किसी कर्म का सम्पादन करते समय या उससे पूर्व 'यह कर्म विनय के अनुसार करणीय है कि नहीं' — इस प्रकार का विचार 'विनय-कौकृत्य' कहलाता है । इस प्रकार का कौकृत्य पृथग्जन, शैक्ष्य एव अहंत् पुद्गली की सन्तान में उत्पन्न होता है । यह कौकृत्य कुशल एव क्रिया चित्तोत्पाद है ।

३ असयतकौकृत्य - ध्यानभावना-आदि करते समय अथवा किसी महापुरुष के सन्निधान में इन्द्रिय के असयम का हो जाना - 'असयत-कौकृत्य' है । यह मोहप्रधान अकुशल चित्तोत्पाद है ।

[द्वेष-आदि चार चैतसिक द्वेषमूल चित्त में सम्प्रयुक्त होते हैं, अतः इन्हें 'मान' के अनन्तर तथा 'स्त्यान' के पूर्व रखा गया है । उपर्युक्त चार चैतसिकों में द्वेष चैतसिक नियतयोगी है, अतः उसे सर्वप्रथम रखा गया है ।]

१२. स्त्यान चैतसिक :

“थियतीति थिन नाम अनुस्साहनलक्खण,
वीरियावनोदनरस ससीदपच्चुपट्टान^१ ॥”

वचनार्थ एवं लक्षण - “थियतीति थिन नाम, अनुस्साहनलक्खण” जो धर्म चित्त को मन्द करता है वह 'स्त्यान' है^२ । अनुत्साहित करना - इसका लक्षण है^३ । यह धर्म वीर्य के स्वभाव से विपरीत स्वभाववाला है, इसलिये इससे सम्प्रयुक्त होनेवाले धर्म उत्साह से हीन होते हैं ।

रस एवं प्रत्युपस्थान - 'वीरियावनोदनरस' वीर्य को दूर करना - इसका कृत्य है । 'ससीदपच्चुपट्टान' यह ससीदन अर्थात् अवसाद या अनुत्साह के रूप में योगी के ज्ञान में अवभासित होता है^४ ।

पदस्थान - 'अरतितन्दिविजम्भिकादीसु अयोनिशोमनसिकारपदट्टान' अरति, तन्द्रा एव जम्हाई-आदि में अयोनिशोमनसिकार - इसका आसन्नकारण है ।

१. ब० भा० टी० । तु० - विसु०, पृ० ३२७, अट्ठ०, पृ० २०६, ३०० ।
२. “थियति चित्तं मन्दं मन्दं कत्वा अज्झोत्थरतीति थिन ।” - प० दी०, पृ० ८४ ।
३. तु० - अभि० को० २ २६, पृ० १२७, ५ ४७-४८, पृ० १४७, १४८ ।
“स्त्यानं कायचित्ताकर्मण्यता ।” - वि० प्र० वृ०, पृ० ७४ ।
“कायाकर्मण्यता स्त्यानं तन्द्रीपर्यायिवचनम् ।” - वि० प्र० वृ०, पृ० ३०६ ।
“स्त्यानं चित्तस्याकर्मण्यता स्तैमित्यम् । स्तिमितस्य भावः स्तैमित्यम्, यदद्योगाच्चित्तं जडीभवति स्तिमितं भवति नालम्बनं प्रतिपत्तुं समुत्सहते ।” - त्रि० भा०, पृ० ३१ ।
“स्त्यानं कतमम् ? मोहाशिका चित्ताकर्मण्यता सर्वक्लेशोपक्लेशसाहाय्यकर्मकम् ।” - अभि० समु०, पृ० ६ ।
“तत्थं कतमं थिनं ? या चित्तस्स अकल्यता, अकम्मज्जता . थियित्तं चित्तस्स, इदं वुच्चति थिन ।” - ध० स०, पृ० २५६ ।
४. “अनुस्साहनावसीदनभावेन सहतभावो थिन ।” - ध० स० मू० टी०, पृ० १२०; विसु० महा०, द्वि० भा०, पृ० १५० ।

१३. मिद्ध चैतसिक .

“मेघेतीति मिद्ध नाम अकम्मञ्जत्तलक्खण ।

ओनय्हरस लीनत्तोपट्टान पि पचलायिता^१ ॥”

वचनार्थ एवं लक्षण — ‘मेघेतीति मिद्ध’ जो धर्म चित्त, चैतसिक धर्मों को अकर्मण्य करके नष्ट करता है वह ‘मिद्ध’ है^२ । ‘अकम्मञ्जत्तलक्खण’ अकर्मण्यता इसका लक्षण है^३ ।

‘स्त्यान’ चित्त की अकर्मण्यता है तथा ‘मिद्ध’ वेदनादि स्कन्धत्रय की अकर्मण्यता है — यही इन दोनों में वैशिष्ट्य है^४ । त्रिपिटक में चित्त की अकल्यता (अस्वस्थता) एव अकर्मण्यता को ‘स्त्यान’ एव काय की अकल्यता एव अकर्मण्यता को ‘मिद्ध’ कहा गया है^५ ।

प्रश्न — काय की अकर्मण्यता कहने में रूपकाय (रूपस्कन्ध) की अकर्मण्यता प्राप्त होती है और इस प्रकार मिद्ध का रूपभाव प्राप्त होता है, क्या मिद्ध ‘रूप’ है ?

उत्तर — मिद्ध का रूपभाव प्राप्त नहीं होता, क्योंकि इसे कामच्छन्द-आदि नीवरण-धर्मों के समान प्रहातव्य-धर्मों में गिना गया है । रूप को दर्शनादि

१ ब० भा० टी० । तु० — विसु०, पृ० ३२७, अट्ठ०, पृ० २०६, ३००-३०१ ।

२. “मेघति चेतसिके धम्मे अकम्मञ्जभूते कत्वा विहिसतीति मिद्धं ।” — प० दी०, पृ० ८४ ।

३ “कायचित्ताकर्मण्यता मिद्ध चित्ताभिसङ्क्षेप स्वप्नाख्य, स तु क्लिष्ट एव पर्यवस्थानम् ।” — वि० प्र० वृ०, पृ० ३०६ ।

द्र० — अभि० को० २ ३०, पृ० १३३, ५ ४७, पृ० १४७ ।

“मिद्धमस्वतन्त्रवृत्तिचेतसोऽभिसङ्क्षेप । वृत्तिरालम्बने प्रवृत्ति, सास्वतन्त्रा चेतसो यतो भवति तन्मिद्धम् । कायचित्तसन्धारणासमर्था वा वृत्तिश्चेतसोऽस्वतन्त्रा सा यतो भवति तन्मिद्धम् । अभिसङ्क्षेपश्चेतसश्चक्षुरादीन्द्रिय-द्वारेणाप्रवृत्ति । एतच्च मोहाशे प्रजपनान्मोहाशिक कृत्यातिपत्तिसन्निश्रयदान-कर्मकञ्च ।” — त्रि० भा०, पृ० ३२ ।

“मिद्ध कतम् ? मिद्धनिमित्तभागम्य मोहाशिकश्चेतसोऽभिसङ्क्षेप कुशल अकुशल अव्याकृतः, काले वा अकाले वा, युक्तो वा अयुक्तो वा । कृत्या-विपत्तिसन्निश्रयदानकर्मकम् ।” — अभि० समु०, पृ० १० ।

“तत्थ कतम् मिद्ध ? या कायस्स अकल्यता अकम्मञ्जता.. इद वुच्चति मिद्ध ।” — ध० स०, पृ० २५६ ।

४. विभा०, पृ० ८३ ।

५. ध० स०, पृ० २५६ ।

के द्वारा प्रहातव्य धर्मों में नहीं गिना गया है, अतः मिद्ध का रूपभाव प्राप्त नहीं होता^१ ।

रस — ‘ओनहरस’ विज्ञान एव द्वारो को अवरुद्ध (बन्द) करना — इसका कृत्य है^२ । अर्थात् इसके कारण चित्त, चक्षु-आदि द्वारों में प्रवृत्त नहीं हो पाता । जब मिद्ध का उत्पाद होता है तब इसके स्वभावतः मन्द होने से चित्त किसी भी आलम्बन का अच्छी तरह ग्रहण करने में उत्साहहीन होता है, अतः इसकी वजह से भवङ्गपात ही अधिकतर होता है । वीथि-चित्तों का उत्पाद बहुत कम होता है । इसलिये चक्षुद्वार एव चक्षुर्विज्ञान-आदि के उत्पन्न होने में अवरोध होता है ।

[इसके लक्षण, रस-आदि की भाँति ही ‘स्त्यान’ के लक्षण, रस-आदि की भी समझना चाहिये ।]

प्रत्युपस्थान — ‘लीनत्तोपट्ठानं पि पचलायिता’ यह आलम्बन का ग्रहण करने में सङ्कोच करने के स्वभाववाला धर्म है — ऐसा योगी के ज्ञान में अवभासित होता है^३ । अथवा — निद्रा, तन्द्रा-आदि इसके जानने के आकार हैं ।

पृथग्जन एव शैक्ष्य पुद्गलो में निद्रा से पूर्व तथा जागरण के अनन्तर प्रायः स्त्यान एव मिद्ध होते हैं । गाढ निद्रा-काल में स्त्यान, मिद्ध न होकर केवल भवङ्ग-सन्तति (विपाक-चित्त) ही होती है ।

अर्हत् की सन्तान में निद्रा से पूर्व या जागरण के पश्चात् कभी भी स्त्यान एव मिद्ध नहीं होते, तथा न तो उनका शरीर शिथिल होता है, और न उनकी मुखकान्ति ही म्लान होती है । उन्हें तो आलम्बन में सङ्कोच होकर भवङ्गसन्ततिमात्र होती है । सासारिक पुद्गलो का शयन दो कारणों से होता है । प्रथम — कार्य की बहुलता से श्रान्त एव क्लान्त होने के कारण, तथा द्वितीय — स्त्यान एव मिद्ध से प्रभावित होने के कारण ।

अर्हत् में केवल प्रथम कारण से ही शयन होता है, द्वितीय कारण से नहीं । पृथग्जन एव शैक्ष्य पुद्गलो में दोनों कारणों से यथायोग्य शयन होता है ।

‘स्त्यान’ चित्त का आलस्य, एव ‘मिद्ध’ चैतसिक का आलस्य है — यह कहा

१. “केचि मिद्धं पि रूपं ति, वदन्ते न युज्जति ।
 पहातब्बेसु वुत्तत्ता, कामच्छन्दादयो विय ॥
 पहातब्बेसु अरुखातमेत्तं वीवरणेसु हि ।
 रूपं तु न पहातब्बमक्खातं दस्सनादिना ॥
 न तुम्हं भिक्खवे रूपं, पजहेथाति पाठतो ।
 पहेत्थं भावलेसो पि, यत्थं रूपस्स दिस्सति ॥” — विभा०, पृ० ८३ ।

विस्तार के लिये द्र० — अट्ठ०, पृ० ३०१ ।

२. “ओनहनं विज्झाणद्वारानं पिदहनं ।” — विसु० महा०, द्वि० भा०, पृ० १५० ।

३. “लीनता लीनाकारो आरम्मणग्गहणे सङ्कोचो ।” — विसु० महा०, द्वि० भा०, पृ० १५० ।

जा चुका है । जिस प्रकार चित्त एव चैतसिको की अवस्थिति कदापि पृथक् पृथक् नहीं होती, उसी प्रकार त्यज एव मिद्ध कभी भी पृथक् स्थित न होकर सर्वदा परस्पर सम्प्रयुक्त ही रहते हैं ।

[स्त्यान एव मिद्ध लोभमूल एव द्वेषमूल चित्तो से सम्बद्ध होते हैं, अतः इन्हें विचिकित्सा से पूर्व रखा गया है । तथा विचिकित्सा केवल मोहमूल चित्त से ही सम्बद्ध होती है, अतः उसे अन्त में रखा गया है ।]

१४ विचिकित्सा चैतसिक

“ससयलक्खणा विचिकिच्छा कम्पनरसका,
अनिच्छय-उपट्ठाना अनेकसगाहो पि वा^१ ॥”

वचनार्थ — “सभाव विचिनन्तो किच्छति किलमति एताया ति विचिकिच्छा”^२
पदार्थों के स्वभाव का विवेचन करते हुए पुद्गल जिस धर्म की वजह से क्लेश को या क्लम को प्राप्त होता है, वह ‘विचिकित्सा’ है^३ । यह धर्म बुद्ध-आदि की सत्ता के विषय में, अथवा पदार्थों के अनित्य-आदि स्वभावों के विषय में विवेचन (विश्लेषण) करते समय किसी निश्चय पर नहीं पहुँच सकने के कारण दुःख का अनुभव करता है ।

अथवा — “चिकिच्छन् चिकिच्छा, विगता चिकिच्छा विचिकिच्छा” ज्ञानरूपी प्रज्ञा से चिकित्सा करना ‘चिकित्सा’ है और चिकित्सा का अभाव ‘विचिकित्सा’ । बुद्ध-आदि के विषय में सन्देह होने पर ज्ञानरूपी प्रज्ञा से उसकी चिकित्सा दुष्कर है, क्योंकि उसका (पुद्गल का) सशय समूल उच्छिन्न नहीं होता, बिलकुल चिकित्सा नहीं हो सकती — ऐसा ^४ नही^५ ।

लक्षण एवं रस — ‘ससयलक्खणा विचिकिच्छा, कम्पनरसका’ सशय इसका लक्षण

१ ब० भा० टी० । तु० — विसु०, पृ० ३२८, अट्ठ०, पृ० २०६ ।

२ विभा०, पृ० ६१ ।

३ तु० — “द्वैधोर्ध्ववृत्तिरिति” — अभि० को० ५ १, पृ० १३०, ५ २१, पृ० १३६, ५ ३२, पृ० १४१ ।

“चला हि विचिकित्सा ।” — वि० प्र० वृ०, पृ० २४७, “सम्यग्दृष्ट्यादिमार्ग-प्रतिपत्तिप्रतिबन्धभूता च विचिकित्सा ।” — वि० प्र० वृ०, पृ० ३०३ ।

“विचिकित्सा कर्म-फल-सत्य-रत्नेषु विमति । विविधा मतिर्विमति — स्यान्न स्यादिति ।” — त्रि० भा०, पृ० ३० ।

४ “विगता चिकिच्छा ति चिकिच्छित्तु दुक्करताय वृत्त, न सम्बथा विचिकिच्छाय, चिकिच्छाभावतो ति तदत्यमत्त दस्सेति ।” — विसु० महा०, द्वि० भा०, पृ० १५३ ।

है तथा कम्पन अर्थात् आलम्बन में चित्त का दोलायमान होना (निश्चय पर पहुँचने में असमर्थता) — इसका कृत्य है^१ ।

प्रत्युपस्थान — ‘अनिच्छय-पच्चुपट्टाना’ यह निश्चय कराने में समर्थ धर्म नहीं है — ऐसा योगी के ज्ञान में अवभासित होता है ।

अथवा — ‘अनेकसगाहो पि वा’ अनेकाशग्रह अर्थात् अनेककोटिक ग्रहण इसका प्रत्युपस्थान (जानने का आकार) है^२ ।

विचिकित्सा दो प्रकार की होती है — (क) नीवरण-विचिकित्सा एव (ख) प्रतिरूपिका विचिकित्सा ।

(क) नीवरण-विचिकित्सा — इस विचिकित्सा का, कुशल-धर्मों का निषेध करनेवाले नीवरण-धर्मों में अन्तर्भाव होने के कारण मुख्य रूप से यह बुद्ध, धर्म, सङ्घ, शिक्षापद, स्कन्ध, आयतन, धातु एव प्रतीत्यसमुत्पाद-आदि वस्तुओं में विमति (विविध मति) करानेवाली विचिकित्सा है ।

(ख) प्रतिरूपिका विचिकित्सा — उन उन कृत्यों के विषय में या शास्ता-आदि के सम्बन्ध में निश्चय न कर सकना — मुख्य रूप से विचिकित्सा नहीं है, अपितु यह प्रतिरूपिका (कृत्रिम) विचिकित्सा है^३ ।

यह प्रतिरूपिका विचिकित्सा पृथग्जन, शैक्ष्य या अर्हत् — तीनों पुद्गलों में यथा-योग्य, अकुशल कुशल या क्रिया चित्तोत्पाद है ।

इस विचिकित्सा चैतसिक को प्रतिपत्ति-धर्म (ध्यान-धर्म) में अन्तराय (विघ्न) करनेवाला समझना चाहिये ।

अकुशलराशि समाप्त ।

१ “निच्च नु खो इदं, अनिच्च नु खो” ति आदिप्पवत्तिया एकस्मि आकारे सण्ठातु असमत्थताय समन्ततो सेतीति ससयो ।” — अट्ठ०, पृ० २१० ।

“एव नु खो, न नु खो” ति आदिना ससप्पनबसेन सेतीति ससयो । कम्पनरसा ति नानारम्मणे चित्तस्स कम्पनकिच्चा ।” — विसु० महा०, द्वि० भा०, पृ० १५३ ।

२. “एकस गहेतु असमत्थताय न एकसगाहो ति अनेकसगाहो ।” — अट्ठ०, पृ० २१० ।

३ प० दी०, पृ० ८५ ।

सोभनचेतसिका

सोभनसाधारणा

५. सद्धा, सति, हिरी*, ओत्तप्पं, अलोभो, अदोसो, तत्रमज्झत्तता, कायप्पस्सद्धि†, चित्तप्पस्सद्धि†, कायलहुता, चित्तलहुता, कायमुदुता, चित्तमुदुता, कायकम्मज्जाता, चित्तकम्मज्जाता, कायपागुज्जाता, चित्तपागुज्जाता, कायुज्जुक्ता‡, चित्तुज्जुक्ता‡ चेति एकूनवीसतिमे चेतसिका सोभनसाधारणा§ नाम ।

श्रद्धा, स्मृति, ह्री, अपत्राप्य, अलोभ, अद्वेष, तत्रमध्यस्थता, काय-प्रश्रब्धि, चित्तप्रश्रब्धि, कायलघुता, चित्तलघुता, कायमृदुता, चित्तमृदुता, काय-कर्मण्यता, चित्तकर्मण्यता, कायप्रागुण्य, चित्तप्रागुण्य, काय-ऋजुकता एव चित्त-ऋजुकता - इस प्रकार ये उन्नीस चैतसिक शोभन-साधारण हैं ।

शोभनराशि

शोभनसाधारण

५ १. श्रद्धा चैतसिक

“सद्दहनलक्खणा सद्धा पसादनरसा तथा,
अकालुस्सियुपट्ठाना सद्धेय्यवत्थुपदट्ठाना” ॥”

वचनार्थ एवं लक्षण - ‘सद्दहतीति सद्धा’ जो धर्म विश्वास उत्पन्न करता है, अथवा जिसके द्वारा श्रद्धेय वस्तुओं में विश्वास किया जाता है; अथवा विश्वास-

* हिरी - सी०, स्या०, रो०, ना० ।

†-† कायप्पस्सद्धि, चित्तप्पस्सद्धि - म० (क) ।

‡-‡ कायुज्जुक्ता, चित्तुज्जुक्ता - सी० ना०, कायुज्जुक्ता, चित्तुज्जुक्ता - रो० ।

§ सोभण० - स्या०, रो०, म० (ख) (सर्वत्र) ।

१. तु० - कुशल महाभूमिक चैतसिक -

“श्रद्धाऽप्रमाद प्रश्रब्धिरुपेक्षा ह्रीरपत्रपा ।

मूलद्वयमहिंसा च, वीर्यञ्च कुशले सदा ॥” - अभि० को० २ २५, पृ० १२४ ।

“श्रद्धोपेक्षाऽप्रमादश्च, प्रश्रब्धिर्ह्रीरपत्रपा ।

मूलवीर्यमहिंसा च, शुभमूका दश स्मृता ॥” - अभि० दी० ११३ का०, पृ० ७१ ।

“ श्रद्धाऽथ ह्रीरपत्रपा ॥

अलोभादित्रय वीर्यं, प्रश्रब्धि साप्रमादिका ।

अहिंसा कुशला ॥” - त्रि०, १०, ११ का० ।

२. ब० भा० टी० । तु० - विसु०, पृ० ३२४, अट्ठ०, पृ० ६७-६८ ।

३. त्रिरत्न, आर्यसत्य, कर्म, कर्मफल-आदि श्रद्धेय वस्तु हैं ।

करनामात्र श्रद्धा है^१ । 'सद्दहनलक्खणा' विश्वास उत्पन्न करना — इसका लक्षण है । बुद्धोत्पाद-आदि श्रद्धेय वस्तुओं में सन्देह न होकर उनकी सत्यता में विश्वास होना श्रद्धा है^२ ।

अथवा — 'ओकप्पनलक्खणा' बुद्धादि-आलम्बन का भेदन कर उसमें अनुप्रवेश करने के लक्षणवाली श्रद्धा है^३ ।

रस — 'पसादनरसा' चित्त की परिशुद्धि — इसका कृत्य है । जैसे — उदकप्रसादक मणि (कतक फल-आदि) के आविल (अस्वच्छ) जल में छोड़ देने पर उस जल का सम्पूर्ण मल (पङ्क-शैवल आदि) तत्काल ही नीचे बैठ जाता है और उस जल में चन्द्र-सूर्य-आदि का प्रतिबिम्ब स्पष्ट रूप से अवभासित होने लगता है, उसी तरह चित्त-सन्तान में श्रद्धा के सम्प्रयुक्त होने पर चित्त नीवरण-धर्मों से रहित होकर परिशुद्ध एवं प्रसन्न हो जाता है तथा वह (चित्त) बुद्ध-आदि के गुणों को अपने में अच्छी तरह धारण करने में समर्थ हो जाता है^४ ।

अथवा — 'पक्खन्दनरसा' ओघ (बाढ़) को पार करने की तरह लॉघने या उसमें निर्भय प्रवेश करने के लक्षणवाली श्रद्धा है । यह दान देना, शील की रक्षा करना, उपोसथ करना एवं भावना का आरम्भ करना-आदि कर्म में पूर्वगामी होती है ।

१ विसु०, पृ० ३२४ ।

२ "सद्दहन्ति एताया ति सद्दहनकिरियय पवत्तमानान धम्मान तत्थ आधि-पच्चभावेन सद्दाय पच्चयत दसेति । तस्सा हि धम्मान तथापच्चयभावे सति 'पुग्गलो सद्दहती' ति बोहारो होति । सद्दहन सद्देय्यवत्थुनो पत्तियायन, त लक्खण एतिस्सा ति सद्दहनलक्खणा ।" — विसु० महा०, द्वि० भा०, पृ० १४२ ।

तु० — ध० स० मू० टी०, पृ० ८८, अभि० को० ६०७३, पृ० १८६, ६ : ७५, पृ० १६० ।

"तत्र श्रद्धा चेतस प्रसाद । सत्य-रत्न-कर्म-फलाभिसम्प्रत्यय इत्यपरे ।" — अभि० को० २ २५ पर भाष्य ।

"श्रद्धा कतमा ? अस्तित्व-गुणवत्त्व-शक्तत्वेष्वभिसम्प्रत्यय प्रसादोऽभिलाष ।" — अभि० समु०, पृ० ६ ।

"तत्र श्रद्धा चेतस प्रसादो गुणि-गुणार्थित्वाभिसम्प्रत्ययाकार चित्तकालुष्या-पनायी । तद्यथ दकप्रसादको मणिः सरसि प्रक्षिप्त सर्व कालुष्यमपनीयाच्छ्रुता-मुत्पादयति, तद्वच्चित्तसरसि जातः श्रद्धामणिरिति ।" — वि० प्र० वृ०, पृ० ७१ ।

"तत्र श्रद्धा कर्म-फल-सत्य-रत्नेष्वभिसम्प्रत्यय प्रसादश्चेतसोऽभिलाषः । श्रद्धा हि त्रिधा प्रवर्तते — सति वस्तुनि गुणवत्यगुणवति वा सम्प्रत्ययाकारा, सति गुणवति च प्रसादाकारा, सति गुणवति च प्राप्तुमुत्पादयितु वा शक्येऽभिलाषाकारा । चेतस प्रसाद इति — श्रद्धा हि चित्तकालुष्यवैरोधिकीत्यतस्तत्सम्प्रयोगे क्लेशोपक्लेशमलकालुष्य-विगमाच्चित्त श्रद्धामागम्य प्रसीदतीति चेतस प्रसाद उच्यते ।" — त्रि० भा०, पृ० २६ ।

३. "बुद्धादिगुणे ओगाहति भिन्दित्वा विद्य अनुपविसतीति ओकप्पना ।" — अट्ठ० पृ० ११८ ।

४. तु० — अट्ठ०, पृ० ६८, मिलि०, पृ० ३७-३८, प० दी०, पृ० ८५ ।

[लक्षण एव रस, दोनों का योग श्रद्धा का समग्र रूप होता है ।]

प्रत्युपस्थान एवं पदस्थान — ‘अकालुस्सियुपट्टाना’ चित्त के कालुष्य का अपनोदन करनेवाले धर्म के रूप में यह योगी के ज्ञान में अवभासित होती है । चित्त की स्वच्छता इसके जानने का आकार है^१ । अथवा — अधिमुक्ति (दृढ भक्ति) इसका प्रत्युपस्थान है ।

‘सद्देय्यवत्थुपदट्टाना’ श्रद्धेयवस्तुएँ इसका आसन्न कारण है । त्रिरत्न (बुद्ध, धर्म, सङ्घ), कर्म, कर्मफल, इहलोक, परलोक-आदि श्रद्धेय वस्तुएँ हैं^२ । विभिन्न प्रकार के वृक्ष, नदी, पशु-आदि के प्रति (इन्हे देव मानकर) तथा अन्य अवरोकोटि के देवी-देवताओं के प्रति होनेवाली श्रद्धा यथार्थ श्रद्धा न होकर प्रतिरूपिका (कृत्रिम) श्रद्धा है । इसे श्रद्धा न कहकर मिथ्याधिमोक्ष कहना चाहिये । यह प्रतिरूपिका श्रद्धा मोह एव दृष्टि प्रधान अकुशल चित्तोत्पाद है ।

अथवा — श्रद्धा चैतसिक सद्धर्म-श्रवण-आदि स्रोतापत्ति के अङ्गों के पदस्थानवाला है । इसे हाथ, धन एव बीज के समान जानना चाहिये^३ ।

२ स्मृति चैतसिक

“अपिलापनलक्खणा असम्मोसरसा सति,

आरक्खपच्चुपट्टाना थिरसञ्जापदट्टाना” ॥”

वचनार्थ एवं लक्षण — ‘सरतीति सति’ जो धर्म स्मरण करता है, अथवा जिसके कारण स्मरण किया जाता है, अथवा स्मरणमात्र स्मृति है । ‘अपिलापनलक्खणा’ जैसे — अलाबू (तुम्बिका) जल में अस्थिर भाव से तैरती रहती है, उसमें प्रवेश नहीं करती, वैसे स्मृति नहीं है । स्मृति तो आलम्बन में प्रवेश करने के लक्षणवाली है, यह आलम्बन को निश्चल रूप में स्थापित करती है^४ ।

१. “अकलुसभावो अकालुसिय अनाविलभावो ति अत्थो ।” — ध० स० मू० टी०, पृ० ८६ ।

२ ध० स० अनु०, पृ० ६५-६६ ।

३. पुण्यकर्मों के करने में हाथ के समान, सर्वविध सम्पत्तियों के देने में धन के समान, तथा अमृतरूपी फल के फलने में बीज के समान है ।

४ ब० भा० टी० । तु० — विसु०, पृ० ३२४; अट्ठ०, पृ० ६६-१०० ।

५ “उदके अलाबू विय आरम्मण पिलवित्वा गन्तु अदत्वा पासाणस्स विय निच्चलस्स आरम्मणस्स ठपन सारण असम्मदुताकरण अपिलापन ।” — ध० स० मू० टी०, पृ० ८६ । तु० — विसु० महा०, द्वि० भा०, पृ० १४३, अट्ठ०, पृ० १२० ।

“स्मृतिरालम्बनासम्प्रमोष इति । यद्योगादालम्बन न मनो विस्मरति, तच्चाभिलषतीव, सा स्मृति ।” — अभि० को० २ २४ पर स्फु०, पृ० १२७ ।

“चित्तव्यापाररूपा स्मृति चित्तस्यार्थाभिलपना कृतकर्तव्यक्रियमाणकर्मान्ता-विप्रमोषलक्षणा ।” — वि० प्र० वृ०, पृ० ६६ ।

अथवा — पुन पुन स्मरण कराना इसका लक्षण है । जैसे — राजा का भाण्डागारिक दशविध रत्नों की रक्षा करते हुए सायम्प्रात राजा को उसकी ऐश्वर्य-आदि सम्पत्ति का स्मरण कराता है, यथा — ‘आपके पास इतने हाथी हैं, घोड़े हैं, सुवर्ण हैं’ — आदि आदि, उसी प्रकार स्मृति भी कुशल धर्मों का स्मरण कराती है । यथा — ‘चार स्मृतिप्रस्थान हैं, चार सम्यग्प्रधान हैं’ — इत्यादि^१ ।

अथवा — हित, अहित धर्मों की गति का अन्वेषण करके अहित का त्याग एव हित का उपादान करनेवाली स्मृति है^२ ।

रस — ‘असम्मोसरसा’ विस्मरण न करना — इसका कृत्य है^३ ।

प्रत्युपस्थान — ‘आरक्खपच्चुपट्टाना’ आलम्बन का संरक्षण करना अथवा विषय की ओर बना (अभिमुख) रहना — इस का प्रत्युपस्थान (जानने का आकार) है । जैसे — अलाबू (लौकी) पानी में नीचे न बैठकर उसकी सतह पर ही सन्तरण करती रहती है, उसी प्रकार स्मृति से सम्प्रयुक्त चित्त का आलम्बन व्यपगत नहीं होता, अपितु चित्त में ही स्थित (तैरता) रहता है; अतः सम्प्रयुक्त धर्मों को आलम्बन में स्थिर करना — स्मृति का लक्षण है । आलम्बन को अन्तर्हित न होने देकर सर्वदा उसीकी ओर बने रहना — इसका कृत्य है । अतः यह आलम्बन (को अन्तर्हित न होने देकर उस) की रक्षा करनेवाला धर्म है — ऐसा योगी के ज्ञान में अवभासित होता है ।

पदस्थान — ‘थिरसञ्जापदट्टाना’ स्थिर सज्ञा इस का आसन्नकारण है ।

स्मृति के द्वारा आलम्बन की अविस्मृति में तथा उसके संरक्षण कर्म में, दृढ सज्ञा अत्यधिक सहायक होती है । सज्ञा का सञ्ज्ञाननकृत्य जितना बलवान् होगा, स्मृति भी उतनी ही दृढ होगी । कुशल-आदि कर्मों को करने का निरन्तर अभ्यास करते रहने से वे कुशल-आदि कर्म स्वभाव बन जाते हैं और उनमें सज्ञा दृढ हो पाती है । अतएव च्युति के पूर्व वे कर्म पुन ज्ञान में उपस्थित होते हैं । तथा पुद्गल के अनागत भव

“चित्तसस्कारे चैतसिकधर्मसन्तानस्य सततमविच्छिन्न चिन्तन नाम स्मृति ।”

— अभि० मृ०, पृ० १२३ ।

“स्मृति सस्तुते वस्तुन्यप्रमोषश्चेतसोऽभिलपनता । सस्तुत वस्तु पूर्वानुभूतम् । आलम्बनग्रहणाविप्रणाशकारणत्वादसम्प्रमोष । पूर्वगृहीतस्य वस्तुन पुन पुनरालम्बनाकारस्मरणमभिलपनता । अभिलपनमेवाभिलपनता । सा पुनरविक्षेपकर्मिका । आलम्बनाभिलपने सति चित्तस्यालम्बनान्तरे आकारान्तरे वा विक्षेपाभावादविक्षेपकर्मिका ।” — त्रि० भा०, पृ० २५-२६ ।

१. मिलि०, पृ० ३६, अट्ठ०, पृ० ६६ ।

२. मिलि०, पृ० ३६-४०, अट्ठ०, पृ० ६६-१०० ।

३. “सम्मोसपच्चनीक किच्च असम्मोसो ।” — विसु० महा०, द्वि० भा०, पृ० १४३, ध० स० मू० टी०, पृ० ८६ ।

“चिरकतचिरभासितान न सम्मुस्सनभावतो असम्मुस्सनता ।” — अट्ठ०, पृ० १२० ।

के निर्माण में न केवल पूर्व भव के वे कर्म ही, अपितु उनकी दृढसंज्ञान्य स्मृति भी सहायक (घटक) होती है ।

स्मृति दो प्रकार की होती है बुद्ध-आदि आलम्बनो का स्मरण करनेवाली स्मृति 'सम्यक् स्मृति' है, तथा लोभ एव मोह-आदि के आलम्बनो का सदा स्मरण करने वाली स्मृति 'प्रतिरूपिका स्मृति' है । सूत्रो में इसे 'मिथ्या स्मृति' कहा गया है । यह (प्रतिरूपिका स्मृति) दृढसंज्ञाप्रधान अकुशल चित्तोत्पाद है^१ ।

आलम्बन में दृढतापूर्वक प्रतिष्ठित होने के कारण इसे (स्मृति चैतसिक को) इन्द्रकील के समान तथा चक्षुर्द्वार-आदि की रक्षा करने के कारण इसे द्वारपाल के समान समझना चाहिये ।

३ ही एव ४ अपत्राप्य

“उभो पापान जेगुच्छ-उत्तासलक्खणा कमा,
तेस अकरणरसा ततो सङ्कोचुपट्टाना ।
अत्तप्परसगारवपदट्टाना ति सज्जिता^१ ।”

वचनार्थ—‘हिरियतीति हिरी’ काय-दुश्चरित-आदि कर्मों से जुगुप्सा करना ‘ही’ है, लज्जा का यह नाम है । ‘ओत्तप्पती ति ओत्तप्प’ उन्ही कर्मों (दुश्चरितो) से भय-भीत होना ‘अपत्राप्य’ है, उद्वेग का यह नाम है^१ ।

१ प० दी०, पृ० ८५ ।

२ ब० भा० टी० । तु०—विमु०, पृ० ३२४, अट्ट०, पृ० १०२, विमु० महा०, द्वि० भा०, पृ० १४३ ।

३ “हिरियतीति हिरी । कायदुश्चरितादीहि लज्जति जिगुच्छति ओक्कण्ठतीति अत्थो, तेहि येव ओत्तप्पतीति ओत्तप्प, उब्बिज्जतीति अत्थो ।”—प० दी०, पृ० ८६, विभा०, पृ० ८४ ।

“अज्झत्तसमुट्टाना हिरि नाम, बहिद्धासमुट्टान ओत्तप्प नाम । अत्ताधिपति हिरि नाम, लोकाधिपति ओत्तप्प नाम । लज्जासभावसण्ठिता हिरि नाम; भयसभावसण्ठित ओत्तप्प नाम । . तत्रिद ओपम्म—यथा द्वीसु अयो-गुठेसु एको सीतलो भवेय्य गूथमक्खितो, एको उण्हो आदित्तो; तत्थ पण्डितो सीतल गथमक्खितत्ता जिगुच्छत्तो न गण्हाति, इतर दाहभयेन । तत्थ सीतलस्स गूथमक्खितत्ता जिगुच्छाय अगण्हन विय अज्झत्त लज्जिधम्म ओक्कमित्वा पापस्स अकरण; उण्हस्स दाहभयेन अगण्हन विय अपायभयेन पापस्स अकरण वेदितब्ब ।”—अट्ट०, पृ० १०२-१०४ ।

“प्रेम श्रद्धा गुरुत्व ही ।”—अभि० को० २.३२, पृ० १३४ ।

“ही. स्वात्मापेक्षा अकार्यकरणे लज्जा, अपत्राप्य तु परापेक्षा ।”—वि० प्र० वृ०, पृ० ७३ ।

“हीरात्मान धर्मं वाधिपतिं कृत्वावद्येन लज्जा...अपत्राप्य लोकमधिपतिं कृत्वावद्येन लज्जा ।”—त्रि० भा०, पृ० २६-२७ ।

लक्षण रस एवं प्रत्युपस्थान — ‘उभो पापान जेगुच्छ-उत्तासलक्खणा कमा’ पाप कर्म से जुगुप्सा एव उत्त्रास, क्रम से इन दोनों का लक्षण है । ‘तेस अकरणरसा’ पापकर्म न करना — इनका कृत्य है । ‘ततो सङ्कोचुपट्टाना’ पापकर्म से सङ्कोच (हिचक) करनेवाले ये धर्म हैं — ऐसा योगी के ज्ञान में अवभासित होता है ।

पदस्थान — ‘अत्तप्परसगारवपदट्टाना ति सञ्जिता’ आत्मगौरव ह्री का, तथा परगौरव अपत्राप्य का आसन्नकारण है । ह्री की उपमा कुलीन कन्या से तथा अपत्राप्य की वेश्या से दी जाती है^१ । जैसे — कुलीन कन्या अपने कुल की मर्यादा (सम्मान) तथा स्वकीय गुणों के प्रति गौरव के कारण पापकर्म (परससर्ग-आदि) से जुगुप्सा करती है, उसी प्रकार ह्रीमान् पुद्गल अपने ज्ञान, कुल-आदि के गौरव के कारण पापकर्म से जुगुप्सा करता है ।

तथा जैसे — वेश्या को यह होता है, ‘यदि मैं गर्भवती हो जाऊँगी तो लोग मुझसे घृणा करेगे, मेरा अपमान करेगे, व्यङ्ग्य (ताना) करेगे’ और इस लोकापवाद को विचार कर उसे त्रास होता है तथा वह ऐसी परिस्थिति न आने देने के लिये प्रयत्न करती है, इसी प्रकार जिस पुरुष में ‘अपत्राप्य’ होता है वह आत्मगौरव से नहीं, अपितु लोक-भय (‘लोग मुझे क्या कहेंगे?’ — इस भय) से या परगौरव से पापकर्म से विरत होता है । उसे यह भय होता है कि मैं जो पापकर्म करूँगा, उसे यदि कही कुलीन (बडे) लोग या देवता-आदि जान लेंगे तो मेरा असम्मान करेगे या दण्ड देंगे और इस भय से वह पाप-कर्म से अपने को मुक्त रखता है ।

भगवान् का पूजन, उपोसथ-कर्म, धर्म-श्रवण एव धर्म-देशना-आदि कर्मों में जो सङ्कोच, जुगुप्सा या त्रास होता है वह ह्री एव अपत्राप्य नहीं है, अपितु प्रतिरूपिका (कृत्रिम) ह्री या प्रतिरूपक अपत्राप्य है । यह प्रतिरूपिका ह्री एव अपत्राप्य तूष्णाप्रधान अकुशल चित्तोत्पाद है^२ ।

अकुशल कर्म करने के अनन्तर, उसके दूसरे के द्वारा जान लिये जाने पर जो लज्जा या उत्त्रास (भय) होता है वह दौर्मनस्यप्रधान अकुशल चित्तोत्पाद है ।

इन दोनों धर्मों के कारण लोक का धारण होता है । इनके अभाव में लोक पशुवत् आचरण करने में प्रवृत्त हो सकता है, अतः त्रिपिटक में इन्हें ‘लोकपाल’ एव ‘शुक्ल धर्म’ कहा गया है^३ ।

१. द्र० — विसु०, पृ० ३२४, विभा०, पृ० ८४ ।

तु० — “ह्रीरपि वैशारद्यसपलभूता नञ्वधूरिवाप्रगल्भा ।” — अभि० दी०, पृ० ५१ ।

२ “लज्जितब्बे न लज्जन्ति, अलज्जियेसु लज्जरे ति च ।

भायितब्बे न भायन्ति, अभये भयदस्सिनो ति च ॥” — प० दी०, पृ० ८६ ।

३. “द्वेमे भिक्खवे ! सुक्का धम्मा लोक पालेन्ति । कतमे द्वे ? हिरिं च ओत्तप्प च । इमे चे भिक्खवे ! सुक्का द्वे धम्मा लोक न पालेय्यु, न इध पञ्जायेथ— मात्ता ति वा, मातुच्छा ति वा, मातुलानीति वा, आचरियभरिया ति वा,

५ अलोभ चैतसिक

“न लुब्धतीति अलोभो अलग्गभावलक्खणो,
अपरिग्गहरसो अल्लीनभावुपट्टानको” ॥”

वचनार्थ एवं लक्षण — ‘न लुब्धतीति अलोभो, अलग्गभावलक्खणो’ आलम्बन की आकाङ्क्षा न करनेवाला या उनके प्रति आसक्त न होनेवाला धर्म अलोभ है। जल में कमल की भाँति इष्ट आलम्बन में लगाव का न होना अर्थात् अनासक्ति इसका लक्षण है। रूप, शब्द-आदि कामगुणों के प्रति आसक्तिलक्षण लोभ है, इसका प्रतिपक्ष अलोभ है। किसी भी धर्म (वस्तु) की आकाङ्क्षा न करना अलोभ नहीं है, क्योंकि अकुशल कर्म की आकाङ्क्षा न करना तो अलोभ हो सकता है, किन्तु कुशल-धर्मों को न चाहना तो कभी भी अलोभ नहीं हो सकता। अतः कुशल-धर्मों की आकाङ्क्षा का न होना ‘अलोभ’ न होकर सम्यक्-छन्द एव सम्यग्वीर्य की दुर्बलता से जनित ‘कौसीद्य’ है, अथवा चित्त-चैतसिक-धर्मों की हीनता है।

रस — ‘अपरिग्गहरसो’ अपरिग्रह — इसका कृत्य है। अर्हत् पुद्गल जैसे किसी भी धर्म (वस्तु) में ‘यह मेरा है’ — ऐसा ममत्व (परिग्रह) नहीं करता, उसी प्रकार अलोभी पुद्गल भी लोभनीय आलम्बन कामगुणों में ‘यह मेरा है’ — ऐसा

गरून दारा ति वा, सम्भेद लोको अगमिस्स — यथा अजेळका, कुक्कुट-सूकरा, सोणसिङ्गाला । यस्मा च खो भिक्खवे ! इमे द्वे सुक्का धम्मा लोक पालेन्ति, तस्मा पञ्चायति — माता ति वा, मातुच्छा ति वा, मातु-लानीति वा, आचरियभरिया ति वा, गरून दारा ति वा ति ।” — अ० नि०, प्र० भा०, पृ० ४६, खु० नि०, प्र० भा०, पृ० २०६ ।

“हिरि ओत्तप्पसम्पन्ना, सुक्कधम्मसमाहिता ।

• सन्तो सप्पुरिसा लोके, देवधम्मा ति वुच्चरे’ ति ॥”

— खु० नि०, तृ० भा०, (जा०, प्र० भा०), पृ० ४ ।

१ ब० भा० टी० । तु० — विसु०, पृ० ३२४, अट्ट०, पृ० १०४ ।

२. “अलग्गभावो अनासत्तता ।” — विसु० महा०, द्वि० भा०, पृ० १४३ ।

“अलग्गभावलक्खणो वा कमलदले जलबिन्दु विय ।” — विसु०, पृ० ३२४, अट्ट०, पृ० १०४ ।

३. “लोभपटिपक्खो अलोभो ।” — प० दी०, पृ० ८६, विसु० महा०, द्वि० भा०, पृ० १४३ । “न लुब्धन्ति एते, सय वा न लुब्धन्ति, अलुब्धनमत्तमेव वा त ति अलोभो ।” — विसु०, पृ० ३२४, अट्ट०, पृ० १०४ ।

“कतमो अलोभ ? स्वपरकायसम्पत्तावरागोऽस्वार्थश्च ।” — अभि० मृ०, पृ० ६८ ।

“अलोभो लोभप्रतिपक्ष । लोभो नाम भवे भवोपकरणेषु च यासक्ति. प्रार्थना च, तत्प्रतिपक्षोऽलोभो भवे भवोपकरणेषु चानासक्तिर्वैमुख्य च ।” — त्रि० भा०, पृ० २७ ।

“द्वे तु कुशलमूले अलोभाद्वेषौ ।” — वि० प्र० वृ०, पृ० ७३ ।

अभि० को० २ २५, पृ० १२४, ६. ७, पृ० १६२ ।

ममत्व नहीं करता^१। इसीलिये कहा गया है — ‘मुक्त भिक्षु की तरह इस का कृत्य है^२।

यदि अपरिग्रह (अममत्व) — मात्र अलोभ होगा तो अपनी सम्पत्ति का, परिणाम की परवाह किये बिना, दुरुपयोग भी अलोभ हो सकता है, किन्तु ऐसा नहीं, वह अलोभ नहीं है। वह तो स्मृति एव सम्प्रजन्य^३ से रहित मोह नामक धर्म है। दान न करना, भोग न करना — यह लोभ का कृत्य है, इसके विपरीत दान करना तथा स्मृति एव सम्प्रजन्य से युक्त होकर कुशल परिणाम की अपेक्षा से उपभोग करना, अलोभ का कृत्य है।

प्रत्युपस्थान — ‘अल्लीनभावुपट्टानको’ अनुरागयुक्त न होना इसका स्वभाव है — ऐसा योगी के ज्ञान में अवभासित होता है। जैसे — अशुचि-कुण्ड में पतित पुरुष अपने शरीर में अशुचि के लग जाने पर भी उस अशुचि के प्रति रागवान् नहीं होता अर्थात् उसे अपने मन से नहीं चाहता, उसी तरह अलोभ-युक्त पुद्गल लोभ के आलम्बनभूत कामगुणों से परिवृत रहने पर भी उन आलम्बनों के प्रति भीतर से अनुरागहीन होता है^४।

६ अद्वेष चैतसिक

“न दुस्सतीति अदोसो अचण्डिकत्तलक्खणो।

आघातविनयरसो, सोम्मभावुपट्टानको” ॥”

वचनार्थ एवं लक्षण — ‘न दुस्सतीति अदोसो, अचण्डिकत्तलक्खणो’ जिस धर्म के कारण पुद्गल किसी से द्वेष नहीं करता अर्थात् सबसे प्रीति करता है, वह अद्वेष है। अचण्डिकत्व^५ (अनुग्रहा) — इसका लक्षण है।

अथवा — अनुकूल मित्र की भाँति अविरोध — इसका लक्षण है^६। यह धर्म द्वेष का विरोधी है। यहाँ ‘नञ्’ विरुद्धार्थक है। यह शील का हेतु है^७।

१. “अपरिगहो कस्सचि वत्थुनो ममत्तवसेन असङ्गहो।” — विसु० महा०, द्वि० भा०, पृ० १४३।

२. “अपरिगहरसो मुत्तभिक्षु विय।” — विसु०, पृ० ३२४, अट्ठ०, पृ० १०४।

३. “सम्पजानाती ति सम्पजञ्ज, समन्ततो पकारेहि जानातीति अत्थो।” — अट्ठ०, पृ० १०७।

४. विस्तृत ज्ञान के लिये द्र० — अट्ठ०, पृ० १०४-१०६।

५. ब० भा० टी०। तु० — विसु०, पृ० ३२४, अट्ठ०, पृ० १०४।

६. “चण्डिको वुच्चति चण्डो, थद्धपुग्गलो, तस्स भावो चण्डिक।” — अट्ठ०, पृ० २०८।

७. प० दी०, पृ० ८६, विभा०, पृ० ८४।

तु० — “कतमोद्धेष २ सत्त्वपक्षासत्त्वपक्षयोरव्यापादचित्तोत्पाद ।” — अभि० मू०, पृ० ६८। अभि० को० २. २५, पृ० १२४।

रस एवं प्रत्युपस्थान — ‘आघातविनयरसो, सोम्मभावुपट्टानको’ आघात (द्वेष) को दूर (अपनीत) करना — इसका कृत्य है। अथवा — चन्दनरस की भाँति परिदाह का उपशमन करना — इसका कृत्य है। पूर्ण चन्द्र की भाँति सौम्य रूप में यह योगी के ज्ञान में अवभासित होता है।

इस अद्वेष के आलम्बन के रूप में सत्त्वप्रज्ञप्ति होने पर जब सौम्यभाव का उत्पाद होता है तो उसे ही ‘मैत्रीब्रह्मविहार’ कहते हैं^१, अतएव सर्वमैत्री ही अद्वेष है। फिर भी सर्वमैत्री को अद्वेष नहीं कहा जा सकता, क्योंकि जब अद्वेष सत्त्वप्रज्ञप्ति का आलम्बन नहीं करता, अपितु उसके आलम्बन बुद्धपूजा, धर्मदेशना — आदि अन्य कुशल धर्म होते हैं तब उसे ‘मैत्री’ नहीं कहा जा सकता, बल्कि तब उसे ‘अद्वेष’ ही कहा जायेगा^२। (प्रतिरूपक अद्वेष का वर्णन नवमपरिच्छेद में किया जायेगा।)

[त्रिपिटक में अद्वेष के अनन्तर अमोह का वर्णन उपलब्ध होता है^३, फिर भी यहाँ (प्रस्तुत ग्रन्थ में) अद्वेष के अनन्तर अमोह का वर्णन नहीं किया गया है; क्योंकि अमोह का अर्थ है प्रज्ञा और यह प्रज्ञा ज्ञान-विप्रयुक्त शोभन चित्तो में सम्प्रयुक्त नहीं होती। इस प्रकार सभी शोभनचित्तो में सम्प्रयुक्त न होने के कारण सर्व-शोभनसाधारण चैतसिको के इस प्रसङ्ग में उसका उल्लेख नहीं किया गया है। सब चैतसिको के वर्णन के अनन्तर अन्त में ‘प्रज्ञेन्द्रिय’ नाम से उसका पृथक् वर्णन किया गया है^४।]

७. तत्रमध्यस्थता चैतसिक .

“तत्रमज्झत्तता नाम समवाहितलक्खणा ।

ऊनाधिकवारणरसा, मज्झत्तभावुपट्टाना” ॥”

वचनार्थ — “मज्झे ठितो अत्ता यस्सा ति मज्झत्तो, तस्स भावो मज्झत्तता”^५ जिस सम्प्रयुक्त धर्म-समुदाय का आत्मा (स्वभाव) मध्य में स्थित है, वह मध्यस्थ है, और उसका भाव ‘मध्यस्थता’ है। स्पर्शन, अनुभवन-आदि कृत्यों में जो धर्म न्यूनता

“द्वे तु कुशलमूले अलोभाद्वेषौ ।” — वि० प्र० वृ०, पृ० ७३ ।

“अद्वेषो द्वेषप्रतिपक्षो मैत्री । द्वेषो हि सत्त्वेषु दुखे दुखस्थानीयेषु च धर्मेष्वघातः, अद्वेषो द्वेषप्रतिपक्षत्वात् सत्त्वेषु दुखे दुखस्थानीयेषु च धर्मेष्वनाघातः ।” — त्रि० भा०, पृ० २७ ।

विस्तृत ज्ञान के लिये द्र० — अट्ठ०, पृ० १०४-१०६ ।

१ प० दी०, पृ० ८६ ।

२ द्र० — अभि० स० ६ ६ की व्याख्या ।

३ द्र० — ध० स०, पृ० १८, २३, ३४, ३५ ।

४ द्र० — अभि० स० २ ७, पृ० १७१ ।

५ ब० भा० टी० । तु० — विसु०, पृ० ३२५, अट्ठ०, पृ० १०६ ।

६ प० दी०, पृ० ८६ ।

एव आधिक्य का वर्जन करके सम्प्रयुक्त धर्मों के मध्य स्थित रहता है उसका भाव मध्यस्थता है। 'उपेक्षा' इसका भावार्थ है। 'तत्र' शब्द का सम्बन्ध यहाँ सम्प्रयुक्त चैतसिक धर्मों से है। यह सम्प्रयुक्त धर्मों में उपेक्षा करनेवाला धर्म है^१।

लक्षण एवं रस — 'तत्रमज्झत्तता नाम समवाहितलक्खणा' सम्प्रयुक्त धर्मों का समवहन करना — इसका लक्षण है। अर्थात् यह वह धर्म है जिसके योग से सम्प्रयुक्त धर्म न्यूनता एव आधिक्य का वर्जन करते हुए सम अर्थात् मध्य में स्थित रहते हैं। इसीलिये इसे 'समवाहितलक्खणा' कहा गया है। 'ऊनाधिकवारणरसा' न्यूनता एव आधिक्य का वारण (वर्जन) करना — इसका कृत्य है। अथवा — पक्षपात को मिटाना — इसका कृत्य है।

जैसे — आजानेय (उत्तम अश्व) युक्त रथ का सारथि कुछ न करके केवल बैठा रहता है, क्योंकि उत्तम अश्व स्वयं समान गति से चलते रहते हैं। वहाँ सारथि का कृत्य इतना ही होता है कि वह उनमें से किसी की भी गति को कम या अधिक न होने देते हुए, जैसे वे चल रहे हैं उन्हें वैसे ही चलने दे, ठीक उसी प्रकार सम-प्रवृत्त चैतसिकों को न्यूनाधिक व्यापार से वर्जित करते हुए उन्हें समप्रवृत्त ही रहने देना — तत्रमध्यस्थता का कृत्य है। इसी कृत्य को 'उपेक्षा' कहते हैं, न कि अनवधानता को^२।

समवाहितत्व एवं उपेक्षा — ऊपर जो दृष्टान्त दिया गया है, उससे स्पष्ट होता है कि जब दोनों आजानेय समान गति से चल रहे हों तब सारथि का कोई व्यापार नहीं होता, वह केवल उपेक्षामात्र ही करता है, फिर भी यह ध्यातव्य है कि वे आजानेय, जो समान गति से चल रहे हैं, सारथि की वजह से ही चलते हैं, यदि सारथि

१. तु० — विमु० महा०, द्वि० भा०, पृ० १४७, प० दी०, पृ० ८६।

अभिधर्मकोश-आदि ग्रन्थों में 'तत्रमज्झत्तता' चैतसिक नहीं है वहाँ इसका 'उपेक्षा' नाम से वर्णन किया गया है। यथा —

“उपेक्षा चित्तसमता चित्तानाभोगता । कथमिदानीमेतद् योक्ष्यते ? तत्रैव चित्ते आभोगात्मको मनस्कारो अनाभोगात्मिका चोपेक्षा इति ।” — अभि० को० २ २५ पर भाष्य ।

“उपेक्षा चित्तसमतेति । यद्योगाच्चित्त सममनाभोगे वर्तते, सोपेक्षा सस्कारो-पेक्षा नाम । त्रिविधा हि उपेक्षा — वेदनोपेक्षा, सस्कारोपेक्षा, अप्रमाणोपेक्षा चेति ।” — स्फु०, पृ० १२६ ।

“उपेक्षा चित्तसमता चित्तानाभोग सस्कारनिमित्तानाभोगमध्युपेक्षानिमित्त-प्रवणता ।” — वि० प्र० वृ०, पृ० ७२ ।

“कतमा उपेक्षा ? सर्वधर्मेष्वप्रतिष्ठा ।” — अभि० मृ०, पृ० ६८ ।

“उपेक्षा चित्तसमता चित्तप्रशठता चित्तानाभोगता । एभिस्त्रिभि पदैरुपेक्षाया आदिमध्यावसानावस्था द्योतिता ।” — त्रि० भा०, पृ० २७ ।

२ प० दी०, पृ० ८६ ।

न रहे तो कदाचित् यह सम्भव न हो । यही सारथि का समवाहितत्व है और इसीलिये तत्रमध्यस्थता का भावार्थ उपेक्षा भी होता है तथा उसका लक्षण समवाहितत्व भी है^१ ।

नवम (कम्मट्ठान) परिच्छेद मे आनेवाला उपेक्षा-ब्रह्मविहार भी 'तत्रमध्यस्थता' (तत्रमज्झत्तता) ही है^२, किन्तु सभी तत्रमध्यस्थता उपेक्षा-ब्रह्मविहार नहीं है । सत्त्व-प्रज्ञप्ति का आलम्बन करके जब उपेक्षा होती है तभी वह उपेक्षा-ब्रह्मविहार कहलाती है । बुद्धार्चन, धर्मदेशना-आदि मे जो तत्रमध्यस्थता होती है वह उपेक्षा-ब्रह्मविहार नहीं है ।

८ कायप्रश्रब्धि एवं ९ चित्तप्रश्रब्धि

“पस्सद्धियो कायचित्तदरथोपसमलक्खणा,
तस्स निद्मनरसा सन्तसीत्युपट्ठानका ।
कायचित्तपदट्ठाना उद्धच्चादिपच्चनिका^३ ॥”

वचनार्थ — यहाँ 'काय' शब्द स्कन्ध अर्थ मे प्रयुक्त है, तथा 'स्कन्ध' शब्द से वेदनादि स्कन्धत्रय का ग्रहण करना चाहिये^४ । 'पस्सम्भन पस्सद्धि, कायस्स पस्सद्धि काय-पस्सद्धि' प्रश्रम्भण (उपशम) प्रश्रब्धि है, काय की प्रश्रब्धि को 'कायप्रश्रब्धि' कहते हैं । इसी तरह 'चित्तस्स पस्सद्धि चित्तपस्सद्धि' अर्थात् चित्त की प्रश्रब्धि 'चित्तप्रश्रब्धि' है^५ ।

१. द्र० — विसु० महा०, द्वि० भा०, पृ० १४७ ।

२. द्र० — अभि० स० ६:६ ।

३. ब० भा० टी० । विसु०, पृ० ३२४, अट्ठ०, पृ० १०७ ।

४. “कायसद्दो समूहवाची, सो च खो वेदनादिक्खन्धत्तयवसेना ति आह — ‘कायो ति चेत्य वेदनादयो तयो खन्धा’ ति ।” — विसु० महा०, द्वि० भा०, पृ० १४३ ।

५. “ननु भव सूत्रे कायप्रश्रब्धिरप्युक्ता ? न खलु नोक्ता, सा तु यथा कायिकी वेदना तथा वेदयितव्या । कथं सा बोध्यङ्गेषु योक्ष्यते ? तत्र तर्हि काय-कर्मण्यतैव कायिकी प्रश्रब्धिर्वेदितव्या । कथं सा बोध्यङ्गमित्युच्यते ? बोध्यङ्गानुकूल्यात् ।” — अभि० को० २. २५ पर भाष्य ।

“चित्तकर्मण्यतेति — यद्योगाच्चित्त कर्मण्य भवति सा चित्तकर्मण्यता, चित्तलाघव-मित्यर्थ । ननु च सूत्रे कायप्रश्रब्धिरप्युक्तेति — कश्च पर्यायो यत् प्रश्रब्धि-सम्बोध्यङ्गद्वयं भवति अस्ति कायप्रश्रब्धिरस्ति चित्तप्रश्रब्धि ? तत्र यापि कायप्रश्रब्धि, तदपि प्रश्रब्धिसम्बोध्यङ्गमभिज्ञायै सम्बोधये निर्वाणाय सवर्तते, यापि चित्तप्रश्रब्धि, तदपि प्रश्रब्धिसम्बोध्यङ्गमभिज्ञायै सम्बोधये निर्वाणाय सवर्तते इति ।” — स्फु०, पृ० १२८ ।

“प्रश्रब्धि. चित्तकर्मण्यता, कायप्रश्रब्धिरप्यस्ति । सा तु तदानुकूल्यात् बोध्य-ङ्गशब्द लभते, तद्यथा प्रीतिः । प्रीतिस्थानीयाश्च धर्माः प्रीतिबोध्यङ्ग-मुक्त भगवता । सम्यग्दृष्टिसङ्कल्पव्यायामाश्च प्रज्ञानुकूल्यात् प्रज्ञास्कन्ध इत्युक्ता । तद्वत् कायकर्मण्यता चित्तकर्मण्यता बोध्यङ्गावाहकत्वात् तच्छब्दे-नोक्ता ।” — वि० प्र० वृ०, पृ० ७२ ।

लक्षण एवं रस — ‘पस्सद्वियो कायचित्तरथोपसमलक्षणं’ काय एव चित्त के परिदाह को उपशान्त करना — इन दोनों प्रश्नव्धियों का लक्षण है । ‘तस्स निदमनरसा’ काय एव चित्त के परिदाह का दमन करना — इनका कृत्य है ।

पहले कहा गया है कि ‘औद्वत्य’ काय एव चित्त को अशान्त करनेवाला धर्म है, अतः औद्वत्यप्रधान क्लेश-धर्म (अकुशल चित्तोत्पाद) अनुपशमलक्षण होने के कारण चित्त-चैतसिक-धर्मों का दहन करते हैं । ये शोभनधर्म (प्रश्नव्धियाँ) औद्वत्य-प्रधान क्लेश-धर्मों से विरहित होते हैं, अतः उपगमयुक्त होते हैं । इस प्रकार उपशम होने में चैतसिकसमूह का उपशम होना ‘कायप्रश्नव्धि’ तथा चित्त का उपशम होना ‘चित्तप्रश्नव्धि’ है । चैतसिक-स्कन्ध के परिदाह का निर्दमन कायप्रश्नव्धि का तथा चित्त के परिदाह का निर्दमन चित्तप्रश्नव्धि का कृत्य है ।

प्रत्युपस्थान एवं पदस्थान — ‘सन्तसीत्युपट्ठानका’ शान्त एव शीतीभूत धर्म के रूप में ये योगी के ज्ञान में अवभासित होती हैं । ‘कायचित्तपदट्ठाना’ काय (चैतसिकसमूह) एव चित्त, इनके आसन्नकारण हैं ।

‘उद्धच्चपच्चनिका’ ये प्रश्नव्धियाँ औद्वत्यप्रधान क्लेश-धर्मों की प्रतिपक्ष हैं ।

जब श्रद्धा-आदि चैतसिकों का पृथक् पृथक् अयुग्म रूप से वर्णन उपलब्ध होता है, तब क्यों प्रश्नव्धि, कर्मण्यता-आदि चैतसिकों का वर्णन उसी प्रकार न करके युग्म रूप में किया गया है ?

समाधान — चित्तप्रश्नव्धि-आदि से चित्त-धर्मों का ही उपशम-आदि होता है, चैतसिक-धर्मों का नहीं, तथा कायप्रश्नव्धि-आदि से चैतसिक-समूह नामक नामकाय

“प्रश्नव्धि कतमा ? कायचित्तदौष्टुल्याना प्रतिप्रश्नव्धे कायचित्तकर्मण्यता ।

सर्वाविरणनिष्कर्षणकर्मिका ।” — अभि० समु०, पृ० ६ ।

“कतमा प्रश्नव्धि ? चित्तकुशलता दौष्टुल्य (= गुस्त्व = स्त्यान-मिद्ध)

परित्यागेन (चित्तस्य) लघुभूतता शीतीभूतता ।” — अभि० मृ०, पृ० ६८ ।

“प्रश्नव्धिर्दौष्टुल्यप्रतिपक्ष कायचित्तकर्मण्यता । दौष्टुल्य कायचित्तयोरकर्मण्यता, साडक्लेशिकधर्मबीजानि च, तदपगमे प्रश्नव्धिसद्भावात् । तत्र कायकर्मण्यता — कायस्य स्वकार्येषु लघुसमुत्थानता यतो भवति । चित्तकर्मण्यता — सम्यङ्मनसिकारसम्प्रयुक्तचित्तस्याह्लादलाघवनिमित्तं यच्चैतसिक धर्मान्तर यद्योगाच्चित्तमालम्बने प्रवर्ततेऽतस्तच्चित्तकर्मण्यतेत्युच्यते । कायस्य पुन स्पष्टव्यविशेष एव प्रीत्याहूते कायप्रश्नव्धिर्वेदितव्या । प्रीतमनस काय प्रश्नम्यत इति सूत्रे वचनात् । इयं तद्वशेनाश्रयपरावृत्तितोऽशेषक्लेशावरणनिष्कर्षणकर्मिका ।” — त्रि० भा०, पृ० २७ ।

१ विभा०, पृ० ८४, पृ० दी०, पृ० ८७ ।

२ तु० — “ह्लाद प्रश्नव्धि । रागजादिपरिदाहप्रतप्तचित्तशरीरस्य शीष्मार्कप्रतप्तस्येव शीतोदकह्लादावगाहनादनास्रवज्ञानसम्मुखीभावाद् यत् कायचित्तप्रह्लादः स धर्मः प्रश्नव्धि ।” — वि० प्र० वृ०, पृ० ३६१ ।

एव रूपकाय, दोनो का उपशम-आदि होता है, अतएव प्रश्रब्धि-आदि चैतसिको का युग्म रूप में वर्णन उपलब्ध होता है ।

“एत्थ च चित्तपस्सद्धि-आदीहि चित्तमेव पस्सद्ध, लहु, मुदु, कम्मञ्जा, पगुण, उजु च होति, कायपस्सद्धि-आदीहि पन रूपकायो पि । तेनेवेत्थ भगवता धम्मान दुविधता वुत्ता^१ ।”

[‘फस्स’ (स्पर्श), वेदना-आदि की तरह उपशम स्वभाववाली प्रश्रब्धि को भी एक ही होना चाहिये, दो नहीं, क्योंकि चित्त का उपशम एक प्रकार का और चैतसिको का उपशम दूसरे प्रकार का होता है—ऐसा नहीं । हाँ, ‘फस्स’, ‘वेदना’ आदि की अपेक्षा इसके उपशम स्वभाव का कुछ वैशिष्ट्य है । वह यह कि यह उपशम चित्त-चैतसिको तक ही सीमित नहीं रहता, अपितु उपशमित चैतसिको से उत्पन्न चित्तज रूपो का भी इसके द्वारा उपशम होता है और चित्तज रूपो से सङ्क्रमित होकर यह उपशमधातु सम्पूर्ण शरीर को शान्त एवं शीतल करती है । चित्त एवं शरीर (काय) — दोनो को शान्त करने से यह, चित्तप्रश्रब्धि एवं कायप्रश्रब्धि के नाम से, दो प्रकार की कही गयी है, वस्तुतः स्वभाव से एक ही है । इसीलिये सप्तम परिच्छेद के ‘बोधिपक्षीयसङ्गह’ में ‘सङ्कप्पपस्सद्धि च पीतुपेक्खा’ कहकर आचार्य ने प्रश्रब्धि का द्विविध भेद न करके केवल एक प्रकार के प्रश्रब्धि-चैतसिक का ही उल्लेख किया है । ‘लघुता’, ‘मृदुता’ आदि को भी इसी प्रकार जानना चाहिये^२ ।]

१०. कायलघुता एव ११. चित्तलघुता

“लहुतायो कायचित्तगृत्तासमलक्खणा,

तस्सा निहमनरसा अदन्धता-उपट्ठाना ।

कायचित्तपट्ठाना थिनमिद्धपच्चनिका^३ ॥”

वचनार्थ—‘लहुनो भावो लहुता, कायस्स लहुता कायलहुता’ लघु का भाव लघुता है, काय (वेदनादि स्कन्धत्रय) की लघुता ‘कायलघुता’ है । इसी तरह ‘चित्तस्स लहुता चित्तलहुता’ चित्त की लघुता को ‘चित्तलघुता’ कहते हैं ।

लक्षण एवं रस—‘लहुतायो कायचित्तगृत्तासमलक्खणा’ काय (चैतसिकसमूह) एवं चित्त की गृत्ता (भारीपन) का उपशम करना—दोनों लघुताओं का लक्षण है । ‘तस्सा निहमनरसा’ उस गृत्ता का दमन करना—इनका कृत्य है । अकुशल-धर्म स्त्यान एवं मिद्ध के द्वारा अभिभूत होने के कारण गुरु होते हैं । गुरु होने का तात्पर्य यह है कि—वीथिचित्त-सन्तति के अन्तराल में भवङ्गपात अनेक बार होता है, तथा वीथिचित्त शीघ्रता से न होकर मन्द गति से या कम होते हैं । शोभन-धर्म स्त्यान एवं मिद्ध नामक अकुशल धर्मों से विरहित होने के कारण लघु होते हैं । कायलघुता

१ विसु० महा०, द्वि० भा०, पृ० १४६ ।

२ द्र०—अभि० स० ७ : ३७ ।

३ ब० भा० टी० ।

४. ब० भा० टी० । तु०—विसु०, पृ० ३२५, अट्ठ०, पृ० १०७ ।

चैतसिकस्कन्ध की गुस्ता का दमन करती है; अतः चैतसिकस्कन्ध का लघु होना, 'कायलघुता' है। चित्तलघुता चित्त की गुस्ता का दमन करती है, अतः चित्त का लघु होना 'चित्तलघुता' है।^१

लघुता — कुशल कर्म करने में, तथा अनित्य-आदि 'कम्मद्वानो' (कर्मस्थानो) का मनसिकार करने में, कुशल एव क्रिया जवन-वीथियों के अन्तराल में भवङ्ग को अधिक बार न होने देकर भवङ्ग-सन्तति से जवन-वीथियों को निरन्तर एव जल्दी जल्दी उठाकर प्रवृत्त करने के सामर्थ्य को 'लघुता' कहते हैं।^२

इस कथन से यह नहीं समझना चाहिये कि शोभनधर्मों के उत्पाद-स्थिति-भङ्ग अशोभनधर्मों के उत्पाद-स्थिति-भङ्ग की अपेक्षा शीघ्र होते हैं, वस्तुतः 'उत्पाद-स्थिति-भङ्ग' नामक क्षणत्रय तो शोभन एव अशोभन, दोनों के समान ही होते हैं।

प्रत्युपस्थान एवं पदस्थान — 'अदन्धता-उपट्टाना' अदन्धता = अगुस्ता (हल्कापन) इनका प्रत्युपस्थान है^३। अर्थात् ये धर्म गुस्ता के विरोधी हैं — ऐसा योगी के ज्ञान में अवभासित होता है। 'कायचित्तपदट्टाना' काय (चैतसिकसमूह) एव चित्त इनके आसन्नकारण हैं।

'थिनमिद्धपच्चनिका' ये लघुताये स्त्यान एव मिद्ध प्रधान अकुशल धर्मों की प्रतिपक्ष है।

जिन पुद्गलो में ये लघुताएँ दुर्बल होती हैं, उनका चित्त पाषाण पर प्रक्षिप्त पद्मपुष्प की भाँति कुशलकर्मों में विकसित नहीं हो पाता, अपितु सङ्कुचित होता है। जिनमें ये (लघुताएँ) बलवती होती हैं, उनका चित्त उदक में प्रक्षिप्त पद्मपुष्प की तरह कुशल कर्मों में विकसित होता है, सङ्कुचित नहीं होता^४।

इस लघुता के बल से रूपकाय भी लघु होता है। जब कुशल धर्म बलवान् होते हैं, तो रूपकाय (शरीर) भी लघु होता है और कही 'उब्बेगा पीति' (ऊर्ध्व-वेगा प्रीति) की सहायता प्राप्त हो जाये तो शरीर आकाश में भी उड़ सकता है।

१२. कायमृदुता एवं १३. चित्तमृदुता

“मृदुतायो कायचित्तथद्धतासमलक्षणं,
तस्सा निद्धमनरसा अप्पटिघातुपट्टानका।
कायचित्तपदट्टाना दिट्ठिमानपच्चनिका”^५॥”

१ “थिनमिद्धादिपटिपक्खभावेन कुशलधम्मं अनिच्चादिमनसिकारे च सीघ्र सीघ्र परिवत्तनसमत्थता लहुपरिणामता । . सा हि पवत्तमाना सीघ्र भवङ्ग-वुट्ठानस्स पच्चयो होति ।” — ध० स० मू० दी०, पृ० ६७।

२ “अगुस्ता अदन्धता ति अत्थो ।” — प० दी०, पृ० ८७।

“अदन्धनताति गहभावपटिक्खेपवचनमेत, अभारियताति अत्थो ।” — अट्ठ०, पृ० १२३।

३. द्र० — प० दी०, पृ० ८७।

४. द्र० — पीछे पृ० ११६-१२०।

५. ब० भा० दी०। तु० — विसु०, पृ० ३२५, अट्ठ०, पृ० १०७।

वचनार्थ — 'मृदुतो भावो मृदुता कायस्स मृदुता कायमृदुता' मृदु का भाव मृदुता है और काय की मृदुता को 'कायमृदुता' कहते हैं। 'चित्तस्स मृदुता चित्तमृदुता' चित्त की मृदुता 'चित्तमृदुता' है।

लक्षण एवं रस — 'मृदुतायो कायचित्तयद्धतासमलक्खणा' काय एव चित्त की कठोरता का उपशम करना — इन मृदुताओं का लक्षण है। 'तस्सा निदमनरसा' उस कठोरता का दमन करना — इनका कृत्य है।

दृष्टि एव मान प्रधान अकुशल चित्तोत्पाद आत्माभिनवेश, अस्मिमान-आदि से युक्त होने के कारण किसी की भी परवाह नहीं करते, जैसे — कोई सेनापति शत्रुओं के मध्य में जाकर भी उनकी परवाह नहीं करता, इसी प्रकार किसी की भी परवाह न करने से ये (दृष्टि-मानप्रधान अकुशल चित्तोत्पाद) अत्यन्त कठोर (थद्ध) होते हैं^१। शोभन-धर्म इन दृष्टि, मान-आदि अकुशल-धर्मों से सम्प्रयुक्त नहीं होते, अतः मृदु होते हैं।

कायमृदुता चैतसिकस्कन्ध की कठोरता का दमन करती है, अतः चैतसिकस्कन्ध का मृदु होना 'कायमृदुता' है। चित्तमृदुता चित्त की कठोरता का दमन करती है, अतः चित्त का मृदु होना 'चित्तमृदुता' है।

जिन पुद्गलो में ये मृदुताये दुर्बल होती हैं, उनका चित्त शत्रु-सेना के मध्य गये हुए सेनापति की भाँति कुशल-कर्मों के प्रति अत्यन्त कठोर (उपेक्षायुक्त) होता है। जिनमें ये बलवती होती हैं उनका चित्त, अपने जाति-बन्धु के मध्य आये हुए सेनापति की भाँति कुशल-कर्मों के प्रति अतिमृदु (प्रीतियुक्त) होता है। अतः दृष्टि एव मान का प्रहाण कर चित्तसन्तति को कुशल-कर्मों के प्रति प्रवण करना — इनका कृत्य है^२।

प्रत्युपस्थान एवं पदस्थान — 'अप्पटिघातुपट्टानका' शोभन आलम्बनो में अप्रति-घात (अब धन = अनुलोम) — स्वभाववाले ये धर्म हैं — ऐसा योगी के ज्ञान में अवभासित होता है^३। 'कायचित्तपदट्टाना' काय (चैतसिकसमुह) एव चित्त इनके आसन्नकारण हैं।

'दिट्ठिमानपच्चनिका' ये मृदुताएँ दृष्टि एव मान-प्रधान क्लेश-धर्मों की प्रतिपक्ष हैं।

इन मृदुताओं के बल से रूपकाय (शरीर) भी मृदु होता है, जैसे — शान्त एव निरभिमानी बलवान् पुद्गलो की आकृति मृदु होती है।

१४ कायकर्मस्थता एव १५ चित्तकर्मस्थता :

“कम्मञ्जता कायचित्त-अकम्मञ्जतासमलक्खणा,
तस्सा निदमनरसा सम्पत्तिपच्चुपट्टाना।
कायचित्तपदट्टाना कामच्छन्दपच्चनिका”^४”

१ “थद्धभावो थम्भो, दिट्ठिमानाधिकान तप्पधानान वा चतुन्न खन्धानमेत नाम।”

— विसु० महा, द्वि० भा०, पृ० १४५।

२ द्र० — प० दी०, पृ० ८७।

३ “अप्पटिघातो अविलोमनं।” — ध० स० अनु०, पृ० १०५।

४ ब० भा० टी०। तु० — विसु०, पृ० ३२५; अट्ठ०, पृ० १०७।

वचनार्थ — “कम्मनि साधु कम्मञ्ज, कम्मञ्जस्स भावो कम्मञ्जाता, कायस्स कम्मञ्जाता कायकम्मञ्जाता” दानादि कुशल कर्मों में साधु (प्रवीण) को ‘कर्मण्य’ कहते हैं। कर्मण्य का भाव ‘कर्मण्यता’ है। ‘चित्तस्स कम्मञ्जाता चित्तकम्मञ्जाता’ चित्त की कर्मण्यता ‘चित्तकर्मण्यता’ है^१।

लक्षण एवं रस — ‘कम्मञ्जाता कायचित्त-अकम्मञ्जातासमलक्खणा’ काय (वेदनादि स्कन्धत्रय) एवं चित्त की अकर्मण्यता का उपशम करना — इन कर्मण्यताओं का लक्षण है।

‘तस्सा निद्मनरसा’ काय एवं चित्त की अकर्मण्यता का दमन करना — इनका कृत्य है।

पूर्वकथित स्त्यान, मिद्ध एवं औद्धत्य से अतिरिक्त कामच्छन्द आदि नीवरण-धर्मों से सम्प्रयुक्त अकुशल चित्तोत्पाद दान-शील-आदि कुशल-कर्मों में असाधु (अकर्मण्य) होते हैं। शोभनधर्म इन कामच्छन्द-आदि नीवरण-धर्मों से असम्प्रयुक्त (रहित) होने के कारण कुशल-कर्मों में साधु (कर्मण्य) होते हैं। कायकर्मण्यता चैत-सिकसमूह की अकर्मण्यता का दमन करती है, अतः चैतसिकसमूह का कर्मण्य होना ‘कायकर्मण्यता’ है। चित्तकर्मण्यता चित्त की अकर्मण्यता का दमन करती है, अतः चित्त का कर्मण्य होना ‘चित्तकर्मण्यता’ है।

जिन पुद्गलो में ये कर्मण्यताएँ दुर्बल होती हैं, उनका चित्त पुण्य-कर्मों में यथेच्छ प्रवृत्त होने में असमर्थ होता है। जैसे — विपरीत वेग से बहनेवाली वायु के प्रवाह में प्रक्षिप्त तुषराशि (भूसे का ढेर) स्थित न रहकर विकीर्ण हो जाती है, उसी तरह चित्त भी कुशल-कर्मों में यथेच्छ स्थित नहीं रह पाता। तथा जिन में ये बलवती होती हैं वे अपनी चित्तसन्तति को कुशल-कर्मों में यथेच्छ स्थापित करने में समर्थ होते हैं। जैसे — प्रतिवात (उलटे बहनेवाली हवा) में प्रक्षिप्त स्वर्ण-खण्ड विकीर्ण न होकर स्थित रहता है, उसी तरह उनका चित्त भी कुशल-कर्मों में यथेच्छ स्थित रहता है^१।

प्रत्युपस्थान एवं पदस्थान — ‘सम्पत्तिपच्चुपट्टाना’ काय एवं चित्त की आलम्बन-करणरूप सम्पत्ति, इनका प्रत्युपस्थान (जानने का आकार) है^२। इनकी वजह से चित्त आलम्बन को परिपूर्ण रूप से ग्रहण करने में सक्षम होता है। आलम्बन का ग्रहण करने में साधुता (कुशलता) होने के कारण ये धर्म आलम्बन का सम्यग् ग्रहण करते हैं — ऐसा योगी के ज्ञान में अवभासित होता है।

१ विसु० महा०, द्वि० भा०, पृ० १४५, विभा०, पृ० ८४, प० दी०, पृ० ८७।

२ “कम्मञ्जाता ति कम्मनि साधुता, कुसलकिरियाय विनियोगक्खमता ति अत्थो।” — अट्ठ०, पृ० १२३।

३. द्र० — प० दी०, पृ० ८७। तु० — विसु० महा०, द्वि० भा०, पृ० १४५। विशेष व्याख्यान के लिये द्र० — ध० स० मू० टी०, पृ० ६७।

४ “कम्मञ्जाभावेनेव सम्पन्नाकारेण आरम्भणस्स गहण आरम्भणकरणसम्पत्ति।” — विसु० महा०, द्वि० भा०, पृ० १४५।

‘कामच्छन्दपच्चनिका’ ये कर्मण्यताएँ अवशिष्ट कामच्छन्द-आदि नीवरण-धर्मों की प्रतिपक्ष हैं ।

ये प्रसादनीय वस्तुओं में प्रसाद (प्रसन्नता) को करनेवाली तथा हितकर क्रियाओं में विनियोग की क्षमता को उत्पन्न करनेवाली हैं ।

इन कर्मण्यताओं के कारण रूपकाय (शरीर) भी कुशल कर्मों में कर्मण्य होता है ।

१६ कायप्रागुण्य एव १७ चित्ताप्रागुण्य

“पागुञ्जता कायचित्तगेलञ्जसमलक्खणा,
तस्स निदमनरसा निरादीनवुपट्ठानका ।
कायचित्तपदट्ठाना असद्वियपच्चनिका” ॥”

वचनार्थ — “पकट्टो गुणो यस्सा ति पग्णो, पग्णस्स भावो पागुञ्ज, पागुञ्जमेव पागुञ्जता, कायस्स पागुञ्जता कायपागुञ्जता” प्रकृष्ट (श्रेष्ठ) गुणवाले को प्रगुण कहते हैं, प्रगुण का भाव प्रागुण्य है और प्रागुण्य ही प्रागुण्यता है तथा काय की प्रागुण्यता को ‘कायप्रागुण्यता’ कहते हैं । ‘चित्तस्स पागुञ्जता चित्तपागुञ्जता’ चित्त की प्रागुण्यता को ‘चित्तप्रागुण्यता’ कहते हैं ।

लक्षण एवं रस — ‘पागुञ्जता कायचित्तगेलञ्जसमलक्खणा’ काय (वेदनादि स्कन्ध-त्रय) एव चित्त (विज्ञान स्कन्ध) की आतुरता (रोगीपन) का उपशम करना — इनका लक्षण है । ‘तस्स निदमनरसा’ काय एव चित्त की रुग्णता का दमन करना — इनका कृत्य है ।

आश्रद्धय^१ प्रधान (असद्वियप्रधान) अकुशल चित्तोत्पाद^२ आलम्बन के ग्रहण में रोगी की तरह होते हैं । शोभन-धर्म इन आश्रद्धयप्रधान अकुशल-धर्मों से असम्प्रयुक्त होते हैं, अतः ये स्वयं कुशल कर्मों में नीरोग की तरह होते हैं, तथा सम्प्रयुक्त

१. ब० भा० टी० । तु० — विसु०, पृ० ३२५, अट्ठ०, पृ० १०७ ।

२. प० दी० पृ० ८७, विभा०, पृ० ८४ ।

३. “पग्णता ति पग्णभावो अनातुरता, निग्गिलानता ति अत्थो ।” — अट्ठ०, पृ० १२३ ।

४ “आश्रद्धय चित्ताप्रसाद, चित्तकालुष्यमित्यर्थ । गुणेषु गुणवत्सु चासम्प्रत्ययो-
ऽनर्थित्वञ्च ।” — वि० प्र० वृ०, पृ० ७४ ।

द्र० — आ० न० दे०, अभि० को २ : २६, पृ० १२७ ।

“आश्रद्धय कर्म-फल-सत्य-रत्नेष्वनभिसम्प्रत्यय श्रद्धाविपक्षः । श्रद्धा ह्यस्ति-
त्वगुणवत्त्वशक्यत्वेष्वभिसम्प्रत्यय प्रसादोऽभिलाषश्च यथाक्रमम् । अश्रद्धा
तद्विपर्ययेणास्ति त्वगुणवत्त्वशक्यत्वेष्वनभिसम्प्रत्ययोऽप्रसादोऽभिलाषश्च । कौसीद-
सन्निश्चयदानकर्मकम् ।” — त्रि० भा०, पृ० ३१ ।

५ श्रद्धा के अनुत्पाद में कारणभूत अकुशल चित्तोत्पाद ।

चित्त-चैतसिक-धर्मों के रोगीपन का दमन भी करते हैं । 'कायप्रागुण्यता' चैतसिक-समूह की रुग्णता का दमन करती है अतः चैतसिकसमूह का आरोग्य 'कायप्रागुण्यता' है । 'चित्तप्रागुण्यता' चित्त की रुग्णता का दमन करती है, अतः चित्त का आरोग्य 'चित्तप्रागुण्यता' है ।

जिन पुद्गलो में ये प्रागुण्यताएँ दुर्बल होती हैं उनका चित्त गम्भीर उदक में प्रक्षिप्त वानर की भाँति कुशल कर्मों में परिस्पन्दयुक्त होता है तथा जिनमें ये बलवती होती हैं उनका चित्त गम्भीर उदक में प्रक्षिप्त मकर की भाँति कुशल कर्मों में विकम्पित नहीं होता^१ ।

प्रत्युपस्थान एवं पदस्थान — 'निरादीनवपुद्गाना' ये क्लेशरूप आदीनव (दोष) के अभाव (निर्दोष) के रूप में योगी के ज्ञान में अवभासित होती हैं^२ ।

'कायचित्तपदद्वाना' काय (चैतसिकसमूह) एवं चित्त इनके आसन्नकारण हैं ।

'असद्विषयपच्चनिका' ये आश्रयप्रधान क्लेश-धर्मों की प्रतिपक्ष हैं ।

इन प्रागुण्यताओं के कारण रूपकाय (शरीर) भी कुशल कर्मों में नीरोग की तरह होता है ।

१८. काय-ऋजुकता एवं १९. चित्त-ऋजुकता

'उज्जुकता उभो कायचित्त-अज्जवलक्खणा,

कोटिल्लनिदमनरसा अजिह्वता-उपद्वाना ।

कायचित्तपदद्वाना मायासाथेय्यपच्चनिका'^३ ।"

वचनार्थ — "उज्जु एवं उज्जुक, उज्जुकस्स भावो उज्जुकता, कायस्स उज्जुकता काय-जुकता"^४ ऋजु को ही 'ऋजुक' कहते हैं । यहाँ स्वार्थ में 'क' प्रत्यय है । ऋजुक का भाव ऋजुकता है । काय की ऋजुकता को 'काय-ऋजुकता' कहा जाता है । 'चित्तस्स उज्जुकता चित्तुज्जुकता' चित्त की ऋजुकता को 'चित्त-ऋजुकता' कहते हैं ।

लक्षण एवं रस — 'उज्जुकता उभो कायचित्त-अज्जवलक्खणा' काय एवं चित्त का आर्जव (सीधापन) — दोनों ऋजुकताओं का लक्षण है ।

१ प० दी०, पृ० ८७ ।

२ "यथावुत्तगेलज्जानिम्मद्वेनेव नत्थि एतास आदीनवो दोसो, न वा एता आदीन कपण वन्ति पवत्तन्तीति निरादीनवा, तेनाकारेण पच्चुपतिट्ठन्ति, त वा सम्पयुत्तेसु पच्चुपतिट्ठपेत्तीति निरादीनवपच्चुपद्वाना ।" — विसु० महा०, द्वि० भा०, पृ० १४५ ।

३. ब० भा० टी० । तु० — विसु०, पृ० ३२५, अट्ठ०, पृ० १०७ ।

४. प० दी०, पृ० ८७, विभा०, पृ० ८५ । "उज्जुकता ति उज्जुकभावो, उज्जुके-नाकारेण पवत्तन्ता ति अत्थो । उज्जुकस्स खन्धत्तयस्स विज्जाणक्खन्धस्स च भावो उज्जुकता ।" — अट्ठ०, पृ० १२३ ।

‘कोटिल्लनिद्मनरसा’ कुटिलता (टेढापन) का दमन करना — इनका कृत्य है^१ ।

माया अपने दोषो का निगूहन (आच्छादन=छिपाना) तथा शठना अपने असङ्गुत गुणो का मिथ्याप्रदर्शन है^२ । ये दोनों तृष्णाप्रधान अकुशल चित्तोत्पाद है । शोभन चित्तोत्पाद तृष्णा से असम्प्रयुक्त होते हैं, अत वे कुशल कर्मों में ऋजु होते हैं तथा सम्प्रयुक्त-धर्मों के कौटिल्य का दमन भी करते हैं ।

जिन पुद्गलो में ये ऋजुताएँ दुर्बल होती हैं, उनका चित्त सुरा के मद से मत्त पुरुष की गति की भाँति पुण्य-कर्मों में विषम गतिवाला होता है तथा कदाचित् सङ्कुचित, कदाचित् उद्धत, कदाचित् अवनत, कदाचित् उन्नत होता है । जिनमें ये बलवती होती हैं उनका चित्त उपर्युक्त प्रकार से विषम गतिवाला न होकर ऋजु होता है^३ ।

प्रत्युपस्थान एवं पदस्थान — ‘अजिम्हता-उपट्टाना’ ये धर्म जिह्मता अर्थात् वद्धता (कुटिलता) के विरोधी हैं — ऐसा योगी के ज्ञान में अवभासित होता है^४ । ‘कायचित्तपदट्टाना’ काय (चैतसिकसमूह) एव चित्त इनके आसन्नकारण है ।

‘माया’साथेय्य^५पच्चनिका’ ये ऋजुताएँ माया एव शाठ्य प्रधान अकुशल-धर्मों की प्रतिपक्ष हैं ।

१ “अकुटिलता ति नङ्गलकोटिवङ्कभावपटिक्खेपो ।” — अट्ठ०, पृ० १२३ ।

२ “सन्तदोसपटिच्छादनलक्खणा माया, असन्तगुणसम्भावनलक्खण साठेय्य ति ।” — विसु० महा०, द्वि० भा०, पृ० १४५ ।

३ प० दी०, पृ० ८७ ।

४ “अजिम्हता ति गोमुत्तवङ्कभावपटिक्खेपो, अवङ्कता ति चन्दलेखावङ्कभाव-पटिक्खेपो, अकुटिलता ति नङ्गलकोटिवङ्कभावपटिक्खेपो । यो हि पाप कत्वा व ‘न करोमी’ ति भासति सो गत्वा पच्चोसक्कनताय ‘गोमुत्तवङ्को’ नाम होति । यो पाप करोन्तो व ‘भायामह पापस्सा’ ति भासति सो येभ्य्येन कुटिलताय ‘चन्दलेखावङ्को’ नाम होति । यो पाप करोन्तो व ‘को पापस्स न भायेय्या’ ति भासति सो नातिकुटिलताय ‘नङ्गलकोटिवङ्को’ नाम होति ।” — अट्ठ०, पृ० १२३ ।

५ “तत्थ कतमा माया ? इधेक्कचो कायेन वाचाय . मनसा दुच्चरित चरित्वा तस्स पटिच्छादनहेतु पापिक इच्छ पणिदहति या एवरूपा माया . वोच्छादना पापकिरिया — अय वुच्चति माया ।” — विभ०, पृ० ४२७ ।

“परवञ्चना माया ।” — वि० प्र० वृ०, पृ० ३०७ ।

“माया परवञ्चना ।” — रा० सा०, अभि० को० ५ ४६, पृ० १४८ ।

“माया परवञ्चना याऽभूतार्थसन्दर्शनता । लाभसत्काराध्यवसितस्य परवञ्चना-भिप्रायेणान्यथावस्थितस्य शीलादेरर्थस्यान्यथाप्रकाशना । इय च सहिताभ्या रागमोहाभ्यामभूतान्गुणान्प्रकाशयतस्तयोस्समुदितयो प्रज्ञप्यत इति क्रोधादि-वत्प्रज्ञप्ति एव न द्रव्यत इति मिथ्याजीवसन्निश्रयदानकर्मिका ।” — त्रि० भा०, पृ० ३०-३१ ।

६. “तत्थ कतम साठेय्य ? इधेक्कचो सठो होति परिसठो, य तत्थ सठ सठता

विरतियो

६ सम्मावाचा, सम्माकम्मन्तो, सम्माआजीवो चेति तिस्सो विरतियो नाम ।

सम्यग्-वाक्, सम्यक्-कमन्ति, एवं सम्यग्-आजीव — इस प्रकार ये तीन विरतियाँ हैं ।

इन ऋजुताओं के सामर्थ्य से रूपकाय (शरीर) भी ऋजु होता है ।

शोभनसाधारण चैतसिक समाप्त ।

विरति चैतसिक

६. विरति — 'विरमण विरति' विरत होने को 'विरति' कहते हैं । 'दुश्चरित एवं दुराजीव कर्म करने का क्षण उपस्थित होने पर उन से विरत होना' अर्थात् उन्हें न करना विरति है; न कि 'इस प्रकार का अवसर उपस्थित न होने से इन दुश्चरितादि कर्मों को न करना' विरति है । दुश्चरित भी कायदुश्चरित एव वाग्दुश्चरित भेद से द्विविध है । ये दोनों दुश्चरित जब जीविका के लिये किये जाते हैं, तब इन्हें ही 'दुराजीव' कहा जाता है ।

धीवर (मछुए), वधक-आदि पुद्गलो द्वारा अपनी जीविका के लिये मत्स्यग्रहण, प्राणिबध-आदि किया जाना अथवा — अपनी जीविका के लिये दूसरो को धोखा देना, ठगना,

.. कक्करता . परिकलत्तता इदं वुच्चति साठेय्य ।" — विभ०, पृ० ४२७ ।

"तत्र चित्तकौटिल्यं शाठ्यं च, चित्तस्यानृजुता वक्तीभाव ।" — वि० प्र० वृ०, पृ० ३०७ ।

"चित्तकौटिल्यं शाठ्यं येन यथाभूतं नाविष्करोति विक्षिपत्यपरिस्फुटं वा प्रतिपद्यते ।" — अभि० को० ५ ४६ पर भाष्य ।

"शाठ्यं स्वदोषप्रच्छादनोपायसङ्गृहीतं चेतसः कौटिल्यम् । स्वदोषप्रच्छादनोपायं परव्यामोहनम् । तत्पुनरन्योन्यात्प्रतिसर्न् विक्षिपति, अपरिस्फुटं वा प्रतिपद्यते ।" — त्रि० भा०, पृ० ३१ ।

१. इन विरतियों की शील नामक बोधिपाक्षिक धर्म से तुलना करनी चाहिये, यथा —

"श्रद्धा वीर्यं स्मृतिं शान्तिं, प्रज्ञां प्रीतिरुपेक्षणम् ।

प्रश्रव्धिं शीलसङ्कल्पौ ॥" — अभि० को० ६ ६८ ।

"शीलाङ्गम् — सम्यग्वाक्, सम्यक्कमन्तिम्, सम्यगाजीव ।" — रा० सा०, अभि० को०, पृ० १८८ ।

"सङ्कल्पादेश्चतुष्कस्य, पथो ज्ञेयानुकूल्यतः ॥" — अभि० दी० ४४८ का० ।

"अङ्गतेति वर्तते । सम्यक्सङ्कल्पसम्यग्वाक्कमन्ताजीवानां सम्यग्दृष्टिसम्यग्वायामसम्यक्स्मृतिसम्यक्समाधीनामिव मार्गानुकूल्यादङ्गत्वम् ।" — वि० प्र० वृ०, पृ० ३८२ ।

झूठ बोलना-आदि सभी कर्म दुराजीव है । इसी तरह भिक्षुओं के द्वारा धर्म के अनुसार चार प्रत्ययों का ग्रहण न करके कुल-दूषण-आदि अधर्म के द्वारा इन (चार प्रत्ययों) का ग्रहण किया जाना 'दुराजीव' है । उपर्युक्त सभी प्रकार के कर्म-आदि जीविका के लिये नहीं किये जाते हैं तो ये 'दुराजीव' न होकर दुश्चरितमात्र होते हैं^१ ।

१. सम्यग्-वाक्^१—यह तीन प्रकार की होती है, यथा—(क) कथा, (ख) चेतना, (ग) विरति ।

(क) कथा—कार्य-कारणनियम से परिशुद्ध एव ठीक ठीक कहने योग्य वाणी को 'कथा' कहते हैं । इसका विग्रह है—'सम्मा वचितब्बा ति सम्मावाचा ।'

(ख) चेतना—उपर्युक्त 'कथा' नामक वाणी की समुत्थापिका बोद्धपन, अभिज्ञा, महाकुशल अथवा महाक्रिया से सम्प्रयुक्त चेतना ही 'चेतना' नामक सम्यग्वाक् है । इसका विग्रह है—'सम्मा वुच्चते एताया ति सम्मावाचा ।' अर्थात् जिसके द्वारा सम्यक् कहा जाता है वह 'चेतना' नामक सम्यग्वाक् है ।

(ग) विरति—“मुसावादा वेरमणी सिक्खापद समादियामि”^२—इत्यादि शिक्षापदों को ग्रहण करनेवाले पुद्गल का, अथवा इन शिक्षापदों का अधिष्ठान करनेवाले पुद्गल का, अथवा 'सम्प्राप्त वस्तु'^३ सम्बन्धी व्यतिक्रम न करनेवाले पुद्गल का चित्त जब वाग्-दुश्चरित-आदि पापकर्म से विरत होता हुआ प्रवृत्त होता है तो उसका यह विरत होना ही 'विरति' नामक सम्यग्-वाक् है^४ ।

उपर्युक्त त्रिविध (कथा-चेतना-विरति) सम्यग्-वाक् में से यहाँ 'विरति' नामक सम्यग्-वाक् ही 'तिस्रो विरतियो नाम'—इस प्रसङ्ग में अभीष्ट है ।

पहले कहा है कि विरत होने को 'विरति' कहते हैं । वे विरतियाँ तीन हैं । उनमें से सम्यग्-वाक् विरति को स्पष्टतया ऐसे समझना चाहिये

सम्यग्-वाक्, उस समय 'विरति' कहलाती है जब मूषावाद (झूठ बोलना)-आदि वाग्-दुश्चरित करने का क्षण उपस्थित हो और उसी समय कोई पुद्गल उस

१ चीवर, पिण्डपात, शयनासन, एव भैषज्य—ये चार प्रत्यय हैं ।

२ विशेष ज्ञान के लिये द्र०—विभा०, पृ० ८५, प० दी०, पृ० ८८ ।

३ “सुन्दरा पसत्था वा वाचा सम्मावाचा । वचीदुश्चरितसमुग्धातिकाय मिच्छा-वाचाविरतिया एत अधिवचन । सा परिग्गहलक्खणा विरमणरसा मिच्छा-वाचापहानपच्चपट्टाना ।”—अट्ठ०, पृ० १७७ ।

तु०—विमु०, पृ० ३५६, विभ०, पृ० १३३, विभ० अ०, पृ० १२० ।

४ खु० नि०, प्र० भा०, पृ० ३, विभ०, पृ० ३४२ ।

५ वाग्दुश्चरित (झूठ बोलना-आदि) के वे आलम्बन (आधार), जिनके कारण वाग्दुश्चरित होता है, जब प्राप्त (उपस्थित) होते हैं तो वे ही 'सम्प्राप्त वस्तु' कहलाते हैं ।

६ विभा० पृ० ८५, प० दी०, पृ० ८८ ।

(वाग्-दुश्चरित) से विरत होता है । जिस पुद्गल ने पहले से ही 'मै मृषावाद न करूँगा' - ऐसा व्रत (सङ्कल्प) ले रखा है, या ले रहा है, उसका 'मृषावाद न करना' विरति नहीं है, तथा जो पुद्गल कभी असत्य-भाषण करता ही नहीं, उसका 'मृषावाद न करना' भी विरति नहीं है ।

इसके अतिरिक्त दूसरी शर्त यह है कि जिस वाग्-दुश्चरित से पुद्गल विरत हो रहा है, उस वाग्-दुश्चरित का उसकी जीविका के साथ कोई सम्बन्ध नहीं होना चाहिये । अर्थात् जीविका के लिये किये जानेवाले वाग्-दुश्चरितों से भिन्न वाग्-दुश्चरितों से विरत होकर ठीक ठीक वाणी का प्रयोग ही 'सम्यग्-वाग्-विरति' है । जिन वाग्-दुश्चरितों का सम्बन्ध पुद्गल की जीविका के साथ होता है, उनसे विरति तो 'सम्यग्-आजीव' के अन्तर्गत आती है ।

२. सम्यक्-कर्मन्ति^१ - यह भी तीन प्रकार का होता है, यथा - (क) क्रिया, (ख) चेतना एवं (ग) विरति ।

(क) क्रिया - किसी अनवद्य (कुशल) कर्म को करनेवाले पुद्गल की कायिक क्रिया 'क्रिया-कर्मन्ति' है । इसका विग्रह है 'करीयते ति कम्म, कम्ममेव कम्मन्त, सम्मा कम्मन्त सम्माकम्मन्त' अर्थात् जो किया जाता है वह कर्म है, कर्म ही कर्मन्ति है, तथा सम्यक् कर्मन्ति को 'सम्यक्-कर्मन्ति' कहते हैं ।

(ख) चेतना - उपर्युक्त 'क्रिया-कर्मन्ति' की समुत्थापिका चेतना 'चेतना-कर्मन्ति' है । इसका विग्रह है - 'सम्मा करीयते एताया ति सम्माकम्मा, सम्मा कम्मा येव सम्माकम्मन्ता' अर्थात् जिस चेतना से सम्यक् कर्म किये जाते हैं वही चेतना 'सम्यक्-कर्मन्ति' है ।

(ग) विरति - "पाणातिपाता वेरमणी सिक्खापद समादियुमि"^२ - इत्यादि शिक्षापदों को ग्रहण करनेवाले पुद्गल का, अथवा इन शिक्षापदों का अधिष्ठान करनेवाले पुद्गल का, अथवा 'सम्प्राप्त वस्तु' (काय-दुश्चरित के उपस्थित आलम्बन)-सम्बन्धी व्यतिक्रम न करनेवाले पुद्गल का चित्त जब काय-दुश्चरित-आदि पाप-कर्मों से विरत होता हुआ प्रवृत्त होता है तो उसका यह विरत होना ही 'विरति' नामक सम्यक्-कर्मन्ति है^३ ।

उपर्युक्त त्रिविध (क्रिया-चेतना-विरति) सम्यक्-कर्मन्ति में से यहाँ 'विरति' नामक सम्यक्-कर्मन्ति ही अभीष्ट है ।

सम्यक्-कर्मन्ति उस समय 'विरति' कहलाता है जब प्राणातिपात-आदि काय-

१ "सुन्दरो पसत्थो वा कम्मन्तो सम्माकम्मन्तो । मिच्छाकम्मन्तसमुच्छेदिकाय पाणातिपातादिविरतिया एत नाम । सो समुट्ठानलक्खणो विरमणरसो मिच्छाकम्मन्तप्पहानपच्चुपट्टानो ।" - अट्ठ, पृ० १७७ ।

तु० - विसु०, पृ० ३५६, विभ०, पृ० १३३, विभ० अ०, पृ० १२० ।

२ ख० नि०, प्र० भा०, पृ० ३, विभ०, पृ० ३४२ ।

३. तु० - प० दी०, पृ० ८८-८९, विभा०, पृ० ८५ ।

दुश्चरितो के करने का क्षण उपस्थित हो और उसी समय कोई पुद्गल उस (काय-दुश्चरित) से विरत होता है । जिस पुद्गल ने पहले से ही 'मै प्राणातिपात नहीं करूँगा'—ऐसा व्रत ले रखा है, या ले रहा है, उसका 'प्राणातिपात-आदि न करना' विरति नहीं है तथा जो पुद्गल प्रारम्भ से ही स्वभाववश प्राणातिपात-आदि नहीं करता, उसका 'प्राणातिपात न करना' भी विरति नहीं है ।

इसके अतिरिक्त दूसरी शर्त यह है कि जिस काय-दुश्चरित से पुद्गल विरत हो रहा है उसका सम्बन्ध उसकी जीविका के साथ नहीं होना चाहिये, क्योंकि जीविका से सम्बद्ध काय-दुश्चरितो से विरति का अन्तर्भाव तो 'सम्यग्जीव' में होता है ।

३. सम्यग्-आजीव^१—यह भी वीर्य एव विरति भेद से द्विविध होता है ।

(क) वीर्य—प्रकृति (स्वभाव) से अनवद्य (कुशल), परम्परागत कृषि या व्यापार एव (भिक्षुओं द्वारा) भिक्षाचरण-आदि कर्म करके जीवन-निर्वाह करनेवाले पुद्गलो का सम्यग्-व्यायाम (सम्यग्-उत्साह) 'वीर्य' नामक सम्यग्-आजीव है । इसका विग्रह है—'सम्मा आजीवन्ति एतेना ति सम्माआजीवो' जिस वीर्य के द्वारा ठीक प्रकार से जीवन-निर्वाह किया जाता है वह 'सम्यग्-आजीव' है ।

(ख) विरति—आजीविका-शुद्धि की अपेक्षा करके अपने आजीव-शील को दूषित करनेवाले काय-दुश्चरित एव वाग्-दुश्चरित-आदि कारणों का परित्याग करनेवाले पुद्गलो का चित्त जब इन पापों से विरत होता हुआ प्रवृत्त होता है तो चित्त का पाप-कर्म से यह विरत होना ही 'विरति' नामक सम्यग्-आजीव कहा जाता है ।

उपर्युक्त द्विविध (वीर्य एव विरति) सम्यग्-आजीव में से यहाँ 'वीर्य' नामक सम्यग्-आजीव ही अभीष्ट है^२ ।

यहाँ जिब काय-दुश्चरित एव वाग्दुश्चरित कर्मों से विरति होती है, उन (काय-दुश्चरित एव वाग्दुश्चरित) कर्मों का सम्बन्ध पुद्गल की जीविका से होना आवश्यक है, तथा सम्यग्-आजीव उसी समय 'विरति' कहलाता है जब काय-दुश्चरित एव वाग्-दुश्चरित का अवसर उपस्थित होता है और पुद्गल उसी समय उनसे विरत होजा है ।

लक्षणादिचतुष्क —

“विरतियो दुच्चरित-अवीतिकमलक्खणा,
ततो सङ्कोचनरसा अक्रियापच्चुपट्टाना ।
सद्धाहिरोत्तप्पप्पिच्छतादिगुणपदट्टाना^३ ॥”

१ “सुन्दरो पसत्थो वा आजीवो सम्माआजीवो । मिच्छाजीवविरतिया एत अधिवचन । सो वोदानलक्खणो जाय्याजीवप्पवत्तिरसो मिच्छाजीवप्पहान-पच्चुपट्टानो ।”—अट्ठ०, पृ० १७७ । तु०—विसु०, पृ० ३५७, विभ०, पृ० १३४; विभ० अ०, पृ० १२० ।

२ द्र०—प० दी०, पृ० ८६ ।

३ ब० भा० टी० । तु०—विसु०, पृ० ३२६ ।

विरति—जिसके कारण पुद्गल प्राणातिपात-आदि अकुशल कर्मों से विरत होते हैं, अथवा—जो स्वयं विरत होती है, अथवा—विरत होना मात्र 'विरति' है^१। काय-दुश्चरित एवं वाग्-दुश्चरित कर्मों की आधारवस्तु (दूसरों के प्राण एवं पर-धन-आदि) के सम्बन्ध में व्यतिक्रम (उल्लङ्घन=धर्मविरुद्ध आचरण) न करना—इनका लक्षण है, जैसे—प्राणातिपात एक काय-दुश्चरित है, इस प्राणातिपातरूप व्यतिक्रम को न करना—विरति का लक्षण है। दुश्चरित कहे जानेवाले कर्मों से सङ्कोच करना—इनका कृत्य है। 'दुश्चरित कर्म अकरणीय हैं' अथवा 'विरत होने योग्य (विरमितव्य) हैं'—इस रूप में विरतियाँ योगी के ज्ञान में अवभासित होती हैं। श्रद्धा, ह्री, अपत्राप्य (भय) एवं अल्पेच्छता-आदि धर्म इनके आसन्नकारण हैं।

विरति-भेद—विरतियों के तीन भेद हैं, यथा—(क) समुच्छेद-विरति, (ख) सम्प्राप्त-विरति तथा (ग) समादान-विरति^२।

(क) समुच्छेद-विरति—दुश्चरित, दुराजीव-आदि पाप-धर्मों का समूल उच्छेद करने से उत्पन्न विरति 'समुच्छेदविरति' है। यह दुश्चरित एवं दुराजीव की आधारभूत अनुशयधातु के अशेष समुच्छेद से उत्पन्न लोकोत्तर विरति है। यह विरति काल-विमुक्त निर्वाण का आलम्बन करती है।

(ख) सम्प्राप्त-विरति—दुश्चरित दुराजीव-आदि के आलम्बनों के उपस्थित (सम्प्राप्त) होने पर इन दुश्चरित-आदि को करने के क्षण में इन (दुश्चरित-आदि) से विरत होना—'सम्प्राप्त-विरति' है। जिन पुद्गलों ने 'पाणातिपाता वेरमणी, मुसा-वादा वेरमणी'-आदि शिक्षापदों का समादान (ग्रहण) नहीं किया है, किन्तु अपनी जाति, वयस्, बहुश्रुतता-आदि का खयाल करके 'हमें ऐसा करना युक्त नहीं है'—ऐसा सोचकर 'सम्प्राप्त वस्तु' (परसत्त्व-परसम्पत्ति) के सम्बन्ध में व्यतिक्रम (अधर्माचरण) नहीं करते तथा दुश्चरित-आदि को करने के क्षण में उनसे विरत होते हैं, उनकी यह विरति 'सम्प्राप्त-विरति' है। यह विरति प्रत्युत्पन्न वस्तु का आलम्बन करती है।

(ग) समादान-विरति—जो पुद्गल शिक्षापदों का समादान कर रहा है, अथवा उनका अधिष्ठान कर रहा है उसका—'मैंने जिस प्रकार शिक्षापदों का ग्रहण किया है या उन्हें देखा है, उसी प्रकार उन शिक्षापदों का आजीवन पालन करूँगा, उनकी रक्षा करूँगा'—इस भावना के बल से, शिक्षापदों के समादानकाल में तथा समादान के पश्चात् भी प्राणों की बाजी लगाकर दुश्चरित, दुराजीव-आदि से विरत होना—'समादान-विरति' है। यह प्रत्युत्पन्न विषय एवं अनागत विषय—दोनों को आलम्बन करती है^३।

१ "पाणातिपातादीहि एताय विरमन्ति, सय वा विरमति, विरमणमत्तमेव वा एत ति विरति ।"—अट्ठ०, पृ० ८५।

२ "सा पभेदतो ति विधा होति—सम्पत्तविरति, समादानविरति, समुच्छेदविरतीति।"—अट्ठ०, पृ० ८५, प० दी०, पृ० ८६।

३ इन त्रिविध विरतियों के विस्तृत ज्ञान के लिये द्र०—अट्ठ०, पृ० ८५-८६; प० दी०, पृ० ८६।

समीक्षा — अनेक आचार्य मानते हैं कि समादान-विरति प्रत्युत्पन्न एव अनागत — दोनों विषयो का आलम्बन करती है। उनके इस प्रकार मानने में आधारभूत पालि यह है :

“समादिन्नसिक्खापदान पन सिक्खापदसमादाने च तनुत्तरिञ्च अत्तनो जीवित परिच्चजित्वा वत्थु अवीतिकमन्तान उप्पज्जमाना विरति ‘समादानविरती’ ति वेदितब्बा^१ ।”

—अट्टकथा के इस ‘सिक्खापदसमादाने’ पद का ‘जिस समय शिक्षापद का समादान किया जाता है उस समय समादान-विरति होती है’ — ऐसा अर्थ होता है ऐसा अर्थ होने पर शिक्षापद का समादान करते समय यदि विरत होने के लिये कोई आधारवस्तु उपस्थित नहीं है तो अनागत काल में होनेवाली वस्तु का लक्ष्य करके, अर्थात् अनागत विषय का आलम्बन करके, शिक्षापद का समादान करते समय ही ‘समादान-विरति’ होती है।

उपर्युक्त आचार्य केवल ‘सिक्खापदसमादाने’ — इस पद को ही देखते हैं। इस पद से सम्बद्ध ‘वत्थु अवीतिकमन्तान उप्पज्जमाना’ — इस पद पर ध्यान नहीं देते। इस ‘सिक्खापदसमादाने’ पद से सम्बद्ध पदों का सङ्ग्रह करके देखा जाये तो अर्थ यह होता है कि — ‘शिक्षापद का समादान करते समय वस्तु-सम्बन्धी व्यतिक्रम न करनेवाले पुद्गलों की उत्पद्यमान विरति’। अर्थात् जैसे — कोई गो-घातक कसाई वध करने के लिये पशु को लाकर और वध की सम्पूर्ण तैयारी हो जाने पर उस (वध) में पाप के फल का विचार करके ‘मैं इसका वध नहीं करूँगा’ — ऐसा सोचकर उससे विरत होते हुए और उस पशु को छोड़ते हुए ‘पाणातिपाता वेरमणी सिक्खापद समादियामि’ अर्थात् मैं प्राणातिपात से विरत होने के शिक्षापद का समादान करता हूँ — इस शिक्षापद का समादान करता है, तो इस प्रकार शिक्षापद का समादान करते समय उत्पन्न विरति ‘समादान-विरति’ होती है।

व्यतिक्रम करने योग्य आलम्बनों के न होने पर केवल ‘पाणातिपाता वेरमणी सिक्खापद समादियामि’ — आदि शिक्षापदों का समादान करता है तो वह (समादान) समादान-विरति न होकर समादान-चेतनाशीलमात्र होता है।

इस निरूपण के अनुसार समादान-विरति, चाहे शिक्षापद का समादान करते समय हो चाहे उसके पश्चात्, प्रत्युत्पन्न वस्तु का ही आलम्बन कर सकती है। जैसे — कोई वधक किसी पशु को ‘कल मारूँगा’ — ऐसा सोचकर वध के लिये लाये और फिर कुछ सोचकर ‘नहीं मारूँगा’ — ऐसा निश्चय करता है तो यहाँ पर भी विरति का आलम्बन अनागत न होकर उस पशु की प्रत्युत्पन्न जीवितेन्द्रिय ही होती है। तथा इसी प्रकार व्यतिक्रम करने योग्य वस्तु के उपस्थित न होने पर आलम्बन की कल्पना करके उस आलम्बन के वध का विचार करता है तो वह मनोदुश्चरित ही होता है; तथा उससे विरत होना ‘विरति’ नहीं है, अपितु मनोदुश्चरित से विरत होना मात्र है। अतः सम्प्राप्त एव समादान — दोनों विरतियाँ सर्वदा प्रत्युत्पन्न का ही आलम्बन करती हैं। इसीलिये ‘सिक्खापद-

विभङ्ग' पालि के "पञ्च सिक्खापदानि पे० पच्चुप्पन्नारम्मणा" — इस पाठ की अट्ठकथाचार्य ने "यस्मा च सब्बानि पि एतानि सम्पत्तविरतिवसेनेव निहिट्टानि, तस्मा — 'परित्तारम्मणा ति च पच्चुप्पन्नारम्मणा ति च' वुत्त" — इस प्रकार व्याख्या की है। मूलटीकाचार्य ने भी "सम्पत्तविरतिवसेना ति — सम्पत्ते पच्चुप्पन्ने आरम्मणे यथा-विरमितव्वतो विरतिवसेना ति अत्थो" — इस प्रकार व्याख्या की है।

अट्ठकथा के 'सम्पत्तविरतिवसेनेव' — पद के द्वारा 'केवल सम्प्राप्त-विरति का ही ग्रहण तथा 'एव' शब्द से समादान-विरति का परिहार (निषेध) होता है' — ऐसा नहीं समझना चाहिये। इसीलिये टीकाकार ने 'सम्पत्ते पच्चुप्पन्ने' — आदि कहा है। अर्थात् प्रत्युत्पन्न आलम्बन से समागम होने पर उससे विरति करने के कारण 'सम्पत्तविरति-वसेन' — ऐसा कहा गया है। 'एव' शब्द के द्वारा आलम्बन के सम्मुख उपस्थित न होने पर विरति नहीं की जा सकती — इस प्रकार विरति का निषेध (परिहार) किया गया है।

वस्तुतः यह कहना कि 'सिक्खापदविभङ्गपालि' मूलभूत समादानविरति को न कहकर केवल सम्प्राप्त-विरति का ही कथन करती है — अट्ठकथाकार के अभिप्राय के अनुरूप नहीं है।

[इन विरतियों के स्वरूप के सम्बन्ध में अट्ठकथा, टीका-आदि ग्रन्थों में परस्पर बहुत मतभेद है, अतः जानकारी के लिये उन उन ग्रन्थों के सम्बद्ध स्थल देखना चाहिये।]

व्यतिक्रमितव्य (वीतिक्रमितव्य) = दूसरे के प्राण, सम्पत्ति आदि व्यतिक्रमितव्य (जिनमें व्यतिक्रम हो सकता है) है^१।

व्यतिक्रम (वीतिक्रम) = काय-दुश्चरित एव वाग्-दुश्चरित।

विरमितव्य (विरमितव्य) = विरति के योग्य उपर्युक्त दुश्चरित।

विरति = विरत होने के स्वभाववाला धर्म।

इन चारों को ध्यान में रखकर "सब्बा पि एता वीतिक्रमितव्ववत्थु आरम्मण कत्वा वेरचेतनाहि येव विरमन्ति" — इस 'सिक्खापदविभङ्गअट्ठकथा' के अनुसार विरतिधर्म (सम्यग्वाक्-आदि) व्यतिक्रमितव्य अथवा प्रत्युत्पन्न किसी एक आलम्बन का आलम्बन करके विरमितव्य दुश्चरितों से विरत होते हैं — इस प्रकार समझना चाहिये।

'सच्चविभङ्ग-मूलटीका' के "सम्मावाचादीन अङ्गान ततविरमितव्वदिआरम्म-णत्ता" — इस पाठ में व्यतिक्रमितव्य वस्तु को ही 'विरमितव्य' (विरमितव्य) कहा गया है, अतः आधुनिक आचार्य 'तीनों विरतियाँ, विरमितव्य नामक कामभूमिगत नामरूप-धर्मों का आलम्बन करती हैं' — इस प्रकार कहते हैं।

विरति चैतसिक समाप्त।

१ विभ०, पृ० ३४८।

२. विभ० अ०, पृ० ३८८।

३. विभ० मू० टी०, पृ० १६०।

४ विस्तार के लिये द्र० — अट्ठ०, पृ० ८६।

५ विभ० अ०, पृ० ३८७।

६. विभ० मू० टी०, पृ० ७४।

अप्पमञ्जादयो

७. करुणा-मुदिता अप्पमञ्जायो* नामा ति सब्बथा पि पञ्चिन्द्रियेन सद्धिं पञ्चवीसतिमे चेतसिका सोभना ति वेदितब्बां ।

करुणा एव मुदिता अप्रामाण्या नामक चैतसिक है— इस प्रकार प्रज्ञेन्द्रिय के साथ ये २५ चैतसिक सर्वथा 'सोभन चैतसिक' है— ऐसा जानना चाहिये ।

अप्रामाण्या आदि चैतसिक

७. अप्पमञ्जा — 'नत्थि पमाण एतस्सा ति अप्पमाणो, अप्पमाणे भवा अप्पमञ्जा' जिसका प्रमाण नहीं है उसे अप्रमाण कहते हैं, तथा अप्रमाण में उत्पन्न (भवा) 'अप्रामाण्या' है ।

ये चैतसिक सत्त्व-प्रज्ञप्ति का आलम्बन करते हैं, और सत्त्व-प्रज्ञप्ति की कोई सीमा (सङ्ख्या) नहीं होती अपितु समस्त सत्त्व (प्राणी) इनके आलम्बन होते हैं । यही आलम्बन का अप्रमाणत्व है । इस अप्रमाणसत्त्व-प्रज्ञप्ति के वश से उत्पन्न होने के कारण इन्हें अप्रामाण्या (अप्पमञ्जा) कहते हैं^१ ।

१ करुणा ।

“करुणा परदुक्खस्स अपनयनलक्खणा,
तस्स असहनरसा अविहिंसा-उपट्ठाना ।
दुक्खभूतानमनाथभावदस्सनपदट्ठाना” ॥”

वचनार्थ — 'परदुक्खे सति साधून हृदयकम्पन करोतीति करुणा' दूसरो को दुःख होने पर जो, साधु पुरुषों के हृदय में कम्पन उत्पन्न कर देती है, वह 'करुणा' है । अथवा — परदुःख का जो विनाश करती है, वह 'करुणा' है । अथवा — जो दुःखित सत्त्वों में प्रसृत होती (फैलती) है, वह 'करुणा' है^२ ।

* पन अप्पमञ्जा — स्या०, पन अप्पमञ्जायो — ना० ।

† वेदितब्बा ति — म० (क) ।

१. प० दी०, पृ० ६० ।

२. इनके विस्तृत ज्ञान के लिये द्र० — अट्ठ० 'ब्रह्मविहारकथा', पृ० १५६-१६१ ।

३. ब० भा० टी० । तु० — विसु०, पृ० २१३-१४, अट्ठ०, पृ० १५७ ।

४. “परदुक्खे सति साधून हृदयकम्पन करोतीति करुणा, किणाति वा परदुक्खे हिंसति विनासेतीति करुणा, किरियति वा दुक्खितेसु करणवसेन पसारियतीति करुणा ।” — अट्ठ०, पृ० १५७ । “परदुक्खे सति कारुणिकान हृदयवेदन करोतीति करुणा, किरति वा परदुक्खे विक्खिपति, किणाति वा परदुक्खे हिंसतीति करुणा, किरियति दुक्खितेसु पसारीयतीति वा करुणा ।” — प० दी०, पृ० ८६ । तु० — विभा०, पृ० ८५ ।

“मैत्र्यद्वेष. करुणा च ।” — अभि० को० ८ २६, पृ० २३१ ।

लक्षण एवं रस - 'करुणा परदुक्खस्स अपनयनलक्खणा' दूसरे के दुखो को दूर करना - करुणा का लक्षण है ।

'तस्स असहतरसा' दूसरो के दुख को सह न सकना - इसका कृत्य है । दुःखित सत्त्वो को देखकर उनके दुख का प्रहाण कर उन्हें दुख से त्राण देने का स्वभाव साधु-जनों के हृदय को कम्पित करता है । अतः करुणा दूसरो के दुखो का प्रहाण करने के लक्षणवाली है । तथा दूसरो के दुखो को देख या सुन कर उन्हें सह न सकने के कृत्यवाली है ।

प्रत्युपस्थान एवं पदस्थान - 'अविहिंसा-उपट्ठाना' यह विहिंसा के प्रतिपक्ष के रूप में योगी के ज्ञान में अवभासित होती है । विहिंसा द्वेष है । द्वेष दूसरे सत्त्वो का वध, बन्धन, ताडन, पीडन-आदि चाहता है । इसके विपरीत करुणा अन्य सत्त्वो को इन कष्टो से बचाना चाहती है - यही करुणा का विहिंसा से प्रतिपक्षत्व है ।

'दुक्खभतानमनाथभावदस्सनपदट्ठाना' दुःखी सत्त्वो के अनाथभाव को देखनेवाला योनिशोमनसिकार इसका आसन्नकारण है ।

अपने किसी सम्बन्धी परिजन को दुःखी देखकर जो एक करुणा-सदृश भाव (हृदय के द्रवीभाव) की उत्पत्ति होती है, वह वास्तविक करुणा नहीं है, अपितु प्रतिरूपिका करुणा है । अर्थात् यह 'शोक' नामक दौर्मनस्यवेदना है । दुःखी सत्त्वो को देखकर करुणा के उत्पाद-काल में चित्त क्लेशयुक्त (दुःखी) नहीं होता, अपितु प्रसाद-युक्त होता है, क्योंकि करुणा एक कुशल-धर्म है ।

२ मुदिता .

"पमोदनलक्खणा एसा अनिस्सायनरसका ।

अरतिविधातुपट्ठाना लक्खीदस्सनपदट्ठाना" ॥"

"मैत्र्यद्वेषस्तथा कृपा ।" - अभि० दी० ५८८ का०, पृ० ४२७ ।

"अद्वेषस्वभावा मैत्री, तथा करुणा अद्वेषस्वभावा । कस्तर्ह्येतयोरप्रमाणयोर्विशेष ? उभयोरद्वेषात्मकत्वेऽपि मैत्री सत्त्वापरित्यागवर्तिनो द्वेषस्य प्रतिपक्षो हर्षाकार-प्रवृत्ता च, करुणा ताडनपीडनाभिप्रायवर्तिनो द्वेषस्य प्रतिपक्षो दैन्याकार-प्रवृत्ता च, इत्यस्ति विशेष ।" - वि० प्र० वृ०, पृ० ४२७ ।

"अविहिंसा विहिंसाप्रतिपक्ष । वधबन्धनादिभिः सत्त्वानामविहेदनमविहिंसा सत्त्वेषु करुणा । क रुणद्धीति करुणा । कमिति सुखस्याख्या । सुख रुणद्धी-त्यर्थ । कारुणिको हि परदुःखदुःखी भवतीति ।" - त्रि० भा०, पृ० २८ ।

"समाहितो भावयति 'त्रिधातुसत्त्वा विविधकायचित्तदुःखभाज' इति (तान्) उद्धर्तुकाम एव भावयन् (तेषाम्) बाह्यक्लेशान् व्यपनेतु प्रतिबलो भवतीति करुणा नामाप्रमाण वेदनासंज्ञासंस्कारविज्ञानसम्प्रयुक्त सम्यग्वाच सम्यक्कर्मान्तस्योत्थापकमपि न सर्वसंस्कारसम्प्रयुक्तमिति करुणाप्रमाणम् ।" - अभि० मृ०, पृ० ६६ ।

"अविहिंसा कतमा ? अद्वेषांशिका करुणता ।" - अभि० मृ०, पृ० ६ ।

१. ब० भा० टी० । तु० - विसु०, पृ० २१४-१५; अट्ठ०, पृ० १५७ ।

वचनार्थ — ‘तसमङ्गिनो मोदन्ति ताया ति मुदिता’ मुदितायुक्त पुद्गल, उस मुदिता के कारण हर्षित होता है, इस हर्षित होवे का कारणभूत धर्म ‘मुदिता’ है। अथवा — जो धर्म स्वयं मुदित होता है वह ‘मुदिता’ है। अथवा मोदनमात्र ‘मुदिता’ है।

लक्षण एवं रस — ‘पमोदनलक्खणा एसा’ सुखी सत्त्वो को देखकर प्रमदित होना — इसका लक्षण है। ‘अनिस्सायनरसका’ ईर्ष्या न करना — इसका कृत्य है।

धन, सम्पत्ति एवं गुण-सम्पत्ति से सम्पन्न सुखित सत्त्वो को देखकर सज्जन पुरुष प्रमोदयुक्त होते हैं। वे ईर्ष्यालुओं की तरह उनकी सम्पत्ति से ईर्ष्या नहीं करते — यही मुदिता का कृत्य है।

प्रत्युपस्थान एवं पदस्थान — ‘अरतिविधातुपट्टाना’ दूसरे की सम्पत्ति में अरति करने-वाला यह धर्म नहीं है — ऐसा योगी के ज्ञान में अवभासित होता है।

‘लक्खीभावपदट्टाना’ परसम्पत्ति का दर्शन इसका आसन्नकारण है।

अन्य सत्त्वो को गुण, श्री-आदि से सम्पन्न देखकर उनके प्रति ईर्ष्या के भाव को उत्पन्न न होने देनेवाला यह धर्म है।

अपने परिजनो को सम्पन्न देखकर उत्पन्न होनेवाला प्रमोद ‘मुदिता’ न होकर प्रतिरूपिका मुदिता है। यह प्रीति के बल से उत्पन्न सौमनस्यसहगत लोभमूलचित्त है।

परिजनो की सम्पत्ति को देखकर उत्पन्न होनेवाले प्रमोद का आलम्बन उनकी सम्पत्ति होती है तथा उनकी विपत्ति को देखकर उत्पन्न होनेवाले दयाभाव का आलम्बन उनकी विपत्ति होती है। करुणा एवं मुदिता का आलम्बन कभी भी किसी की सम्पत्ति

१. “मोदन्ति ताया तसमङ्गिनो, सय वा मोदति, मोदनमत्तमेव वा त ति मुदिता।”

— अट्ठ०, पृ० १५७।

“मोदन्ति एताया ति मुदिता, सा परसम्पत्ति-अनुमोदनलक्खणा।” — विभा०, पृ० ८५।

“परसम्पत्ति दिस्वा मोदन्ति एताया ति मुदिता।” — प० दी०, पृ० ६०।

“मुदिता सुमनस्कता।” — अभि० को० ८ २६, पृ० २३१।

“मुदिता प्रीतिरेकेषाम्।” — अभि० दी० ५८८ का०, पृ० ४२७।

“सौमनस्यस्वभावा मुदिता इति पौराणा.।. अरतिप्रहाणाय मुदिता (सवर्तते)। ‘मोदन्ता वत सत्त्वा’ इति मुदिताम् (समापद्यते)।” — वि० प्र० वृ०, पृ० ४२७-२८।

“समाहितो भावयति (‘अहो) मुदितास्त्रिधातुसत्त्वा’ इति प्राप्तसुखसौमनस्यो दुःखदौर्मनस्यापनयनप्रतिबलो भवतीति मुदिता नामाप्रमाण वेदानासंज्ञासंस्कार-विज्ञानसम्प्रयुक्त सम्यग्वाच सम्यक्कर्मान्तस्योत्थापकमपि न सर्वसंस्कार-सम्प्रयुक्तमिति मुदिताप्रमाणम्।” — अभि० मृ०, पृ० १००।

“मुदिता कतमा ? ध्यान निश्चित्य ‘सत्त्वाः सुखेन न वियुज्येरन्’ इति विहार-समूहौ समाधि प्रज्ञा (तत्सम्प्रयुक्ताश्च चित्तचैतसिका धर्मा)।” — अभि० समु०, पृ० ६४-६५।

या विपत्ति नहीं होती, अपितु पञ्चस्कन्धात्मक सत्त्व-प्रज्ञप्ति ही उनका सदा आलम्बन होती है। अतः परिजनो की सम्पत्ति को देखकर उत्पन्न हर्ष या उनकी विपत्ति को देखकर उत्पन्न दयाभाव कभी भी 'मुदिता' या 'करुणा' नहीं हो सकते।

अप्रामाण्याद्वय — नवम परिच्छेद में मैत्री, करुणा, मुदिता एवं उपेक्षा नामक चार अप्रामाण्याओ (अप्पमञ्जाओ) का वर्णन है, किन्तु यहाँ केवल करुणा एवं मुदिता का ही उल्लेख किया गया है, क्योंकि चैतसिको के वर्णन के प्रसङ्ग में 'मैत्री' का वर्णन 'अद्वेष'-चैतसिक के नाम से कर दिया गया है, इसी प्रकार 'उपेक्षा' का वर्णन 'तत्रमध्य-स्थता' चैतसिक के नाम से कर दिया गया है। अतएव यहाँ पर केवल अवशिष्ट दो अप्रामाण्याओ का ही वर्णन किया गया है।

“अदोसेनेव भेत्तापि तत्रमञ्जत्तताय च ।

उपेक्खा गहिता यस्मा तस्मा न गहिता उभो^१ ॥”

३ प्रज्ञेन्द्रिय •

“पटिवेधलक्खणा पञ्जा विसयोभासतरसा ।

असम्मोह-उपट्ठाना मनसिकारपदट्ठाना^२ ॥”

वचनार्थ — ‘पकारेन जानातीति पञ्जा, पञ्जा व इन्द्रिय पञ्जिन्द्रिय’ उस उस अनित्य-आदि प्रकारो से धर्मों को जाननेवाला धर्म ‘प्रज्ञा’ है। अविद्या के अभिभव में अधिपत्य होने के कारण यह ‘इन्द्रिय’ भी है, अतः इसे ही ‘प्रज्ञेन्द्रिय’ भी कहते हैं। ‘अनित्य-आदि’ — इस वाक्य में प्रयुक्त ‘आदि’ शब्द से अनित्य, अनात्म, दुःख, दुःखसमूह, निरोध, मार्ग, कुशल-अकुशल तथा कर्म, कर्म-फल आदि प्रकारो को जानना अभिप्रेत है। इसे (इस प्रकार जानने को) ही ‘अमोह’ ‘ज्ञान’ एवं ‘प्रज्ञा’ आदि नामो से भी यथायोग्य कहा जाता है^३ ।

१ ब० भा० टी० । तु० —

“अव्यापादेन भेत्ता हि, तत्रमञ्जत्तताय च ।

उपेक्खा गहिता यस्मा, तस्मा न गहिता उभो ति ॥” — विभा०, पृ० ८६ ।

२ ब० भा० टी० । तु० — विसु०, पृ० ३२४, अट्ठ०, पृ० १०१ ।

३ “तेन तेन वा अनिच्चादिना पकारेन धम्मे जानातीति पञ्जा चतुसच्च-धम्मे विचिनातीति धम्मविचयो ।” — अट्ठ०, पृ० १२०, अपि च — “सा च अविज्जाय अभिभवनतो अधिपतियट्ठेन इन्द्रिय पञ्जा व इन्द्रिय पञ्जिन्द्रिय ।” — अट्ठ०, पृ० १०० । “पजानाति पजानातीति खो आवुसो । तस्मा ‘पञ्जा’ ति वुच्चति ।” — म० नि०, प्र० भा०, पृ० ३६० । “यथा महाराज ! पुरिसो अन्धकारे गेहे पदीप पवेसेय्य, पविट्ठो पदीपो अन्धकार विधमति — ओभास जनेति, आलोक विदसेति, रूपानि पाकटीकरोति, एवमेव खो महाराज ! पञ्जा उप्पज्जमाना अविज्जन्धकार विधमति, विज्जो-भास जनेति, आणालोक विदसेति, अरियसच्चानि पाकटीकरोति . एव खो महाराज ! ओभासनलक्खणा पञ्जा ति ।” — मिलि०, पृ० ४१ । “पकारेन

लक्षणादिचतुष्क - 'पटिवेधलक्षण पञ्चा' प्रतिवेध ग्रन्थोत्तमो का यथाभूत अवबोध 'प्रज्ञा' का लक्षण है^१ ।

'विसयोभासनरसा' विषयो का अवभास - इसका कृत्य है ।

अविद्या विषयो का अवभास न होने देने के लिये अन्धकार की तरह होती है । प्रज्ञा उस अन्धकार का अभिभव कर के आलम्बन के स्वभाव का यथार्थ अवभास कराने के लिये प्रकाश की तरह होती है ।

'असम्मोह-उपद्वाना' यह आलम्बन मे असम्मोह के रूप मे योगी के ज्ञान मे अवभासित होती है ।

'मनसिकारपदद्वाना' योनिशोभनसिकार इसका आसन्नकारण है ।

प्रज्ञा एक कुशल-धर्म है, अत अनवद्य कर्मों से ही इसका सम्बन्ध होना चाहिये । वञ्चक पुरुषो का परवञ्चना मे जो चातुर्य होता है, वह अकुशल होने के कारण 'प्रज्ञा' नहीं है, अपितु 'प्रतिरूपिका प्रज्ञा' है ।

कुण्डलकेशी नामक एक श्रेष्ठि-कन्या के आभूषणो का अपहरण करने के लोभ से एक चोर उसके प्रति मिथ्याप्रेम प्रदर्शित कर उसे अपने प्रेमजाल मे फँसा लेता

जानाति अनिच्चादिवसेन अवब्ज्जतीति पञ्चा, सा एव यथासभाव-
बोधने आधिपच्चयोगतो इन्द्रिय ति पञ्चिन्द्रिय ।" - विभा०, पृ० ८६ ।

तु० - "धी प्रज्ञा धर्मसङ्गहाद्यपलक्षणस्वभावा ।" - वि० प्र० वृ०, पृ० ७० ।
अभि० को २ २४, पृ० १२१ ।

"धर्मप्रविचय इति - प्रविचिनोतीति प्रविचय, प्रविचीयन्ते वा अनेन इति प्रविचय,
येन सङ्कीर्णा इव धर्मा पुष्पाणीव प्रविचीयन्ते उच्चीयन्त इत्यर्थः । 'इमे सास्त्रवा
इमेऽनस्रवा', 'इमे रूपिण इमेऽरूपिण' इति धर्माणां प्रविचयो धर्मप्रविचय ।
त्रयीतत्वात् प्रज्ञेतो वक्तव्ये श्लोकबन्धानुगुण्येन मतिरिति कारिकायामुक्तम् ।"
- स्फु०, पृ० १२७ ।

"धर्मविवेक प्रज्ञा ।" - अभि० मृ०, पृ० ६६ ।

"प्रज्ञा कतमा ? उपपरीक्ष्य एव वस्तुनि धर्माणां प्रविचय, सशयव्यावर्तन-
कर्मिका ।" - अभि० समु०, पृ० ६ ।

"धी प्रज्ञा, साऽप्युपपरीक्ष्य एव वस्तुनि प्रविचयो योगायोगविहितोज्यथा
वेति । प्रविचिनोतीति प्रविचय, य सम्यङ्मिथ्या वा सङ्कीर्णस्वसामान्य-
लक्षणेऽपि धर्मेषु विवेकावबोधः ।" - त्रि० भा०, पृ० २६ ।

'प्रज्ञा यथावस्थितप्रतीत्यसमुत्पन्नवस्तुतत्त्वप्रविचयलक्षणा ।" - बोधि० प०,
पृ० १६८ ।

१ "पटिवेधो ति तन्तिया तन्ति-अत्यस्स च यथाभूतावबोधो । . पटिवेधो ति
प्रभिसमयो, सो च लोकियलोक्तरो । विसयतो असम्मोहतो च अत्थानुरूप
धम्मेषु, धम्मानुरूप अत्येषु, पञ्चत्तिपथानुरूप पञ्चतीसु अवबोधो । तेस
तेस वा तत्थ तत्थ वुत्तधम्मान पटिविज्झितब्बो सलक्षणसङ्घातो अविपरीत-
सभावो ।" - अट्ठ०, पृ० १६ ।

है तथा एकान्त-मिलन के बहाने उसे पर्वत-शिखर पर ले जाता है। शिखर तट पर उस कन्या को खड़ा करके अपने सब आभूषणों को देने के लिये कहता है। अन्यथा पर्वत-शिखर से नीचे ढकेलकर प्राणापहरण की धमकी देता है। ऐसी विपन्नावस्था में उस श्रेष्ठि-कन्या को एक बुद्धि सूझती है। वह कहती है कि—तुम मेरे प्रियतम हो, अतः प्रन्तिम अवस्था में तुम्हारे चरण-स्पर्श करना चाहती हूँ। चोर ने उसे वैसा करने की अनुमति दे दी। चरण-स्पर्श के बहाने श्रेष्ठि-कन्या ने उस चोर को पर्वत से नीचे ढकेल दिया। इस दृश्य को देखकर वहाँ उपस्थित वनदेवता ने एक गाथा कही—

“न हि सब्बेसु ठानेसु पुरिसो होति पण्डितो ।

इत्थी पि पण्डिता होति तत्थ तत्थ विचक्खणा’ ॥”

अर्थात् सर्वत्र पुरुष ही पण्डित नहीं होता, अपितु विशेष विशेष स्थल पर स्त्री भी पण्डित होती है। इस आख्यायिका से यह सिद्ध हुआ कि स्त्री प्रज्ञावती होती है, किन्तु यहाँ जिस प्रज्ञा का वर्णन किया गया है वह शुद्ध प्रज्ञा न होकर ‘प्रतिरूपिका प्रज्ञा’ है, क्योंकि प्रज्ञा होगी तो चित्तसन्तति भी कुशल होगी, किन्तु कुण्डलकेशी की चित्तसन्तति कुशल नहीं हो सकती, क्योंकि उसने प्राणातिपात किया है। यद्यपि चोर प्राणापहरण करने का भय दिखलाता है, किन्तु जिस समय कुण्डलकेशी उससे उसके चरण-स्पर्श की अनुमति माँगती है, उस समय उसका वितर्क वञ्चना से युक्त होता है, अतः उसकी प्रज्ञा वञ्चनायुक्त होती है। अतः यह प्रज्ञा न होकर तृष्णा-लोभप्रधान अकुशल-चित्तोत्पाद है। जब वञ्चना करके कुण्डलकेशी चरण-स्पर्श की अनुमति प्राप्त कर लेती है तो पति (चोर) को अपने वश में आया जानकर प्रसन्न होती है। उस समय उसका यह ‘प्रसन्न होना’ सौमनस्यसहगत लोभमूलचित्त है। जब पर्वत-शिखर से वह अपने पति को नीचे ढकेलती है तब उसे द्वेषमूल चित्तोत्पाद होता है। इसी तरह जो मिथ्या-दृष्टियुक्त पुद्गल साधारण जनो को प्रलोभन देकर अपने मत की ओर आकृष्ट करते हैं—यह भी वञ्चनासहगत प्रज्ञा है। ‘अद्रुसालिनी’ में भी लिखा है

“किं दिट्ठिगतिकानं वञ्चनां पञ्ञा नत्थी ति ? अत्थि, न पनेसा पञ्ञा, माया नामेसा होति, अत्थतो तण्हा व’ ।”

अर्थात् क्या मिथ्यादृष्टिवालों की वञ्चना ‘प्रज्ञा’ नहीं होती ? होती है, किन्तु यह ‘प्रज्ञा’ नहीं होती, इसका नाम ‘माया’ है। वस्तुतः यह तृष्णा ही है। इसी तरह वैज्ञानिकों के सहारकशस्त्रसम्बन्धी आविष्कार भी कुशल चित्तोत्पाद नहीं है, क्योंकि ऐसे शस्त्रों के निर्माण के समय उनकी चित्तसन्तति अकुशल होती है, अतः तत्सम्बन्धी ज्ञान ‘प्रज्ञा’ नहीं कहा जा सकता, अपितु यह अकुशल वितर्क है। परन्तु जब मानवजाति के प्रति करुणा एवं मैत्री से प्रभावित होकर, उसकी सुरक्षा की दृष्टि से, वैज्ञानिक किसी आयुधविशेष का आविष्कार करता है तो उस क्षण में उसकी चित्तसन्तति कुशल होती है, अतः कुशल होने से उसका यह ज्ञान ‘प्रज्ञा’ कहा जा सकता है।

शोभनराशि समाप्त ।

सङ्ग्रहाथा

८. एतावता च* -

तेरसञ्जसमाना च चुद्साकुसला तथा ।

सोभना पञ्चवीसा ति द्विपञ्जास पवुच्चरे ॥

उपर्युक्त क्रम के अनुसार अन्यसमान चैतसिक १३, अकुशल चैतसिक १४ तथा शोभन चैतसिक २५ - इस प्रकार कुल ५२ चैतसिक कहे जाते हैं ।

सम्प्रयोगनयो

९. तेसं चित्तावियुत्तानं यथायोगमितो परं ।

चित्तुप्पादेसु पच्चकं सम्प्रयोगो पवुच्चति ॥

१०. सत्त सब्बत्थ युज्जन्ति यथायोगं पक्किण्णका ।

चुद्साकुसलेस्वेव सोभनेस्वेव सोभना ॥

इसके अनन्तर चित्तो से अवियुक्त उन चैतसिको का चित्तोत्पादो (चित्तों) में पृथक् पृथक् यथायोग सम्प्रयोगनय कहा जाता है ।

सर्वचित्तसाधारण (७) चैतसिक सर्वत्र (सभी चित्तो में) सम्प्रयुक्त होते हैं । प्रकीर्णक (६) चैतसिक सभी चित्तो में यथायोग सम्प्रयुक्त होते हैं । अकुशल १४ चैतसिक अकुशल चित्तो में ही तथा (२५) शोभन चैतसिक शोभनचित्तो में ही यथायोग्य सम्प्रयुक्त होते हैं ।

सङ्ग्रहाथा

८. पूर्वोक्त व्याख्या द्वारा ५२ चैतसिको का वर्णन विस्तारपूर्वक किया गया है । अब उन चैतसिको के विस्तार को सङ्क्षेप से कहने के लिये 'एतावता च' के द्वारा इस गाथा को प्रस्तुत किया गया है । यह गाथा पूर्ववर्णित चैतसिको के सङ्ग्रह को, साथ ही उनके निगमन को भी दिखलानेवाली गाथा है ।

'तेरसञ्जसमाना' के द्वारा अन्यसमान चैतसिको का, 'चुद्साकुसला' के द्वारा अकुशल चैतसिको का, 'सोभना पञ्चवीस' के द्वारा शोभन चैतसिको का सङ्ग्रह दिखलाया गया है । तथा 'एतावता इति द्विपञ्जास पवुच्चरे' के द्वारा ५२ चैतसिको का निगमन दिखलाया गया है ।

बावन चैतसिकों का वर्णन समाप्त ।

सम्प्रयोगनय

९. 'तेस चित्तावियुत्तान. .' - इस गाथा द्वारा चैतसिको के सम्प्रयोगनय को दिखलाने का उपक्रम किया गया है । 'चित्तोत्पाद' शब्द से कुछ स्थानो में 'चित्त'

* स्या० मे नहीं ।

† सम्प्रयोगो - रो० ।

अभि० स० : २३

अञ्जसमानचेतसिक-सम्प्रयोगनयो

सब्वचित्तसाधारण-सम्प्रयोगनयो

११. कथं ? सब्वचित्तसाधारणा ताव सत्तिमे* चेतसिका सब्बेसु पि एकूननवुत्तिचित्तुप्पादेसु लब्धन्ति ।

कैसे ? सर्वचित्तसाधारण ये ७ चैतसिक सभी ८६ चित्तो मे उपलब्ध (सम्प्रयुक्त) होते हैं ।

पक्किण्णक-सम्प्रयोगनयो

१२ पक्किण्णकेसु पन वितक्को ताव द्विपञ्चविज्जाणवज्जितकामावचरचित्तेसु चैव एकादससु पठमज्ज्ञानचित्तेसु चेति पञ्चपञ्जासचित्तेसु उप्पज्जति ।

प्रकीर्णक चैतसिको (६) मे से (प्रथम चैतसिक) 'वितर्क' - (१०) द्विपञ्चविज्ञान से वर्जित कामावचर (४४) चित्तो मे एव ११ प्रथमध्यान चित्तो में - इस प्रकार कुल ५५ चित्तो मे सम्प्रयुक्त होता है ।

एव 'चैतसिक' - दोनों का ग्रहण होता है तथा कुछ स्थलो पर केवल चित्त का ही ग्रहण होता है । यहाँ केवल 'चित्त' का ही ग्रहण करना चाहिये^१ । अमुक चैतसिक इतने चित्तो से सम्प्रयुक्त होता है, इतने से नहीं - इस प्रकार प्रत्येक चैतसिक का चित्तो के साथ सम्प्रयोग दिखलानेवाला यह सम्प्रयोगनय है ।

१०. यह (गाथा) सम्प्रयोगनय के सङ्क्षेप को दिखलानेवाली उद्देश-गाथा है । आगे चलकर इसी उद्देश के अनुसार विस्तारपूर्वक निर्देश दिखलाया जायेगा ।

अन्यसमानचैतसिक-सम्प्रयोगनय

सर्वचित्तसाधारण-सम्प्रयोगनय

११. ये ७ सर्वचित्तसाधारण चैतसिक सभी ८६ या १२१ चित्तो मे सम्प्रयुक्त होते हैं । ऐसा कोई चित्त नहीं है, जिसमे ये चैतसिक सम्प्रयुक्त न होते हो ।

प्रकीर्णक-सम्प्रयोगनय

१२. द्विपञ्चविज्ञान (०) चित्तो मे वितर्क स्वभाव से उत्पन्न नहीं होता, क्योंकि अपने उत्पाद के लिये इन्हे वितर्क के आरोपण-कृत्य की अपेक्षा ही नहीं होती ।

* सत्त - ना० ।

१. "चित्तुप्पादेसू ति - चित्तेसु इच्चेव अत्थो, उप्पज्जन्ति चेतसिका एतेसू ति उप्पादा, चित्तानि एव उप्पादा ति कत्वा ।" - प० दी०, पृ० ६० ।

तु० - विभा०, पृ० ८६ ।

१३. विचारो पन तेसु चेव एकादससु दुतियज्ज्ञानचित्तेसु चा ति छसट्ठित्तेसु* ।

१४. अधिमोक्खो द्विपञ्चविज्ञाण-विचिकिच्छासहगतवज्जितचित्तेसु† ।

विचार — उन्ही वितर्कसम्प्रयुक्त (५५) चित्तों में तथा ११ द्वितीयध्यान चित्तों में — इस प्रकार कुल ६६ चित्तों में सम्प्रयुक्त होता है ।

अधिमोक्ष — द्विपञ्चविज्ञान (१०) एव विचिकित्सासहगत (१) से वर्जित (७८) चित्तों में सम्प्रयुक्त होता है ।

आलम्बन को चित्त में आरोपित करना वितर्क का कृत्य है । द्विपञ्चविज्ञान चित्तों की आधारभूत चक्षुर्वस्तु-आदि पाँच वस्तुओं में, आलम्बन का सञ्चट्टन स्वतः (वितर्क के आरोपण की सहायता के बिना ही) अत्यन्त स्पष्ट (विभूततर) होता है । अतः द्विपञ्चविज्ञानचित्त वितर्कनिरपेक्ष होने के कारण वितर्कवर्जित होते हैं ।

द्विपञ्चविज्ञानचित्तों की ही भाँति द्वितीय, तृतीय, चतुर्थ एवं पञ्चम ध्यानों में भी वितर्क, सम्प्रयुक्त नहीं होता, क्योंकि इन ध्यानों के द्वारा भावना के बल से वितर्क का प्रहाण कर दिया जाता है, अतः वितर्क केवल (११) प्रथमध्यान चित्तों में ही सम्प्रयुक्त होता है ।

१३. विचार एव वितर्क प्रायः सहप्रवृत्त ही होते हैं । अर्थात् जहाँ वितर्क होता है वहाँ विचार अवश्य होता है, किन्तु जहाँ विचार होता है वहाँ सर्वत्र वितर्क सम्प्रयुक्त नहीं होता । जैसे — द्वितीयध्यान में विचार तो होता है, किन्तु वितर्क नहीं होता । तृतीयध्यान में भावना के बल से विचार का भी प्रहाण कर दिया जाता है, अतः विचार केवल द्वितीयध्यानपर्यन्त ही सम्प्रयुक्त होता है ।

१४. अधिमोक्ष का स्वभाव आलम्बन का निश्चय करना है । द्विपञ्चविज्ञान का कृत्य आलम्बन का निश्चय करना नहीं, अपितु उसका ग्रहण करना मात्र है । अतः अधिमोक्ष द्विपञ्चविज्ञान में सम्प्रयुक्त नहीं होता ।

विचिकित्सा सन्देहस्वभाव तथा अधिमोक्ष निश्चयस्वभाव धर्म हैं । इस प्रकार दोनों के स्वभाव में वैपरीत्य होने के कारण अधिमोक्ष, विचिकित्सासहगत चित्त में सम्प्रयुक्त नहीं हो सकता । अतः यह, कुल ८६ चित्तों में से द्विपञ्चविज्ञान (१०) एव विचिकित्सासहगत (१) — इस प्रकार ग्यारह (११) चित्तों को छोड़ कर शेष अठहत्तर

* ०जायति — ना० ।

† ०विचिकिच्छावज्जितचित्तेसु — सी०, स्या०, ना० ।

१ “द्विपञ्चविज्ञापानं सब्बदुब्बलत्ता तेसु छ पकिण्णका नुप्पज्जन्ति, भावनाबलेन पहीनत्ता वितक्को दुतियज्ज्ञानिकादीसु, विचारो ततियज्ज्ञानिकादीसु, पीति चतुत्थज्ज्ञानिकादीसु नुप्पज्जति ।” — प० दी०, पृ० ६० । तु० — विभा०, पृ० ८६ ।

१५. वीरियं* पञ्चद्वारावज्जन-द्विपञ्चविज्जाण-सम्पटिच्छन-सन्तीरण-वज्जितचित्तेसु ।

१६. पीति दोमनस्सुपेक्खासहगत-कायविज्जाण-चतुत्थज्ज्ञानवज्जितचित्तेसु ।

१७. छन्दो अहेतुक-मोमूहवज्जितचित्तेसु† तिं ।

वीर्य — पञ्चद्वारावर्जन (१), द्विपञ्चविज्ञान (१०), सम्पटिच्छन (२) एवं सन्तीरण (३) से वर्जित (७३) चित्तो मे सम्प्रयुक्त होता है ।

प्रीति — दौर्मनस्य (२), उपेक्षासहगत (५५), कायविज्ञान (२) तथा चतुर्थध्यान चित्त (११) से वर्जित (५१) चित्तो मे सम्प्रयुक्त होती है ।

छन्द-अहेतुक चित्त (१८) एव मोमूहचित्त (२) — इस प्रकार (२०) चित्तवर्जित (६६) चित्तो में सम्प्रयुक्त होता है ।

(७८) चित्तों मे ही सम्प्रयुक्त होता है ।

१५. पञ्चद्वारावर्जन, द्विपञ्चविज्ञान, सम्पटिच्छन एव सन्तीरण-आदि चित्त आलम्बन के ग्रहण मे अत्यन्त दुर्बल होते हैं, इसके विपरीत वीर्य आलम्बन का अत्यन्त उत्साह से ग्रहण करता है; अतः विपरीतधर्मा होने के कारण वीर्य उपर्युक्त चित्तो मे सम्प्रयुक्त नहीं होता^१ ।

१६. प्रीति का स्वभाव हर्षोत्पाद है । दौर्मनस्य वैमनस्यस्वभाव धर्म है, उपेक्षा मध्यस्थस्वभाव (न प्रीति, न द्वेष) धर्म है, अतः प्रीति का दौर्मनस्य से सम्बन्ध नहीं हो सकता । इसी तरह प्रीति, उपेक्षा से भी सम्प्रयुक्त नहीं हो सकती । प्रीति, प्रसन्नता स्वभाववाले सुख चैतसिक से ही सम्प्रयुक्त होती है, अतः यह कायिक सुख से भी सम्प्रयुक्त नहीं होती । चतुर्थध्यान मे भावना के बल से प्रीति का प्रहाण कर दिया जाने से यह चतुर्थध्यान चित्त (११) मे भी सम्प्रयुक्त नहीं होती । इस प्रकार प्रीति दौर्मनस्यवेदना, उपेक्षावेदना, सुखसहगत कायविज्ञान (दुःखसहगत कायविज्ञान दौर्मनस्यवेदना के अन्तर्गत परिगणित है) एव चतुर्थध्यान से सम्प्रयुक्त नहीं होती^२ ।

१७. छन्द इच्छास्वभाव है । अतः यह इच्छारहित अहेतुक चित्तो मे तथा

* विरिय पन — स्या० ।

†-† ०चित्तेसु — स्या०; चित्तेसु लब्धति — ना० ।

१ “सन्निट्ठानसभावत्ता अधिमोक्खो असन्निट्ठानसभावे विचिकिच्छाचित्ते नुप्पज्जति ।”

— प० दी०, पृ० ६० ।

२ “वीरिय बलनायकत्ता दुब्बलेसु पञ्चद्वारावज्जनादीसु सोलस चित्तेसु नुप्पज्जति ।” — प० दी०, पृ० ६१ ।

३ “पीति सम्पियायनसभावत्ता दोमनस्सुपेक्खासहगतेसु नुप्पज्जति ।” — प० दी०, पृ० ६१ ।

१८ ते पन चित्तुप्पादा यथाक्कमं—

छसट्ठि पञ्चपञ्जास एकादस च सोळस ।

सत्तति वीसति चेव पक्किण्णकविज्जिता ॥

पञ्चपञ्जास छसट्ठिसत्तति* तिसत्तति ।

एकपञ्जास चेकूनसत्तति† सपक्किण्णा† ॥

वे चित्तोत्पाद (चित्त) यथाक्रम इस प्रकार होते हैं—

प्रकीर्णक चैतसिको से विवर्जित (विप्रयुक्त) चित्त इस प्रकार है, यथा — (वितर्कविवर्जित) ६६, (विचारविवर्जित) ५५; (अधिमोक्षविवर्जित) ११, (वीर्यविवर्जित) १६, (प्रीतिविवर्जित) ७० तथा (छन्दविवर्जित) २० चित्त है ।

प्रकीर्णक चैतसिको से सम्प्रयुक्त चित्त इस प्रकार है, यथा — (वितर्क-सम्प्रयुक्त) ५५, (विचारसम्प्रयुक्त) ६६, (अधिमोक्षसम्प्रयुक्त) ७८, (वीर्य-सम्प्रयुक्त) ७३, (प्रीतिसम्प्रयुक्त) ५१ तथा (छन्दसम्प्रयुक्त) ६६ चित्त है ।

सम्मोहश्रुत मोमूहचित्तो मे स्वभाव-वैपरीत्य के कारण सम्प्रयुक्त नहीं होता† ।

१८. उपर्युक्त दोनों गाथाओं के अनुसार प्रकीर्णक चैतसिको से सम्प्रयुक्त एवं विप्रयुक्त चित्तों की सङ्ख्या इस प्रकार है—

चैतसिक	विप्रयुक्तचित्त	सम्प्रयुक्तचित्त
१. वितर्क	६६	५५
२. विचार	५५	६६
३. अधिमोक्ष	११	७८
४. वीर्य	१६	७३
५. प्रीति	७०	५१
६. छन्द	२०	६६

ऊपर निर्दिष्ट सङ्ख्या के अनुसार सङ्ख्येय धर्मों का परिज्ञान मूलपालि देखकर करना चाहिये ।

ज्ञातव्य है कि चित्तों की गणना के दो प्रकार होते हैं । प्रथम प्रकार में सम्पूर्ण चित्तों की सङ्ख्या ८६ होती है तथा द्वितीय प्रकार में कुल चित्त १२१ होते हैं । यहाँ पर जो चैतसिक ध्यानाङ्ग में परिगृहीत हैं, उनके सम्प्रयोग एवं विप्रयोग नय को

* छसट्ठसत्तति — स्या० ।

†-† सत्ततिस पक्किण्णा — स्या० ।

१ “छन्दो इच्छासभावत्ता इच्छारहितेषु अहेतुकमोमूहचित्तेषु च नुप्पज्जति ।” — प० दी०, पृ० ६१ ।

अकुसलचेतसिक-सम्प्रयोगनयो

१६ अकुसलेसु पन मोहो, अहिरिकं, अनोत्तपं, उद्धच्चञ्चा*ति* चत्तारोमे चेतसिका सब्बाकुसलसाधारणा नाम, सब्बेसु पि द्वादसाकुसलेसु लब्धन्ति ।

अकुशल चित्तो मे मोह, आह्लीक्य, अनपत्राप्य एव औद्धत्य — इस प्रकार प्रकार ये चार चैतसिक सर्व-अकुशलचित्तसाधारण है । ये सभी १२ अकुशल चित्तों में उपलब्ध होते हैं ।

दिखलाने में द्वितीय प्रकार (१२१ गणनावाला) का आश्रयण किया गया है, यथा — वितर्क, विचार एव प्रीति के प्रसङ्ग में । इसका कारण यह है कि ८६ चित्त, ध्यानों के विस्तार के आधार पर ही, १२१ होते हैं ।

जो चैतसिक ध्यानाङ्ग नहीं है, उनके सम्प्रयोग एव विप्रयोग नय को दिखलाने में प्रथम प्रकार को आधार बनाया गया है, यथा — अधिमोक्ष, वीर्य एव छन्द के प्रसङ्ग में ।

अन्यसमानचैतसिक-सम्प्रयोगनय समस्त ।

अकुशलचैतसिक-सम्प्रयोगनय

१६. कोई भी अकुशल कर्म इन चार चैतसिकों के बिना नहीं हो सकता, अतः ये चारो सभी अकुशल चित्तों में सम्प्रयुक्त होते हैं, यथा — यदि कोई प्राणातिपात करता है तो वह मोह के कारण उसमें आदीनव (दोष) न देखने से, आह्लीक्य के कारण अकुशल कर्म में लज्जा या जुगुप्सा न करने से, अनपत्राप्य के कारण अकुशल कर्मों में भय या परगौरव न होने से तथा औद्धत्य के कारण उपशम (मानसिक शान्ति) न होने से ही करता है; अतः ये चारो चैतसिक सम्पूर्ण अकुशल चित्तों से सम्प्रयुक्त होते हैं^१ ।

- चेत - ना० ।

१ “यस्मा पन अकुसलचित्तानि इमेहि चतूहि विना नुप्पज्जन्ति, न हि तानि पापेसु आदीनव पस्सित्वा ठितान उप्पज्जन्ति, न च तेहि लज्जाय वा भयेन वा उक्कण्ठितान, नापि कुसलेसु धम्मेसु समाहितान ति, तस्मा ते सब्बेसु तेसु लब्धन्तीति ।” — प० दी०, पृ० ६१ ।

“यो हि कोचि पाणातिपातादीसु पटिपज्जति, सो सब्बो पि मोहेन तत्थ आदीनवदस्सावी, अहिरिकेन ततो अजिगुच्छन्तो, अनोत्तपेन अनोत्तपन्तो, उद्धच्चेन अवूपसन्तो च होति, तस्मा ते सब्बाकुसलेसु उपलब्धन्ति ।” — विभा०, पृ० ८७ । तु० — “क्लिष्टे सदैवाकुशले, त्वाह्लीक्यमनपत्रपा ।” — अभि० को० २ २६, पृ० १२७ ।

“अशुभे तु द्वे आह्लीक्यमनपत्रपा ।” — अभि० दी० ११४ का०, पृ० ७५ ।

२०. लोभो अदृशु लोभसहगतचित्तेस्वेव* लब्धति ।

२१. दिट्ठि चतूसु दिट्ठिगतसम्पयुत्तेसु ।

२२. मानो चतूसु दिट्ठिगतविप्पयुत्तेसु ।

लोभ चैतसिक—लोभसहगत ८ चित्तो मे ही उपलब्ध होता है ।

दृष्टि चैतसिक—दृष्टिगतसम्प्रयुक्त ४ चित्तो मे सम्प्रयुक्त होता है ।

मान चैतसिक—दृष्टिगतविप्रयुक्त ४ चित्तो मे सम्प्रयुक्त होता है ।

२१. २२. सत्काय-आदि मे अभिनिविष्ट पुद्गल का उस सत्काय मे ममत्व उत्पन्न हो जाने के कारण 'दृष्टि' लोभसहगत चित्तो मे ही प्राप्त होती है । 'मान' पञ्चस्कन्ध मे अस्मिमानवश प्रवृत्त होने के कारण दृष्टि के समान ही प्रवृत्त होता है, अत दोनो की प्रवृत्ति सदृश होने से, उसकी दृष्टि के साथ एकचित्तोत्पाद मे सहप्रवृत्ति नही होती, जैसे—केशरी सिंह अपने सदृश दूसरे सिंह के साथ एक गुहा मे नही रहता ।

मान द्वेषमूलचित्तो मे भी उत्पन्न नही होता, क्योंकि मान का आधार आत्म-स्नेह होता है ।

लोभ ही एकान्त रूप से इसका कारण होने से यह (मान) दृष्टिगतविप्रयुक्त चित्तो मे ही प्राप्त होता है^१ ।

दृष्टि एव मान दोनो पञ्चस्कन्ध मे आस्वाद का परित्याग न करते हुए उसका अपने अपने ढङ्ग से आमर्शन (ग्रहण या स्पर्श) करके प्रवृत्त होते हैं, अत ये दोनो लोभमूलचित्तो मे ही उत्पन्न होते हैं ।

इस प्रकार उत्पन्न होनेवाले इन दोनो धर्मों मे से 'दृष्टि' पञ्चस्कन्ध मे आत्मग्रह का दृढतापूर्वक ग्रहण करके तथा उस गृहीत आत्मा का नित्यता-आदि मिथ्यास्वभावो से परामर्श (ग्रहण) करती हुई प्रवृत्त होती है ।

मान तो पञ्चस्कन्ध मे 'अहमस्मि' (मैं हूँ) — इस अस्मिमान का दृढतापूर्वक ग्रहण करते हुए तथा इस गृहीत आकार का श्रेष्ठता-आदि भाव से परामर्श करते हुए अर्थात् 'मैं हूँ' तथा 'मैं श्रेष्ठ हूँ' — इस प्रकार ग्रहण करते हुए, प्रवृत्त होता है ।

अत ये दृष्टि एव मान, दोनो अपने अपने आमर्शन करने के आकारवश असदृश-वृत्ति ही होते हैं । यही कारण है कि ये दोनो एकचित्तोत्पाद मे उत्पन्न नही होते ।

जो मिथ्यादृष्टियुक्त पुद्गल दृष्टि से गृहीत आत्मा का ही 'अहमस्मि' (मैं हूँ) — इस भाव से ग्रहण करते हैं उनमे भी दृष्टि एव मान — दोनो अपने अपने आमर्शन (ग्रहण) करने के आकारवश असदृशवृत्ति ही होते हैं । मान की भाँति दृष्टि का अस्मिमान मे कोई व्यापार नही होता और न तो मान का ही दृष्टि की भाँति वस्तु के अयथार्थ पक्ष की कल्पना मे कोई व्यापार होता है । यही कारण है कि जिन्होने दृष्टि का

* लोभगतचित्तेस्वेव — २० ।

२३. दोसो, इस्सा, मच्छरियं, कुक्कुच्चञ्चा* ति* , द्वीसुं पटिघसम्पयुत्त-
चित्तेसु† ।

द्वेष, ईर्ष्या, मात्सर्य एव कौकृत्य — इस प्रकार ये चार चैतसिक, दोनों प्रतिघसम्प्रयुक्त चित्तो मे सम्प्रयुक्त होते है ।

प्राण कर दिया है — ऐसे अनागामी पुद्गलो मे भी अस्मिमान उत्पन्न होता है । आत्मग्रहरूपी दृष्टि तो केवल पृथग्जनो मे ही उत्पन्न होती है† ।

‘विभावनी’ का यह कथन कि ‘मान पञ्चस्कन्ध मे अस्मिमानवश प्रवृत्त होने के कारण दृष्टि के समान ही प्रवृत्त होता है, अत दोनो की प्रवृत्ति सदृश होने से उसकी दृष्टि के साथ एकचित्तोत्पाद मे सहप्रवृत्ति नही होती, जैसे — केशरी सिंह अपने सदृश दूसरे सिंह के साथ एक गुहा मे नही रहता” — सुन्दर नही है, क्योंकि सदृशप्रवृत्ति सहप्रवृत्ति का कारण होती है । जब सदृशप्रवृत्ति होती है तो सहप्रवृत्ति भी अवश्य होनी चाहिये । एक स्थान पर सदृशप्रवृत्ति कहना और दूसरे स्थान पर सहप्रवृत्ति का निषेध करना युक्तिसङ्गत प्रतीत नही होता† ।

२३. द्वेष, ईर्ष्या, मात्सर्य एव कौकृत्य — ये चारो चैतसिक दो द्वेषमूलचित्तो मे ही सम्प्रयुक्त होते हैं, क्योंकि परसम्पत्ति से जलनेवालो के चित्तो मे, अपनी सम्पत्ति का अन्यसाधारणत्व न सह सकनेवालो के चित्तो मे, कृत दुश्चरित एव अकृत सुचरित के विषय मे अनुताप करनेवालो के चित्तो मे (उन उन स्थानो मे), प्रतिघातवश प्रवृत्त होने के कारण उपर्युक्त चारो चैतसिक प्रतिघ (द्वेष) — चित्तो मे ही सम्प्रयुक्त होते है ।

प्रश्न — अपनी सम्पत्ति मे कृपणता स्वभाववाले मात्सर्य को तो लोभमूलचित्तो मे ही सम्प्रयुक्त होना चाहिये, क्यों वह द्वेषमूलचित्तो मे सम्प्रयुक्त होता है ?

उत्तर — दूसरो को न देने की इच्छावाला मात्सर्य यद्यपि लोभप्रधान होता है, तथापि अपनी सम्पत्ति का दूसरो के साथ साधारणभाव न चाहनेवाला स्वभाव तथा उस साधारण भाव को न सह सकनेवाला स्वभाव — ये दोनो (स्वभाव) मात्सर्य के ही स्वभाव होते है, और इस प्रकार की यह असहिष्णुता द्वेष एव दौर्मनस्य ही है । अत मात्सर्य के उत्पाद-क्षण मे उसके मूलभूत लोभ का निरोध हो जाने के कारण, यह (मात्सर्य) लोभमूल से सम्प्रयुक्त न होकर द्वेष और दौर्मनस्य से ही सम्प्रयुक्त होता है† ।

*- * ०चेति — ना०, चाति चत्तारोमे चेतसिका — रो० ।

† द्विसु — म० (क) ।

‡ पटिघचित्तेसु — स्या०, ना० ।

१. द्र० — प० दी०, पृ० ६१ ।

२. द्र० — प० दी०, पृ० ६१ ।

३ “मच्छरियं पन अत्तसम्पत्तीसु लगनलोभसमुद्धितं पि तास परेहि साधारण-
भाव असहताकारेण पवत्तता एकन्तेन पटिघसम्पयुत्तमेव होती ति वुत्त ।” —
प० दी०, पृ० ६१-६२ ।

२४. थीनमिद्धं* पञ्चसु ससङ्घारिकचित्तेसु ।
 २५. विचिकिच्छा विचिकिच्छासहगतचित्ते येवां ति† ।
 २६. सब्बापुञ्जेसु चत्तारो लोभमूले तथो गता ।
 दोसमूलेसु चत्तारो ससङ्घारे द्वयं तथा ॥
 २७. विचिकिच्छा विचिकिच्छाचित्ते चा ति चतुदस ।
 द्वादसाकुसलेस्वेव सम्प्रयुज्जन्ति पञ्चधा ॥

स्त्यान एव मिद्ध — पाँच ससंस्कारिक चित्तो मे सम्प्रयुक्त होते हैं ।

विचिकित्सा — विचिकित्सासहगत चित्तो मे ही सम्प्रयुक्त होती है ।

सर्व अकुशल चित्तो मे चार (मोह, आह्लीक्य, अनपत्राप्य एवं औद्धत्य), लोभमूलचित्तो मे तीन (लोभ, दृष्टि एवं मान), द्वेषमूलचित्तो में चार (द्वेष, ईर्ष्या, मात्सर्य एवं कौकृत्य), ससंस्कारिक पाँच चित्तो मे दो (स्त्यान एव मिद्ध),

तथा विचिकित्साचित्त मे (एक) विचिकित्सा चैतसिक सम्प्रयुक्त होता है । इस प्रकार १४ अकुशल चैतसिक १२ अकुशल चित्तो मे पाँच प्रकार से सम्प्रयुक्त होते हैं ।

सोभनचैतसिक-सम्प्रयोगनयो

२८ सोभनेसु पन सोभनसाधारणा ताव् एकूनवीसतिमे‡ चैतसिका सब्बेसु पि एकूनसट्ठिसोभनचित्तेसु संविज्जन्ति§ ।

शोभन चैतसिको मे से ये सर्वशोभनसाधारण १६ चैतसिक सभी ५६ शोभनचित्तो मे सम्प्रयुक्त होते हैं ।

२४. आलस्य स्वभाववाले स्त्यान एव मिद्ध चैतसिको का तीक्ष्ण स्वभाववाले असंस्कारिक चित्तो से योग करना असम्भव है, अतः ये दोनों ससंस्कारिक चित्तो मे ही सम्प्रयुक्त होते हैं ।

अकुशलचैतसिक-सम्प्रयोगनय समाप्त ।

शोभनचैतसिक-सम्प्रयोगनय

२८. श्रद्धा, स्मृति-आदि शोभनसाधारण १६ चैतसिक सभी शोभनचित्तो मे उपलब्ध होते हैं ।

* थीन मिद्ध — ना० ।

†-† येव लब्धतीति — स्या०, ना० ।

‡ एकूनवीसति — स्या०, ना० ।

§ सम्प्रयुज्जन्ति — स्या० ।

१ द्र० — विभा०, पृ० ८८ ।

२६ विरतियो पन तिस्सो पि* लोकोत्तरचित्तोसु सब्बथा पि नियता एकतो व लब्धन्ति, लोकियेसु पन कामावचरकुसलेस्वेव कदाचि सन्दिस्सन्ति विसुं विसुं ।

तीनो विरतियाँ — लोकोत्तर चित्तो में सर्वथा नियतरूप से एक साथ ही सम्प्रयुक्त होती है । लौकिक चित्तो में से तो कामावचर कुशलचित्तो मे ही कदाचित् (कभी कभी) तथा पृथक् पृथक् दिखाई देती (सम्प्रयुक्त होती) है ।

२६. लोकोत्तर चित्तो (८) मे कभी भी विरति चैतसिको का अभाव नहीं होता, क्योंकि लोकोत्तरमार्ग की प्राप्ति काय-वाग्-दुश्चरितो के समूल समुच्छेद के बिना नहीं होती तथा उपर्युक्त तीनो प्रकार के दुश्चरितो का समुच्छेद युगपत् (एक साथ) ही होता है, अतः मार्गचित्तो मे तीनो विरतियाँ सर्वथा युगपत् ही उपलब्ध होती है । मार्गचित्तो की ही भाँति लोकोत्तर फलचित्त भी होते हैं, अतः उनमे भी ये विरतियाँ सर्वथा एव सर्वदा युगपत् सम्प्रयुक्त रहती हैं ।

लौकिक चित्तो मे जिस प्रकार ये (विरतियाँ) दुश्चरित, दुराजीव-आदि के एकदेश के प्रहाण से प्राप्त होती हैं, उस प्रकार लोकोत्तर चित्तो मे प्राप्त नहीं होती । लोकोत्तर चित्तो मे तो ये (विरतियाँ) दुश्चरित, दुराजीव-आदि के अनवशेष प्रहाण से उत्पन्न होती हैं । लौकिक चित्तो मे एक बार उत्पन्न सम्यग्वाग् विरति, विरमितव्य चारो प्रकार के वाग्-दुश्चरितो^१ का युगपत् प्रहाण करने मे असमर्थ है, यथा — मृषावाद-विरति मृषावाद के ही प्रहाण मे सक्षम है, अन्य पिशुना वाग्-आदि के प्रहाण मे नहीं, उसी प्रकार पिशुनावाग्-विरति पिशुना वाक् का ही प्रहाण कर सकती है, अन्य परुषा वाक्-आदि का नहीं । इसी प्रकार अन्य विरतियो के सम्बन्ध मे भी जानना चाहिये ।

लोकोत्तर चित्तो मे एक बार उत्पन्न सम्यग्वाग्-विरति तो विरमितव्य सभी चारो प्रकार के वाग्-दुश्चरितो का समूल एव सानुशय समुच्छेद कर देती है । सम्यक्कर्मान्त (विरति) भी अपने एक बार के उत्पाद से ही अशेष (सम्पूर्ण) काय-दुश्चरितो का समूल एव सानुशय प्रहाण कर देता है । इसी तरह एक बार उत्पन्न सम्यगाजीव (विरति) भी सम्पूर्ण आजीवहेतुक काय-वाग्-दुश्चरितो का समूल एव सानुशय प्रहाण कर देता है । अतएव ये तीनो विरतियाँ लोकोत्तर चित्तो मे 'सर्वथा' होती हैं ।

जिस प्रकार लौकिक चित्तो मे ये विरतियाँ उन उन काय-वाग्-दुश्चरितो के प्रहाण से पृथक् पृथक् उपलब्ध होती हैं उस प्रकार लोकोत्तर चित्तो मे ये पृथक् पृथक् न होकर एक साथ ही प्राप्त होती हैं, क्योंकि लोकोत्तर चित्तो मे आलम्बन भिन्न भिन्न

* पि अट्ठसु — स्या० ।

१ तु० — “चत्तारो अनरियवोहारा — मुसावादो, पिसुणावाचा, फरसावाचा, सम्फप्पलापो ।” — दी० नि०, तृ० भा०, पृ० १८० ।

“पैशुन्यम्, पारुष्यम्, मृषावाद सम्भिन्नप्रलापश्चेति चत्वारि वाग्दुश्चरितानि नाम ।” — अभि० मृ०, पृ० २६ ।

३० अप्पमञ्जायो पन द्वादससु पञ्चमज्झानवज्जितमहग्गतचित्तेसु चैव कामावचरकुसलेसु च सहेतुककामावचरक्रियाचित्तेसु चा* ति* अट्ठवीसति-चित्तेस्वेव कदाचि नाना हुत्वा जायन्ति ।

उपेक्खासहगतेसु पनेत्थ करुणामुदिता न सन्तीति केचि वदन्ति ।

अप्रामाण्या (अप्पमञ्जा = करुणा, मुदिता) चैतसिक-पञ्चमध्यान-वर्जित १२ महग्गतचित्त, (८) कामावचर कुशलचित्त तथा (८) सहेतुक कामावचर क्रियाचित्त - इस प्रकार कुल २८ चित्तो मे कदाचित् तथा पृथक् पृथक् उत्पन्न होते हैं ।

इन (२८ चित्तो) मे भी (८) उपेक्षासहगत चित्तों (=४ कुशल, ४ क्रिया) मे करुणा एव मुदिता नहीं होती - ऐसा कुछ आचार्य कहते हैं ।

न होकर एक ही होता है । लौकिक चित्तो मे जिस प्रकार काय-वाग्-दुश्चरित, दुराजीव-आदि के नाना आलम्बन होते हैं और उन उन दुश्चरितो के ग्रहण से विरतियाँ पृथक्-पृथक् उत्पन्न होती हैं, उस प्रकार लोकोत्तर चित्तो मे आलम्बन का नानात्व नहीं होता, अपितु समस्त लोकोत्तर चित्तो का आलम्बन एकमात्र निर्वाण ही होता है । अत आलम्बन के अनेकत्व से लौकिक चित्तो मे विरतियो का उत्पाद पृथक् पृथक् तथा आलम्बन के एकत्व के कारण लोकोत्तर चित्तो मे इनका उत्पाद युगपत् होता है ।

विरतियाँ लोकोत्तर एव कामावचर कुशलचित्तो मे ही होती हैं । कामावचर विपाक, कामावचर क्रिया तथा महग्गत (रूपावचर-अरूपावचर) चित्तो मे ये नहीं होती । कामावचर चित्तो मे भी ये केवल कामभूमि मे ही उत्पन्न होती हैं, रूपभूमि एव अरूपभूमि मे नहीं । कामावचर चित्त न केवल कामभूमि मे ही, अपितु रूपावचर एव अरूपावचर भूमि मे भी होते हैं, किन्तु इन भूमियो मे इन विरतियो का उत्पाद नहीं होता ।

रूपभूमि एव अरूपभूमि मे इनके अनुत्पाद का कारण यह है - क्योंकि इन भूमियो मे स्थित ब्रह्मा-आदि देवो मे 'काय-दुश्चरित', 'वाग्दुश्चरित' नामक 'विरमितव्य वस्तु' ही नहीं होती - अत उनमे ये विरतियाँ उत्पन्न नहीं होती । लौकिक विरतियाँ विरमितव्यवस्तु-वर्जित पुद्गलो मे नहीं होती और ब्रह्मा-आदि देव विरमितव्य वस्तु से विवर्जित पुद्गल है, अत इन देवो मे इन विरतियो का उत्पाद असम्भव है ।

कुछ आचार्यों के मत मे कामावचर भूमि के चातुर्महाराजिक-आदि ६ देवो मे भी इन विरतियो का उत्पाद नहीं होता । इन आचार्यों का यह मत विद्वानो द्वारा विचारणीय है* ।

३०. करुणा एव मुदिता (अप्रामाण्या चैतसिक) पञ्चमध्यानवर्जित महग्गत-चित्त (१२), कामावचर कुशलचित्त (८) तथा सहेतुक क्रियाचित्त (८) - इस

- चेति - ना० ।

१ विरति-सम्बन्धी इस व्याख्यान के लिये तथा एतत्सम्बन्धी विस्तृत ज्ञान के लिये

द्र० - प० दी०, पृ० ६२-६३ । तु० - विभा०, पृ० ८८ ।

प्रकार कुल २८ चित्तो मे सम्प्रयुक्त होती है और इस प्रकार सम्प्रयुक्त होने पर भी, वे कदाचित् एव पृथक् पृथक् ही सम्प्रयुक्त होती है, क्योंकि पुद्गल जब सत्त्व-प्रज्ञप्ति का आलम्बन करके भावना करते हैं, तभी ध्यान-प्राप्ति के काल मे करुणा एव मुदिता सम्प्रयुक्त होती है। पुद्गल जब सत्त्व-प्रज्ञप्ति का आलम्बन न करके पठवी-कसिण (पृथ्वी-कात्स्न्य) एवं बुद्धानुस्मृति-आदि 'कम्मट्ठान' का आलम्बन करके भावना करते हैं, तब ध्यान-प्राप्ति-काल मे करुणा एव मुदिता सम्प्रयुक्त नहीं होती। अतएव कहा गया है कि ये 'कदाचित्' सम्प्रयुक्त होती है। सत्त्व-प्रज्ञप्ति का आलम्बन करने पर भी जब दुःखितसत्त्व-प्रज्ञप्ति का आलम्बन किया जाता है, तभी करुणा का उत्पाद होता है, तथा जब सुखितसत्त्व-प्रज्ञप्ति का आलम्बन किया जाता है तब मुदिता का उत्पाद होता है—इस प्रकार आलम्बन-भेद होने के कारण दोनों अप्पमञ्जाएँ युगपत् नहीं होती, अतएव कहा गया है कि ये 'पृथक् पृथक्' होती हैं।

यहाँ 'कदाचित्' शब्द से करुणा एव मुदिता का सर्वदा होना (शाश्वतिकत्व) निषिद्ध किया गया है तथा 'नाना' शब्द से दोनों का युगपद्भाव प्रतिषिद्ध किया गया है—ऐसा समझना चाहिये।

'अभिधम्मत्थसङ्ग्रह' की इस (उपर्युक्त) मूलपालि के द्वारा 'मेत्ता' (मैत्री) एव 'उपेक्खा' (उपेक्षा) नामक अप्पमञ्जाओं के साथ सम्प्रयुक्त चित्तो का स्पष्ट ज्ञान नहीं होता, अतः उन्हें इस प्रकार जानना चाहिये

'मेत्ता' (मैत्री) के साथ सम्प्रयुक्त होनेवाले चित्त, करुणा एव मुदिता के समान २८ चित्त ही होते हैं, किन्तु उपेक्षा नीचे के चार ध्यानो मे सम्प्रयुक्त नहीं होती, अपितु पञ्चमध्यान (१५) मे ही सम्प्रयुक्त होती है^१। अतः 'उपेक्षा' नामक अप्पमञ्जा के साथ सम्प्रयुक्त होनेवाले चित्त महाकुशल ८, महाक्रिया ८ एव पञ्चमध्यान १५—इस प्रकार ३१ होते हैं।

[जब उपेक्षा-ब्रह्मविहार होता है तब उसमे करुणा, मुदिता एव विरति चैतसिक सम्प्रयुक्त नहीं होते ।]

कुछ आचार्यों का मत है कि इन २८ चित्तो मे से भी महाकुशलान्तर्गत उपेक्षा-सहगत (४) चित्तो मे तथा महाक्रियान्तर्गत उपेक्षासहगत (४) चित्तो मे—इस प्रकार ८ चित्तो मे करुणा एव मुदिता सम्प्रयुक्त नहीं होती, क्योंकि द्वेष विहिंसास्वभाव है और विहिंसा का प्रतिपक्ष 'करुणा' होती है, तथा दौर्मनस्य अरतिस्वभाव है और अरति का प्रतिपक्ष 'मुदिता' होती है—इस प्रकार इन द्वेष एव दौर्मनस्य रूप विहिंसा एव अरति के प्रतिपक्ष होने के

१. "नाना हुत्वा ति—भिन्नारम्भणत्ता अत्तनो आरम्भणभूतानं दुक्खित-सुखित-सत्तान आपाथगमनापेक्खताय विसु विसु हुत्वा ।"—विभा०, पृ० ८६।

२. "मेत्तादयो तयो चतुक्कज्झानिका, उपेक्खा पञ्चमज्झानिका ।"—अभि० स० टी०, पृ० ६।

कारण करुणा एवं मुदिता सौमनस्यसहगत चित्तो से ही सर्वदा सम्प्रयुक्त हो सकती है, उपेक्षासहगत चित्तो से कथमपि सम्प्रयुक्त नहीं हो सकती^१।

इन आचार्यों का यह मत 'अट्टकथा' से विरुद्ध होने के कारण 'केचिवादो' शब्द से अभिहित किया गया है तथा समीक्षण करने पर समीचीन भी प्रतीत नहीं होता।

इन आचार्यों का उपर्युक्त मत — 'करुणा एवं मुदिता नामक कम्मट्टान के प्रारम्भिक अभ्यास-काल में जब कि ये (कम्मट्टान) पूर्णतया अभ्यस्त नहीं होते हैं, तब, तथा इन कम्मट्टानो के सिद्ध हो जाने पर जब कि करुणा एवं मुदिता ध्यान उत्पन्न हो जाते हैं तब — उचित होता है, किन्तु कम्मट्टान-भावना के निरन्तर अभ्यास से जब वे (कम्मट्टान) प्रगुण (पूर्ण परिचित) हो जाते हैं, तब अधिक ध्यान न देने पर (करुणा-मुदिता की) अर्पणावीथि के पूर्व, करुणा एवं मुदिता कभी उपेक्षासहगत चित्त से तथा कभी सौमनस्यसहगत चित्त से सम्प्रयुक्त होती हैं, जैसे — किसी ग्रन्थ के पूर्णतया अभ्यस्त (कण्ठस्थ) हो जाने पर, स्वाध्याय करते समय, पाठक के कभी अन्यमनस्क रहने पर भी वह (पाठ) निर्बाध एवं बिना त्रुटि के हो सकता है। तथा जैसे — विपश्यना-कम्मट्टान, ज्ञान-कृत्य होने के कारण, सर्वप्रथम ज्ञानसम्प्रयुक्त चित्त से आरब्ध किया जाता है; किन्तु परिचित हो जाने पर कभी उसका ज्ञानविप्रयुक्त चित्त से भी अभ्यास किया जा सकता है^२।

अथवा — सभी (लौकिक एवं लोकोत्तर) ध्यानों के पूर्वभाग नामक 'अर्पणा' के आसन्नकाल में ही सौमनस्यध्यान (प्रथम से चतुर्थ ध्यान) के पूर्वभाग सौमनस्यसहगत तथा उपेक्षाध्यान (पञ्चम) के पूर्वभाग उपेक्षासहगत होते हैं, अनासन्नकाल में तो इन ध्यानों के पूर्वभाग कभी सौमनस्यसहगत तो कभी उपेक्षासहगत होते हैं। अतएव आचार्यों का पूर्वोक्त वाद 'केचिवादो' कहा गया है^३।

१. "यस्मा पनेता दोससमुट्ठितान विहिंसा-अरतीन निस्सरणभूता ति सुत्तन्तेसु वुत्ता, दोमनस्सपटिपक्ख च सोमनस्सयोगमेव केचि इच्छन्तीति वुत्त — 'उपेक्षा-सहगतेसु केचि वदन्ती' ति ।" — प० दी०, पृ० ६४।

२. "करुणामुदिताभावनाकाले अप्पणावीथितो पुब्बे परिचयवसेन उपेक्षा-सहगतचित्तेहि पि परिकम्म होति, यथा त पगुणगन्थ सज्झायन्तस्स कदाचि अञ्जविहितस्स पि सज्झायन, यथा च विपस्सनाय सङ्खारे सम्मसन्तस्स कदाचि जाणविप्युत्तचित्तेहि पि सम्मसन्ति ति उपेक्षासहगतकामावचरेसु करुणामुदितान असम्भववादो 'केचिवादो' कतो । अप्पणावीथिय पन एकन्ततो सोमनस्ससहगतेस्वेव सम्भवो दट्ठब्बो ।" — विभा०, पृ० ८६।

३. "यस्मा च सब्बेस पि लोकियलोकुत्तरज्झानान पुब्बभागभावनानाम-अप्पणा-सन्नकाले एव सोमनस्सज्झानान पुब्बभागा सोमनस्ससहगता होन्ति, उपेक्षा-ज्ञानान पुब्बभागा उपेक्षासहगता होन्ति । अनासन्नकाले पन सब्बेस पि तेस पुब्बभागा कदाचि सोमनस्ससहगता कदाचि उपेक्षासहगता होन्ति । तस्मा सो वादो 'केचिवादो' व कातु युत्तो ति ।" — प० दी०, पृ० ६४।

३१ पञ्ञा पन द्वादससु ज्ञाणसम्प्रयुक्तकामावचरचित्तसु चेव सब्बेसु पि* पञ्चत्तिसमहगतलोकुत्तरचित्तसु† चा‡ ति‡ सत्तचत्तालीसचित्तसु§ सम्प्रयोगं गच्छतीति ।

सङ्गहगाथा

३२ एकूनवीसति धम्मा जायन्तेकूनसट्ठिसु§§ ।

तयो सोञ्जसचित्तसु अट्ठवीसतियं द्वयं ॥

३३. पञ्ञा पकासिता सत्तचत्तालीसविधेसु पि ।

सम्प्रयुत्ता चतुद्वेवां†† सोभनेस्वेव सोभना ॥

प्रज्ञा — ज्ञानसम्प्रयुक्त कामावचर चित्त १२, सम्पूर्ण (२७) महगगत चित्त एवं (८) लोकोत्तर चित्त = ३५ — इस प्रकार कुल ४७ चित्तों में सम्प्रयुक्त होती है।

उत्तरीस धर्म (चैतसिक) ५६ चित्तों में होते हैं। तीन चैतसिक १६ चित्तों में तथा दो चैतसिक २८ चित्तों में होते हैं।

प्रज्ञा, ४७ प्रकार के चित्तों में कही गयी है — इस प्रकार 'शोभन चैतसिक' शोभन चित्तों में ही चार प्रकार से सम्प्रयुक्त होते हैं।

३१. लोकोत्तर चित्तों की प्राप्ति सम्यग्दृष्टि के बिना अशक्य है। सम्यग्दृष्टि ही 'प्रज्ञा' है, अतः लोकोत्तर चित्तों में प्रज्ञा का होना अनिवार्य है।

महगगत (रूपावचर एवं अरूपावचर) ध्यानो के आलम्बन कसिण-आदि यद्यपि अगम्भीर होते हैं, तथापि यौगिक कर्म के बल से, चित्त के समाधान के बल से, तथा क्लेशो के दूरीभाव से — इन कसिणों का आलम्बन करनेवाले ध्यान-चित्तों में ज्ञान एकान्तभाव से सम्प्रयुक्त होता है। ज्ञान के बिना चित्त का समाधान या क्लेशो का दूरीभाव अशक्य है और इस तरह ध्यान ही नहीं बन सकेगा, अतः महगगत चित्तों में ज्ञान अवश्य सम्प्रयुक्त होता है।

कामावचर चित्तों में जो चित्त ज्ञानसम्प्रयुक्त हैं उनमें प्रज्ञा चैतसिक सम्प्रयुक्त होता ही है।

सङ्ग्रहगाथा

३२. ३३. श्रद्धा, स्मृति-आदि १६ शोभनसाधारण चैतसिक, सभी ५६ शोभनचित्तों में होते हैं। तीन विरति चैतसिक १६ चित्तों में तथा दो अप्पमञ्ञा चैतसिक २८ चित्तों (—कामावचर कुशल ८, क्रिया ८ तथा पञ्चमध्यानवर्जित महगगत १२) में होते हैं। प्रज्ञा, ४७ चित्तों (—ज्ञानसम्प्रयुक्त कामावचर १२, महगगत २७, लोकोत्तर ८) में होती है।

शोभनचैतसिक-सम्प्रयोगनय समाप्त ।

* ना० में नहीं ।

† पञ्चत्तिस० — म० (क) (सर्वत्र) ।

‡-‡ चैति — ना० ।

§ सत्तचत्तालीस० — सी० (सर्वत्र) ।

§§ जायन्तेकूनसट्ठिय — स्या० ।

†† चतुद्वेव — म० (क, ख) ; स्या० ।

नियतानियतभेदो

३४ इस्सा-मच्छेर-कुक्कुच्च-विरति* - करुणादयो ।

नाना कदाचि मानो च थोनमिद्धं, तथा सह ॥

३५ यथावुत्तानुसारेण सेसा नियतयोगिनो ।

सङ्ग्रहञ्च पवक्खामि तेसं दानि यथारहं ॥

उपर्युक्त कथन के अनुसार ईर्ष्या, मात्सर्य, कौकृत्य, तीन विरतियाँ, करुणा एवं मुदिता — ये चैतसिक पृथक् पृथक् तथा कदाचित् होते हैं । मान चैतसिक कदाचित्, तथा स्त्यान एव मिद्ध कदाचित् एवं साथ साथ होते हैं ।

शेष चैतसिक नियतयोगी होते हैं, अर्थात् सर्वदा सम्प्रयुक्त होते हैं ।

अब उन चैतसिको के 'सङ्ग्रहनय' का वर्णन यथायोग्य करूँगा ।

नियतानियतभेद

३४. ३५. नियतयोगी, अनियतयोगी — 'युज्जन्तीति योगिनो, नियता हुत्वा योगिनो नियतयोगिनो, तब्बिपरीता अनियतयोगिनो' योग करनेवाले धर्मों को 'योगी' तथा एकान्त-रूप से योग करनेवालो को 'नियतयोगी' कहते हैं । इसके विपरीत जो कभी तो योग करते हैं, कभी नहीं — वे धर्म, 'अनियतयोगी' कहलाते हैं । तात्पर्य यह है कि जब सम्प्रयुक्तचित्त उत्पन्न होता है तब जो चैतसिक उस चित्त के साथ अवश्यमेव उत्पन्न होते हैं वे 'नियतयोगी', तथा सम्प्रयुक्तचित्त के उत्पन्न होने पर भी जो चैतसिक कभी तो उत्पन्न होते हैं, कभी नहीं — ऐसे चैतसिक 'अनियतयोगी' हैं ।

नाना एवं कदाचित् — ईर्ष्या, मात्सर्य, कौकृत्य, विरतित्रय एव करुणा-मुदिता — ये चैतसिक 'अनियतयोगी' हैं । अर्थात् जब सम्प्रयुक्तचित्त उत्पन्न होता है, तब ये उसके साथ सर्वदा सम्प्रयुक्त नहीं होते, अर्थात् कभी होते हैं, कभी नहीं । कभी होने पर भी ईर्ष्या, मात्सर्य एव कौकृत्य — ये तीनों किसी एक चित्त में एक साथ (युगपत्) नहीं होते । इसी प्रकार तीनों विरतियाँ भी एक चित्त में साथ साथ नहीं होती । यही नियम करुणा एव मुदिता के सम्बन्ध में भी प्रयुक्त होता है, अर्थात् ये दोनों कभी भी साथ साथ नहीं होती । ईर्ष्या, मात्सर्य एव कौकृत्य — ये तीनों यद्यपि द्वेषमूलचित्त से सम्प्रयुक्त होते हैं, तथापि जब द्वेषमूलचित्त उत्पन्न होता है तब ये नियत रूप से सर्वदा उत्पन्न नहीं होते, तथा तीनों एक साथ भी नहीं होते ।

यथा — प्राणातिपात अथवा — शोक, परिदेव-आदि कर्म होने के काल में हालाँकि द्वेषमूलचित्त उत्पन्न होता है तो भी ये तीनों चैतसिक उस समय उस चित्त के साथ सम्प्रयुक्त नहीं होते, केवल द्वेष चैतसिक ही सम्प्रयुक्त होता है । परसम्पत्ति से ईर्ष्या-आदि होने के समय उत्पन्न द्वेषमूलचित्त में यद्यपि ये तीनों सम्प्रयुक्त होते हैं तथापि वहाँ पर ईर्ष्या का आलम्बन परसम्पत्ति, मात्सर्य का आलम्बन स्वसम्पत्ति तथा कौकृत्य

का आलम्बन कृत दुश्चरित या अकृत सुचरित ही होता है। इस प्रकार तीनों के आलम्बन भिन्न भिन्न होने से तीनों एक साथ सम्प्रयुक्त नहीं होते, अपितु आलम्बन के अनुसार कोई एक ही सम्प्रयुक्त होता है, यद्यपि तीनों अवस्थाओं में द्वेषमूलचित्त ही होता है।

[कण्ठा एव मुदिता के नानात्व (पृथक्त्व) एव कदाचित्त्व के सम्बन्ध में सम्प्रयोगनय के वर्णन के प्रसङ्ग में कह दिया गया है^१।]

‘विरति’ शब्द से यहाँ लौकिक विरतियों का ही ग्रहण करना चाहिये, क्योंकि निर्वाण का आलम्बन करने से लोकोत्तर विरतियाँ यहाँ अभिप्रेत नहीं हैं। लोकोत्तर तीनों विरतियाँ तो एकमात्र निर्वाण का ही आलम्बन करने के कारण सर्वदा एक साथ (युगपत्) ही सम्प्रयुक्त होती हैं।

मानो च — ‘दृष्टिगतविप्रयुक्त’ में सम्प्रयुक्त मान भी उनमें सर्वदा नहीं होता। जैसे — रूपालम्बन का आलम्बन करके जब राग का उत्पाद होता है तब मान कैसे होगा? वह तो जब ‘स्य्योहमस्मि’ अर्थात् मैं श्रेष्ठ हूँ — इस प्रकार के अभिमान की प्रवृत्ति होती है तभी उनमें सम्प्रयुक्त होता है। मान के एक ही होने के कारण ‘मानो च’ में प्रयुक्त ‘च’ शब्द के द्वारा ‘नाना’ का समुच्चय नहीं होता, अपितु केवल ‘कदाचि’ (कदाचित्) का ही समुच्चय होता है।

थीनमिद्धं तथा सह — यहाँ ‘तथा’ शब्द के द्वारा ‘कदाचित्’ का ग्रहण होता है। पाँच अकुशल ससस्कारिक चित्तों में सम्प्रयुक्त होनेवाले स्त्यान एव मिद्ध चैतसिक, इनमें सर्वदा सम्प्रयुक्त नहीं होते। यथा — ससस्कारिक चित्तों के द्वारा जब चोरी होती है तब अकुशल ससस्कारिक चित्तों के होने पर भी उनमें स्त्यान एव मिद्ध उत्पन्न नहीं होते। ये तो चित्त एव चैतसिक धर्मों की अकर्मण्यता की अवस्था में ही उत्पन्न होते हैं। ‘स्त्यान’ चित्त की तथा ‘मिद्ध’ चैतसिक की अकर्मण्यता है। इसीलिये ये दोनों पृथक् पृथक् भी उत्पन्न नहीं होते, अपितु साथ ही साथ उत्पन्न होते हैं, और इसी को दिखाने के लिये ‘सह’ शब्द का उपादान किया गया है^२।

यथावृत्तानुसारेण — सर्वचित्तसाधारण चैतसिक सभी चित्तों (८६ या १२१) में सम्प्रयुक्त होते हैं, वितर्क चैतसिक ५५ चित्तों में सम्प्रयुक्त होता है — इत्यादि प्रकार से — अर्थात् उपर्युक्त सम्प्रयोगनय के अनुसार किस चित्त में कौन चैतसिक नियत रूप से सम्प्रयुक्त होते हैं, एव कौन चैतसिक अनियत रूप से (कदाचित्) सम्प्रयुक्त होते हैं, तथा कौन चैतसिक एक साथ सम्प्रयुक्त होते हैं एव कौन चैतसिक पृथक् पृथक् सम्प्रयुक्त होते हैं — यह जानना चाहिये।

नियतानियतभेद समाप्त।

सम्प्रयोगनय समाप्त।

सङ्गहं च पक्खामि — अब आगे उन चैतसिकों के ‘सङ्ग्रहनय’ का व्याख्यान यथायोग्य किया जायेगा।

१ द्र० — अभि० स० २ ३० की व्याख्या (पीछे पृ० १८७)।

२ विस्तार के लिये द्र० — प० दी०, पृ० ६५-६६। तु० — विभा०, पृ० ८६-८०।

सङ्ग्रहनयो

३६ छित्तिसानुत्तरे धम्मा पञ्चतिस महगते ।

अट्ठतिसापि लब्धन्ति कामावचरसोभने ॥

३७ सत्तवीसत्यपुञ्जाम्हि* द्वादसाहेतुके ति च ।

यथासम्भवयोगेन पञ्चधा तत्थ सङ्ग्रहो ॥

अनुत्तर (लोकोत्तर) चित्तो मे ३६ चैतसिक, महगते (रूपावचर-अरूपावचर) चित्तो मे ३५ चैतसिक, कामावचर शोभनचित्तो मे ३८ चैतसिक, अकुशल चित्तों में २७ चैतसिक तथा अहेतुक चित्तो मे १२ चैतसिक उपलब्ध होते हैं। इस प्रकार यथासम्भव योग से चैतसिको का चित्त में पाँच प्रकार से सङ्ग्रह होता है।

सङ्ग्रहनय

३६ ३७ 'सम्पिण्डेत्वा गृह्णन्ति एत्था ति सङ्ग्रहो' उन चित्तो मे यथायोग सङ्गृहीत चैतसिको के 'सङ्ग्रह' को दिखलानेवाला नय 'सङ्ग्रहनय' है, यथा — लोकोत्तर प्रथमध्यान चित्त मे — 'सब्बचित्तसाधारणा ताव' ' आदि के अनुसार सर्वचित्तसाधारण चैतसिक ७, 'वितक्को ताव द्विपञ्चविज्जाण' ' के अनुसार प्रकीर्णक चैतसिक ६, 'सोभनेसु पन सोभनसाधारणा ताव' ' आदि के अनुसार शोभनसाधारण चैतसिक १९, 'विरतियो पन तिसो पि' ' के अनुसार विरति चैतसिक ३, तथा 'पञ्जा पन द्वादससु' ' के अनुसार प्रज्ञा चैतसिक १ — इस प्रकार कुल ३६ चैतसिक सम्प्रयुक्त होते हैं। इसी प्रकार एक एक चित्त मे यथायोग प्राप्त चैतसिको को सङ्गृहीत करके दिखलानेवाला नय 'सङ्ग्रहनय' कहलाता है^६।

ये दोनो गाथाएँ आगे कहे जानेवाले सङ्ग्रहनय के सङ्क्षिप्त क्रम को दिखलानेवाली गाथाएँ हैं।

चित्त दो प्रकार के हैं, यथा — सहेतुक एव अहेतुक। सहेतुक चित्त अधिक है, अतः यहाँ पहले उन्ही का वर्णन किया गया है। अहेतुक चित्त केवल १८ हैं; अतः उन्हे अन्त में रखा गया है। सहेतुक चित्तो मे भी लोकोत्तर चित्तो का सर्वप्रथम ग्रहण किया है, क्योंकि आचार्य ने सम्पूर्ण सहेतुक चित्तो को उत्कृष्टतम, उत्कृष्टतर, उत्कृष्ट एव हीन — इन

* सत्तवीसतिपुञ्जाम्हि — सी०, रो०, म० (क, ख)।

१ द्र० — अभि० स० २. ११ (पीछे पृ० १७८)।

२ द्र० — अभि० स० २. १२ (पीछे पृ० १७८)।

३ द्र० — अभि० स० २. २८ (पीछे पृ० १८५)।

४ द्र० — अभि० स० २. २९ (पीछे पृ० १८६)।

५ द्र० — अभि० स० २. ३१ (पीछे पृ० १९०)।

६ तु० — विभा०, पृ० ६०, प० दी०, पृ० ६६।

सोभनचित्त-सङ्ग्रहनयो लोकोत्तरचित्त-सङ्ग्रहनयो

३८. कथं ? लोकोत्तरेसु ताव अट्टसु पठमज्झानिकचित्तेसु अञ्जसमाना तेरस चेतसिका, अप्पमज्जावज्जिता तेवीसति सोभनचेतसिका चेति छत्तिस-धम्मा सङ्ग्रहं गच्छन्ति । तथा दुतियज्झानिकचित्तेसु वितक्कवज्जा । ततिय-ज्झानिकचित्तेसु वितक्कविचारवज्जा । चतुत्थज्झानिकचित्तेसु वितक्कविचार-पीतिवज्जा । पञ्चमज्झानिकचित्तेसु पि* उपेक्खासहगता ते एव सङ्ग्रहन्तीति सब्बथापि अट्टसु लोकोत्तरचित्तेसु पञ्चकज्झानवसेन पञ्चधा व सङ्ग्रहो होतीति ।

कैसे ? लोकोत्तर चित्तो मे से आठ प्रथमध्यान चित्तो में अन्य-समान चैतसिक १३, अप्पमज्जा (अप्रामाण्या)-वर्जित शोभन चैतसिक २३ — इस प्रकार ३६ चैतसिक सङ्ग्रहीत होते हैं । उसी प्रकार आठ द्वितीय-ध्यान चित्तो मे वितर्कवर्जित (वे ही ३५ चैतसिक), आठ तृतीयध्यान चित्तो मे वितर्क एवं विचार वर्जित (वे ही ३४ चैतसिक), आठ चतुर्थध्यान चित्तो में वितर्क, विचार एवं प्रीति वर्जित (वे ही ३३ चैतसिक); तथा आठ पञ्चमध्यान चित्तो मे (सुख के स्थान पर) उपेक्षा से सहगत वे ही (३३ चैतसिक) सङ्ग्रहीत होते हैं — इस प्रकार आठ लोकोत्तर चित्तो मे सर्वथा पाँच ध्यानो के वश से (चैतसिको का) पञ्चविध सङ्ग्रह ही होता है ।

चार भागो मे विभक्त किया है । उनमे लोकोत्तर चित्त उत्कृष्टतम है, अत उन्हे ही प्रथम स्थान दिया है ।

ऊपर, चित्तो मे चैतसिको का पाँच प्रकार से सङ्ग्रह करके दिखलाया गया है ।

यथासम्भवयोगेन — सङ्ग्रहनय के क्रम का सङ्क्षेप करने पर भी लोकोत्तर चित्तो का सङ्ग्रह एक, महग्गत चित्तो का सङ्ग्रह एक, कामशोभन, अकुशल एवं अहेतुक चित्तो का सङ्ग्रह एक-एक प्रकार का होने से चित्तो मे चैतसिको का सङ्ग्रह पाँच प्रकार का होता है ।

इस पञ्चविध सङ्ग्रह से भी 'सङ्ग्रहनय' पूर्ण नहीं होता, अत यथासम्भव सम्प्रयोगत्व दिखलाने के लिये 'यथासम्भवयोगेन' कहा गया है, जैसे — 'छत्तिसानुत्तरे धम्मा' — (लोकोत्तर चित्तो मे ३६ चैतसिक सम्प्रयुक्त होते हैं) के द्वारा लोकोत्तर चित्तो के एकविध सङ्ग्रह को दिखला देने पर भी यथासम्भव प्रथमध्यान मे ३६, द्वितीय-ध्यान-आदि मे 'पञ्चतिस' (३५) आदि चैतसिक सम्प्रयुक्त होते हैं — ऐसा जानना चाहिये ।

शोभनचित्त-सङ्ग्रहनय लोकोत्तरचित्त-सङ्ग्रहनय

३८ लोकोत्तर चित्तो के आठ प्रथमध्यान चित्तो मे 'अप्पमज्जा' (करुणा-

* स्या०, ना० मे नहीं ।

† सङ्ग्रहन्ति — स्या० ।

मुदिता)-वर्जित ३६ चैतसिक सम्प्रयुक्त होते हैं । अकुशल चैतसिक तो लोकोत्तर चित्तो में कथमपि सम्प्रयुक्त हो ही नहीं सकते—यह तो स्पष्ट ही है, शोभन चैतसिको (२५) में से भी 'अप्पमञ्जा' नामक दो चैतसिको को छोड़कर २३ चैतसिक ही सम्प्रयुक्त होते हैं । 'अप्पमञ्जा' लोकोत्तर चित्तो में क्यों सम्प्रयुक्त नहीं होती ? इसका कारण तो पहले ('अप्पमञ्जा' के सम्प्रयोगनय के प्रसङ्ग में) दिखलाया जा चुका है कि—करुणा एव मुदिता का आलम्बन सत्त्व-प्रज्ञप्ति होता है तथा लोकोत्तर चित्तो का आलम्बन निर्वाण होता है, अत आलम्बन के भिन्न होने से लोकोत्तर चित्तो में करुणा एव मुदिता नहीं हो सकती । द्वितीय, तृतीय, चतुर्थ एव पञ्चम ध्यान चित्तो में होनेवाले चैतसिको का सङ्ख्या-परिज्ञान उपर्युक्त मूलपालि को देखकर कर लेना चाहिये ।

पञ्चकज्ज्ञानवसेन पञ्चधा व सङ्गहो—लोकोत्तर चित्तो में पाँच ध्यान होते हैं, अत ध्यानो के अनुरोध से चैतसिको का पाँच प्रकार ने सङ्ग्रह किया गया है । अभिधर्म-शास्त्र में 'पञ्चकनय' एव 'चतुष्कनय'—इस प्रकार ध्यानो के दो नय प्रसिद्ध हैं^१ । उनमें से यहाँ 'पञ्चकनय' का ग्रहण किया गया है, 'चतुष्कनय' का नहीं, यदि चतुष्कनय का ग्रहण किया गया होता तो चैतसिक-सङ्ग्रह चार प्रकार का ही होता ।

लौकिकध्यानलाभी योगी पाँच अङ्ग (वितर्क, विचार, प्रीति, सुख, एकाग्रता) वाले प्रथमध्यान के लाभ के अनन्तर जब द्वितीयध्यान का लाभ करता है तब जो मन्दप्रज्ञ पुद्गल होता है वह केवल प्रथमध्यान के वितर्क में ही आदीनव (दोष) देखकर उसका प्रहाण कर पाता है और चार अङ्गवाले द्वितीयध्यान का लाभ करता है । तदनन्तर विचार में आदीनव देखकर और उसका प्रहाण करके तीन अङ्गवाले तृतीयध्यान का लाभ करता है । इसके बाद दो अङ्गवाले चतुर्थ और तदनन्तर उपेक्षा एव एकाग्रतायुक्त पञ्चमध्यान का लाभ करता है—इस तरह पाँच ध्यान होते हैं । किन्तु तीक्ष्णप्रज्ञ पुद्गल प्रथम-ध्यान के अनन्तर ही वितर्क एव विचार दोनों में आदीनव देखकर तथा उन दोनों का एक साथ प्रहाण करके तीन अङ्गवाले द्वितीयध्यान का लाभ करता है । तदनन्तर दो अङ्गवाले तृतीय तथा दो अङ्ग (उपेक्षा एव एकाग्रता)-वाले चतुर्थध्यान का लाभ करता है—इस तरह प्रज्ञा के तीक्ष्ण होने से चार ही ध्यान होते हैं । अतः प्रज्ञा-भेद से उपर्युक्त दो प्रकार के नय प्रसिद्ध हैं ।

लौकिक की तरह लोकोत्तरो में भी प्रज्ञा-भेद से चतुष्क एव पञ्चक नय होते हैं । यहाँ पर अनुरुद्धाचार्य को ध्यानचित्तो की सङ्ख्या मात्र दिखलाना अभीष्ट होने से, वे चतुष्कनय का ग्रहण न कर, पञ्चकनय के ध्यानो के अनुरोध से चैतसिको का सङ्ग्रह दिखलाते हैं^२ ।

चतुष्कनय का ग्रहण करने पर प्रथमध्यान में ३६ चैतसिक, द्वितीयध्यान में वितर्क एव विचार वर्जित ३४ चैतसिक, तृतीयध्यान में ३३ चैतसिक तथा

१ द्र०—ध० स०, पृ० ४५, विसु०, पृ० ११३, अट्ठ०, पृ० १४६ ।

२ तु०—विभा०, पृ० ६०, प० दी०, पृ० ६६ ।

३६. छत्तिस् पञ्चत्तिसाथ* चतुत्तिसां यथाक्कमं ।

तेत्तिसद्वयमिच्चैवं पञ्चधानुत्तरे ठिता ॥

३६ चैतसिक, ३५ चैतसिक, ३४ चैतसिक, ३३ चैतसिक तथा ३३ चैतसिक — इस प्रकार लोकोत्तर चित्तो मे सङ्ग्रहनय यथाक्रम पाँच प्रकार से स्थित है ।

महग्गतचित्त-सङ्ग्रहनयो

४०. महग्गतेसु पन तीसु पठमज्झानिकचित्तेसु ताव अञ्जसमाना तेरस् चेतसिका विरत्तित्तयवज्जिता‡ द्वावीसति§ सोभनचेतसिका चेति पञ्चत्तिस* धम्मा सङ्ग्रहं गच्छन्ति । करुणा-मुदिता पनेत्थ पच्चैकमेव योजेतब्बा ।

महग्गत चित्तो मे से — तीन प्रथमध्यान चित्तो मे अन्यसमान चैतसिक १३ तथा विरत्तित्रयवर्जित शोभन चैतसिक २२ — इस प्रकार कुल ३५ धर्म (चैतसिक) सङ्गृहीत होते हैं । यहाँ करुणा एवं मुदिता का

चतुर्थध्यान मे सुख को वर्जित कर, उसके स्थान पर उपेक्षा को रखकर, ३३ चैतसिक ही होंगे । इस नय के अनुसार 'सङ्ग्रह-गाथा' इस प्रकार होगी

“छत्तिस् चतुत्तिस च तेत्तिसकद्वय पि च ।

चतुक्कज्झानवसेन चतुधानुत्तरे ठिता' ॥”

३६ क प्रथमध्यान-मार्ग चित्त से सम्प्रयुक्त चैतसिक ३६,

ख द्वितीयध्यान-मार्ग चित्त से सम्प्रयुक्त चैतसिक ३५,

ग तृतीयध्यान-मार्ग चित्त से सम्प्रयुक्त चैतसिक ३४,

घ चतुर्थध्यान-मार्ग चित्त से सम्प्रयुक्त चैतसिक ३३,

ङ पञ्चमध्यान-मार्ग चित्त से सम्प्रयुक्त चैतसिक ३३

— इस प्रकार लोकोत्तरचित्तो मे पाँच प्रकार से सङ्ग्रहनय होता है ।

[ऊपर सम्प्रयुक्त चैतसिको की सङ्ख्या मात्र दिखलायी गयी है । नाम-आदि का ज्ञान मूलपालि से करना चाहिये ।]

लोकोत्तरचित्त-सङ्ग्रहनय समाप्त ।

महग्गतचित्त-सङ्ग्रहनय

४०. विरत्तित्तयवज्जिता — कृत्य एव आलम्बन विपरीत होने से महग्गत चित्तो मे

* पञ्चत्तिसा च—सी०, रो०, म० (क), पञ्चत्तिस च—म० (ख) ।

† चतुत्तिस—रो० (सर्वत्र) ।

‡ विरत्तिवज्जा—स्या० ।

§ द्वावीसति—स्या० ।

* पञ्चत्तिस—स्या०, म० (क) ।

१. ब० भा० टी० ।

तथा दुतियज्ज्ञानिकचित्तेसु वितक्कवज्जा । ततियज्ज्ञानिकचित्तेसु वितक्क-
विचारवज्जा । चतुत्थज्ज्ञानिकचित्तेसु वितक्कविचारपीतिवज्जा । पञ्चम-
ज्ज्ञानिकचित्तेसु पन* पन्नरससु† अप्पमज्जायो न लब्भन्तीति‡ सब्बथापि
सत्तवीसतिमहग्गतचित्तेसु पञ्चकज्ज्ञानवसेन पञ्चधा व सङ्ग्रहो होतीति ।

पृथक् पृथक् योग करना चाहिये । उसी प्रकार द्वितीयध्यान चित्तो मे
वितर्कवर्जित (३४ चैतसिक), तृतीयध्यान चित्तो मे वितर्क एव विचार वर्जित
(३३ चैतसिक), चतुर्थध्यान चित्तो मे वितर्क, विचार एव प्रीति वर्जित
(३२ चैतसिक सङ्गृहीत होते हैं) तथा पन्द्रह पञ्चम ध्यानचित्तो मे 'अप्पमज्जा'
चैतसिक उपलब्ध नहीं होते — इस प्रकार सर्वथा २७ महग्गत चित्तो मे
पाँच ध्यानो के वश से चैतसिको का पाँच प्रकार से ही सङ्ग्रह होता है ।

तीन विरतियाँ सम्प्रयुक्त नहीं होती^१ । विरतियो का कृत्य कायकर्म एव वाक्कर्म का
विशोधन करना है तथा महग्गत ध्यानो का कृत्य सुविशुद्ध कायकर्म एव वाक्कर्म
वाले पुद्गल के चित्त का विशोधन करना है^२ । ध्यान की प्राप्ति के लिये यदि भावना की जाती
है तो सर्वप्रथम शीलविशुद्धि के लिये सयम करना होता है । उस शीलविशुद्धि के बल
से सभी दुश्चरित एव दुराजीव का प्रहाण करनेवाले योगी की सन्तान मे समाधि
होने से ही महग्गत ध्यानचित्त उत्पन्न होते हैं । उन महग्गत ध्यानो के लिये प्रहातव्य
कोई दुश्चरित अथवा दुराजीव अवशिष्ट नहीं होता । वे लोकोत्तर धर्मों की तरह
दुश्चरित-आदि की आधारभूत अनुशयधातु का भी प्रहाण नहीं कर सकते, अतः विरत होने
के लिये दुश्चरित-आदि के सर्वथा न होने से ही उनमे विरतियो के सम्प्रयोग के लिये
कोई अवकाश नहीं होता^३ ।

विरतियाँ व्यतिक्रमितव्य-वस्तु (कायवाग्दुश्चरित) एव निर्वाण का आलम्बन करके

* स्या० मे नहीं ।

† पण्णरससु — सी०, स्या० ।

‡ लब्भन्ति — स्या० ।

१ “किञ्चारम्मणविरुद्धत्ता विरतियो महग्गतेसु नुप्पज्जन्तीति आह — ‘विरतित्तय-
वज्जिता’ ति ।” — प० दी०, पृ० ६७ ।

२ “विरतियो हि कायवचीविसोधनकिञ्चा होन्ति, महग्गतज्ज्ञानानि पन सुविशुद्ध-
कायवचीपयोगस्सेव चित्तविसोधनकिञ्चानि ।” — प० दी०, पृ० ६७ ।

३ “सुविशुद्धकायकम्मादिकस्स चित्तसमाधानवसेन रूपारूपावचरकुसलप्पवत्ति, न
कायकम्मादीन सोधनवसेन, नापि दुश्चरितदुराजीवानं समुच्छिन्दनपटिप्पस्स-
म्भनवसेना ति महग्गतचित्तुप्पादेसु विरतीन असम्भवो येव ।” — विसु० महा०,
द्वि० भा०, पृ० १४८ ।

४१. पञ्चत्तिस चतुत्तिस तेत्तिस* च* यथाक्कमं ।

बत्तिसां चैव तिसेति‡ पञ्चधा व महग्गते ॥

३५ चैतसिक, ३४ चैतसिक, ३३ चैतसिक, ३२ चैतसिक तथा ३० चैतसिक — यथाक्रम पाँच प्रकार से ही महग्गत (पाँच ध्यान) चित्तो मे सङ्गृहीत होते हैं ।

प्रवृत्त होती है । महग्गत ध्यान, प्रज्ञप्ति एव महग्गत धर्मों का आलम्बन करके, प्रवृत्त होते हैं — इस प्रकार दोनों के आलम्बनो मे भी वैपरीत्य होने से विरतियाँ इनमे सम्प्रयुक्त नहीं होती^१ ।

करुणा एव मुदिता — ये दोनों कभी भी किसी चित्त मे एक साथ सम्प्रयुक्त नहीं होती, क्योंकि करुणा दुःखितसत्त्व-प्रज्ञप्ति का आलम्बन कर प्रवृत्त होती है तथा मुदिता सुखितसत्त्व-प्रज्ञप्ति का आलम्बन करके प्रवृत्त होती है — इस प्रकार आलम्बन के वैपरीत्य के कारण, इन दोनों मे से कोई एक ही एक बार मे किसी ध्यानचित्त से सम्प्रयुक्त होती है । अर्थात् ध्यानचित्त का आलम्बन जब दुःखितसत्त्व-प्रज्ञप्ति होती है तो करुणा तथा जब सुखितसत्त्व-प्रज्ञप्ति होती है तब मुदिता का उस ध्यान से सम्प्रयोग होता है । जब करुणा होती है तब मुदिता तथा जब मुदिता होती है तब करुणा — वहाँ (उस समय) नहीं होती ।

अर्पणप्राप्त अप्पमञ्जा चैतसिक कभी भी सौमनस्य से विरहित नहीं होते । पञ्चमध्यान चित्त (१५) सर्वदा उपेक्षायुक्त होते हैं । इनके उपेक्षायुक्त होने से इनमे सौमनस्य कभी भी नहीं हो सकता । अतः दोनों 'अप्पमञ्जा' चैतसिक कभी भी पञ्चमध्यान से सम्प्रयुक्त नहीं हो सकते^२ ।

४१ उपर्युक्त सङ्ग्रहनय का प्रतिपादन ध्यानचित्तो के पञ्चकनय के आधार पर किया गया है । यदि चतुष्कनय के आधार पर प्रतिपादन किया गया होता तो उस नय के आधार पर सङ्ग्रह-गाथा का रूप यह होता .

“पञ्चत्तिस च तेत्तिस, बत्तिस तिस चेत च ।

चतुक्कञ्ज्ञानवसेन चतुधा व महग्गते^३ ॥”

क. महग्गत प्रथमध्यान मे सम्प्रयुक्त चैतसिक ३५,

ख. महग्गत द्वितीयध्यान मे सम्प्रयुक्त चैतसिक ३४,

- तेत्तिसाथ — स्या० ।

† द्वत्तिस — सी०, बत्तिस — म० (क, ख) ।

‡ तिसाति — स्या० ।

१ द्र० — विभा०, पृ० ६०—६१, प० दी०, पृ० ६७ ।

२ द्र० — विसु० महा०, द्वि० भा०, पृ० १४८ ।

३. ब० भा० टी० ।

कामावचरशोभनचित्त-सङ्ग्रहनयो

४२ कामावचरशोभनेसु पन कुसलेसु ताव पठमद्वये* अञ्जसमाना तेरस चेतसिका, पञ्चवीसति शोभनचेतसिका चेति अट्ठत्तिस† धम्मा सङ्गहं गच्छन्ति । अप्पमञ्जा-विरतियो पनेत्थ पञ्च पि पञ्चेकमेव योजेतब्बा । तथा दुतियद्वये जाणवज्जिता, ततियद्वये जाणसम्पयुत्ता पीतिवज्जिता, चतुत्थद्वये जाणपीतिवज्जिता ते एव सङ्गहन्ति ।

कामावचर शोभनचित्तो के आठ कुशलचित्तो मे से प्रथमद्वय (ज्ञान-सम्प्रयुक्त) मे अन्यसमान चैतसिक १३, एव शोभन चैतसिक २५ — इस प्रकार कुल ३८ चैतसिक सङ्गृहीत होते हैं । ‘अप्पमञ्जा’ चैतसिक २, तथा विरति चैतसिक ३ — इस प्रकार इन ५ चैतसिकोका पृथक् पृथक् ही योग करना चाहिये ।

उसी प्रकार द्वितीय द्विक मे ज्ञानवर्जित (३७ चैतसिक), तृतीय द्विक मे ज्ञानसम्प्रयुक्त एव प्रीतिवर्जित (३७ चैतसिक), चतुर्थ द्विक मे ज्ञान एवं प्रीति वर्जित वे ही (अन्यसमान+शोभन=३६ चैतसिक) सङ्गृहीत होते हैं ।

ग महग्गत तृतीयध्यान मे सम्प्रयुक्त चैतसिक ३३,

घ महग्गत चतुर्थध्यान मे सम्प्रयुक्त चैतसिक ३२,

ङ महग्गत पञ्चमध्यान मे सम्प्रयुक्त चैतसिक ३०

— इस प्रकार महग्गत चित्तो मे पाँच प्रकार से सङ्ग्रहनय होता है ।

[यहाँ सम्प्रयुक्त चैतसिको की सङ्ख्या मात्र दिखलायी गयी है, उनके नाम-आदि का ज्ञान मलपालि से करना चाहिये ।]

महग्गतचित्त-सङ्ग्रहनय समाप्त ।

कामावचर शोभनचित्त-सङ्ग्रहनय

४२ कामावचर आठ कुशलचित्तो मे से प्रथम दो (सौमनस्यसहगत ज्ञान-सम्प्रयुक्त असस्कारिक एव ससस्कारिक) चित्तो को प्रथम द्विक, तृतीय एव चतुर्थ (सौमनस्यसहगत ज्ञानविप्रयुक्त असस्कारिक एव ससस्कारिक) चित्तो को द्वितीय द्विक, पञ्चम एव षष्ठ (उपेक्षासहगत ज्ञानसम्प्रयुक्त असस्कारिक एव ससस्कारिक) चित्तो को तृतीय द्विक तथा सप्तम एव अष्टम (उपेक्षासहगत ज्ञानविप्रयुक्त असस्कारिक एव ससस्कारिक) चित्तो को चतुर्थ द्विक कहा जाता है ।

इसी प्रकार क्रिया एव विपाक चित्तो मे भी ४-४ द्विक होते हैं ।

* पठमद्वये जाणसम्पयुत्ते — स्या० ।

† अट्ठत्तिस — स्या०, म० (क) ।

४३ क्रियाचित्तेसु पि विरतिवज्जिता तथेव चतूसु पि दुकेसु चतुधा
व* सङ्गहन्ति।

क्रियाचित्तो मे भी विरतिवर्जित (वे ही अन्यसमान एव शोभन चैतसिक
३५) उसी प्रकार चारो द्विको मे चार प्रकार से सङ्गृहीत होते हैं।

‘अप्पमञ्जा’ चैतसिक २ एव विरति चैतसिक ३—इस प्रकार ये ५
चैतसिक एक चित्त मे कभी भी एक साथ प्रवृत्त नहीं होते। जब इनमे से कोई एक
चैतसिक किसी एक चित्त मे सम्प्रयुक्त होता है उस समय अन्य शेष चार चैतसिक
सम्प्रयुक्त नहीं होते, क्योंकि ‘अप्पमञ्जा’ (करुणा, मुदिता) — चैतसिक सत्त्वप्रज्ञप्ति का
तथा विरति चैतसिक व्यतिक्रमितव्य-वस्तु का आलम्बन करके प्रवृत्त होते हैं, अतः
इन का एक चित्त मे सहावस्थान असम्भव है^१।

यद्यपि ‘कामावचर शोभनचित्तो के प्रथम द्विक मे ३८ चैतसिक सम्प्रयुक्त होते हैं’—
ऐसा कहा गया है, तथापि एक बार मे (किसी एक काल मे) किसी एक चित्त
मे ये ३८ चैतसिक कभी भी उपलब्ध नहीं होते, क्योंकि अप्पमञ्जा एव विरति—
इन पाँच चैतसिको मे से कोई एक चैतसिक ही एक बार मे सम्प्रयुक्त होता है, अतः
किसी एक काल मे या एक बार मे अधिक से अधिक ३४ चैतसिक ही उपलब्ध होंगे।

४३ क्रियाचित्तो मे विरतियाँ नहीं होती, क्योंकि क्रियाचित्त अर्हत् की
सन्तान मे ही होते हैं और जिन अर्हत्-पुद्गलो ने अर्हत्-पद की प्राप्ति के पूर्व ही
दुश्चरित एव दुराजीव-आदि का अशेष प्रहाण कर दिया है उन की सन्तान मे दुश्चरित
दुराजीव-आदि से विरत होनेवाली विरतियाँ भला कैसे हो सकती हैं। लौकिक विरतियाँ
क्रियाचित्तो मे सम्प्रयुक्त नहीं होती।

किसी वस्तु से विरत होने के स्वभाववाले न होकर अपितु कुशल के फलमात्र
होनेवाले लौकिक विपाकचित्तो मे भी विरतियाँ सम्प्रयुक्त नहीं हो सकती। वस्तुतः —
सभी विरतियाँ, एकान्त रूप से कुशलस्वभाव होने के कारण, लौकिक-अव्याकृत
(विपाक एव क्रिया)—चित्तो मे सम्प्रयुक्त नहीं होती^२।

* स्या० मे नहीं।

† सङ्गह गच्छन्ति — स्या०।

१ “अप्पमञ्जान हि सत्तारम्मणत्ता विरतीन च वीतिक्कमितव्ववत्थुविसयत्ता
नत्थि तास एकचित्तुप्पादे सम्भवो ति।” — विभा०, पृ० ६१।

२ “लोकियविरतीन एकन्तकुसलसभावत्ता नत्थि अब्बाकत्तेसु सम्भवो ति वुत्त—
‘विरतिवज्जिता’ ति।” — विभा०, पृ० ६१।

४४. तथा* विपाकेसु च अप्पमञ्जाविरतिवज्जिता ते एव सङ्ग-
यन्तीति† सम्बथापि चतुर्वीसतिकामावचरसोभनचित्तेसु डुकवसेन द्वादसधा
व सङ्गहो होतीति ।

सङ्ग्रहाथा

४५. अट्ठत्तिस‡ सत्तत्तिसद्वयं§ छत्तिसकं सुभे ।

पञ्चत्तिस चतुत्तिसद्वयं तेत्तिसकं क्रिये ॥

४६ तेत्तिस पाके बत्तिसद्वयेकत्तिसकं* भवे ।

सहेतुकामावचरपुञ्जापाकक्रियामने ॥

उसी प्रकार विपाकचित्तो में भी अप्पमञ्जा एव विरति वर्जित वे ही
(३३ अन्यसमान एव शोभन चैतसिक, चारो द्विको में चार प्रकार से) सङ्गृहीत
होते हैं। इस तरह सभी प्रकार से २४ कामावचर शोभनचित्तो मे द्विको
के अनुरोध से बारह प्रकार से ही सङ्ग्रह होता है ।

कामावचर ८ कुशलचित्तो (के चार, द्विको) मे क्रमशः ३८
चैतसिक, ३७ चैतसिक, पुनः ३७ चैतसिक तथा ३६ चैतसिक होते हैं।
इसी प्रकार क्रियाचित्तो (के चार द्विको) मे ३५ चैतसिक, ३४ चैतसिक,
पुनः ३४ चैतसिक तथा ३३ चैतसिक होते हैं ।

विपाकचित्तो (के चार द्विको) मे ३३ चैतसिक, ३२ चैतसिक, पुनः
३२ चैतसिक तथा ३१ चैतसिक होते हैं। इस प्रकार सहेतुक कामावचर कुशल,
विपाक एव क्रिया चित्तो मे (बारह प्रकार से सङ्ग्रहनय जानना चाहिये) ।

४४. विपाकचित्तो मे अप्पमञ्जा एव विरतियाँ—दोनों प्रकार के चैतसिक
नहीं होते, क्योंकि कामावचर विपाकचित्त 'परित्त' नामक काम-धर्मों का ही एकान्त
रूप से आलम्बन करते हैं तथा 'अप्पमञ्जा' सत्त्व-प्रज्ञप्ति का आलम्बन करती है
(सभी सत्त्व इनके आलम्बन होते हैं, अतः इनका आलम्बन 'परित्त' नहीं होता) —
इस प्रकार अप्पमञ्जा एव कामविपाकचित्तो मे आलम्बन-भेद होने से, तथा लौकिक
विरतियाँ एकान्त रूप से कुशलस्वभाव होती हैं और विपाकचित्त कुशल-अकुशलस्वभाव
न होकर अव्याकृत होते हैं—इस प्रकार विरति एव विपाकचित्तो मे स्वभाव-भेद होने से,
कामावचर विपाकचित्तो मे अप्पमञ्जा एव विरतियाँ सम्प्रयुक्त नहीं हो सकती^१ ।

सङ्ग्रहाथाएँ

४५—४६ कुशलचित्तो के सङ्ग्रहनय के अनन्तर विपाकचित्तो के सङ्ग्रहनय

* तथापि—रो० ।

† सङ्गयन्ति—स्या० ।

‡ अट्ठत्तिस—म० (क) ।

§ सत्तत्तिस०—म० (क) ।

* द्वत्तिस०—सी०, स्या० ।

१ “कामावचरविपाकान पि एकन्तपरितारम्मणत्ता अप्पमञ्जानं च सत्तारम्मणत्ता,
विरतीन एकन्तकुसलत्ता वुत्त—‘अप्पमञ्जाविरतिवज्जिता’ ति ।”—विभा०, पृ० ६१ ।

४७ न विज्जन्तेत्थ विरती* क्रियेसु† च महग्गते ।

अनुत्तरे अप्पमञ्जा कामपाके द्वयं तथा ॥

४८ अनुत्तरे ज्ञानधम्मा अप्पमञ्जा च मज्झिमे ।

विरती जाणपीती‡ च परित्तेसु विसेसका ॥

शोभनचित्तो मे से महाक्रियाचित्त एव महग्गत चित्तो मे विरति-चैतसिक नहीं होते । लोकोत्तर चित्तो मे अप्पमञ्जा चैतसिक नहीं होते । महाविपाकचित्तो मे अप्पमञ्जा एव विरति — दोनो नहीं होते ।

लोकोत्तरचित्तो मे ध्यान-धर्म (वितर्क-आदि चैतसिक) विशेषक (भेदक) होते हैं । महग्गत चित्तों मे अप्पमञ्जा एवं ध्यान-धर्म विशेषक होते हैं तथा कामावचर शोभनचित्तो मे विरति, ज्ञान, प्रीति एवं अप्पमञ्जा विशेषक होते हैं ।

का वर्णन प्रसङ्गप्राप्त था, किन्तु ऐसा न कर पहले क्रियाचित्तो के सङ्ग्रहनय को कहा गया है; क्योंकि क्रियाचित्तो मे विपाकचित्तो की अपेक्षा अधिक चैतसिक सङ्गृहीत होते हैं, अतः सङ्ख्या का आधिक्य दृष्टि मे रखकर क्रियाचित्तो के अनन्तर विपाकचित्तो का सङ्ग्रहनय कहा गया है ।

	कुशल	क्रिया	विपाक
प्रथम द्विक	३८	३५	३३
द्वितीय द्विक	३७	३४	३२
तृतीय द्विक	३७	३४	३२
चतुर्थ द्विक	३६	३३	३१

कामावचरशोभनचित्त-सङ्ग्रहनय समाप्त ।

४८. इस गाथा मे लोकोत्तर, महग्गत एव कामावचर शोभनचित्तो मे परस्पर भेद करने-वाले चैतसिको को दिखलाया गया है । 'विसेसेन्तीति विसेसका' जो धर्म चित्तो का भेद करते हैं वे विशेषक हैं । जिस प्रकार 'विज्ञानन' — इस लक्षण से चित्त एक ही प्रकार का होता है; और वही भूमि, जाति एव सम्प्रयोग-आदि भेद से अनेकविध हो जाता है, उसी प्रकार (भूमि, जाति-आदि भेद से भिन्न उन अनेकविध चित्तो में से) लोकोत्तर चित्तो का प्रथमध्यान चित्त, द्वितीयध्यान चित्त-आदि के रूप मे पुनः भेद करने के लिये वितर्क-आदि ध्यानाङ्गो को यहाँ भेदक के रूप मे दिखलाया गया है^१ ।

अनुत्तरे ज्ञानधम्मा — भूमि-भेद से भिन्न लोकोत्तर चित्तो का वितर्क-आदि ध्यानाङ्ग

* विरति — रो० ।

† क्रियासु — सी०, रो०, ना० ।

‡ जाणपीति — स्या०, रो० ।

१ विभा०, पृ० ६१, प० दी०, पृ० ६८ ।

पुन भेद करते हैं, यथा — वितर्क प्रथम-ध्यान चित्त मे ही सम्प्रयुक्त होता है, द्वितीय-ध्यान चित्त-आदि मे नहीं, वितर्क के इस प्रकार के सम्प्रयोग एव असम्प्रयोग के कारण 'प्रथम-ध्यान चित्त' एक प्रकार का तथा द्वितीय-ध्यान चित्त (प्रथम से भिन्न) दूसरे प्रकार का है — ऐसा इन दोनों मे 'विशेष' होता है । इस प्रकार 'वितर्क-नामक ध्यानाङ्ग' प्रथम-ध्यान चित्त एव द्वितीय-ध्यान चित्त-आदि चित्तों के अन्योन्यभेद का करनेवाला है । इसी प्रकार विचार, प्रीति एव सुख ध्यानाङ्गों के भेदकत्व को भी, उनके सम्प्रयोग एव असम्प्रयोग के आधार पर, समझना चाहिये ।

अपने से (ध्यानाङ्ग-आदि से) सम्प्रयुक्त चित्त 'एक' तथा अपने से असम्प्रयुक्त चित्त 'एक' — इस प्रकार परस्पर भिन्न करनेवाले धर्म को यहाँ 'विशेषक' कहा गया है ।

अप्पमञ्जा च मज्झिमे — लोकोत्तर चित्त 'उत्तम' तथा कामावचर चित्त 'हीन' कहे जाते हैं । इन दोनों के मध्य मे होने के कारण, महम्गत चित्तों को 'मध्यम' (मज्झिम) कहा जाता है । इन मध्यम चित्तों मे 'अप्पमञ्जा' चैतसिक, तथा 'च' शब्द के द्वारा ध्यान-धर्म^१ — ये दोनों 'विशेषक' होते हैं । 'अप्पमञ्जा' चैतसिक प्रथम चार ध्यानों मे सम्प्रयुक्त होते हैं, पञ्चम-ध्यान मे नहीं — इस प्रकार इनके द्वारा पञ्चम-ध्यान को प्रथम चार ध्यानों से भिन्न (पृथक्) किया जाता है । अतः ये (अप्पमञ्जाएँ) महम्गत चित्तों मे 'विशेषक' हैं ।

विरती...परित्तसु विसेसका — कामावचर चित्तों को 'परित्त' कहते हैं । इनमे विरतियाँ, ज्ञान (प्रज्ञेन्द्रिय), एव प्रीति तथा 'च' शब्द से अप्पमञ्जाएँ — ये धर्म 'विशेषक' हैं । विरतित्रय केवल कामावचर कुशलचित्तों मे ही सम्प्रयुक्त होती हैं, विपाक तथा क्रिया चित्तों मे नहीं — इस प्रकार ये विरतियाँ कुशलचित्तों को विपाक एवं क्रिया चित्तों से पृथक् करती हैं, अतः ये कामावचर चित्तों मे 'विशेषक' हैं । 'ज्ञान' (प्रज्ञा चैतसिक) ज्ञानसम्प्रयुक्त चित्तों मे ही होता है, ज्ञानविप्रयुक्त चित्तों मे नहीं — इस प्रकार यह (ज्ञान) बारह ज्ञानसम्प्रयुक्त चित्तों को बारह ज्ञानविप्रयुक्त चित्तों से पृथक् (भिन्न) करता है, अतः यह भी कामावचर चित्तों मे 'विशेषक' है । प्रीति, बारह सौमनस्यसहगत चित्तों मे सम्प्रयुक्त होती है, बारह उपेक्षासहगत चित्तों मे नहीं — इस प्रकार यह (प्रीति) बारह सौमनस्यसहगत चित्तों को बारह उपेक्षासहगत चित्तों से पृथक् (भिन्न) करती है, अतः यह (प्रीति) भी कामावचर चित्तों मे 'विशेषक' है । इसी तरह 'अप्पमञ्जा' चैतसिक कुशल एव क्रिया चित्तों मे सम्प्रयुक्त होते हैं, विपाकचित्तों मे नहीं — इस प्रकार ये (अप्पमञ्जा चैतसिक) कुशल एव क्रिया चित्तों को विपाकचित्तों से पृथक् (भिन्न) करते हैं, अतः ये भी कामावचर चित्तों मे 'विशेषक' हैं ।

शोभनचित्त-सङ्ग्रहनय समाप्त ।

१ ध्यान-धर्मों (वितर्क-आदि ध्यानाङ्गों) के विशेषकत्व (भेदकरत्व) को उपर्युक्त लोकोत्तर चित्तों के प्रसङ्ग मे कथित प्रकार के अनुसार समझना चाहिये ।

अकुसलचित्त-सङ्ग्रहनयो

४६. अकुसलेसु पन लोभमूलेसु ताव पठमे असङ्गारिके अञ्जसमाना तेरस चेतसिका, अकुसलसाधारणा चत्तारो चा* ति* सत्तरस लोभदिट्ठीहि सङ्गि एकूनवीसति धम्मा सङ्ग्रहं गच्छन्ति ।

५०. तथेव दुतियो असङ्गारिके लोभमानेना† ।

५१. ततियो तथेव पीतिवज्जिता लोभदिट्ठीहि सह‡ अट्टारस ।

५२ चतुत्थे तथेव लोभ-मानेन ।

५३ पञ्चमे पन पटिघसम्पयुत्ते असङ्गारिके दोसो, इस्सा, मच्छरियं, कुक्कुच्चञ्चा ति चतूहि सङ्गि पीतिवज्जिता, ते एव वीसति धम्मा सङ्ग्रहन्ति । इस्सा-मच्छरिय-कुक्कुच्चानि§ पनेत्थ पच्चेकमेव योजेतब्बानि ।

अकुशलचित्तो मे से (८) लोभमूलचित्तो के प्रथम असंस्कारिक चित्त मे अन्यसमान चैतसिक १३, सर्व-अकुशलसाधारण चैतसिक ४ — इस प्रकार १७ चैतसिक, लोभ एव दृष्टि चैतसिक के साथ, कुल १६ चैतसिक सङ्गृहीत होते हैं ।

उसी प्रकार द्वितीय असंस्कारिक चित्त में भी (उपर्युक्त १७ चैतसिक) लोभ एवं मान के साथ (कुल १६ चैतसिक सङ्गृहीत होते हैं) ।

उसी प्रकार तृतीय असंस्कारिक चित्त में (उपर्युक्त १७ चैतसिको मे से), प्रीति को वर्जित कर तथा लोभ एव दृष्टि के साथ, कुल १८ चैतसिक (सङ्गृहीत होते हैं) ।

चतुर्थ असंस्कारिक चित्त मे भी उसी प्रकार (प्रीतिवर्जित १६ चैतसिक) लोभ एव मान के साथ (कुल १८ चैतसिक सङ्गृहीत होते हैं) ।

तथा पञ्चम प्रतिघसम्प्रयुक्त असंस्कारिक चित्त मे (उपर्युक्त १७ चैतसिको मे से) प्रीति को वर्जित कर तथा द्वेष, ईर्ष्या, मात्सर्य एव कौकृत्य — इस प्रकार इन चार चैतसिको के साथ वे ही २० चैतसिक सङ्गृहीत होते हैं ।

ईर्ष्या, मात्सर्य एव कौकृत्य — इन तीनों का पृथक् पृथक् ही योग करना चाहिये ।

अकुशलचित्त-सङ्ग्रहनय

४६-५३. इस अकुशल-सङ्ग्रह मे यहाँ ४ लोभमूल असंस्कारिक चित्त तथा १ द्वेषमूल असंस्कारिक चित्त — इस प्रकार कुल ५ असंस्कारिक चित्तों का क्रमशः वर्णन किया गया है । ठीक इसी तरह इसके अनन्तर पाँच ससंस्कारिक चित्तों का वर्णन किया गया है । इन दोनों प्रकार के चित्तों के वर्णन के अनन्तर, इनसे अवशिष्ट

- चेति — स्या० ।

‡ स्या० मे नहीं ।

† लोभमानेन सङ्गि — स्या० ।

§ मच्छेर० — स्या०, रो०, ना० ।

दो मोमूहचित्तो का वर्णन किया गया है । इन दोनों मोमूहचित्तो मे से भी औद्धत्यसहगत का पहले तथा विचिकित्सासहगत का उसके अनन्तर वर्णन किया गया है ।

इन सभी चित्तो मे सम्प्रयुक्त होनेवाले चैतसिको का ज्ञान मूलपालि के आधार पर करना चाहिये । यदि 'सम्प्रयोगनय' का भली भाँति ज्ञान होगा तो 'विप्रयोगनय' का ज्ञान भी अनायास ही हो जायेगा ।

प्रथम असस्कारिक चित्त मे १९ चैतसिक सम्प्रयुक्त होते हैं, यथा—७ सर्वचित्तसाधारण चैतसिक तो सभी चित्तो मे सम्प्रयुक्त होते हैं, अत वे इस चित्त मे भी सम्प्रयुक्त होंगे ही । ६ प्रकीर्णक चैतसिक भी सम्प्रयोगनय के अनुसार इसमे सम्प्रयुक्त होते हैं । ४ अकुशलसाधारण चैतसिक सभी अकुशलचित्तो मे सम्प्रयुक्त होते हैं, अत वे भी इसमे सम्प्रयुक्त होंगे ही—इस तरह इसमे सम्प्रयुक्त होनेवाले चैतसिको की सङ्ख्या अन्यसमान चैतसिक १३ एव सर्व-अकुशलसाधारण चैतसिक ४=१७ हुई ।

यह चित्त लोभमूल है, अत 'लोभ' चैतसिक तथा यह चित्त दृष्टिसम्प्रयुक्त है, अत 'दृष्टि' चैतसिक—इस प्रकार ये दो चैतसिक भी इस चित्त मे सम्प्रयुक्त होते हैं । पूर्वोक्त १७ चैतसिक तथा ये २ चैतसिक—इस तरह कुल १९ चैतसिक इस चित्त मे सम्प्रयुक्त होते हैं ।

द्वितीय असस्कारिक चित्त दृष्टिविप्रयुक्त होता है अत उसमे 'दृष्टि' चैतसिक सम्प्रयुक्त नहीं हो सकता, किन्तु इस चित्त मे दृष्टि के स्थान मे 'मान' चैतसिक सम्प्रयुक्त होता है, अत इसमे प्रथम असस्कारिक चित्त की भाँति १९ चैतसिक ही सम्प्रयुक्त होते हैं ।

तृतीय एव चतुर्थ असस्कारिक चित्त उपेक्षासहगत होते हैं, अत इनमे 'प्रीति' सम्प्रयुक्त नहीं हो सकती । प्रीतिसम्प्रयुक्त न होने से इन दोनों चित्तो मे १८ चैतसिक ही सम्प्रयुक्त होंगे हैं ।

दौर्मेनस्यसहगत प्रतिघसम्प्रयुक्त असस्कारिक चित्त को 'पञ्चम असस्कारिक' कहते हैं । इसमे द्वेष, ईर्ष्या, मात्सर्य एव कौकृत्य—ये ४ चैतसिक, प्रीतिवर्जित अन्यसमान १२ चैतसिक तथा सर्व-अकुशलसाधारण ४ चैतसिक—इस प्रकार कुल २० चैतसिक सम्प्रयुक्त होते हैं ।

इस्सा-मच्छरिय ... पच्चेकमेव योजेतब्बानि—यद्यपि ईर्ष्या, मात्सर्य एव कौकृत्य—ये तीनों चैतसिक पञ्चम असस्कारिक चित्त मे सम्प्रयुक्त होते हैं, तथापि इन तीनों के आलम्बन भिन्न भिन्न होने के कारण, ये एक काल मे एक साथ इस चित्त मे सम्प्रयुक्त नहीं होते, अपितु कभी कोई चैतसिक सम्प्रयुक्त होता है तो कभी कोई । अर्थात् एक काल मे इन तीनों मे से कोई एक चैतसिक ही सम्प्रयुक्त होता है ।

[ईर्ष्या का आलम्बन परसम्पत्ति, मात्सर्य का स्वसम्पत्ति तथा कौकृत्य का आलम्बन कृत दुश्चरित एव अकृत सुचरित होता है । इस प्रकार, इनमे आलम्बन-भेद होने के कारण, ये परस्पर सहानवस्थानस्वभाव होते हैं ।]

यद्यपि ऊपर कहा गया है कि पञ्चम असस्कारिक चित्त मे २० चैतसिक सम्प्रयुक्त होते हैं, तथापि उपर्युक्त विश्लेषण से यह ज्ञात होता है कि किसी एक

५४ ससङ्गारिकपञ्चके पि तथेव थीनमिद्धेन विसेसेत्वा योजेतब्बा ।

५५ छन्दपीतिवज्जिता पन अञ्जासमाना एकादस, अकुशलसाधारणा चत्तारो चा ति पन्नरस धम्मा उद्धच्चसहगते सम्प्रयुज्जन्ति ।

५६ विचिकिच्छासहगतचित्ते च अधिमोक्खविरहिता विचिकिच्छा-सहगता तथेव पन्नरस धम्मा समुपलब्भन्तीति* सब्बथापि द्वादसाकुशल-चित्तुप्पादेसु पञ्चकं योजियमानापि गणनवसेन सत्त्वा व सङ्गहिता भवन्तीति ।

ससंस्कारिकपञ्चक मे भी उसी प्रकार (असंस्कारिक चित्तो मे सम्प्रयुक्त चैतसिको को) स्त्यान एवं मिद्ध के साथ सम्मिलित करके युक्त करना चाहिये ।

छन्द एवं प्रीति वर्जित अन्यसमान चैतसिक ११, अकुशलसाधारण चैत-सिक ४ — इस तरह कुल १५ चैतसिक औद्धत्यसहगत चित्त मे सम्प्रयुक्त होते हैं ।

विचिकित्सासहगत चित्त मे भी अधिमोक्षवर्जित विचिकित्सासहित उसी प्रकार १५ चैतसिक उपलब्ध होते हैं । इस प्रकार सर्वथा १२ अकुशलचित्तो मे पृथक् पृथक् युक्त किये जाते हुए भी गणना की दृष्टि से (वे चैतसिक) सात प्रकार से ही सङ्गृहीत होते हैं ।

काल मे १८ से अधिक चैतसिक इस चित्त मे सम्प्रयुक्त नहीं रहते, क्योंकि ईर्ष्या, मात्सर्य एव कौकृत्य मे से कोई एक ही इसमे सम्प्रयुक्त होगा ।

अपिच — पूर्वोक्त तीनों चैतसिक अनियतयोगी हैं, अर्थात् इनका योग अनिवार्य नहीं है । जब परसम्पत्ति-आदि आलम्बन होंगे तो ईर्ष्या-आदि होंगे, अन्यथा नहीं — इस तरह, किसी कालविशेष मे आलम्बन के उपस्थित न होने पर, ये तीनों चैतसिक इसमे सम्प्रयुक्त न हों — ऐसी स्थिति भी हो सकती है और ऐसी अवस्था मे इन तीनों के न होने पर इस चित्त मे कभी १७ चैतसिक भी सम्प्रयुक्त रह सकते हैं ।

५४. सौमनस्यसहगत दृष्टिगतसम्प्रयुक्त ससंस्कारिक चित्त-आदि पाँच ससंस्कारिक चित्तो मे सम्प्रयुक्त होनेवाले चैतसिको के सम्प्रयोग का ज्ञान, पूर्वोक्त पाँच असंस्कारिक चित्तो मे कथित चैतसिको के साथ स्त्यान एव मिद्ध को मिलाकर, करना चाहिये । यथा — प्रथम असंस्कारिक चित्त मे सम्प्रयुक्त होनेवाले १६ चैतसिको मे पुन स्त्यान एव मिद्ध को मिलाने से — प्रथम ससंस्कारिक चित्त मे सम्प्रयुक्त होनेवाले चैतसिक २१ होते हैं । इसी प्रकार द्वितीय ससंस्कारिक-आदि चित्तो मे सम्प्रयुक्त होनेवाले चैतसिको की सङ्ख्या, द्वितीय असंस्कारिक-आदि चित्तो से सम्प्रयुक्त चैतसिको मे स्त्यान एव मिद्ध को मिलाकर, जाननी चाहिये ।

	प्रथम	द्वितीय	तृतीय	चतुर्थ	पञ्चम
असंस्कारिक	१६	१६	१८	१८	२०
ससंस्कारिक	२१	२१	२०	२०	२२

सङ्ग्रहाथा

- ५७ एकूनवीसद्वारस* वीसेकवीस वीसति ।
 द्वावीसां पन्नरसेति‡ सत्तधाकुसले ठिता ॥
 ५८. साधारणा च चत्तारो समाना च दसापरे ।
 चुदसेते पवुच्चन्ति सब्बाकुसलयोगिनो ॥

अकुशलचित्तो में सङ्ग्रहनय — उन्नीस, अठारह, बीस, इक्कीस, बीस, बाईस तथा पन्द्रह — इस तरह सात प्रकार से स्थित है ।

अकुशलसाधारण चैतसिक ४ तथा छन्द-अधिमोक्ष-प्रीतिवर्जित अन्यसमान चैतसिक १० — इस प्रकार ये १४ चैतसिक 'सर्व-अकुशलयोगी' कहे जाते हैं ।

अहेतुकचित्त-सङ्ग्रहनयो

५९. अहेतुकेसु पन हसनचित्ते ताव छन्दवज्जिता अञ्जसमाना द्वादस धम्मा सङ्ग्रहं गच्छन्ति ।

६०. तथा वोढुपने छन्दपीतिवज्जिता ।

(१८) अहेतुक चित्तो में से हसनचित्त मे छन्दवर्जित अन्यसमान १२ चैतसिक सङ्गृहीत होते हैं ।

उसी प्रकार वोढुपन (व्यवस्थापन) चित्त मे छन्द एव प्रीति वर्जित (वे ही ११ अन्यसमान चैतसिक सङ्गृहीत होते हैं) ।

सङ्ग्रहाथा

५७. आठ लोभसहगत चित्तो के प्रथम असस्कारिक एव द्वितीय असस्कारिक चित्त मे १९ चैतसिक* प्राप्त होते हैं । तृतीय असस्कारिक एव चतुर्थ असस्कारिक चित्त मे १८ चैतसिक, पञ्चम असस्कारिक चित्त मे २० चैतसिक, प्रथम ससस्कारिक एव द्वितीय ससस्कारिक चित्त मे २१ चैतसिक, तृतीय ससस्कारिक एव चतुर्थ ससस्कारिक चित्त मे २० चैतसिक, पञ्चम ससस्कारिक चित्त मे २२ चैतसिक, मोमूहद्वय मे १५ चैतसिक — इस तरह अकुशल चित्तो मे सात प्रकार से चैतसिको का सङ्ग्रह होता है ।

[यहाँ चैतसिको की केवल सङ्ख्या दिखलायी गयी है, सङ्ख्येयो का परिज्ञान मूलपालि से करना चाहिये ।]

अकुशलचित्त-सङ्ग्रहनय समाप्त ।

अहेतुकचित्त-सङ्ग्रहनय

५९-६३. हसितोत्पादचित्त ही 'हसनचित्त' है । मनोद्वारावर्जन को 'वोढुपन' कहते हैं । 'वि' तथा 'अव' उपसर्गपूर्वक 'ठा' धातु से 'य्' प्रत्यय होने पर 'वोढुपन' शब्द

* एकूनवीसद्वारस — सी०, स्या०, ना० ।

† बावीस — स्या० ।

‡ पण्णरसाति — स्या० ।

६१ सुखसन्तीरणे छन्दवीरियवज्जिता ।

६२ मनोधातुत्तिकाहेतुकपटिसन्धियुगले * छन्दपीतिवीरियवज्जिता ।

६३ द्विपञ्चविज्जाणे† पक्किणकवज्जिता ते येव‡ सङ्ग्रहन्तीति
सब्बथापि अट्टारससु अहेतुकेसु गणनवसेन चतुधा व सङ्ग्रहो होतीति ।

सङ्ग्रहाथा

६४. द्वादसेकादस दस सत्त चा ति चतुर्विधो ।

अट्टारसाहेतुकेसु चित्तुप्पादेसु सङ्ग्रहो ॥

सुखसन्तीरण मे छन्द तथा वीर्यं वर्जित (वे ही ११ अन्यसमान
चैतसिक सङ्ग्रहीत होते हैं) ।

मनोधातुत्रिक (पञ्चद्वारावर्जन एव दो सम्पटिच्छन) एव अहेतुक-
प्रतिसन्धियुगल (दो उपेक्षा-सन्तीरण) मे छन्द, प्रीति एवं वीर्यं वर्जित (वे
ही १० अन्यसमान चैतसिक सङ्ग्रहीत होते हैं) ।

द्विपञ्चविज्ञान मे प्रकीर्णक चैतसिको से वर्जित वे ही (७ अन्यसमान
चैतसिक) सङ्ग्रहीत होते हैं । इस प्रकार सर्वथा १८ अहेतुक चित्तो मे, गणना
की दृष्टि से, (चैतसिको का) चार प्रकार से ही सङ्ग्रह होता है ।

१८ अहेतुक चित्तोत्पाद मे सङ्ग्रहनय — बारह, ग्यारह, दस तथा
सात — इस प्रकार चतुर्विध होता है ।

निष्पन्न होता है । अहेतुक कुशलविपाक सौमनस्यसहगत सन्तीरण को 'सुखसन्तीरण'
कहा गया है । पञ्चद्वारावर्जन एव दोनो सम्पटिच्छन चित्तो को 'मनोधातुत्रय' कहते हैं ।
दोनो उपेक्षासहगत सन्तीरण 'अहेतुकप्रतिसन्धियुगल' कहे जाते हैं ।

इनमे चैतसिको के सम्प्रयोग एव विप्रयोग को मूलपालि से जानना चाहिये ।

इन अठारह अहेतुक चित्तो मे सम्प्रयुक्त होनेवाले चैतसिको का चतुर्विध सङ्ग्रहनय
अग्रिम गाथा से जाना जा सकता है ।

सङ्ग्रहाथा

६४. अहेतुक चित्तो मे सम्प्रयुक्त चैतसिको का चतुर्विध सङ्ग्रहनय इस प्रकार है —

१ हसितोत्पाद से सम्प्रयुक्त १२

२. वोट्ठपन } से सम्प्रयुक्त ११

३. सुखसन्तीरण }

४ मनोधातुत्रय एव प्रतिसन्धियुगल से सम्प्रयुक्त १०

५ द्विपञ्चविज्ञान से सम्प्रयुक्त ७

* मनोधातुत्तिका० — स्या०, ०युगले — म० (क), ०युगते — रो० ।

† द्विपञ्चविज्जाणेसु — स्या० ।

‡ एव — स्या० ।

६५. अहेतुकेषु सब्बत्थ सत्तं सेसा यथारहं ।

इति वित्थारतो वृत्तो* तेत्तिसविधसङ्गहो* ॥

सभी अहेतुक चित्तो मे सर्वचित्तसाधारण ७ चैतसिक सम्प्रयुक्त होते हैं । शेष (छन्दर्वजित ५ प्रकीर्णक चैतसिक) यथायोग्य सम्प्रयुक्त होते हैं ।

इस प्रकार विस्तार से तैतीस प्रकार का सङ्ग्रहनय कहा गया है ।

निगमनं

६६. इत्थं चित्तावियुत्तानं सम्पयोगञ्च सङ्गहं ।

आत्वा भेदं यथायोगं चित्तेन सममुद्दिसे ॥

इति अभिधम्मत्थसङ्गहे चेतसिकसङ्गहविभागो नाम

द्वितीयो परिच्छेदो ।

इस प्रकार चित्तो मे सम्प्रयुक्त होनेवाले चैतसिको के सम्प्रयोग एव सङ्ग्रह नय को जानकर यथायोग चित्त के समान उनका भेद कहे ।

इस प्रकार 'अभिधम्मत्थसङ्गह' मे 'चैतसिकसङ्ग्रहविभाग' नामक

द्वितीय परिच्छेद समाप्त ।

६५. अन्यसमान १३ चैतसिको मे से सर्वचित्तसाधारण ७ चैतसिक सब अहेतुक चित्तो मे पाये जाते हैं । अवशिष्ट ६ प्रकीर्णक चैतसिको मे ने छन्द चैतसिक किसी भी अहेतुक चित्त मे सम्प्रयुक्त नहीं होता । छन्दर्वजित ५ प्रकीर्णक चैतसिक अहेतुक चित्तो मे यथायोग्य सम्प्रयुक्त होते हैं । इनके सम्प्रयोग का ज्ञान सम्प्रयोगनय से करना चाहिये ।

अहेतुकचित्ता-सङ्ग्रहनय समाप्त ।

इति वित्थारतो वृत्तो — यहाँ सम्पूर्ण ८६ चित्तो मे सम्प्रयुक्त होनेवाले चैतसिको का सङ्ग्रहनय प्रदर्शित किया गया है । इन चित्तो मे चैतसिको का विस्तार से तैतीस प्रकार का सङ्ग्रह होता है, यथा —

लोकोत्तरचित्तो मे — पाँच प्रकार का, महम्मत्त चित्तो मे — पाँच प्रकार का, सहेतुक कामावचर चित्तो मे — बारह प्रकार का, अकुशल चित्तो मे — सात प्रकार का, तथा अहेतुक चित्तो मे — चार प्रकार का, इस तरह चैतसिको का विस्तार से तैतीस प्रकार का सङ्ग्रहनय कहा गया है ।

सङ्ग्रहनय समाप्त ।

निगमन

६६. इस चैतसिक प्रकरण मे दो प्रकार के नय का वर्णन किया गया है, यथा — (क) सम्प्रयोगनय एव (ख) सङ्ग्रहनय ।

- वृत्ता तेत्तिसविधसङ्गहा — स्या० ।

(क) सम्प्रयोगनय — इसके द्वारा किसी चैतसिक मे सम्प्रयुक्त होनेवाले चित्तो का वर्णन किया जाता है, यथा — वितर्क चैतसिक के साथ ५५ चित्त सम्प्रयुक्त होते हैं — इत्यादि ।

(ख) सङ्ग्रहनय — इसके द्वारा किसी चित्त मे सम्प्रयुक्त होनेवाले चैतसिको का वर्णन किया जाता है, यथा — लोकोत्तर प्रथमध्यान चित्त मे ३६ चैतसिक सम्प्रयुक्त होते हैं — इत्यादि ।

चित्तेन सममुद्दिसे — इसका भाव यह है कि सम्प्रयुक्त चित्तो के बराबर (समान सङ्ख्या मे) चैतसिको के भेद को कहना चाहिये; यथा — ‘स्पर्श’ चैतसिक एक है, एक होने पर भी यह ८६ चित्तो मे सम्प्रयुक्त होता है, अतः स्पर्श चैतसिक भी ८६ है । इसी प्रकार ५५ चित्तो मे सम्प्रयुक्त होने के कारण, एक होने पर भी ‘वितर्क’ चैतसिक सङ्ख्या मे ५५ हो जाता है । स्पर्श एव वितर्क की ही भाँति अन्य चैतसिको को भी उनमे सम्प्रयुक्त होनेवाले चित्तो की सङ्ख्या के बराबर जानना चाहिये । इसी अभिप्राय से ‘चित्तेन सममुद्दिसे’ कहा गया है ।

तदुभयमिश्रकनय

प्रसङ्गवश हम यहाँ चैतसिको के ‘तदुभयमिश्रकनय’ का वर्णन करेंगे ।

सम्प्रयोगनय एव सङ्ग्रहनय — इन दोनों को मिलाकर चित्त एव चैतसिको का परिगणन करना — ‘तदुभयमिश्रकनय’ कहलाता है । इसे उदाहरण द्वारा स्पष्ट किया जाता है

अन्यसमानराशि — इसमे एक ‘स्पर्श’ चैतसिक है, जो ८६ चित्तो मे सम्प्रयुक्त होता है (यह सम्प्रयोगनय है) । ये ८६ चित्त ५२ चैतसिको मे सम्प्रयुक्त होते हैं, (यह सङ्ग्रहनय है) अतः ‘स्पर्श’ चैतसिक भी ५२ चैतसिको से सम्प्रयुक्त होता है । ऐसा होने पर भी उन ५२ चैतसिको मे परिगणित ‘स्पर्श’ चैतसिक के साथ इस ‘स्पर्श’ चैतसिक का सम्प्रयोग नहीं हो सकता, क्योंकि स्पर्श के साथ स्पर्श का सम्प्रयोग नहीं होता, अतः निष्कर्ष यह निकला कि ‘स्पर्श’ चैतसिक, स्पर्शवर्जित ५१ चैतसिको के साथ सम्प्रयुक्त होता है । यह निष्कर्ष, सम्प्रयोगनय एव सङ्ग्रहनय — दोनों को मिलाकर देखने से, निकलता है । इस प्रकार उपर्युक्त दोनों नयो को मिलाकर जो निष्कर्ष निकाला जाता है उसे ही ‘तदुभय-मिश्रकनय’ कहते हैं ।

‘स्पर्श’ चैतसिक की ही भाँति अन्य — वेदना, सज्ञा, चेतना, जीवितेन्द्रिय, मनसिकार एव एकाग्रता नामक सर्वचित्तसाधारण चैतसिको के ‘तदुभयमिश्रकनय’ को जानना चाहिये ।

‘वितर्क’ चैतसिक ५५ चित्तो मे सम्प्रयुक्त होता है, ये ५५ चित्त ५२ चैतसिको मे सम्प्रयुक्त होते हैं । वितर्क, वितर्क से सम्प्रयुक्त नहीं होता, अतः ‘तदुभयमिश्रकनय’ से यह निष्कर्ष निकला कि ‘वितर्क’ चैतसिक ५१ चैतसिको से सम्प्रयुक्त होता है । वितर्क की ही भाँति ‘विचार’ चैतसिक भी ५१ चैतसिको से सम्प्रयुक्त होता है । इसी प्रकार ‘अधिभोक्ष’ चैतसिक अधिभोक्ष एव विचिकित्सा वर्जित ५०, (‘अधिभोक्ष’ चैतसिक विचिकित्सासहगत चित्त मे सम्प्रयुक्त नहीं होता तथा ‘विचिकित्सा’ चैतसिक केवल विचिकित्सा-सहगत चित्त मे ही सम्प्रयुक्त होता है, अतः ‘अधिभोक्ष’ विचिकित्सा चैतसिक से कथमपि सम्प्रयुक्त नहीं हो सकता । इसी प्रकार अन्य चैतसिको के सम्बन्ध मे भी जानना

चाहिये ।) 'छन्द' चैतसिक छन्द एव विचिकित्सा वर्जित ५०, 'वीर्य' चैतसिक वीर्यवर्जित ५१, 'प्रीति' चैतसिक प्रीति, द्वेष, ईर्ष्या, मात्सर्य, कौकृत्य एव विचिकित्सा वर्जित ४६ चैतसिको से सम्प्रयुक्त होता है ।

अक्रुशलराशि — इसके अन्तर्गत विद्यमान 'मोह' चैतसिक १२ अक्रुशलचित्तो में सम्प्रयुक्त होता है । १२ अक्रुशलचित्त २७ चैतसिको से सम्प्रयुक्त होते हैं । २७ चैतसिको में एक 'मोह' चैतसिक भी है तथा 'मोह' चैतसिक 'मोह' चैतसिक से सम्प्रयुक्त नहीं हो सकता, अतः निष्कर्ष यह निकला कि 'मोह' चैतसिक मोहवर्जित २६ चैतसिको से सम्प्रयुक्त होता है । इसी प्रकार 'आह्लीक्य', 'अनपत्राप्य' एव 'अौदृत्य' नामक सर्व-अक्रुशलसाधारण चैतसिको को भी जानना चाहिये ।

'लोभ' चैतसिक आठ लोभमूलचित्तो में सम्प्रयुक्त होता है । ये ८ लोभमूलचित्त २२ चैतसिको से सम्प्रयुक्त होते हैं । 'लोभ' चैतसिक 'लोभ' चैतसिक के साथ सम्प्रयुक्त नहीं होता, अतः यह २१ चैतसिको से ही सम्प्रयुक्त होता है ।

'दृष्टि' चैतसिक दृष्टिगतसम्प्रयुक्त चार चित्तो में सम्प्रयुक्त होता है । ये ४ चित्त २१ चैतसिको से सम्प्रयुक्त होने हैं । इन २१ चैतसिको में विद्यमान 'दृष्टि' चैतसिक से 'दृष्टि' चैतसिक सम्प्रयुक्त नहीं होता । अतः 'दृष्टि' चैतसिक २० चैतसिको से ही सम्प्रयुक्त होता है ।

'मान' चैतसिक दृष्टिगतविप्रयुक्त चार चित्तो में सम्प्रयुक्त होता है । ये ४ चित्त २१ चैतसिको से सम्प्रयुक्त होते हैं । 'मान' चैतसिक 'मान' के साथ सम्प्रयुक्त नहीं होता, अतः 'मान' चैतसिक २० चैतसिको से ही सम्प्रयुक्त होता है ।

'द्वेष' चैतसिक दो द्वेषमूलचित्तो में सम्प्रयुक्त होता है । ये दो चित्त २२ चैतसिको से सम्प्रयुक्त होते हैं । इनमें से द्वेष को वर्जित कर 'द्वेष' चैतसिक २१ चैतसिको से ही सम्प्रयुक्त होता है ।

'ईर्ष्या' चैतसिक दो द्वेषमूलचित्तो में सम्प्रयुक्त होता है । ये २ चित्त २२ चैतसिको से सम्प्रयुक्त होते हैं । इनमें विद्यमान ईर्ष्या से 'ईर्ष्या' चैतसिक का सम्प्रयोग नहीं होगा तथा जब इनमें 'ईर्ष्या' विद्यमान है तब इनमें मात्सर्य एव कौकृत्य भी नहीं रहेंगे, क्योंकि यह कहा ही जा चुका है कि ये तीनों परस्पर 'सहानवस्थानलक्षण' हैं, अतः 'ईर्ष्या' चैतसिक के साथ १६ चैतसिक ही सम्प्रयुक्त होते हैं ।

इसी प्रकार 'मात्सर्य' एव 'कौकृत्य' को भी समझना चाहिये ।

'स्थान' (थीन) चैतसिक ५ ससस्कारिक चित्तो में सम्प्रयुक्त होता है । ये ५ ससस्कारिक चित्त २६ चैतसिको से सम्प्रयुक्त होते हैं । 'स्थान' का 'स्थान' के साथ सम्प्रयोग नहीं होता, अतः 'स्थान' चैतसिक २५ चैतसिको के साथ सम्प्रयुक्त होता है ।

इसी प्रकार 'मिद्ध' को भी जानना चाहिये ।

'विचिकित्सा' चैतसिक विचिकित्सासहगत चित्त में सम्प्रयुक्त होता है । यह चित्त १५ चैतसिको से सम्प्रयुक्त होता है । 'विचिकित्सा' चैतसिक का 'विचिकित्सा' चैतसिक से सम्प्रयोग नहीं होता, अतः 'विचिकित्सा' चैतसिक १४ चैतसिको से ही सम्प्रयुक्त होता है ।

शोभनराशि — इसमें विद्यमान 'श्रद्धा' चैतसिक ५९ शोभनचित्तो में सम्प्रयुक्त होता है। ये ५९ चित्त ३८ चैतसिको से सम्प्रयुक्त होते हैं। इनमें 'श्रद्धा' चैतसिक का 'श्रद्धा' चैतसिक से सम्प्रयोग नहीं होता। अतः 'श्रद्धा' चैतसिक श्रद्धावर्जित ३७ चैतसिको से ही सम्प्रयुक्त होता है।

'श्रद्धा' की ही भाँति अवशिष्ट १८ शोभनसाधारण चैतसिको के साथ सम्प्रयुक्त होनेवाले चैतसिको के 'तदुभयमिश्रकनय' को भी जानना चाहिये।

'सम्यग्वाक्' (सम्मावाचा) चैतसिक ८ महाकुशल एव ८ लोकोत्तर चित्तो में सम्प्रयुक्त होता है। ये १६ चित्त ३८ चैतसिको से सम्प्रयुक्त होते हैं। जब 'सम्यग्वाक्' चैतसिक होता है तब वहाँ 'अप्पमञ्जा' चैतसिक नहीं होते। अतः 'सम्यग्वाक्' चैतसिक ३८ चैतसिको में से 'सम्यग्वाक्' एव अप्पमञ्जा-द्वयवर्जित ३५ चैतसिको से ही सम्प्रयुक्त होता है।

इसी प्रकार 'सम्यक्कर्मान्ति' एव 'सम्यगाजीव' को भी जानना चाहिये।

'करुणा' चैतसिक ८ महाकुशल, ८ महाक्रिया एव पञ्चमध्यानवर्जित १२ महंगत — इस प्रकार कुल २८ चित्तो में सम्प्रयुक्त होता है। ये २८ चित्त ३८ चैतसिको से सम्प्रयुक्त होते हैं। जब 'करुणा' चैतसिक होता है तब वहाँ विरतित्रय एव 'मुदिता' चैतसिक नहीं होते, क्योंकि ये परस्पर 'सहानवस्थानलक्षण' हैं, अतः 'करुणा' चैतसिक करुणा, विरतित्रय एव मुदिता वर्जित ३३ चैतसिको से ही सम्प्रयुक्त होता है।

इसी प्रकार 'मुदिता' को भी समझना चाहिये।

'प्रज्ञा' (पञ्जा) चैतसिक ४७ चित्तो में सम्प्रयुक्त होता है। ये ४७ चित्त ३८ चैतसिको से सम्प्रयुक्त होते हैं। 'प्रज्ञा' का 'प्रज्ञा' के साथ सम्प्रयोग नहीं हो सकता, अतः 'प्रज्ञा' चैतसिक प्रज्ञावर्जित ३७ चैतसिको से ही सम्प्रयुक्त होता है।

[यह उपर्युक्त 'तदुभयमिश्रकनय' अभिधर्मशास्त्र को हृदयङ्गम करने में अत्यन्त उपयोगी है, अतः सम्प्रयोगनय एव सङ्ग्रहनय के साथ इसका पुनः पुनः सम्यग् अभ्यास करना चाहिये।]

अभिधर्मप्रकाशिनी व्याख्या में चैतसिकसङ्ग्रहविभाग नामक

द्वितीय परिच्छेद समाप्त।

ततियो परिच्छेदो

पकिण्णकसङ्गहविभागो

१. सम्पयुत्ता यथायोगं तेपज्जास सभावतो ।
चित्तचेतसिका धम्मा तेसं दानि यथारहं ॥
२. वेदनाहेतुतो किच्चद्वारालम्बनवत्थुतो* ।
चित्तुप्पादवसेनेव सङ्गहो नाम नीयतो ॥

यथायोग सम्प्रयुक्त स्वभावतः ५३ चित्त-चैतसिक (चित्त १ + चैतसिक ५२ = ५३) धर्मों का पहले निर्देश किया गया है, अब उन (धर्मों) के, यथायोग्य वेदना, हेतु, कृत्य, द्वार, आलम्बन एवं वस्तु भेद से ('वेदनासङ्ग्रह' आदि प्रकीर्णको के) 'सङ्ग्रह' का, चित्तों के वश से उपन्यास किया जाता है। (अर्थात् चित्तों के वश से वर्णन किया जाता है)।

प्रकीर्णकसङ्ग्रह विभाग

१ २ चित्त एवं चैतसिक धर्मों का पृथक् पृथक् वर्णन करके अब पुनः दोनों का संयुक्त वर्णन करने के लिये 'सम्पयुत्ता यथायोग' आदि गाथा के द्वारा प्रकरणारम्भ किया जाता है।

चित्त स्वभाव से अपने 'आलम्बन-विज्ञानन' लक्षण के द्वारा एक प्रकार का ही है। वही भूमि, जाति-आदि भेद से ८६ प्रकार का हो जाता है। इन ८६ चित्तों में सम्प्रयुक्त होनेवाली 'स्पर्श' चैतसिक यद्यपि ८६ प्रकार का होता है, किन्तु अपने स्पर्शन-लक्षण से वह भी एक प्रकार का ही है। इसी प्रकार वेदना, सज्ञा-आदि को भी जानना चाहिये। अतः चित्त १ तथा चैतसिक ५२—इस प्रकार कुल ५३ धर्म होते हैं। इन ५३ धर्मों का यहाँ वेदनासङ्ग्रह, हेतुसङ्ग्रह-आदि भेद से छह प्रकार का सङ्ग्रह करके वर्णन किया जायेगा। 'चित्तुप्पादवसेनेव'—मे प्रयुक्त 'एव'-कार के द्वारा इस षड्विध सङ्ग्रह में केवल चित्तों का ही सङ्ग्रह होता है, चैतसिकों का नहीं, अतः 'चित्तुप्पाद' (चित्तोत्पाद) शब्द से 'चित्त' का ही ग्रहण करना चाहिये। ऐसा होने पर भी, चित्तों के आधार पर, उनसे सम्प्रयुक्त चैतसिक-धर्मों को भी जाना जा सकता है।

प्रकीर्णक—कुछ आचार्य चित्त एवं चैतसिक धर्मों का मिश्रित वर्णन होने के कारण 'वेदनासङ्ग्रह' आदि एक एक सङ्ग्रह को 'प्रकीर्णकसङ्ग्रह' कहते हैं, क्योंकि

* ०द्वारारम्भण० ना०, ०द्वारालम्बणवत्थुको—रो०, ०द्वारालम्बण०—म० (ख)।

† नीयते—सी०, नियते—रो०।

१ "चित्तुप्पादवसेनेवाति—चित्तवसेनेव, नियतेति सम्बन्धो। 'एव'-सद्देन चेतसिके निवर्त्ततेति।"—प० दी०, पृ० १००।

वेदनासङ्गहो

३ तत्थ वेदनासङ्गहे ताव तिविधा वेदना—सुखं,* दुक्खं*, अदुक्खम-
सुखा चेति† । सुखं, दुक्खं, सोमनस्सं, दोमनस्सं, उपेक्खा ति च भेदेन‡ पन
पञ्चधा होति ।

वहाँ (वेदनासङ्ग्रह मे) सुखा, दुःखा तथा अदुःखासुखा—इस प्रकार
त्रिविध वेदना है । सुख, दुःख, सौमनस्य, दौर्मनस्य एव उपेक्षा—इस प्रकार
के भेद से वेदनाएँ पाँच प्रकार की भी होती हैं ।

प्रथम 'चित्त परिच्छेद' मे केवल चित्तो का तथा द्वितीय 'चैतसिक परिच्छेद' मे
केवल चैतसिको का वर्णन किया गया है । यहाँ पर दोनों (चित्त-चैतसिको) का सयुक्त
वर्णन होने के कारण वे 'वेदनासङ्ग्रह' आदि एक एक सङ्ग्रह को 'प्रकीर्णकसङ्ग्रह'
कहते हैं ।

'सङ्ग्रहो नाम' मे प्रयुक्त 'नाम' शब्द से आचार्य अनुसुद्ध 'वेदनासङ्ग्रह', 'हेतु-
सङ्ग्रह'-आदि सज्ञा करके उन 'वेदनासङ्ग्रह' आदि छह सङ्ग्रहो को प्रकीर्ण रूप मे
रखकर अन्त मे 'इति अभिधम्मसङ्गहे पकिण्णकसङ्ग्रहविभागो नाम ततियो परिच्छेदो'
के द्वारा 'प्रकीर्णकसङ्ग्रह'—इस नाम से निगमन करते हैं ।

पुनश्च—ग्रन्थकार के 'नामरूपपरिच्छेद' नामक ग्रन्थ मे भी 'समुच्चयसङ्ग्रह' के
सदृश सङ्ग्रह के अनन्तर, न कि चित्त-चैतसिको के अनन्तर—

“इतो पर किच्चतो च द्वारालम्बणवत्थुतो ।

भूमिपुगलतो ठाना सङ्घिपित्वान निय्यते१ ॥”

—इस प्रकार प्रतिज्ञा करके कृत्य, द्वार, आलम्बन, वस्तु, भूमि एवं पुद्गल-
आदि को प्रकीर्ण रूप मे रखनेवाले परिच्छेद का 'इति नामरूपपरिच्छेदे पकिण्णकसङ्ग्रह-
विभागो नाम चतुत्थो परिच्छेदो'—इस प्रकार निगमन किया गया है । अतः कुछ
आचार्यों का उपर्युक्त वाद आचार्य के मत से असङ्गत प्रतीत होता है ।

वेदनासङ्ग्रह

३ 'विभावनी' की “सुखादिवेदना न तसहगतचित्तुप्पादान च विभागवसेन सङ्गहो
वेदनासङ्गहो१” —इस व्याख्या के अनुसार 'वेदनासङ्ग्रहो' इस शब्द का 'वेदनायो च

*- सुखा, दुक्खा—सी०, स्या०, ना० ।

† चा ति—ना० ।

‡ पभेदेन—स्या० ।

१ “यथायोग सम्पयुक्ता सभावतो तेपञ्जास चित्त-चेतसिका ये धम्मा मया विसु
विसु निहिट्ठा, इदानी यथारह तेस उभिन्न सङ्गहो नाम निय्यते—ति योजना ।”
—प० दी०, पृ० १०० ।

२ नाम० परि० २१०-२११ का०, पृ० १७ ।

३. द्र०—विभा०, पृ० ६३ ।

वेदनासहगतचित्तुत्पादा च वेदनायो'—ऐसा एकशेष समास कर के अर्थात् 'वेदना' शब्द के द्वारा 'वेदनाभेद' एव 'वेदना से सम्प्रयुक्त चित्तोत्पाद' का ग्रहण करके 'वेदनान सङ्ग्रहो वेदनासङ्ग्रहो'—इस प्रकार विग्रह किया जाना चाहिये। अर्थात् यह सङ्ग्रह 'तिविधा वेदना पञ्चधा होति'—इस प्रकार वेदना-भेद का भी तथा 'तत्त्व सुखसहगत' आदि के द्वारा वेदना से सम्प्रयुक्त चित्तो का भी सङ्ग्रह करता है। अतः 'वेदनान सङ्ग्रहो वेदनासङ्ग्रहो'—ऐसा विग्रह होना चाहिये।

किन्तु—'तिविधा वेदना' आदि के द्वारा यहाँ वेदना के भेदों का सङ्ग्रह करना प्रबान नहीं, अपितु इस 'वेदनासङ्ग्रह' के द्वारा, वेदना-भेद से चित्तो की गणना अभीष्ट होने के कारण, संयोगवश वेदना-भेद को भी दिखलाया गया है। अतः विभावनीकार का उपर्युक्त मत आचार्य का अभिप्रेत नहीं हो सकता।

परमत्थदीपनीकार के मत में 'विभावनी' की उपर्युक्त व्युत्पत्ति सुन्दर नहीं है। उनका कहना है कि यहाँ वेदनाओं का भेद, उन वेदनाओं के निश्चयभूत धर्मों (सम्प्रयुक्त चित्त-चैतसिक धर्मों) के परिग्रहणार्थ किया गया है, वेदनाओं का पृथक् सङ्ग्रह दिखलाने के लिये नहीं। सम्प्रयुक्त धर्मों का वर्णन अभिप्रेत होने पर भी, उस वर्णन की पूर्णता के लिये, वेदनाओं के भेद को भी दिखलाया गया है। अतः परमत्थदीपनीकार के अनुसार "वेदनातो सङ्ग्रहो वेदनासङ्ग्रहो" (वेदनावश सङ्ग्रह वेदनासङ्ग्रह है) —ऐसा विग्रह करना चाहिये।

वेदना-भेद—'सुत्तपिटक' के 'सयुत्तनिकाय' आदि ग्रन्थों में 'वेदना एक ही है', 'वेदना द्विविध है' आदि कहा गया है^१। तथा 'अभिधम्मपिटक' के 'धम्मसङ्गणि' ग्रन्थ की मातिका में वेदनाओं को तीन प्रकार की^२ तथा 'विभङ्ग' में उन्हें पाँच प्रकार की कहा गया है^३। आचार्य अनुरुद्ध ने 'अभिधम्मपिटक' को ही अपने इस ग्रन्थ का आधार बनाया है, अतः उसी के अनुसार उन्होंने वेदनाओं का त्रिविध एव पञ्चविध भेद किया है। उनमें से (धम्मसङ्गणि के) प्रथम प्रकार को 'आलम्बनानुभवननय' तथा (विभङ्ग के) द्वितीय प्रकार को 'इन्द्रियभेदनय' कहते हैं।

"सब्बे सङ्खारा दुक्खा" के अनुसार सभी सत्कार धर्म दुःख हैं—इस अभिप्राय को लक्ष्य करके 'सभी वेदनाएँ भी दुःख ही हैं' और इसीलिये 'वेदना एक है'—ऐसा कहा गया है^४, तथा अकुशलविपाक-उपेक्षावेदना अनिष्ट होने के कारण उसका दुःखावेदना में समावेश करके और अन्य शेष वेदनाओं का सुखावेदना में समावेश करके 'वेदनाएँ

१ द्र०—प० दी०, पृ० १०१।

२ स० नि०, चतु० भा०, पृ० १९८-१९९, २०३।

३ ध० स०, पृ० ३।

४ विभ०, पृ० १५६, १५८।

५. विभा०, प० ९४।

दो (दुःखा एव सुखा) प्रकार की है'—ऐसा भी कहा गया है^१। अनवद्य (कुशल)-उपेक्षा-वेदना तथा अव्याकृत-उपेक्षावेदना, शान्तस्वभाव होने के कारण, उनका सुखावेदना में अन्तर्भाव करके तथा सावद्य (अकुशल)-उपेक्षावेदना का दुःखा वेदना में अन्तर्भाव करके 'सुखा एव दुःखा'—इस प्रकार भी वेदना का द्वैविध्य कहा गया है^२।

इस प्रकार का वेदना-भेद मुख्य नहीं होता, अपितु सूत्रान्त का पर्यायमात्र होता है, अतः आचार्य ने प्रस्तुत ग्रन्थ में इस प्रकार के भेद का वर्णन नहीं किया है^३।

आलम्बनानुभवननय—सुखावेदना इष्ट-आलम्बनानुभवनलक्षण है, दुःखावेदना अनिष्ट-आलम्बनानुभवनलक्षण है तथा अदुःखासुखावेदना इष्टमध्यस्थ-आलम्बनानुभवनलक्षण है। इस प्रकार आलम्बन के 'अनुभवनलक्षण' के आधार पर वेदनाएँ तीन प्रकार की कही गयी हैं^४।

१ स० नि०, चतु० भा०, पृ० १६८-१६९, २०३, “उपेक्खा पन अकुसल-विपाकभूता अनिट्ठा दुक्खे अवरोधेतब्बा, इतरा इट्ठा सुखेति सा दुक्ख विय सुख विय च होतीति सक्का वत्तु ति ।” —विभ० मू० टी०, पृ० १२१।

२ “ननु च द्वे मा भिक्खवे । वेदना—सुखा, दुक्खा” ति वचनतो द्वे एव वेदना ति ? सच्च, त पन अनवज्जपक्खिक अदुक्खमसुख सुखवेदनाय, सावज्ज-पक्खिक च दुक्खवेदनाय सङ्गहेत्वा वुत्त ।” —विभा०, पृ० ६३-६४, मणि०, प्र० भा०, पृ० २७९।

३ प० दी० में वेदनाओं का अतिविस्तार से वर्णन किया गया है, वहाँ वेदना के २, ३, ५, ६, १८, ३६ आदि कई भेद दिखाये गये हैं, अतः उन्हें वही देखना चाहिये। द्र०—प० दी०, पृ० १०१-१०२।

तु०—“तज्जा षड्वेदना पञ्च, कायिकी चैतसी परा।

पुनश्चाष्टादशविधा, सा मनोपविचारत ।।”

—अभि० को० ३ ३२ फा०, पृ० ३३५।

“कतमो वेदनास्कन्ध ? वेदनानुभव षड्विध स्पर्शज । द्विविधा वेदना—कायवेदना, मनोवेदना च । त्रिविधा वेदना—दुःखा वेदना, सुखा वेदना, अदुःखासुखा वेदना च । चतुर्विधा वेदना—कायव्याकृता, अव्याकृता, मनोव्याकृता, अव्याकृता च । पञ्चविधा वेदना—पञ्च वेदनेन्द्रियाणि (सुखम्, दुःखम्, सौमनस्यम्, दौर्मनस्यमुपेक्षा च) । षोढा वेदना—चक्षुःसस्पर्शजा वेदना, श्रोत्र० घ्राण० जिह्वा० काय० मनःसस्पर्शजा वेदना च । अष्टादशविधा वेदना—चक्षुराद्या (षड्वेदना) ससुखसौमनस्या (सदुःखदौर्मनस्या) सोपेक्षाश्च । षट्त्रिंशद्विधा वेदना—अष्टादशविधा वेदना कुशला, अकुशला च । अष्टोत्तरशतविधा वेदना—अतीतानागत-प्रत्युत्पन्नैः प्रविभक्ता षट्त्रिंशत् । प्रतिसत्त्व क्षणे क्षणे समुद्यन्त्य-सङ्ख्येया वेदना इति वेदनास्कन्ध ।” —अभि० मू०, पृ० ५३।

४ “तत्थ सभावतो इट्ठानिट्ठफोड्डब्बानुभवनलक्षणानि सुखदुक्खानि, सभावतो परिकप्पतो वा इट्ठानिट्ठमज्झत्तानुभवनलक्षणानि इतरानीति ।” —प० दी०, पृ० १०२, विभा०, पृ० ६४।

४. तत्थ सुखसहगतं कुसलविपाकं कायविज्जाणमेकमेव, तथा दुक्खसहगतं अकुसलविपाकं* ।

इन पञ्चविध वेदनाओं में से सुखावेदना के साथ सम्प्रयुक्त होनेवाला कुशलविपाक कायविज्ञानचित्त एक ही है, उसी प्रकार दुखावेदना के साथ सम्प्रयुक्त होनेवाला चित्त (भी) अकुशलविपाक कायविज्ञानचित्त (एक ही है) ।

इन्द्रियभेदनय — जब सुख होता है तब जो स्कन्ध में सुख होता है उसे 'कायिक सुख' (कायद्वार में उत्पन्न सुख) कहते हैं। इष्ट स्पष्टव्यालम्बन का अनुभव करते समय, उस अनुभव में आधिपत्य होने के कारण, इसे ही 'सुखेन्द्रिय' भी कहते हैं।

जब सुख होता है तब चित्त में जो सुख होता है उसे 'चैतसिक सुख' (चित्त से सम्प्रयुक्त सुख) कहते हैं। सुन्दर मन का भाव होने से इसे ही 'सौमनस्य' तथा स्पष्टव्यालम्बन से अतिरिक्त अन्य इष्ट आलम्बनों का अनुभव करते समय, उस अनुभव में आधिपत्य होने के कारण इसे ही 'सौमनस्येन्द्रिय' भी कहते हैं।

दुखेन्द्रिय एवं दौर्मनस्येन्द्रिय को सुखेन्द्रिय एवं सौमनस्येन्द्रिय से विपरीतरूप में समझना चाहिये।

उपेक्षावेदना उपर्युक्त सुखेन्द्रिय अथवा दुखेन्द्रिय की भांति स्कन्ध (काय) से विशिष्ट होने के लिये उस (स्कन्ध) का न तो अनुग्रह (उपकार) ही और न उपघात ही कर सकती है, अतः 'कायिक उपेक्षावेदना' नामक कोई वेदना न होकर केवल 'चैतसिक-उपेक्षा' नामक एक उपेक्षेन्द्रिय ही होती है।

इस प्रकार इन्द्रिय-भेद से वेदनाएँ पञ्चविध होती हैं* ।

४ सुखावेदना के साथ सम्प्रयुक्त होनेवाला अहेतुक कुशलविपाकचित्त एक है। इसके साथ सम्प्रयुक्त होनेवाले चैतसिक 'सर्वचित्तसाधारण' सात हैं, किन्तु इन सात चैतसिकों में ही एक वेदना चैतसिक भी है, और 'वेदना चैतसिक' का वेदना चैतसिक के साथ सम्प्रयोग नहीं होता, अतः सुखावेदना के साथ छह चैतसिक ही सम्प्रयुक्त होते हैं।

* अकुसलविपाक कायविज्जाण — सी०, स्या० ।

१ "एत्थ च येसु धम्मेषु आधिपच्चवसेन सुखदुक्खानि इन्द्रियानि नाम होन्ति, तेस कायिकमानसिकवसेन दुविधत्ता तानि पि सुखिन्द्रिय सोमनस्सिन्द्रिय, दुक्खिन्द्रिय दोमनस्सिन्द्रिय ति द्विधा वुत्तानि। उपेक्खाय पन आधिपच्चट्टानभूता धम्मा मानसिका एव होन्तीति सा उपेक्खिन्द्रिय ति एकधा व वुत्ता ति ।" — प० दी०, पृ० १०१ ।

"कायिक-मानसिक-सातासातभेदतो हि सुख दुक्ख च पच्चेक द्विधा विभजित्वा, सुखिन्द्रिय सोमनस्सिन्द्रिय दुक्खिन्द्रिय दोमनस्सिन्द्रिय ति देसिता। उपेक्खा पन भेदाभावतो उपेक्खिन्द्रिय ति एकधा व। यथा हि — सुखदुक्खानि अज्झथा कायस्स अनुगहमुपघात च करोन्ति, अज्झथा मनसो, नेव उपेक्खा। तस्मा सा एकधा व देसिता ।" — विभा०, पृ० ६४ । तु० — अभि० को० २. ७-८ का०, पृ० ६०-६१ ।

५. सोमनस्सहगतचित्तानि पन लोभमूलानि चत्तारि, द्वादस कामावचरसोभनानि, सुखसन्तीरण-हसनानि च द्वे ति अट्टारस कामावचर-सोमनस्सहगतचित्तानि* चेव पठम-दुतिय-ततिय-चतुत्थज्झानसङ्घातानि चतु-चत्तालीसां महग्गतलोक्कुत्तरचित्तानि चेति द्वासट्ठिविधानि भवन्ति ।

६. दोमनस्सहगतचित्तानि पन द्वे पट्ठिघसम्प्रयुत्तचित्तानेव† ।

७. सेसानि सब्बानि पि पञ्चपञ्जास उपेक्खासहगतचित्तानेवा ति ।

सौमनस्यवेदना के साथ होनेवाले चित्त—लोभमूल ४, कामावचर शोभन १२, सुखसन्तीरण (१) एव हसितोत्पाद (१) = २ — इस प्रकार (ये) १८ कामावचर सौमनस्यसहगत चित्त एव प्रथम, द्वितीय, तृतीय एवं चतुर्थ ध्यान नामक महग्गत एव लोकोत्तर ध्यानचित्त ४४ — इस प्रकार कुल ६२ प्रकार के होते हैं ।

दौर्मनस्यवेदना के साथ सम्प्रयुक्त होनेवाले चित्त प्रतिघसम्प्रयुक्त दो ही होते हैं ।

शेष सभी ५५ चित्त उपेक्षावेदना के साथ सम्प्रयुक्त होनेवाले चित्त ही हैं ।

इसी तरह दुखावेदना के साथ सम्प्रयुक्त अहेतुक अकुशलविपाक कायविज्ञानचित्त एक है । इसके साथ भी उपर्युक्त क्रम से छह चैतसिक ही सम्प्रयुक्त होते हैं ।

५ सौमनस्यवेदना के साथ सम्प्रयुक्त होनेवाले चित्त कुल ६२ हैं । इन ६२ चित्तों में द्वेष, ईर्ष्या, मात्सर्य, कौकृत्य एव विचिकित्सा वर्जित ४७ चैतसिक सम्प्रयुक्त होते हैं । इनमें विद्यमान वेदना से इस सौमनस्यवेदना का सम्प्रयोग नहीं होता । अतः इस सौमनस्यवेदना से वेदनावर्जित ४६ चैतसिक ही सम्प्रयुक्त होते हैं ।

६. दौर्मनस्यवेदना के साथ सम्प्रयुक्त होनेवाले दो प्रतिघचित्त ही हैं । इनके साथ सम्प्रयुक्त होनेवाले चैतसिक २२ हैं । इन २२ चैतसिकों के अन्तर्गत विद्यमान वेदना चैतसिक के साथ इस दौर्मनस्यवेदना का सम्प्रयोग नहीं होता, क्योंकि 'वेदना' वेदना के साथ सम्प्रयुक्त नहीं होती, अतः यह (दौर्मनस्यवेदना) वेदनावर्जित २१ चैतसिकों से ही सम्प्रयुक्त होती है ।

७. सुखावेदना, दुखावेदना, सौमनस्यवेदना एव दौर्मनस्यवेदना के द्वारा गृहीत होनेवाले चित्तों का वर्जन कर अवशिष्ट ५५ चित्त उपेक्षावेदना के साथ सम्प्रयुक्त होते हैं । वे ५५ चित्त ये हैं : अकुशलचित्तों में — उपेक्षासहगत ६, अहेतुकचित्तों में — १४, कामावचर शोभनचित्तों में — १२, पञ्चमध्यान (महग्गत एव लोकोत्तर) चित्त — २३ = ५५ । इन चित्तों में सम्प्रयुक्त उपेक्षावेदना से द्वेष, ईर्ष्या, मात्सर्य, कौकृत्य, प्रीति एव उपेक्षा वर्जित कुल ४६ चैतसिक सम्प्रयुक्त होते हैं ।

* कामावचरचित्तानि — स्या०, ना० ।

† चतुचत्तालीस — स्या० (सर्वत्र) ।

‡ पट्ठिघचित्तानेव — स्या०, ना० ।

चैतसिकों का सङ्ग्रह—चैतसिकों के सङ्ग्रह के लिये दो नय प्रचलित हैं, यथा—
(क) गृहीतग्रहणनय तथा (ख) अगृहीतग्रहणनय ।

(क) गृहीतग्रहणनय—‘गृहीतस्स ग्रहण गृहीतग्रहण’ अर्थात् गृहीत (चैतसिकों) का (पुन) ग्रहण ‘गृहीतग्रहणनय’ कहलाता है। इसमें चित्त को देखकर उसमें सम्प्रयुक्त होनेवाले चैतसिकों का ग्रहण किया जाता है।

यथा—सुखावेदना से सम्प्रयुक्त चित्त में गृहीत होनेवाले चैतसिकों का दुःखावेदना से सम्प्रयुक्त चित्त में भी पुन ग्रहण किया जाता है।

पाँचों वेदनाओं में सम्प्रयुक्त होनेवाले चैतसिकों का उपर्युक्त वर्णन ‘गृहीतग्रहणनय’ के आधार पर ही किया गया है। ‘धम्मसङ्गणि’—आदि अभिधम्मपिटक के ग्रन्थों को समझने के लिये इस नय का ज्ञान परमावश्यक है।

(ख) अगृहीतग्रहणनय—‘अगृहीतस्स ग्रहण अगृहीतग्रहण’ अर्थात् अगृहीत (चैतसिकों) का (ही) ग्रहण ‘अगृहीतग्रहणनय’ कहलाता है। इसमें किसी चित्त के साथ जिन चैतसिकों का एक बार ग्रहण कर लिया गया है, उनका किसी अन्य चित्त के साथ सम्प्रयुक्त होनेवाले चैतसिकों का विचार करते समय पुन ग्रहण नहीं किया जाता।

यथा—यद्यपि द्वेषवेदना में २२ चैतसिक सम्प्रयुक्त होते हैं, किन्तु इनमें द्वेष, ईर्ष्या, मात्सर्य एव कौटुक्य—ये चार चैतसिक ही ऐसे हैं जो केवल द्वेषवेदना से ही सम्प्रयुक्त होते हैं, अन्य वेदनाओं से नहीं। अवशिष्ट १८ चैतसिक द्वेषवेदना के साथ भी सम्प्रयुक्त होते हैं और अन्य वेदनाओं के साथ भी सम्प्रयुक्त होते हैं। ‘अगृहीतग्रहणनय’ के अनुसार द्वेषवेदना के साथ सम्प्रयुक्त होनेवाले चैतसिकों का विचार करते समय हम केवल द्वेष, ईर्ष्या-आदि चार चैतसिकों का ही ग्रहण करेंगे, अन्य अवशिष्ट १८ चैतसिकों का नहीं। यही ‘अगृहीतग्रहणनय’ है।

एक वेदना के साथ सम्प्रयुक्त चैतसिक—द्वेष, ईर्ष्या, मात्सर्य एव कौटुक्य—ये चार चैतसिक केवल द्वेषवेदना से, विचिकित्सा चैतसिक केवल उपेक्षावेदना से, प्रीति-चैतसिक केवल सौमनस्यवेदना से सम्प्रयुक्त होता है। इस प्रकार ये चैतसिक केवल एक वेदना से सम्प्रयुक्त होनेवाले चैतसिक हैं।

वेदनाद्वय से सम्प्रयुक्त चैतसिक—लोभ, दृष्टि एव मान—ये ३ तथा शोभन चैतसिक २५=२८ चैतसिक सौमनस्य एव उपेक्षा—इस प्रकार दो वेदनाओं से सम्प्रयुक्त होते हैं।

वेदनात्रय से सम्प्रयुक्त चैतसिक—प्रीतिवर्जित प्रकीर्णक चैतसिक ५, सर्व-अकुशल-साधारण चैतसिक ४, तथा स्थान एव मिद्ध—ये ११ चैतसिक सौमनस्य, दीर्घमनस्य एव उपेक्षा—इस प्रकार तीन वेदनाओं से सम्प्रयुक्त होते हैं।

वेदनापञ्चक से सम्प्रयुक्त चैतसिक—वेदनावर्जित सर्वचित्तसाधारण ६ चैतसिक पाँचों वेदनाओं के साथ सम्प्रयुक्त होते हैं।

- ८ सुखं दुक्खं उपेक्खा ति ति विधा तत्थ वेदना ।
 सोमनस्सं दोमनस्समिति भेदेन पञ्चधा ॥
- ९ सुखमेकत्थ दुक्खं च दोमनस्सं द्वये ठितं ।
 द्वासट्ठिसु सोमनस्सं पञ्चपञ्जासकेतरा ॥

इस वेदना-सङ्ग्रह में सुख, दुःख तथा उपेक्षा (आलम्बनानुभवन-लक्षण से) — ये तीन वेदनाएँ होती हैं । सौमनस्य एवं दौर्मनस्य के साथ (इन्द्रियभेद से) ये पाँच प्रकार की होती हैं ।

सुखावेदना एक (चित्त) में, दुःखावेदना भी एक (चित्त) में, दौर्मनस्यवेदना दो (चित्तों) में, सौमनस्यवेदना ६२ (चित्तों) में तथा इतर (अन्य) अर्थात् उपेक्षावेदना ५५ (चित्तों) में स्थित है ।

हेतुसङ्ग्रहो

१०. हेतुसङ्ग्रहे हेतू* नाम — लोभो, दोसो, मोहो; अलोभो, अदोसो, अमोहो चा ति छब्बिधा भवन्ति ।

हेतुसङ्ग्रह म — लोभ, द्वेष, मोह; (तथा) अलोभ, अद्वेष एवं अमोह — इस प्रकार षड्विध हेतु होते हैं ।

असम्प्रयुक्त चैतसिक — वेदनाचैतसिक ऐसा चैतसिक है जो पञ्चविध वेदनाओं में किसी एक वेदना के साथ भी सम्प्रयुक्त नहीं होता ।

	सम्प्रयुक्त चित्त	चैतसिक
सुखावेदना	१	६
दुःखावेदना	१	६
सौमनस्यवेदना	६२	४६
दौर्मनस्यवेदना	२	२१
उपेक्षावेदना	५५	४६

वेदनासङ्ग्रह समाप्त ।

हेतुसङ्ग्रह

१०. यहाँ हेतुओं के भेद से चित्त एवं चैतसिकों का सङ्ग्रह होता है, अतः इसे 'हेतुसङ्ग्रह' कहते हैं । मूल हेतु ६ हैं, यथा — लोभ, द्वेष, मोह, तथा अलोभ, अद्वेष एवं अमोह । इनमें प्रथम तीन अकुशल हेतु तथा अन्तिम तीन कुशल हेतु एवं

* हेतुयो — स्या० ।

११. तत्थ पञ्चद्वारावज्जन-द्विपञ्चविज्जाण-सम्पटिच्छन-सन्तीरण-
वोदुपन*-हसनवसेन अट्टारस अहेतुकचित्तानि नाम ।

१२. सेसानि सब्बानि पि एकसत्तति चित्तानि सहेतुकानेव ।

१३. तत्थापि द्वे मोमूहचित्तानि एकहेतुकानि ।

इस हेतुसङ्ग्रह में — पञ्चद्वारावर्जन, द्विपञ्चविज्ञान, सम्पटिच्छन, सन्तीरण, वोदुपन (व्यवस्थापन) एवं हसन चित्तों के वश से अठारह अहेतुक चित्त होते हैं।

शेष सभी ७१ चित्त सहेतुक ही है।

उन (इकहत्तर चित्तों) में भी दो मोमूहचित्त 'एकहेतुक' हैं।

अव्याकृत हेतु है*। यहाँ अद्वेष 'तत्रमध्यस्थता' (तत्रमज्ज्ञत्ता) तथा अमोह 'प्रज्ञा' चैतसिक है।

११ यहाँ हेतुओं के द्वारा तत्सम्प्रयुक्त चित्त एवं चैतसिकों के वर्णन से पूर्व, वीथिक्रम से अहेतुक चित्तों का वर्णन किया गया है। इन १८ अहेतुक चित्तों में 'छन्द' को वर्जित कर शेष १२ 'अन्यसमान' चैतसिक सम्प्रयुक्त होते हैं। इन १८ चित्तों को 'अहेतुक' इसलिये कहते हैं चूँकि इनमें ६ हेतुचैतसिकों में से कोई एक भी हेतुचैतसिक सम्प्रयुक्त नहीं होता। इसका वर्णन विस्तारपूर्वक अहेतुकचित्तप्रकरण (प्रथम परिच्छेद) में किया जा चुका है।

१२ अठारह अहेतुक चित्तों से अतिरिक्त अवशिष्ट ७१ चित्त 'सहेतुक' हैं, क्योंकि ये सब, हेतुओं से सम्प्रयुक्त होते हैं।

१३ इन ७१ चित्तों में भी जो चित्त केवल एक हेतु से ही सम्प्रयुक्त होते हैं उन्हें 'एकहेतुक चित्त' कहते हैं। दो मोमूहचित्त केवल एक मोहचैतसिक से ही सम्प्रयुक्त होते हैं, अतः उन्हें 'एकहेतुक' कहा जाता है। इन दो मोमूहचित्तों में सोलह चैतसिक सम्प्रयुक्त होते हैं जिनकी गणना चैतसिकपरिच्छेद (द्वितीय परिच्छेद) में की जा चुकी है।

मोमूहचित्तों से सम्प्रयुक्त सोलह चैतसिकों में 'मोह' भी एक है। यह 'मोह हेतु' सब पन्द्रह चैतसिकों के साथ सम्प्रयुक्त होता है, किन्तु मोह के साथ कोई हेतु सम्प्रयुक्त नहीं होता। अतः जब मोह हेतु मोमूहचित्तों से सम्प्रयुक्त होता है तब वह

* ओदुब्बन० — स्या०; म० (ख) (सर्वत्र), ओदुप्पन० — रो० (सर्वत्र) ।

१. तु० — "कुशलमूलमकुशलमूलमव्याकृतमूलं चेति मूल त्रिविधम् । कुशलमूलम् — अलोभः, अद्वेषः, अमोहश्च । इति त्रिविधं कुशलमूलम् । अकुशलमूलम् — लोभः, द्वेषः, मोहश्च । चतुर्विधमव्याकृतमूलम् — अव्याकृत राग, अव्याकृताजिघांसा, अव्याकृता दृष्टिः, अव्याकृतो मानः ।" — अभि० मू०, पृ० ५० ।

२. द्र० — अभि० स० १. ८, पृ० ४३ ।

३. द्र० — अभि० स० २ : ५६, पृ० २०६ ।

१४. सेसानि दस अकुशलचित्तानि चेव जाणविप्पयुत्तानि द्वादस कामावचरसोभनानि चेति द्वावीसति द्विहेतुकचित्तानि* ।

१५. द्वादस जाणसम्प्रयुत्तकामावचरसोभनानि चेव पञ्चत्तिसा† महंगत-लोकोत्तरचित्तानि चेति सत्तचत्तालीस तिहेतुकचित्तानीति‡ ।

शेष (मोमूहवर्जित) १० अकुशलचित्त तथा १२ ज्ञानविप्रयुक्त कामावचर शोभनचित्त - इस प्रकार कुल २२ चित्त 'द्विहेतुक चित्त' है ।

१२ ज्ञानसम्प्रयुक्त कामावचर शोभनचित्त तथा ३५ महंगत एवं लोकोत्तर चित्त - इस प्रकार कुल ४७ चित्त 'त्रिहेतुक चित्त' है ।

'अहेतुक चैतसिक' कहा जाता है । अन्य पन्द्रह 'एकहेतुक' (मोहयुक्त) चैतसिक है । अतः मोमहचित्तसम्प्रयुक्त मोह चैतसिक तथा अहेतुक चित्तो से सम्प्रयुक्त १२ चैतसिक = १३ चैतसिक 'अहेतुक चैतसिक' कहे जाते हैं ।

१४ मोमूहवर्जित १० अकुशलचित्तो मे ८ लोभमूल चित्त लोभ तथा मोह नामक हेतुद्वय से, २ द्वेषमूल चित्त द्वेष तथा मोह नामक हेतुद्वय से, तथा १२ ज्ञान-विप्रयुक्त कामावचर शोभनचित्त अलोभ तथा अद्वेष नामक हेतुद्वय से सम्प्रयुक्त होते हैं । अतः इन २२ चित्तो को 'द्विहेतुक चित्त' कहते हैं । इन २२ चित्तो मे विचिकित्सा एव प्रज्ञा वर्जित ५० चैतसिक सम्प्रयुक्त होते हैं ।

लोभमूलचित्तो के साथ सम्प्रयुक्त चैतसिको मे लोभ एव मोह 'एकहेतुक' चैतसिक है; क्योंकि ये हेतु परस्पर सयुक्त होते हैं (लोभ मोह के साथ, तथा मोह लोभ के साथ सम्प्रयुक्त होता है), अतः 'एकहेतुक चैतसिक' कहे जाते हैं । अन्य चैतसिक 'द्विहेतुक चैतसिक' है ।

द्वेषमूलचित्तो के साथ सम्प्रयुक्त चैतसिको मे द्वेष एव मोह चैतसिक 'एकहेतुक' चैतसिक है तथा अन्य चैतसिक 'द्विहेतुक चैतसिक' है ।

इसी प्रकार ज्ञानविप्रयुक्त १२ चित्तो के साथ सम्प्रयुक्त चैतसिको मे अलोभ एवं अद्वेष 'एकहेतुक चैतसिक' है तथा अन्य द्विहेतुक चैतसिक है । इस तरह इन २२ चित्तो मे सम्प्रयुक्त ५ हेतु चैतसिक तथा मोमहचित्तो से सम्प्रयुक्त होनेवाले १५ चैतसिक = २० चैतसिक 'एकहेतुक' है तथा इन २२ चित्तो मे सम्प्रयुक्त होनेवाले ५० चैतसिको मे से ५ हेतुचैतसिको को वर्जित कर अवशिष्ट ४५ चैतसिक 'द्विहेतुक' है ।

१५ ज्ञानसम्प्रयुक्त कामावचर शोभनचित्त १२ तथा महंगत एव लोकोत्तर चित्त ३५ - इस प्रकार कुल ४७ चित्त अलोभ, अद्वेष एव अमोह नामक तीन हेतुओ से सम्प्रयुक्त होने के कारण 'त्रिहेतुक' कहलाते हैं ।

इन ४७ चित्तो मे ३८ चैतसिक सम्प्रयुक्त होते हैं, यथा - अन्यसमान

* दुहेतुकचित्तानि - स्या०, ना० ।

† पञ्चत्तिस - स्या०, म० (क) ।

‡ ०चित्तानि - सी०, स्या० ।

१६. लोभो दोसो च मोहो च हेतू अकुसला तयो ।
 अलोभादोसामोहा* च कुसलाव्याकता तथा ॥
 १७ अहेतुकाद्वारसेकहेतुका† द्वे दुवीसति‡ ।
 द्विहेतुका मता सत्तचत्तालीस तिहेतुका ॥

लोभ, द्वेष एव मोह—ये तीन अकुशल हेतु तथा अलोभ, अद्वेष एव अमोह—ये तीन कुशल एव अव्याकृत हेतु है ।

अहेतुक चित्त—१८, एकहेतुक चित्त—२, द्विहेतुक चित्त—२२, तथा त्रिहेतुकचित्त—४७ होते हैं ।

चैतसिक १३ तथा शोभनचैतसिक २५=३८ । इन ३८ चैतसिको में अलोभ, अद्वेष एव अमोह—ये तीन चैतसिक 'द्विहेतुक चैतसिक' हैं, जैसे—अलोभ के साथ अद्वेष एव अमोह—ये दो हेतु, अद्वेष के साथ अलोभ एव अमोह—ये दो हेतु, तथा अमोह के साथ अलोभ एव अद्वेष—ये दो हेतु होते हैं । ये 'द्विहेतुक चैतसिक' ३ तथा द्विहेतुक चित्तो में सम्प्रयुक्त होनेवाले चैतसिक ४५=४८ चैतसिक 'द्विहेतुक चैतसिक' हैं । इन उपर्युक्त ३८ चैतसिको में से तीन द्विहेतुक चैतसिको को वर्जित कर अवशिष्ट ३५ चैतसिक 'त्रिहेतुक चैतसिक' हैं ।

चित्तो के साथ सम्प्रयुक्त होनेवाले चैतसिको का उपर्युक्त वर्णन 'गृहीतग्रहण' नय के अनुसार किया गया है । अब हम 'अगृहीतग्रहण' नय के अनुसार सम्प्रयुक्त चैतसिको का विचार करते हैं ।

एकहेतुसम्प्रयुक्त चैतसिक—विचिकित्सा, लोभ एव द्वेष—ये तीन चैतसिक केवल एक 'मोह हेतु' से ही सम्प्रयुक्त होते हैं ।

हेतुद्वयसम्प्रयुक्त चैतसिक—मोह चैतसिक लोभ एव द्वेष हेतु से; दृष्टि एव मान चैतसिक लोभ एव मोह हेतु से, ईर्ष्या, मात्सर्य तथा कौकृत्य चैतसिक द्वेष एव मोह हेतु से, अलोभ, अद्वेष एव अमोह चैतसिक स्ववर्जित दो दो हेतुओं से—इस तरह कुल नौ चैतसिक दो हेतुओं से सम्प्रयुक्त होते हैं ।

हेतुत्रयसम्प्रयुक्त चैतसिक—आह्मीक्य, अनपत्राप्य, औद्धत्य, स्त्यान एव मिद्ध—ये पाँच चैतसिक लोभ, द्वेष एव मोह नामक हेतुत्रय से, हेतुत्रयवर्जित बाईस शोभन चैतसिक अलोभ, अद्वेष एव अमोह नामक हेतुत्रय से—इस प्रकार कुल सत्ताईस चैतसिक तीन हेतुओं से सम्प्रयुक्त होते हैं ।

हेतुपञ्चकसम्प्रयुक्त चैतसिक—प्रीति चैतसिक लोभ, मोह, अलोभ, अद्वेष एव अमोह—इन पाँच हेतुओं से सम्प्रयुक्त होता है ।

* ०मोहो—रो०; म० (क, ख) ।

† अहेतुकद्वारसेकहेतुका—सी०, स्या०, ना० ।

‡ द्वावीसति—सी०; म० (क, ख); द्विवीसति—स्या०, रो० ।

किच्चसङ्गहो

१८ किच्चसङ्गहे किच्चानि नाम—पटिसन्धि-भवङ्ग-आवज्जन-दस्सन-सवण*-घायन-सायन-फुसन-सम्पटिच्छन-सन्तीरण-वोटुपना†-जवन-तदारमण‡-चुटिससेन चुट्सविधानि भवन्ति ।

कृत्यसङ्ग्रह मे — प्रतिसन्धि, भवङ्ग, आवर्जन, दर्शन, श्रवण, घ्राण, आस्वादन, स्पर्शन, सम्पटिच्छन सन्तीरण, वोटुपन (व्यवस्थापन), जवन, तदालम्बन एवं च्युति के वश से चौदह प्रकार के कृत्य होते हैं ।

हेतुषट्कसम्प्रयुक्त चैतसिक—प्रीतिवर्जित अन्यसमान बारह चैतसिक छह हेतुओं से सम्प्रयुक्त होते हैं ।

	चित्त	चैतसिक
अहेतुक	१८	१३
एकहेतुक	२	२०
द्विहेतुक	२२	४८
त्रिहेतुक	४७	३५

हेतुसङ्ग्रह समाप्त ।

कृत्यसङ्ग्रह

१८ प्रतिसन्धि-आदि कृत्यों के द्वारा चित्त एवं चैतसिकों को सङ्गृहीत करनेवाले इस सङ्ग्रह को 'कृत्यसङ्ग्रह' कहते हैं । इस सङ्ग्रह मे चौदह कृत्यों को दिखलाया गया है^१ ।

जैसे—लोक मे गमन, आगमन-आदि व्यापारों को कृत्य कहा जाता है उसी प्रकार एक भव से अपर भव मे प्रतिसन्धान करना-आदि को भी 'कृत्य' कहते हैं ।

'करण किच्च' करना 'कृत्य' है । सभी धात्वर्थों मे 'कर' धातु व्यापक होने से यहाँ 'करण' (करना) इस शब्द के द्वारा प्रतिसन्धान करना, आवर्जन करना, दर्शन करना—आदि सभी कृत्यों का ग्रहण होता है ।

* ०सवण०—सी० (सर्वत्र) ।

† ०वोटुपन०—स्या० ।

‡ तदारमण०—सी०, रो०, ना०, म० (ख), तदालम्बन०—स्या० (सर्वत्र) ।

१. "चुट्सन्न किच्चान भेदेन तकिच्चवन्तान चित्तचेतसिकान सङ्गहो 'किच्चसङ्गहो' ।"
—प० दी०, पृ० १०४ ।

"पटिसन्धादीन किच्चान विभागवसेन तकिच्चवन्तान च परिच्छेदवसेन सङ्गहो 'किच्चसङ्गहो' ।"—विभा०, पृ० ६५ ।

"पटिसन्धादीन किच्चान विभागकिच्चवन्तपरिच्छेदवसेन सङ्गहो 'किच्चसङ्गहो' ।"
—अभि० स० टी०, पृ० ३०८ ।

तु०—विज्ज०, पृ० ३१६ ।

प्रतिसन्धिकृत्य — ‘पटिसन्धान पटिसन्धि’ प्रतिसन्धान अर्थात् जोडना ‘प्रतिसन्धि’ है^१। पूर्व भव के विच्छिन्न होने पर नवीन भव मे सर्वप्रथम चित्तोत्पाद पूर्व भव एव नवीन भव का प्रतिसन्धान करनेवाले की तरह होता है। इस प्रकार के प्रतिसन्धानकृत्य के कारण ‘सत्त्व’ नामक स्कन्धसन्तति निरुद्ध न होकर नवीन नवीन भव को पुन पुन प्राप्त करती हुई ससार-चक्र मे प्रवृत्त होती रहती है।

भवङ्गकृत्य — “भवस्स अङ्ग भवङ्ग”^२ भव के अङ्ग को ‘भवङ्ग’ (भवाङ्ग) कहते हैं। अर्थात् उपपत्तिभव की अविच्छिन्न (निरन्तर) प्रवृत्ति के हेतुभूत चित्त को ‘भवङ्ग’ कहते हैं^३।

भव दो प्रकार का होता है, यथा — (क) कर्मभव एव (ख) उपपत्तिभव।

(क) कर्मभव — चेतना को ‘कर्मभव’ कहते हैं।

(ख) उपपत्तिभव — ‘कम्मतो उपपज्जतीति उपपत्ति’ — इस विग्रह के अनुसार कर्म से उत्पन्न लौकिक विपाक नामस्कन्ध एव ‘कटत्तरूप’ नामक कर्मज रूपो को ‘उपपत्ति-भव’ कहते हैं।

कर्मों के अनुसार अतीत भव के निरुद्ध हो जाने पर नवीन भव के उत्पाद के लिये प्रतिसन्धिकृत्य के द्वारा प्रतिसन्धानकृत्य कर दिये जाने पर स्वसदृश (अपने समान) विपाक निरन्तर उत्पन्न होते रहते हैं। यदि प्रतिसन्धि के अनन्तर अपने सदृश विपाक उत्पन्न नहीं होते हैं तो प्रतिसन्धिकृत्य के अनन्तर ही चित्तसन्तति का विच्छेद होकर एक भव (प्राप्त भव) की परिसमाप्ति हो जायेगी। अत एक भव की समाप्ति न होने देने के लिये, अर्थात् भव के निरन्तर प्रवाह के लिये, प्रतिसन्धि के अनन्तर प्रतिसन्धि के सदृश विपाकसन्तति (भवङ्गसन्तति) का उत्पाद होता रहता है।

१ “भवतो भवस्स पटिसन्दहन पटिसन्धिकच्च ।” — विभा०, पृ० ६५।

“तस्मा ततो निब्बत्तभवतो चुतस्स अन्तरा खणमत्त पि अठत्वा लद्धोकासेन एकेन कम्मेन पुन भवन्तरादिपटिसन्धानवसेन अभिनिब्बत्ति पटिसन्धिकच्च ।”
— प० दी०, पृ० १०४।

“भवन्तरपटिसन्धानतो पटिसन्धि ।” — अभि० स० टी०, पृ० ३०८।

“पटिसन्धिविज्जाणादीन किच्च नाम भवन्तरपटिसन्धादिना आकारेण पवत्ति एव ।” — विमु० महा०, द्वि० भा०, पृ० १३१, विमु०, पृ० ३१६।

२ द्र० — अभि० स० टी०, पृ० ३०८।

३ “अविच्छेदप्पवत्तिहेतुभावेन भवस्स अङ्गभावो भवङ्गकिच्च ।” — विभा०, पृ० ६५।

“तथा निब्बत्तस्स उपपत्तिभवसन्तानस्स याव त कम्म न खिय्यति ताव अविच्छेदप्पवत्तिपच्चयङ्गभावेन पवत्ति भवङ्गकिच्च । तस्स हि तथा पवत्तिया सति आयुपबन्धा च उस्मापबन्धा च पवत्तन्ति येवा ति एते तयो धम्मा इम काय अभिज्जमान रक्खन्तीति । यथाह —

आयु उस्मा च विज्जाण यदा काय जहन्तिम ।

अपविद्धो तदा सेति निरत्थ व कळिङ्गर’ ति ॥”

— प० दी०, पृ० १०४-१०५।

तु० — विमु०, पृ० ३१६-३२०।

४ द्र० — अभि० स० ८ : ३७।

प्रतिसन्धि के अनन्तर प्रवृत्तिकाल में भी यदि आलम्बन प्रत्युपस्थित होगा तो आलम्बन के अनुसार वीथिचित्तसन्तति का प्रवर्तन होगा, किन्तु यदि वीथि के अनन्तर पुनः भवङ्गचित्त का उत्पाद न होगा तो पूर्वोपात्त चित्तसन्तति, चित्तज रूप एव कर्मज रूपो का निरोध हो जायेगा। इनका निरोध न हो, एतदर्थं वीथि के अनन्तर पुनः भवङ्गचित्त का उत्पाद होता है और यह भवङ्गचित्त का उत्पाद तबतक होता रहता है जबतक कर्म अवशिष्ट रहते हैं। भवङ्गचित्त के इस उत्पाद को ही 'भवङ्गकृत्य' कहते हैं।

आवर्जनकृत्य — 'आवज्जीयते आवज्जन' जिसके द्वारा आवर्जन (अभिमुखीकरण) किया जाता है, वह आवर्जन है। अथवा — 'आवट्टीयते आवज्जन' अर्थात् जो भवङ्गसन्तति का आवर्तन (विवर्तन) करता है, वह 'आवर्जन' है।

वीथिसन्तति के पहले भवङ्गसन्तति होती है। जब अभिनव आलम्बन अवभासित होता है तब उस भवङ्गसन्तति का पुनः आगे उत्पाद न होने देकर उस भवङ्गसन्तति को प्रतिनिवृत्त करने के लिये उसका अवरोध करना 'आवर्जन' का कृत्य है।

अथवा — यहाँ मूलरूप से 'आवट्टन' शब्द है। व्याकरण के अनुसार उसके 'ट्ट' के स्थान पर 'ज्ज' आदेश हो जाता है और 'आवज्जन' — यह शब्द निष्पन्न होता है।

यह 'आवर्जन' अभिनव आलम्बन उपस्थित होने पर भवङ्गसन्तति को पूर्वगृहीत आलम्बन से विच्छिन्न करता है, और उस नवीन आलम्बन का ग्रहण करके वीथिसन्तति के उत्पाद के लिये चित्तसन्तति को उस नवीन आलम्बन के अभिमुख प्रवृत्त करता है।

चक्षुर्द्वार-आदि पाँच द्वारों में होनेवाले आवर्जन को 'पञ्चद्वारावर्जन' तथा मनोद्वार में होनेवाले आवर्जन को 'मनोद्वारावर्जन' कहते हैं।

दर्शनकृत्य, श्रवणकृत्य, घ्राण (गन्धोपादान) — कृत्य, आस्वादन (रस लेना) — कृत्य एवं स्पर्शनकृत्य — इन कृत्यों के अर्थ स्वतः सुस्पष्ट हैं।

सम्पटिच्छन्नकृत्य — 'सम्पटिच्छीयते सम्पटिच्छन्न' जो आलम्बन का ग्रहण करने की

१ "आवज्जन चित्तसन्तानस्स आवट्टन, त वा आवज्जेति आवट्टेति, आवट्टति वा त एत्थ एतेना ति वा आवज्जन, भवङ्गवीथितो ओक्कमित्वा आरम्मणन्तराभिमुख पवत्ततीति अत्थो। आवज्जेति वा आरम्मणन्तरे आभोग करोतीति आवज्जन।" — प० दी०, पृ० १०५।

२ "आवट्टना वा ति आदीनि चत्तारि पि आवज्जनस्सेव नामानि, त हि भवङ्गस्स आवट्टनतो आवट्टना; तस्सेव आभुजनतो आभोगो, रूपादीन समन्नाहरणतो समन्नाहारो, तेस येव मनसिकरणतो मनसिकारो ति वुच्चति।" — विभ० अ०, पृ० ४०८।

"आभुजनतो ति आभुगकरणतो, विवट्टनतो इच्चेव अत्थो।" — विभ० मू० टी०, पृ० २००।

"आवट्टनभावो आवज्जनकिच्चता।" — विभ० अनु०, पृ० २०१।

विस्तार के लिये द्र० — विमु०, पृ० ३२०।

तरह होता है, वह 'सम्पटिच्छन्' है। चक्षुर्विज्ञान-आदि के द्वारा विज्ञात आलम्बन का सम्यग्रहण 'सम्पटिच्छन्' का कृत्य है।

सन्तीरणकृत्य - 'सम्मा तीरण सन्तीरण, तुलन वीमसन ति अत्थो' सम्पटिच्छन् द्वारा गृहीत आलम्बन का सम्यग् विचार या ऊहापोह अर्थात् तुलना या मीमासा - 'सन्तीरण' का कृत्य है।

बोद्धुपनकृत्य - 'विसु विसु अवच्छिन्दित्वा ठपन बोद्धुपन' आलम्बन का पृथक् पृथक् अवच्छेद करके व्यवस्थापन करना - 'बोद्धुपन' का कृत्य है। अर्थात् 'सन्तीरण' के द्वारा मीमासा किये जाने के अनन्तर 'यह आलम्बन इष्ट है', अथवा 'यह आलम्बन अनिष्ट है' - इस प्रकार पृथक् पृथक् अवच्छेद करना - 'बोद्धुपन' का कृत्य है।

'विसुद्विमगमहाटीका' का "पञ्चद्वारे सन्तीरणेन गहितारम्भण ववत्थपेन्ती विय पवत्तनतो" - यह वचन, तथा 'विभावनी' का "पञ्चद्वारे यथासन्तीरित आरम्भण ववत्थापेतीति बोद्धुपन ति च पवुच्चति" - यह वचन भी उपर्युक्त अर्थ का ही समर्थन करता है।

'परमत्थदीपनी' आदि टीकाओं में कहा गया है कि 'बोद्धुपन के द्वारा आलम्बनो के नील, रक्त, पीत-आदि वर्ण एव शुभ, अशुभ-आदि स्वभावो का निश्चय होता है।'।

किन्तु इन टीकाकारों का उपर्युक्त मत विचार करने पर समीचीन प्रतीत नहीं

१ "चक्षुर्विज्ञाणधातुया उप्पज्जित्वा निरुद्धसमनन्तरा उप्पज्जति चित्त मनो मानस तज्जा मनोधातू' ति - आदिवचनतो पन चक्षुर्विज्ञाणादीन अनन्तरा तेस येव विसय सम्पटिच्छमाना कुसलविपाकानन्तर कुसलविपाका, अकुसलविपाकानन्तर अकुसलविपाका मनोधातु उप्पज्जति - एव द्विष विपाक-विज्ञाणान सम्पटिच्छनवसेन पवत्ति वेदितब्बा।" - विसु०, पृ० ३२०।

२ "मनोधातुया पि उप्पज्जित्वा निरुद्धसमनन्तरा उप्पज्जति चित्त मनो मानस . तज्जा मनोविज्ञाणधातू' ति - वचनतो पन मनोधातुया सम्पटिच्छितमेव विसय सन्तीरयमाना अकुसलविपाकमनोधातुया अनन्तरा अकुसलविपाका, कुसलविपाकाय अनन्तरा इट्टारम्मणे सोमनस्ससहगता इडुमज्जते उपेक्खा-सहगता उप्पज्जति विपाकाहेतुकमनोविज्ञाणधातू ति - एव तिण्ण विपाक-विज्ञाणान सन्तीरणवसेन पवत्ति वेदितब्बा।" - विसु०, पृ० ३२०।

३ "सन्तीरणानन्तर पन तमेव विसय ववत्थापयमाना उप्पज्जति किरियाहेतुक-मनोविज्ञाणधातु उपेक्खासहगता ति - एव एकस्सेव किरियविज्ञाणस्स बोद्धुपनवसेन पवत्ति वेदितब्बा।" - विसु०, पृ० ३२०।

४. विसु० महा०, द्वि० भा०, पृ० १२६।

५ विभा०, पृ० ६६।

६ "बोद्धुपन ति - विसु अवच्छिन्दित्वा थपन, इद नील ति वा पीतक ति वा सुभ ति वा असुभ ति वा असङ्करतो थपन, नियमन ति वुत्त होति।" - प० दी०, पृ० १०५।

होता, क्योंकि इस 'पञ्चद्वारवीथि' में वर्ण-आदि का निश्चय नहीं हो सकता। इनका निश्चय तो वक्ष्यमाण 'तदनुवर्तकवीथि' के क्षण में ही होता है। इस 'पञ्चद्वारवीथि' में तो जवन के द्वारा आलम्बन के रस का अनुभव करने के लिये उसके इष्ट-अनिष्ट आकारमात्र का ही निश्चय किया जा सकता है।

जवनकृत्य — 'जवतीति जवन' वेग से गमन करना — इसका अर्थ है^१। 'जवन' बड़े वेग से दौड़ता है, चाहे वह एक बार हो या अनेक बार। 'मार्गजवन' एवं 'अभिज्ञा-जवन' एक बार ही होता है, किन्तु होता है वह अत्यन्त वेगपूर्वक। भवङ्गचित्त यद्यपि बार बार उत्पन्न होता है, किन्तु उसमें कोई वेग नहीं होता। 'जवन' का कृत्य — आलम्बन का अनुभव करना, अर्थात् आलम्बन का रस लेना है^२।

तदालम्बनकृत्य — 'तस्स आरम्भण, आरम्भण यस्सा ति तदारम्भण' जवन का आलम्बन ही जिसका आलम्बन होता है वह 'तदालम्बन' कहलाता है^३। अपने पूर्ववर्ती जवनो द्वारा गृहीत आलम्बन का पुन ग्रहण करनेवाले चित्त को 'तदालम्बन' कहते हैं। जवन के आलम्बन का पुन ग्रहण इसका कृत्य है।

च्युतिकृत्य — 'चवन च्युति' च्यवन ही 'च्युति' है। प्रत्युत्पन्न भव से च्यवन ही 'च्युति' पद का वाच्य है।

वीथिचित्तों के अन्तराल में जबतक कर्मों का वेग अवशिष्ट रहता है तबतक भवसन्तति का विच्छेद न होने देने के लिये भवङ्गचित्त के द्वारा अनुबन्धनकृत्य किया जाता रहता है। जब कर्मों का वेग अवशिष्ट नहीं रहता तब पुन अनुबन्धन न किया जा सकने के कारण अन्तिम भवङ्गचित्त को ही, प्रत्युत्पन्न भव से च्युत होने के कारण,

१. द्र० — अभि० स०, चतु० परि०, 'वीथिसमुच्चय'।

२ "आरम्भणे ततकिच्चसाधनवसेन अनेकक्खत्तु एकक्खत्तु वा जवमानस्स विय पवत्ति जवनकिच्च।" — विभा०, पृ० ६५।

"जवन ति वा जवो ति वा वेगो ति वा अत्यतो एक, असनिनिपातो विय वेगसहितस्स एकेकस्स चित्तस्स पवत्ति जवनकिच्च।" — प० दी०, पृ० १०५।

३ "जवन पन रज्जन-विरज्जनादिवसेन इट्ठानिट्ठविभाग करोतीति आलम्बन-रस जवनमेव अनुभवतीति वुत्त।" — ध० स० मू० टी०, पृ० १३०।
विस्तार के लिये द्र० — प० दी०, पृ० १०५। तु० — विसु०, पृ० ३२०-३२१; अट्ठ, पृ० २१८, २२०।

४ "त आरम्भण एतस्सा ति तदारम्भण, य जवनेन गहित तदेवास्स आरम्भण ति वुत्त होति। य जवनेन गहितारम्भण तस्सेव गहितत्ता तदारम्भण नामा ति हि वुत्त। तस्स वा जवनस्स आरम्भण अस्स आरम्भण ति तदारम्भण।" — प० दी०, पृ० १०५।

"ततजवनगहितारम्भणस्स आरम्भणकरण तदारम्भणकिच्च।" — विभा०, पृ० ६५-६६।
तु० — विसु०, पृ० ३२१, अट्ठ०, पृ० २१८। विसु० महा०, द्वि० भा०, पृ० १३४।

१६. प्रतिसन्धि-भवङ्ग-आवर्जन-पञ्चविज्ज्ञाणटानादिवसेन* पन तेसं
दसधा ठानभेदो वेदितब्बो ।

प्रतिसन्धि, भवङ्ग, आवर्जन एव पञ्चविज्ञान-आदि स्थानों के वश से
इनका दस प्रकार का स्थान-भेद जानना चाहिये ।

‘च्युति’ कहते हैं । इसलिये एक भव मे ‘भवङ्ग’ एव च्युतिचित्त समान (एक) होते हैं ।
यहाँ पर प्रत्युत्पन्न (वर्तमान) भव से च्युत होना ही ‘च्युति’ का कृत्य है ।

१६. स्थान (ठान) – ‘तिट्ठति एत्था ति ठान’ जिस क्षणविशिष्ट काल मे प्रति-
सन्धि-आदि चित्त प्रतिष्ठित होते हैं उस काल को ‘स्थान’ कहते हैं । अर्थात् प्रतिसन्धि-
आदि चित्तो से अवच्छिन्न कालविशेष को ‘स्थान’ कहा जाता है । इस विग्रह के
अनुसार वीथिचित्तो के तीन वारो (चित्तप्रवृत्तियो) मे से पूर्व एव पश्चिम वारो के मध्य
मे, एक चित्त प्रवृत्त होने के लिये जो कालविशेष होता है उस मध्यवर्ती काल-प्रज्ञप्ति को
ही ‘स्थान’ कहते हैं^१ ।

मूलटीकाकार ने भी “कालो हि चित्तपरिच्छिन्नो सभावतो अविज्जमानो पि
आधारभावेनेव सज्जातो अधिकरण ति वुत्तो” – ऐसा कहा है । अर्थात् चित्त से परि-
च्छिन्न काल, स्वभाव से अविद्यमान होते हुए भी आधारभाव से सज्जात (जाना गया),
‘अधिकरण’ कहा गया है । ‘मूलटीका’ के इस वचन के अनुसार ‘स्थान’ से यहाँ किसी
स्थूल या सूक्ष्म आधार से तात्पर्य न होकर ‘काल’ से तात्पर्य है और वह काल
भी परमार्थ-धर्म नहीं है, अपितु चित्त की उत्पाद-स्थिति-भङ्गात्मिका क्रिया ही है । इस
प्रकार यह अपरमार्थ काल-प्रज्ञप्ति ही यहाँ ‘स्थान’ शब्द द्वारा कही गयी है ।

कृत्य एवं स्थान मे भेद – उपर्युक्त टीकाओं के अनुसार कृत्य एव स्थान के भेद
को इस प्रकार समझा जा सकता है, यथा – प्रतिसन्धिचित्त, आवर्जनचित्त-आदि
परमार्थधर्मों का – नवीन भव का प्रतिसन्धान करना, आलम्बन का आवर्जन करना-आदि
जो आकार है वह ‘कृत्य’ है । तथा प्रतिसन्धिचित्त, भवङ्गचित्त – इस क्रम से प्रवृत्त होनेवाली
वीथिचित्तसन्तति मे से पूर्वस्थ च्युतिचित्त एव पश्चिमस्थ भवङ्गचित्त के मध्य मे एक
प्रतिसन्धिचित्त प्रवृत्त होने योग्य जो तीन ध्रुवक्षणात्मक अर्थात् उत्पाद-स्थिति-भङ्गव्यापी

* पञ्चविज्ज्ञाणठानादिवसेन – म० (ख) ।

१ “निब्बत्तभवतो परिगळन चुतिकिच्च ।” – विभा०, पृ० ६६ ।

“निब्बत्तमानभवतो चवन मुच्चन परिगळन चुति ।” – प० दी०, पृ० १०५ ।

“एकस्मि हि भवे य सब्बपच्छिम भवङ्गचित्त त ततो भवतो चवनत्ता चुतीति
वुच्चति ।” – विसु०, पृ० ३२१ ।

२ “तिट्ठति पवत्तति तत्तकिच्चवन्त चित्त एत्था ति ठान, ओकासो, तत्तअन्तरा-
कालो ति वुत्त होति । कालो पि हि कालवन्तान पवत्तिविसयत्ता ठान ति
वुच्चति ।” – प० दी०, पृ० १०६ ।

३ ध० स० मू० टी०, पृ० ६३ ।

काल होता है वह 'स्थान' है। यह दो चित्तों का मध्यवर्ती काल, परमार्थ-धर्म न होने के कारण, अथवा प्रज्ञप्तिमात्र होने के कारण, 'अन्तरापञ्चत्ति' (अन्तःप्रज्ञप्ति) भी कहा गया है^१।

जैसे — न्यायाधीश, न्यायकृत्य एव न्यायालय — ये तीन होते हैं, उसी प्रकार प्रतिसन्धिचित्त, प्रतिसन्धानकृत्य एव प्रतिसन्धान करने का काल अर्थात् स्थान — ये भी तीन होते हैं। वह 'काल' नामक स्थान भी अभाव-प्रज्ञप्ति है अतः 'चु - प - भ -' में उस अभाव-प्रज्ञप्ति के प्रतिनिधिरूप में 'काल' नामक 'स्थान' को शून्यों के द्वारा दिखलाया गया है। एक एक शून्यत्रिक, स्थान का सूचक है तथा 'चु - प - भ -' ये तीन उस स्थान में व्यवृत्त, प्रतिसन्धान-आदि कृत्य करनेवाले च्युतिचित्त, प्रतिसन्धिचित्त एव भवङ्गचित्त के सूचक हैं — इस प्रकार कृत्य एव स्थान का भेद अत्यन्त स्पष्ट होता है। तथा कृत्य चौदह प्रकार का होने से और स्थान दस प्रकार का होने से भी उनका परस्पर असदृश स्वभाव स्पष्ट होता है।

विभावनीवाद — विभावनीकार का कहना है कि "यद्यपि प्रतिसन्धिकृत्य भी चित्त है और प्रतिसन्धि-स्थान भी चित्त ही है, अतः कृत्य एव स्थान दोनों अभिन्न हैं, तथापि शिलापुत्रक के शरीर की भाँति, अभेद में भेदोपचार करके, इनका यहाँ पृथक् प्रयोग किया गया है — ऐसा समझना चाहिये"^२।

परमत्थदीपनीकार का कहना है कि "विभावनी का कृत्य एव स्थान को अभिन्न कहना और शिलापुत्र के शरीर की भाँति, अभेद में भेदोपचार करके, इनका प्रयोग किया गया है" — यह कथन ग्रहण करने योग्य नहीं है, क्योंकि यद्यपि 'काल' स्वभाव (परमार्थ) से विद्यमान नहीं है तथापि चित्त से पृथक् अधिकरणभूत एक प्रज्ञप्ति-धर्म है।^३ अपने मत की पुष्टि के लिये वे अट्टकथा के इस वचन को उद्धृत करते हैं

"इमेस अट्ठन्न महाविपाकचित्तान विपच्चनट्ठान वेदितव्वं । एतानि हि चत्तुसु ठानेसु विपच्चन्ति — पटिसन्धिय, भवङ्गे, चुतिय, तदारम्मणे ति । कथं ? पटिसन्धि-गहणकाले पटिसन्धिं हुत्वा विपच्चन्ति । असङ्ख्येय आयुकालं भवङ्गं हुत्वा छसु द्वारेसु तदारम्मणं हुत्वा, मरणकाले चुतिं हुत्वा ति"^४।

अर्थात् इन आठ महाविपाकचित्तों का विपाकस्थान जानना चाहिये। ये (महा-विपाक) चार स्थानों में विपक्व होते हैं, यथा — प्रतिसन्धि में, भवङ्ग में, च्युति में

१. "पटिसन्धि-आदिकाले पन चुतिभवङ्गान अन्तराळ पटिसन्धिया; पटिसन्धि-आवज्जनान, तदारम्मणावज्जनान, जवनावज्जनान, वोट्टपनावज्जनान च अन्तराळ भवङ्गस्स, तदारम्मणपटिसन्धीन, जवनपटिसन्धीन वा अन्तराळ चुतिया ठान ति वेदितव्वं ।" — विसु० महा०, द्वि० भा०, पृ० १२६।

२. "पटिसन्धिया ठान पटिसन्धिठान, काम पटिसन्धिविनिम्मुत्त ठान नाम नत्थि, सुखगहणत्थं पन सिलापुत्तकस्स सरीरं त्यादीसु विय अभेदे पि भेदपरिकप्पना ति दट्ठव्वं ।" — विभा०, पृ० ६६।

३. अट्ठ०, पृ० २१५।

तथा तदालम्बन मे । कैसे ? प्रतिसन्धिग्रहणकाल मे प्रतिसन्धिकृत्य होकर, असङ्ख्येय आयु काल मे भवङ्गकृत्य होकर, छह आलम्बनो मे तदालम्बनकृत्य होकर तथा च्युतिकाल मे च्युतिकृत्य होकर—इत्यादि । अट्टकथा के उपर्युक्त वचन का निष्कर्ष यह है कि काल, प्रज्ञप्त ही सही, चित्त से अतिरिक्त धर्म है । यदि कृत्य एव स्थान अभिन्न होते तो चौदह कृत्यो की तरह चौदह स्थान भी होते, किन्तु अनुरुद्धाचार्य ने कृत्यो को चौदह तथा स्थानो को दस कहा है । अतः सिद्ध होता है कि स्थान (काल), कृत्य से भिन्न पदार्थ है^१ ।

स्थानभेद—स्थान दशविध है, यथा—प्रतिसन्धि, भवङ्ग, आवर्जन, पञ्चविज्ञान, सम्पटिच्छन, सन्तीरण, वोढुपन, जवन, तदालम्बन एव च्युति ।

यह कहा ही जा चुका है कि प्रतिसन्धि-आदि किन्ही तीन वीथिचित्तो के मध्यवर्ती चित्त से अवच्छिन्न काल को 'स्थान' कहते हैं । उन्हे निम्नलिखित प्रकार से समझना चाहिये—

१. च्युति के अनन्तर प्रतिसन्धिकृत्यस्थान होता है ।

२. प्रतिसन्धि के अनन्तर भवङ्गकृत्यस्थान होता है ।

३. भवङ्ग के अनन्तर पञ्चद्वारवीथि मे—अहेतुक क्रियामनोधातु का, तथा मनोद्वारवीथि मे—अहेतुक क्रियामनोविज्ञानधातु का एक आवर्जनकृत्यस्थान होता है । पृथक् पृथक् वीथि मे होने के कारण, भवङ्ग के अनन्तर आवर्जन एक कृत्यस्थान ही है ।

४. दर्शन, श्रवण, घ्राण (घायन), आस्वादन (सायन) एव स्पर्शन कृत्य, कुशल-विपाक एव अकुशलविपाक भेद से 'द्विपञ्चविज्ञानकृत्य' कहे जाते हैं । किसी एक काल मे एक ही कृत्य होगा, अतः द्विपञ्चविज्ञानकृत्यो का पञ्चद्वारावर्जन के अनन्तर एक ही कृत्यस्थान है ।

५. ६. ७. द्विपञ्चविज्ञानकृत्य के अनन्तर क्रमशः सम्पटिच्छन, सन्तीरण एव वोढुपन नामक कृत्यस्थानो को जानना चाहिये ।

८. जवनकृत्य, पञ्चद्वारवीथि मे वोढुपनकृत्य के अनन्तर, तथा मनोद्वारवीथि मे मनोद्वारावर्जनकृत्य के अनन्तर, अभिप्रवृत्त होता है । पञ्चद्वारवीथि मे वोढुपन-कृत्य तथा मनोद्वारवीथि मे मनोद्वारावर्जनकृत्य—ये दोनो अहेतुक क्रियामनोविज्ञानधातु के कृत्य हैं । आगे कहा भी गया है कि 'मनोद्वारावर्जनमेव पञ्चद्वारे वोढुपनकिञ्च साधेति' पञ्चद्वारवीथि मे मनोद्वारावर्जन ही वोढुपनकृत्य सिद्ध करता है अर्थात् पञ्चद्वारवीथि मे यह 'वोढुपन' कहा जाता है और यह मनोविज्ञानधातु का कृत्य है । अतः अहेतुक क्रियामनोविज्ञानधातु के अनन्तर एक जवनकृत्यस्थान है ।

९. जवन का अवसान होने पर एक तदालम्बनकृत्यस्थान है ।

१०. भव के अन्त मे एक 'च्युति' नामक कृत्यस्थान है^१ ।

यह कहा गया है कि दो कृत्यो अर्थात् दो वीथिचित्तो के मध्यवर्ती काल को

१. द्र०—प० दी०, पृ० १०६ । २. द्र०—अभि० स० ३. २४, पृ० २३३ ।

३. इन स्थानो का विस्पष्ट ज्ञान करने के लिये द्र०—अभि० स०, चतु० परि०, 'पञ्चद्वारवीथि' एव 'मनोद्वारवीथि' ।

२० तत्थ द्वे उपेक्षासहगतसन्तीरणानि चेव अट्ट महाविपाकानि च नव रूपारूपविपाकानि चेति एकूनवीसति चित्तानि पटिसन्धि-भवङ्ग-च्युति-किच्चानि नाम ।

वहाँ (कृत्यसङ्ग्रह मे) उपेक्षासहगत सन्तीरणचित्त २, महाविपाक-चित्त ८, तथा रूपावचर एव अरूपावचर विपाकचित्त ६—इस प्रकार १६ चित्त प्रतिसन्धि, भवङ्ग एव च्युति कृत्य करनेवाले होते हैं ।

‘स्थान’ कहते हैं । ये स्थान यद्यपि नाम से १० कहे गये हैं तथापि वीथि के अनुसार इनकी सङ्ख्या २५ होती है । उसे इस प्रकार जानना चाहिये^१

१ च्युति एव भवङ्ग के अन्तराल मे एक प्रतिसन्धिस्थान है ।

२-७ प्रतिसन्धि एव आवर्जन के अन्तराल मे, जवन एव आवर्जन के अन्तराल मे, तदालम्बन एव आवर्जन के अन्तराल मे, तथा वोट्टपन एव आवर्जन के अन्तराल मे, कदाचित् जवन एव च्युति के अन्तराल मे और तदालम्बन एव च्युति के अन्तराल मे भवङ्गस्थान होता है—इस प्रकार भवङ्गस्थान छह है ।

८-९ पञ्चद्वारवीथि मे भवङ्ग एवं पञ्चविज्ञान के अन्तराल मे तथा मनोद्वार-वीथि मे भवङ्ग एव जवन के अन्तराल मे दो आवर्जनस्थान होते हैं ।

१० पञ्चद्वारावर्जन एव सम्पटिच्छन के अन्तराल मे एक पञ्चविज्ञानस्थान होता है ।

११ पञ्चविज्ञान एव सन्तीरण के अन्तराल मे एक सम्पटिच्छनस्थान होता है ।

१२ सम्पटिच्छन एव वोट्टपन के अन्तराल मे एक सन्तीरणस्थान होता है ।

१३-१४ सन्तीरण एव जवन के अन्तराल मे तथा सन्तीरण एव भवङ्ग के अन्तराल मे दो वोट्टपनस्थान होते हैं ।

१५-२० वोट्टपन एव तदालम्बन के अन्तराल मे, वोट्टपन एवं भवङ्ग के अन्तराल मे, वोट्टपन एव च्युति के अन्तराल मे, मनोद्वारावर्जन एव तदालम्बन के अन्तराल मे, मनोद्वारावर्जन एव भवङ्ग के अन्तराल मे तथा मनोद्वारावर्जन एव च्युति के अन्तराल मे जवनस्थान होता है—इस प्रकार जवनस्थान कुल छह है ।

२१-२२ जवन एव भवङ्ग के अन्तराल मे तथा जवन एव च्युति के अन्तराल मे दो तदालम्बनस्थान होते हैं ।

२३-२५ जवन एव प्रतिसन्धि के अन्तराल मे, तदालम्बन एव प्रतिसन्धि के अन्तराल मे तथा भवङ्ग एव प्रतिसन्धि के अन्तराल मे तीन च्युतिस्थान होते हैं ।

इस प्रकार कुल २५ स्थान होते हैं ।

२०. तीन सन्तीरणचित्तो मे से दो उपेक्षासहगत सन्तीरण ही प्रतिसन्धि, भवङ्ग एव च्युति कृत्य करते हैं, सौमनस्यसहगत सन्तीरण नहीं, क्योंकि सौमनस्यचित्त अतिदुर्बल

२१. आवज्जनकिञ्चानि पन द्वे ।

२२. तथा दस्सन-सवन-घायन-सायन-फुसन-सम्पटिच्छनकिञ्चानि च ।

२३. तीणि सन्तीरणकिञ्चानि ।

२४. मनोद्वारावज्जनमेव पञ्चद्वारे वोढुपनकिञ्चं साधेति ।

२५. आवज्जनद्वयवज्जितानि कुसलाकुसल-फल-क्रियाचित्तानि पञ्च-पञ्जास जवनकिञ्चानि ।

दो चित्त (पञ्चद्वारावर्जन एव मनोद्वारावर्जन) आवर्जनकृत्य करनेवाले होते हैं ।

उसी प्रकार दर्शन, श्रवण, घ्राण, आस्वादन, स्पर्श एव सम्पटिच्छन कृत्य करनेवाले भी दो दो चित्त होते हैं ।

तीन चित्त सन्तीरणकृत्य करनेवाले होते हैं ।

मनोद्वारावर्जनचित्त ही पञ्चद्वार में वोढुपनकृत्य सिद्ध करता है ।

आवर्जनद्वयवर्जित कुशल, अकुशल, फल (लोकोत्तर) एव क्रिया चित्त — इस प्रकार कुल ५५ चित्त जवनकृत्य करनेवाले होते हैं ।

होने के कारण प्रतिसन्धि देने में असमर्थ होता है । हीन द्विहेतुक कुशल स्वयं सौमनस्ययुक्त होने पर भी, दुर्बल होने के कारण सौमनस्यप्रतिसन्धि नहीं दे सकता, अतः सौमनस्यसन्तीरण प्रतिसन्धिस्थान नहीं होता । इसीलिये 'पट्टान' में भी सौमनस्यसन्तीरण को प्रतिसन्धिस्थान में उद्धृत नहीं किया गया है^१ ।

२५. ५५ चित्त जवनकृत्य करते हैं, यथा — कुशलचित्त २१, अकुशलचित्त १२, लोकोत्तर फलचित्त ४ एव आवर्जनद्वयवर्जित क्रियाचित्त १८ = ५५ चित्त ।

आवज्जनद्वयवज्जितानि — मनोद्वारावर्जनचित्त परित्त-आलम्बन में दो तीन बार प्रवृत्त होने पर भी जवनकृत्य क्यों नहीं करता ?

उत्तर — मनोद्वारावर्जन परित्त-आलम्बन में दो तीन बार प्रवृत्त होने पर भी जवनकृत्य इसलिये नहीं कर पाता, चूँकि वह आलम्बन के रस का अनुभव करने में असमर्थ होता है । 'जवन' यह चित्त का स्वभाव होता है, दो तीन बार प्रवृत्त होने से जवन का कोई सम्बन्ध नहीं है । लोकोत्तर मार्ग-आदि की एकचित्तक्षण प्रवृत्ति होने

१. प०, द्वि० भा०, पृ० १२१-१२४ ।

२. "यस्मा ओमक द्विहेतुककुसल सय सोमनस्सयुत्तं पि समानं अतिदुब्बलत्ता सोमनस्सपटिसन्धि दातु न सक्कोति, तस्मा, सोमनस्ससन्तीरण पटिसन्धिद्वान न गच्छतीति वुत्त — 'द्वे उपेक्खासहगतसन्तीरणानि चेवा' ति । तथा हि पट्टाने पीतिसहगतत्तिके पटिच्चवारे हेतुपच्चनिके त पटिसन्धिद्वाने न उद्धट ति ।" — प० दी०, पृ० १०६ । तु० — विभा०, पृ० ६६ ।

२६ अट्ट* महाविपाकानि चैव सन्तीरणत्तयञ्चेति एकादस तदारमण-
किञ्चानि ।

महाविपाक ८ तथा सन्तीरण ३ — इस प्रकार कुल ११ चित्त
तदालम्बनकृत्य करनेवाले होते हैं ।

पर भी वे जवनस्वभाव होने से, 'जवनकृत्य' — इस नाम को प्राप्त करते हैं, जैसे — एक
एक विषय (गोचर) को आलम्बन बनाने पर भी 'सर्वज्ञताज्ञान' (सब्बञ्जुतत्राण)
समस्त विषयो में अवबोधन के सामर्थ्य से युक्त होने के कारण, कभी भी अपने 'सर्वज्ञताज्ञान'
इस नाम को नहीं छोड़ता^१ ।

परमत्यदीपनीवाद — परमत्यदीपनीकार कहते हैं कि मनोद्वारावर्जन परित्त-आलम्बन
में अथवा अविभूत-आलम्बन में दो तीन बार प्रवृत्त होने पर भी, विपाकसन्तान से
प्रत्ययलाभ करनेवाला होने से दुर्बल होने के कारण, जवनवेगरहित ही होता है, अतः
यह जवनकृत्य करनेवाला नहीं होता । 'विभावनी' में जो यह कारण बताया गया है —
'चूँकि मनोद्वारावर्जन आलम्बन के रस का अनुभव करने में असमर्थ होता है, अतः
जवनकृत्य नहीं कर पाता' — यह कारण नहीं हो सकता, क्योंकि 'आलम्बन के रस का
अनुभव करना' जवनकृत्य की सिद्धि में अथवा 'जवन' — इस नाम के लाभ में हेतु
नहीं है, वह (आलम्बनरसानुभव) तो जवनकृत्य की सिद्धि का फल है ।
फल (लोकोत्तर) — चित्त आसेवनभाव (आलम्बनरसानुभव) से रहित होने पर
भी, मार्गचेतना के महानुभाव (सामर्थ्य) से तथा परिकर्म-भावना के बल से प्रवृत्त
होने के कारण आलम्बन में वेगपूर्वक ही पतित होते हैं और इसीलिये उनका जवनकृत्य
करनेवालों में ग्रहण किया गया है । विभावनीकार ने 'मार्ग एव अभिज्ञाजवनो के
एक बार प्रवृत्त होने के कारण उनका जवनकृत्य सम्पन्न नहीं होता, अपितु
जवनस्वभाव होने से जवनकृत्य सम्पन्न होता है' — इस अभिप्राय से "एकचित्तक्खणिक
पि हि लोकुत्तरमग्गादिक तसभाववन्तताय जवनकिञ्च नाम^२" — ऐसा कहकर
सर्वज्ञताज्ञान की उपमा द्वारा जो उस अर्थ का प्रकाश किया है, वह युक्तियुक्त
नहीं है^३ ।

* ना० में नहीं ।

१. "मनोद्वारावर्जनस परित्तरम्मणे द्वितिक्खत्तु पवत्तमानस्स पि नत्थि जवन-
किञ्च, तस्स आरम्मणरसानुभवनाभावतो ति वुत्त — 'आवर्जनद्वयवज्जिता-
नी' ति । एकचित्तक्खणिक पि हि लोकुत्तरमग्गादिक तसभाववन्तताय जवन-
किञ्चं नाम । यथा — एकेगोचरविसय पि सब्बञ्जुतत्राण सकलविसयाव-
बोधनसामत्थिययोगतो न कदाचि त नाम विज्जहतीति ।" — विभा०, पृ० ६७ ।

२ विभा०, पृ० ६७ ।

३. प० दी०, पृ० १०६-१०७ ।

२७. तेषु पन द्वे उपेक्षासहगतसन्तीरणचित्तानि पटिसन्धि-भवङ्ग-च्युति-तदारमण-सन्तीरणवसेन पञ्चकिञ्चानि नाम ।

२८. महाविपाकानि अट्ट पटिसन्धि-भवङ्ग-च्युति-तदारमणवसेन चतु-किञ्चानि नाम* ।

२९. महगगतविपाकानि नव पटिसन्धि-भवङ्ग-च्युतिवसेन तिकिञ्चानि नाम* ।

उन (तीन सन्तीरणचित्तों) में से २ उपेक्षासहगत सन्तीरणचित्त प्रतिसन्धि, भवङ्ग, च्युति, तदालम्बन एवं सन्तीरण के वश से पाँच कृत्य करनेवाले होते हैं ।

८ महाविपाक चित्त प्रतिसन्धि, भवङ्ग, च्युति एवं तदालम्बन के वश से चार कृत्य करनेवाले होते हैं ।

९ महगगत विपाकचित्त प्रतिसन्धि, भवङ्ग एवं च्युति के वश से तीन कृत्य करनेवाले होते हैं ।

२७ विपाकाहेतुक मनोविज्ञानघातु 'सन्तीरणकृत्य' है । वह सौमनस्यसहगत सन्तीरण (कुशलविपाक), उपेक्षासहगत सन्तीरण (कुशलविपाक) तथा उपेक्षासहगत सन्तीरण (अकुशलविपाक) — इस प्रकार कुशल-अकुशलविपाक के वश से त्रिविध है । इनमें से कुशल एवं अकुशल विपाकभूत दो अहेतुक मनोविज्ञानघातु (दो उपेक्षासन्तीरण) ही प्रतिसन्धि, भवङ्ग, च्युति, सन्तीरण एवं तदालम्बन — इन पाँच कृत्यों को सिद्ध करती हैं ।

जब वह अकुशलविपाक के रूप में उत्पन्न होती है तब प्रतिसन्धिचित्त होकर चार अपाययोनियो में प्रतिसन्धिकृत्य का सम्पादन करती है तथा वही भवङ्गचित्त होकर आयु पर्यन्त यथासम्भव भवङ्गकृत्य करती है तथा आयु के पर्यवसित होने पर च्युतिकृत्य सिद्ध करती है ।

[यहाँ यह ज्ञातव्य है कि प्रतिसन्धि, भवङ्ग एवं च्युति चित्त, नाम से भिन्न भिन्न होने पर भी, स्वरूपतः एक ही होते हैं ।]

जब वह (अहेतुक मनोविज्ञानघातु) कुशलविपाक के रूप में प्रवृत्त होती है तब यदि बलवान् कुशलकर्मों का विपाक होती है तो मनुष्ययोनि में श्रीमान् पुरुषों में, तथा दुर्बल कुशलकर्मों का विपाक होती है तो जात्यन्ध, जातिबधिर, मूक-आदि पुद्गलों में प्रतिसन्धि होकर प्रतिसन्धिकृत्य करती है । यहाँ भी वह पूर्वोक्त प्रकार से प्रतिसन्धि, भवङ्ग एवं च्युति कृत्यों को निष्पन्न करती है । सौमनस्यसहगत विपाकाहेतुक मनोविज्ञानघातु (सौमनस्यसन्तीरण) प्रतिसन्धिकृत्य का सम्पादन नहीं करती ।

तीनों अहेतुकविपाक मनोविज्ञानघातु (सन्तीरणत्रय) सन्तीरण एवं तदालम्बनकृत्य का सम्पादन करती हैं ।

३० सोमनस्ससहगतं* सन्तीरणं* सन्तीरण-तदारमणवसेन दुकिच्चं,
तथा वोट्टपनां वोट्टपनावज्जनवसेन ।

३१ सेंसानि पन सब्बानि पि जवन-मनोधातुत्तिक-द्विपञ्चविज्ञानानि‡
यथासम्भवमेककिच्चानीति† ।

३२ पटिसन्धादयो नाम किच्चभेदेन चुद्दस ।

दसधा ठानभेदेन चित्तुप्पादा पकासिता ॥

३३ अट्टसट्ठी§ तथा द्वे च नवाट्ट* द्वे यथाक्कमं ।

एक-द्वि-ति-चतु-पञ्चकिच्चट्टानानि§ निद्दिसे ॥

सौमनस्यसहगत सन्तीरणचित्त सन्तीरण एव तदालम्बन के वश से दो कृत्य करनेवाला होता है, उसी प्रकार वोट्टपनचित्त वोट्टपन एव आवर्जन के वश से दो कृत्य करनेवाला होता है ।

पूर्ववर्णित चित्तों से अवशिष्ट सभी जवनचित्त, मनोधातुत्रय एवं द्विपञ्चविज्ञानचित्त यथासम्भव एक एक कृत्य करनेवाले होते हैं ।

प्रतिसन्धि-आदि चित्तोत्पादों के कृत्य-भेद से चौदह प्रकार तथा स्थानभेद से दस प्रकार प्रकाशित किये गये हैं ।

एक कृत्य एवं एक स्थान, दो कृत्य एवं दो स्थान, तीन कृत्य एवं तीन स्थान, चार कृत्य एवं चार स्थान तथा पाँच कृत्य एवं पाँच स्थान वाले चित्तों का यथाक्रम ६८, २, ९, ८ एवं २ — इस प्रकार निर्देश करना चाहिये ।

३१ यथासम्भवमेककिच्चानि — शेष जवन ५५, मनोधातुत्रय (३) तथा द्विपञ्च-विज्ञान १० — इस तरह ये ६८ चित्त एक कृत्य करते हैं । जवनचित्त ५५ केवल एक जवनकृत्य करते हैं । मनोधातुत्रय में पञ्चद्वारावर्जनचित्त केवल एक आवर्जनकृत्य तथा सम्पटिच्छनद्वय केवल एक सम्पटिच्छनकृत्य करते हैं । १० द्विपञ्चविज्ञानचित्तों में से चक्षुर्विज्ञानद्वय केवल दर्शनकृत्य, श्रोत्रविज्ञानद्वय केवल श्रवणकृत्य, घ्राणविज्ञानद्वय केवल गन्धग्रहण (घायन) - कृत्य, जिह्वाविज्ञानद्वय केवल आस्वादन (सायन) - कृत्य तथा कायविज्ञानद्वय केवल एक सस्पर्शन (फुसन) - कृत्य करते हैं । इस प्रकार उपर्युक्त चित्त यथासम्भव एक एक कृत्य करनेवाले होते हैं ।

३२. इस कृत्यसङ्ग्रह में प्रतिसन्धि-आदि चित्तोत्पादों का कृत्यभेद से चौदह प्रकार का तथा स्थानभेद से दस प्रकार का विभाग करके वर्णन किया गया है ।

*- सोमनस्ससन्तीरण — रो०, म० (क, ख) ।

† ० च — ना० ।

‡ ० मनोधातुत्तिक० — स्या० ('तिक' सर्वत्र) ।

§ अट्टसट्ठी — स्या० ।

* नवाट्ट — सी०, स्या०, ना० ।

§ ० चतुप्पञ्च० — सी०; ० किच्चठानानि — रो०, म० (ख) ।

विभावनीकार गाथा मे कथित 'नाम' शब्द का 'कृत्य' शब्द के साथ अन्वय करके इस प्रकार अर्थ करते हैं — "प्रतिसन्धि-आदि चित्तोत्पादो का नामभेद से तथा कृत्यभेद से चौदह प्रकार का विभाग करके वर्णन किया गया है" ।

किन्तु विभावनीकार का उपर्युक्त अन्वयार्थ युक्तियुक्त नहीं है, क्योंकि ग्रन्थकार ने चित्तोत्पादो का नामभेद से चौदह प्रकार का उल्लेख कही भी नहीं किया है^१ ।

३३ पूर्वोक्त विधि से जवनचित्त ५५, मनोधातु ३, तथा द्विपञ्चविज्ञान १० = ६८ चित्त एक कृत्य तथा एक स्थानवाले है । सौमनस्यसन्तीरण (सौमनस्यसहगत अहेतुक-विपाक मनोविज्ञानधातु) सन्तीरण एव तदालम्बन नामक दो कृत्य एव दो स्थान वाला है तथा 'बोद्धपन' (उपेक्षासहगत अहेतुकक्रियामनोविज्ञानधातु) भी 'बोद्धपन' (व्यवस्थापन) एव 'आवर्जन' नामक दो कृत्य एव दो स्थान वाला है । इस प्रकार सौमनस्यसन्तीरण एव 'बोद्धपन' (मनोद्वारावर्जन) — ये दो चित्त दो कृत्य एव दो स्थान वाले हैं । ६ चित्त (महृगतविपाक) तीन कृत्य (प्रतिसन्धि, भवङ्ग, च्युति) एव तीन स्थान वाले हैं । ८ चित्त (महाविपाक) चार कृत्य (प्रतिसन्धि, भवङ्ग, च्युति, तदालम्बन) एव चार स्थान वाले हैं । दो उपेक्षासहगत सन्तीरणचित्त (उपेक्षासहगत अहेतुक विपाकमनोविज्ञानधातु) पाँच कृत्य (प्रतिसन्धि, भवङ्ग, च्युति, तदालम्बन, सन्तीरण) एव पाँच स्थान वाले हैं ।

यह गाथा पूर्वोक्त चित्तो का कृत्य एव स्थान के साथ सङ्ग्रह रूप से वर्णन करती है ।

चैतसिकविभाग — 'गृहीतग्रहणनय' से चैतसिको का विभाग चैतसिकसङ्ग्रह मे उक्त 'सम्प्रयोगनय' एव 'सङ्ग्रहनय' के आधार पर जानना चाहिये ।

यहाँ अब हम 'अगृहीतग्रहणनय' से चैतसिको के विभाग का विचार करते हैं ।

(क) एक कृत्य करनेवाले चैतसिक अकुशल चैतसिक १४, तथा विरति चैतसिक ३ = १७ चैतसिक — केवल एक 'जवनकृत्य' करते हैं ।

(ख) चार कृत्य करनेवाले चैतसिक २ 'अप्पमञ्जा' चैतसिक — प्रतिसन्धि, भवङ्ग, च्युति एव जवन नामक चार कृत्य करते हैं ।

(ग) पाँच कृत्य करनेवाले चैतसिक ३ विरति चैतसिक एव २ 'अप्पमञ्जा' चैतसिक = ५ चैतसिको को वर्जित कर अवशिष्ट शोभन चैतसिक २० एव छन्दचैतसिक १ = २१ चैतसिक — प्रतिसन्धि, भवङ्ग, च्युति जवन एव तदालम्बन नामक पाँच कृत्य करते हैं ।

१ "पटिसन्धादयो चित्तुप्पादा नामकिञ्चभेदेन पटिसन्धादीन नामान किञ्चान च भेदेन, अथ वा — पटिसन्धादयो नाम तनामका चित्तुप्पादा पटिसन्धादीन किञ्चान भेदेन चुद्दस, ठानभेदेन पटिसन्धादीनं येव ठानान भेदेन दसधा पकासिता ति योजना ।" — विभा०, पृ० ६७ ।

२ "पटिसन्धादयो नाम चित्तुप्पादा ति सम्बन्धो । विभावनिय पन 'नामकिञ्च-भेदेना' ति पि योजेति, त न सुन्दर, नामभेदस्स विसु वत्तब्बाभावतो ति ।" — प० दी०, पृ० १०७ ।

द्वारसङ्गहो

३४ द्वारसङ्गहे द्वारानि नाम - चक्षुद्वारं, श्रोत्रद्वारं, घानद्वारं, जिह्वाद्वारं, कायद्वारं, मनोद्वारञ्चेति छब्बिधानि* भवन्ति ।

द्वारसङ्गह मे द्वार - चक्षुद्वार, श्रोत्रद्वार, घ्राणद्वार, जिह्वाद्वार, कायद्वार एव मनोद्वार - इस प्रकार षड्विध होते हैं ।

(घ) छह कृत्य करनेवाले चैतसिक प्रीति चैतसिक - प्रतिसन्धि, भवङ्ग, च्युति, जवन, तदालम्बन एव सन्तीरण नामक छह कृत्य करता है ।

(ङ) सात कृत्य करनेवाले चैतसिक वीर्यं चैतसिक - प्रतिसन्धि, भवङ्ग, च्युति, जवन, तदालम्बन, आवर्जन एव वोढुपन नामक सात कृत्य करता है ।

(च) नौ कृत्य करनेवाले चैतसिक वितर्क, विचार एव अधिमोक्ष नामक ३ चैतसिक - प्रतिसन्धि, भवङ्ग, च्युति, जवन, तदालम्बन, आवर्जन, वोढुपन, सन्तीरण एव सम्पटिच्छन्न नामक नौ कृत्य करते हैं ।

(छ) चौदह कृत्य करनेवाले चैतसिक ७ सर्वचित्तसाधारण चैतसिक चौदहो कृत्य करते हैं ।

कृत्यसङ्ग्रह समाप्त ।

द्वारसङ्ग्रह

३४ चक्षुष्-आदि द्वार तथा उन द्वारो मे प्रवृत्त चित्त-चैतसिक धर्मों का परिच्छेद करके यहाँ सङ्ग्रह किया गया है, अतः इस सङ्ग्रह को 'द्वारसङ्ग्रह' कहते हैं^१ ।

अथवा - चक्षुष्-आदि द्वारो के भेद से चित्त-चैतसिक धर्मों का सङ्ग्रह करने वाले सङ्ग्रह को 'द्वारसङ्ग्रह' कहते हैं^२ ।

इस सङ्ग्रह मे सर्वप्रथम छह मूलद्वारो का वर्णन किया गया है ।

जिससे दो अर्थात् द्विविध जन जाते हैं वह 'द्वार' है । अर्थात् किसी नगर के अन्दर रहनेवाले तथा बाहर रहनेवाले मनुष्य जिस छिद्रमार्ग से नगर से बाहर जाते हैं या उसमे प्रवेश करते हैं उस छिद्रमार्ग को 'द्वार' कहते हैं ।

* छब्बिध - ६० ।

१ "द्वारान द्वारप्पवत्तचित्तान च परिच्छेदवसेन सङ्गहो द्वारसङ्गहो, आवज्जनादीन अरूपधम्मान पवत्तिमुखभावतो द्वारानि विद्याति द्वारानि ।" - विभा०, पृ० ६७ ।

२ "चक्खादीन द्वारान भेदेन चित्तचेतसिकान सङ्गहो द्वारसङ्गहो ।" - प० दी०, पृ० १०७, "चक्खादीहि द्वारेहि द्वारप्पवत्तचित्तपरिच्छेदवसेन सङ्गहो द्वारसङ्गहो, आवज्जनादीन अरूपधम्मान पवत्तिमुखभावतो द्वारानि ।" - अभि० सं० टी०, पृ० ३०६, "द्वारान च तद्वारिकान च सङ्गहो द्वारसङ्गहो ।" - सङ्खेप०, पृ० २४१ ।

अथवा—द्विविध जन जिस स्थान पर जाते हैं उस स्थान को भी 'द्वार' कहते हैं^१।

'द्वरीयन्ते सवरीयन्ते ति द्वारानि'—इस विग्रह के अनुसार प्राकृतिक द्वार (स्वाभा-
भाविक छिद्र) को ही 'द्वार' (दरवाजा) कहा जाता है, दरवाजे के पल्लो को नहीं।
यहाँ पर 'द्वारानि विया ति द्वारानि'—ऐसा विग्रह करके द्वार की भाँति होने के कारण
'चक्षु प्रसाद' आदि को भी 'द्वार' कहा गया है। जिस प्रकार यदि किसी घर में
द्वार नहीं होता है तो लोग उसमें प्रवेश नहीं कर पाते हैं और इसीलिये घर का द्वार
लोगों का प्रवेशस्थान होता है, उसी प्रकार यदि चक्षु प्रसाद-आदि नहीं होते हैं तो
चक्षुर्द्वारिक वीथिचित्त-आदि भी प्रवृत्त नहीं हो पाते हैं। अतएव स्कन्धरूपी गृह के
चक्षु प्रसाद-आदि द्वार चक्षुर्द्वारिक-आदि वीथिचित्तों के 'प्रवृत्तिस्थान' होते हैं^२। 'मूल-
टीका' में भी इसी अर्थ का प्रतिपादन किया गया है, यथा—“वळञ्जन्ति पविसन्ति
एतेना ति वळञ्जन, तद्वारिकान फस्सादीन वळञ्जनट्टेन द्वार^३।”

वादान्तर—चक्षुर्मास के भीतर स्थित 'प्रसाद' (स्वच्छभाग) को 'चक्षु प्रसाद' कहते हैं^४।
श्रोत्रप्रसाद-आदि को भी उसी प्रकार समझना चाहिये। भवङ्ग नामक मनोद्वार भी
“पभस्सरमिदं, भिक्खवे । चित्त^५” आदि 'अङ्गुत्तरनिकाय' पालि के अनुसार प्रभास्वर
एव अत्यन्त स्वच्छ होता है। इसीलिये जिस प्रकार बड़े बड़े महलों के कपाट एव
खिडकियों में लगे शीशों में बाहर स्थित पदार्थों का प्रतिबिम्ब अवभासित होता है
और महल के अन्दर स्थित मनुष्य भी बहिःस्थ पदार्थों को देख लेते हैं उसी प्रकार
स्कन्ध-शरीर में भी बहिःस्थ नानाविध आलम्बनों का अवभास होने के लिये तथा
अन्दर स्थित वीथिचित्तों द्वारा उन (बहिःस्थ आलम्बनों) का ग्रहण करने
के लिये चक्षु प्रसाद-आदि छह द्वार महल के कपाट या खिडकी-आदि के समान होते हैं^६।

१. “द्वे जन्म अरन्ति गच्छन्ति एतेना ति द्वार, नगरस्स अन्तोजना बहिज्जा
च येन छिद्दमग्गेन निक्खमन्ति पविसन्ति च तस्सेत नाम, द्वे जना अरन्ति
गच्छन्ति एत्था ति द्वार ति पि वदन्ति ।”—प० दी०, पृ० १०७।

तु०—“द्वे कवाटानि अरन्त्यत्रेति द्वार, दुज्जने वारयन्त्यस्मा रक्खका ति वा
द्वार, पविसन निक्खमण चा ति द्वे किच्चानि एत्था ति वा द्वार।”—
अभि० प० सू०, पृ० २७१।

२ “त पि हि आरम्मणिकधम्मान आरम्मणधम्मान च निग्गमनपविसनमुखपथ-
भावतो द्वारसदिसत्ता द्वार ति वुच्चतीति ।”—प० दी०, पृ० १०७।
विस्तार के लिये द्र०—प० दी०, पृ० १०७-१०८।

३ ध० स० मू० टी०, पृ० १४६।

४ द्र०—अभि० स० ६ ५ की व्याख्या।

५ अ० नि०, प्र० भा०, पृ० १०।

६. “यस्मि चक्षुम्हि चन्दमण्डलादीनि रूपनिमित्तानि पञ्चायन्ति, आवज्जनादीनि
च यम्हि पञ्चातानि तानि निमित्तानि गण्हन्ति, तस्मा तदेव चक्षु तेसं
द्विन्न विसयविसयिभावुपगमनस्स मुखपथभूतत्ता चक्षुद्वार नामा ति अत्थो। अथ

३५ तत्थ चक्खुमेव चक्खुद्वारं, तथा सोतादयो सोतद्वारादीनि । मनोद्वारं पन भवङ्गं ति पवुच्चति ।

वहाँ (उन छह द्वारो मे से) चक्षु प्रसाद ही चक्षुद्वार है तथा श्रोत्रप्रसाद-आदि ही श्रोत्रद्वार-आदि है । भवङ्गचित्त 'मनोद्वार' कहा जाता है ।

उपर्युक्त वाद मे प्रयुक्त वचन यद्यपि अत्यन्त ललित प्रतीत होते हैं तथापि वे (वचन) चक्षु प्रसाद के विषय मे तो कथञ्चित् युक्तियुक्त कहे भी जा सकते हैं, किन्तु श्रोत्रप्रसाद-आदि के विषय मे तथा अभाव-प्रज्ञप्ति भी जिसमे प्रतिभासित होती है उस मनोद्वार के विषय मे कथमपि युक्तियुक्त नहीं कहे जा सकते ।

[आलम्बन के अवभासित होने के सम्बन्ध मे चतुर्थ परिच्छेद मे पुष्कल वर्णन उपलब्ध होता है, अतः विशिष्ट ज्ञान के लिये उसे वही देखना चाहिये ।]

३५ चक्षु प्रसाद ही 'चक्षुद्वार' है, इसी प्रकार श्रोत्रप्रसाद-आदि के सम्बन्ध मे भी जानना चाहिये^१ ।

मनोद्वार—मनस् ही 'मनोद्वार' है । यह चक्षुद्वार-आदि की भाँति रूप-धर्म नहीं है, अपितु 'भवङ्गचित्त' है । भवङ्गचित्त के सम्मुख जब आलम्बन उपस्थित होता है तब उस आलम्बन का ग्रहण करके मनोद्वारिक वीथिचित्त प्रवृत्त होते हैं, इसलिये सम्पूर्ण भवङ्गचित्तो को 'मनोद्वार' कहा गया है ।

विभावनीकार "‘भवङ्ग’ ति आवज्जनानन्तरं भवङ्ग" — ऐसा कहकर जिसके अनन्तर आवर्जन होता है उस भवङ्गोपच्छेद को 'मनोद्वार' कहना चाहते हैं । उनके अनुसार— 'अतीतभवङ्ग-भवङ्गचलन-भवङ्गोपच्छेद-मनोद्वारावर्जन-जवन' — इस प्रकार की चित्तवीथि मे अतीतभवङ्ग एव भवङ्गचलन — ये दो चित्त 'मनोद्वारावर्जन' आदि वीथिचित्तो का सीधे उपकार नहीं कर सकते, केवल भवङ्गोपच्छेद ही अनन्तरशक्ति से मनोद्वार का सीधे उपकार कर सकता है, अतः भवङ्गोपच्छेद को ही 'मनोद्वार' कहना चाहिये ।

अपिच—जिस प्रकार ग्राम के प्रवेशद्वार का ग्राम के साथ अन्तरालरहित सम्बन्ध होता है उसी प्रकार वीथिचित्तो के उत्पत्तिकारणरूप द्वार का वीथिचित्तो के साथ अन्तरालरहित सम्बन्ध होना चाहिये । अतः वीथिचित्तो के उत्पत्तिकारणरूप भवङ्ग को मनोद्वार कहने मे भवङ्गोपच्छेद को (अतीतभवङ्ग एव भवङ्गचलन को नहीं) ही 'मनोद्वार' कहना चाहिये^१ ।

वा—येन चक्खुमण्डेन बहिद्धा चन्दमण्डलादीनि रूपानि अन्तो आवज्जनादीन विसयिभाव उपगच्छन्ति, येन च अन्तो आवज्जनादीन बहिद्धा तेस रूपान विसयिभाव उपगच्छन्ति, तमेव यथावुत्तकारणेन चक्खुद्वार नामा ति अत्थो ।"

—प० दी०, पृ० १०७—१०८ ।

१ "चक्खुमेवा ति—पसादचक्खुमेव ।"—विभा०, पृ० ६७ ।

२. द्र०—विभा०, पृ० ६७ ।

परमत्यदीपनीकार कहते हैं कि 'विभावनी' में जो यह कहा गया है कि "जिसका अपने परवर्ती वीथिचित्तो से अन्तरालरहित सम्बन्ध होता है, अर्थात् जो उत्तरवर्ती वीथिचित्तो से अव्यवहितपूर्व होता है वही 'द्वार' होता है, जैसे—मनोद्वारवीथि में भवङ्गोपच्छेद 'द्वार' है, क्योंकि मनोद्वारवीथि मनोद्वारावर्जन से प्रारम्भ होती है और उसके अव्यवहितपूर्व भवङ्गोपच्छेद ही होता है, अतः वह मनोद्वार है। तथा पञ्चद्वार-वीथि में चक्षु प्रसाद-आदि पाँच प्रसाद 'द्वार' होते हैं, क्योंकि पञ्चद्वारवीथि पञ्चद्वारावर्जन से प्रारम्भ होती है और उसके अव्यवहितपूर्व चक्षु प्रसाद-आदि पाँच द्वार ही होते हैं, अतः वे पञ्चद्वारिक वीथिचित्तो की प्रवृत्ति के मुखस्थानीय होने से 'द्वार' हैं"—यह वाद अव्याप्तिदोष से ग्रस्त होने के कारण अग्राह्य है^१।

सिद्धान्तपक्ष—यदि वीथिचित्तो के मुख्य उत्पत्तिकारण (चक्षु प्रसाद-आदि) को ही 'द्वार' कहा जाता है तो सुषुप्तिकाल में अथवा अन्य वीथिचित्तो के उत्पादकाल में अनेक प्रसाद वीथिचित्तो की उत्पत्ति के कारण नहीं हो सकते और इस कारण उनके चक्षुर्द्वार-आदि नाम न हो सकेंगे। वस्तुतः सभी प्रसादरूप, चाहे वे आलम्बन के आभास-स्थान हो अथवा न हो, सर्वथा 'द्वार' होते ही हैं। जिस प्रकार 'वज्रज्जनट्टेन द्वार' इस परिभाषा के अनुसार प्रवेश एव निष्क्रमण के छिद्र को 'द्वार' कहा ही जाता है, चाहे उससे कोई प्रवेश या निष्क्रमण करे या न करे, उसी प्रकार प्रसादरूप 'द्वार' ही है, चाहे उनमें तत्काल आलम्बन का अवभास हो अथवा न हो। ठीक उसी प्रकार सभी भवङ्ग भी, यदि अवसर प्राप्त होता है तो, वीथिचित्तो की उत्पत्ति के कारण अवश्य होते हैं, अतः उन्हें 'द्वार' कहा जा सकता है, चाहे तत्काल उन से वीथिचित्तो की उत्पत्ति हो रही हो अथवा न हो रही हो। इसीलिये आचार्य अनुरुद्ध भी किसी विशेष भवङ्ग को द्वार न कहकर 'मनोद्वार पन भवङ्ग ति पवुच्चति'—इस प्रकार भवङ्गमात्र (सभी भवङ्गो) को 'मनोद्वार' कहते हैं।

मनोद्वार के भेद—

(क) "तत्थ अयं नाम मनोद्वारं न होतीति न वत्तब्बो"^२—इस पालि के अनुसार सभी पूर्व पूर्व चित्त पश्चिम पश्चिम चित्तो के उत्पाद के लिये अनन्तरशक्ति से उपकार करने के कारण उनके उत्पत्तिकारण होने से 'मनोद्वार' कहे जाते हैं।

[प्रस्तुत ग्रन्थ में वर्णित छह द्वारों में अन्यतम 'मनोद्वार' का इस 'मनोद्वार' से कोई सम्बन्ध नहीं है।]

(ख) "पटिच्चा ति नाम आगतट्ठाने आवज्जनं विसु न कातब्बं, भवङ्गनिस्सित-कमेव कातब्बं ति, तस्मा इधं मनो ति सहावज्जनकं भवङ्गं"^३ अर्थात् "मनञ्च पटिच्च धम्मं च उप्पज्जति चित्तं"^४ इत्यादि स्थलों में, जिनमें 'पटिच्च' यह शब्द व्यवहृत हुआ

१. प० दी०, पृ० १०८-१०९।

२. अट्ठ०, पृ० ७२।

३. विभ० अ०, पृ० ८३।

४. विभ०, पृ० ११२।

है, भवङ्ग के अनन्तर होनेवाले आवर्जन (मनोद्वारावर्जन) को उस (भवङ्ग) से पृथक् नहीं करना चाहिये, अपितु उसे भवङ्ग में ही आश्रित (परिगणित) करना चाहिये। इसलिये “मनञ्च पटिच्च धम्मे च उप्पज्जति चित्त” — इस पालि में ‘मनस्’ शब्द का अर्थ ‘आवर्जन + भवङ्ग’ आवर्जन के साथ होनेवाला भवङ्ग है। विभङ्गट्टकथा के इस निर्वचन के अनुसार आवर्जन के साथ होनेवाला भवङ्ग ‘मनोद्वार’ कहा गया है।

आवर्जन के साथ भवङ्ग को ‘मनोद्वार’ कहने में विभङ्गट्टकथाकार का अभिप्राय यह है कि जिस प्रकार ‘जवन’ नामक मनोविज्ञानचित्त के उत्पाद में भवङ्गचित्त उपकार करता है, उसी प्रकार मनोद्वारावर्जनचित्त भी उपकार करता है, अतः ‘मनस्’ की अपेक्षा करके मनोविज्ञान उत्पन्न होता है — इसमें मनोविज्ञानचित्त अपने उत्पाद के लिये भवङ्ग और मनोद्वारावर्जन दोनों की अपेक्षा करता है, अतः दोनों मिलकर ‘मनस्’ है।

यह नय भी सर्वत्र प्रयुक्त नहीं किया जा सकता, केवल ‘मनञ्च पटिच्च.’ आदि की तरह के स्थलो में ही इसका प्रयोग किया जा सकता है। इसलिये ‘सच्च-सङ्खेप’ के “सावज्जन भवङ्गन्तु मनोद्वार ति वुच्चति” आवर्जन के साथ होनेवाला भवङ्ग ‘मनोद्वार’ कहा जाता है — इस वचन को ‘मनञ्च पटिच्च’ इत्यादि स्थलो से ही सम्बद्ध समझना चाहिये। मणिमञ्जूसाकार ने “सावज्जन” का अर्थ आवर्जन से ‘अनन्तर-अतीत’ अर्थात् आवर्जन से अव्यवहितपूर्व निरुद्ध होनेवाला भवङ्ग ‘मनोद्वार’ है” — यह किया है^१, किन्तु यह अर्थ अट्टकथाओं के अर्थों से विपरीत होने के कारण अनुपादेय है।

(ग) कायद्वार, वाग्द्वार, मनोद्वार — इन द्वारों में चित्तों का विभाजन करते समय कुशल एव अकुशल जवनचित्तों को ‘मनोद्वार’ कहनेवाला नय भी है^२।

इस प्रकार ‘मनोद्वार’ का यथायोग्य नानाविध अर्थ किया जाने पर भी यहाँ “छट्ठस्स पन भवङ्गमनसङ्ख्यातो मनायतनेकदेसो व उप्पत्तिद्वार” के अनुसार सम्पूर्ण भवङ्गचित्तों को ही ‘मनोद्वार’ कहना चाहिये^३।

१ विभा०, पृ० ६७। ‘परमत्थदीपनी’ एव ‘विभावनी’ में यह वचन ‘सच्चसङ्खेप’ के नाम से उल्लिखित है, किन्तु उक्त ग्रन्थ के रोमन संस्करण में यह प्राप्य नहीं है।

२ “अनन्तर पि सहित विय वुत्त — सावज्जन” ति। अथ वा — ‘सह’ सदस्स निपातत्ता निपातान च अनेकट्ठत्ता तस्स अनन्तरट्ठत्त सन्धायाह — ‘सावज्जन’ ति।” — मणि०, प्र० भा०, पृ० २६१।

३. “तेभूमककुसलाकुसलो एकूनतिसविधो मनो मनोकम्मद्वार नाम।” — अट्ट०, पृ० ७२।

४. विभ० अ०, पृ० ४८।

५. विस्तार के लिये द्र० — प० दी०, पृ० १०८-१०९।

३६. तत्थ पञ्चद्वारावज्जन - चक्षुर्विज्जाण - सम्पटिच्छन - सन्तीरण-
वोटुपन - कामावचरजवन - तदारमणवसेन* छत्तालीस चित्तानि चक्षुद्वारे
यथारहं उप्पज्जन्ति ।

वहाँ (उन छह द्वारों में से) चक्षुद्वार में पञ्चद्वारावर्जन (१), चक्षुर्विज्ञान
(२), सम्पटिच्छन (२), सन्तीरण (३), वोटुपन (१), कामावचरजवन (२६)
तथा तदालम्बन (८) के वश से ४६ चित्त यथायोग्य उत्पन्न होते हैं ।

३६. यहाँ चक्षुर्द्वारवीथि में ४६ चित्त यथायोग्य उत्पन्न होते हैं, यथा—पञ्च-
द्वारावर्जन १, चक्षुर्विज्ञान २, सम्पटिच्छन २, सन्तीरण ३, वोटुपन (मनोद्वारावर्जन) १,
कामावचरजवन २६, तदालम्बन ८ (यद्यपि तदालम्बन चित्त ११ होते हैं, किन्तु उनमें
३ सन्तीरणचित्तों की गणना अन्यत्र कर दी गयी है) — इस प्रकार ये चित्त कुल ४६ होते हैं ।

यथारह उप्पज्जन्ति — यद्यपि यह कहा गया है कि चक्षुर्द्वारवीथि में ४६ चित्त
उत्पन्न होते हैं तथापि इसका तात्पर्य यह नहीं है कि एक वीथि में ही ये सभी ४६
चित्त प्राप्त होते हैं, अपितु आलम्बन, भूमि, पुद्गल एवं मनसिकार के अनुसार ये उसमें
यथायोग्य ही उत्पन्न होते हैं^१, यथा —

(क) आलम्बन यदि अनिष्टालम्बन होता है तो “अनिट्ठे आरमणे अकुशल-
विपाकानेव” — इत्यादि तदालम्बन नियम के अनुसार अकुशलविपाक चक्षुर्विज्ञान,
सम्पटिच्छन, सन्तीरण एवं तदालम्बन-आदि होते हैं ।

आलम्बन यदि इष्टालम्बन होता है तो ‘इट्ठे कुशलविपाकानि’ — के अनुसार
कुशलविपाक चक्षुर्विज्ञान, सम्पटिच्छन, सन्तीरण एवं तदालम्बन-आदि होते हैं ।

इष्टालम्बनो में भी आलम्बन यदि अति-इष्टालम्बन होता है तो “अतिइट्ठे पन
सोमनस्ससहगतानेव सन्तीरण-तदारमणानि” के अनुसार सौमनस्यसहगत सन्तीरण एवं
तदालम्बन होते हैं ।

तथा आलम्बन यदि इष्ट-मध्यस्थालम्बन होता है तो उपेक्षासहगत चित्त ही
होते हैं ।

* तदालम्बन० — सी० स्या०, तदारमण० — ना०, म० (ख), रो० ।

१ “यथारहं ति — आरमण-भूमि-पुद्गल-मनसिकारादीन् अनुरूपवसेन ।” — प० दी०,
पृ० १०६ ।

तु० — “यथारहं ति — इट्ठादि-आरमणे योनिशोअयोनिशोमनसिकारनिरनुसय-
सत्तानादीन् अनुरूपवसेन ।” — विभा०, पृ० ६८ ।

२. द्र० — अभि० स० ४. २८ ।

३. द्र० — अभि० स० ४ : २९ ।

४. द्र० — अभि० स० ४ : ३० ।

३७. तथा पञ्चद्वारावज्जन-सोतविज्जाणादिवसेन सोतद्वारादीसु* पि छत्तालीसेव भवन्तीति सब्बथापि पञ्चद्वारे† चतुपञ्जास चित्तानि कामावचरानेव‡ ।

३८. मनोद्वारे पन मनोद्वारावज्जन-पञ्चपञ्जासजवन-तदारमणवसेन सत्तसट्ठि चित्तानि भवन्ति ।

उसी प्रकार पञ्चद्वारावर्जन एवं श्रोत्रविज्ञान-आदि के वश से श्रोत्र-द्वार-आदि में भी ४६ चित्त ही होते हैं — इस तरह सभी प्रकार से पाँचों द्वारों में ५४ चित्त कामावचर चित्त ही होते हैं ।

मनोद्वार में तो मनोद्वारावर्जन (१), जवन ५५ एवं तदालम्बन (११) के वश से कुल ६७ चित्त होते हैं ।

(ख) यदि कामभूमि होती है तो चक्षुर्द्वारवीथि में उपर्युक्त सभी ४६ चित्त होते हैं तथा यदि रूपभूमि होती है तो उस (चक्षुर्द्वारवीथि) में “कामे जवनसत्ता-लम्बनान नियमे सति” के अनुसार तदालम्बन नहीं हो सकते ।

(ग) पृथग्जन एव शैक्ष्य पुद्गल की सन्तान में यदि योनिशोमनसिकार होता है तो कुशलजवन होते हैं तथा यदि अयोनिशोमनसिकार होता है तो अकुशलजवन होते हैं ।

इसी प्रकार यदि सस्कार (सङ्खार) होता है तो ससस्कारिक (ससङ्खारिक) तथा यदि सस्कार नहीं होता है तो असस्कारिक (असङ्खारिक) चित्त होते हैं — इत्यादि । इस तरह आलम्बन, भूमि-आदि भेद से ४६ चित्तों की व्यथायोग्य प्रवृत्ति जाननी चाहिये ।

३७ चक्षुर्द्वारवीथि में जिस क्रम का प्रतिपादन किया गया है, श्रोत्रद्वार-आदि वीथियों में भी उसी क्रम को समझना चाहिये, किन्तु चक्षुर्द्वारवीथि के चक्षुर्विज्ञान-द्वय के स्थान पर वहाँ श्रोत्रद्वारवीथि में श्रोत्रविज्ञानद्वय, घ्राणद्वारवीथि में घ्राणविज्ञान-द्वय, जिह्वाद्वारवीथि में जिह्वाविज्ञानद्वय तथा कायद्वारवीथि में कायविज्ञानद्वय को समझना चाहिये और पूर्वोक्त ४६ चित्तों में इन ८ अतिरिक्त चित्तों को सम्मिलित कर पञ्चद्वारवीथि में कुल ५४ चित्त होते हैं — ऐसा समझना चाहिये ।

[प्रथम परिच्छेद में जिन ५४ कामचित्तों का वर्णन किया गया है, ये वही ५४ चित्त हैं, किन्तु उन्हें यहाँ वीथिक्रम से रखा गया है ।]

* सोतद्वारादिसु — सी०, स्या०, ना० ।

† पञ्चद्वारेसु — स्या० ।

‡ कामावचरानेवा ति वेदितब्बानि — स्या०, ना० ।

१. द्र० — अभि० स० ४ : ३५ ।

३६. एकूनवीसति पटिसन्धि-भवङ्ग-च्युतिवसेन द्वारविमुत्तानि ।

४०. तेसु पन* द्विपञ्चविज्ञाणानि† चेव महग्गत-लोकोत्तरजवनानि चेति छत्तिस यथारहमेकद्वारिकचित्तानि नाम ।

४१ मनोधातुत्तिकं पन पञ्चद्वारिक‡ ।

४२ सुखसन्तीरण-बोद्धपन-कामावचरजवनानि छद्वारिकचित्तानि ।

प्रतिसन्धि, भवङ्ग एवं च्युति के वश से १६ चित्त 'द्वारविमुक्त' कहे गये हैं ।

उन चित्तों में से द्विपञ्चविज्ञान (१०) तथा महग्गत एवं लोकोत्तर जवन (२६) — इस प्रकार ३६ चित्त यथायोग्य 'एकद्वारिक' (एक द्वार में होनेवाले) चित्त हैं ।

मनोधातुत्रय तो 'पञ्चद्वारिक' (पाँचों द्वारों में होनेवाले) चित्त हैं ।

सुखसन्तीरण, बोद्धपन एवं कामावचर जवन — ये चित्त 'षड्वारिक' (छह द्वारों में प्रवृत्त होनेवाले) चित्त हैं ।

३६ प्रतिसन्धि, भवङ्ग एवं च्युति कृत्य करनेवाले १६ चित्त जब प्रतिसन्धि-आदि कृत्य करते हैं तब वे किसी द्वार से प्रवृत्त होकर उन कृत्यों को नहीं करते, अतः वे 'द्वारविमुक्त' कहे जाते हैं । अर्थात् चक्षुर्द्वार-आदि द्वारों से प्रवृत्त न होने के कारण, तथा 'मनोद्वार' नामक भवङ्ग से गृहीत आलम्बन से भिन्न किसी अन्य आलम्बन का ग्रहण करके प्रवृत्त न होने के कारण, प्रतिसन्धि-आदि कृत्यों के वश से प्रवृत्त होनेवाले ये १६ चित्त 'द्वारविमुक्त' कहे जाते हैं ।

४० दस द्विपञ्चविज्ञानचित्तों में से चक्षुर्विज्ञानद्वय केवल चक्षुर्द्वार में, श्रोत्र-विज्ञानद्वय केवल श्रोत्रद्वार में, इसी तरह घ्राणविज्ञानद्वय-आदि विज्ञानचित्त केवल अपने अपने सम्बद्ध द्वारों में ही प्रवृत्त होने के कारण 'एकद्वारिक चित्त' कहे जाते हैं । उसी प्रकार महग्गत एवं लोकोत्तर जवनचित्त भी केवल 'मनोद्वार' में ही प्रवृत्त होते हैं, अतः वे भी 'एकद्वारिक चित्त' कहे जाते हैं । इस प्रकार द्विपञ्चविज्ञानचित्त १०, महग्गत एवं लोकोत्तर जवनचित्त २६ = ३६ चित्त 'एकद्वारिक चित्त' हैं ।

स्या० में नहीं ।

† पञ्चविज्ञाणानि — सी०, रो०, म० (क, ख) ।

‡ पञ्चद्वारिकानि — रो० ।

१. "चक्खादिद्वारेसु अप्पवत्तनतो मनोद्वारसङ्घातभवङ्गतो आरम्मणन्तरग्गहणवसेन अप्पवत्तितो च पटिसन्धादिवसेन पवत्तानि एकूनवीसति द्वारविमुत्तानि ।"

— विभा०, पृ० ६८ । तु० — प० दी०, पृ० १०६-११० ।

२. द्र० — विभा०, पृ० ६८ ।

४३. उपेक्षासहगतसन्तीरण-महाविपाकानि छद्धारिकानि चैव द्वार-विमुत्तानि च ।

४४. महगगतविपाकानि द्वाराविमुत्तानेवा ति ।

४५. एकद्वारिकचित्तानि पञ्चछद्धारिकानि च ।

छद्धारिकविमुत्तानि विमुत्तानि च सम्बन्धा ॥

४६. छत्तिसति तथा तीणि एकत्तिस* यथावकम् ।

दसधा नवधा चेति पञ्चधा परिदीपये ॥

उपेक्षासहगत सन्तीरण (२) एव महाविपाकचित्त (८=१० चित्त) कभी कभी 'षड्द्वारिक' तथा कभी कभी 'द्वारविमुक्त' होते हैं ।

महगगतविपाक चित्त (६ तो) सर्वथा 'द्वारविमुक्त' ही होते हैं ।

एकद्वारिक चित्त, पञ्चद्वारिक चित्त, षड्द्वारिक चित्त, कभी कभी षड्द्वारिक एवं कभी द्वारविमुक्त, तथा सर्वथा द्वारविमुक्त चित्त —

क्रमशः ३६, ३, ३१, १० तथा ६ होते हैं । इस तरह चित्तों के सङ्ग्रह को पाँच प्रकार से समझना चाहिये ।

४३ उपेक्षासहगत सन्तीरणचित्त २ तथा महाविपाक (सहेतुक कामावचरविपाक) चित्त ८=१० ये चित्त जब सन्तीरण एव तदालम्बन कृत्य करते हैं तब 'षड्द्वारिक' होते हैं तथा जब यही चित्त प्रतिसन्धि, भवङ्ग एवं च्युति कृत्य करते हैं तब 'द्वारविमुक्त' होते हैं^१ ।

४४. नौ महगगतविपाकचित्त सर्वदा प्रतिसन्धि, भवङ्ग एव च्युति कृत्य ही करते हैं, इन कृत्यों से अन्य कोई भी कृत्य कभी नहीं करते, अतः सर्वथा 'द्वारविमुक्त' ही होते हैं ।

इन वीथिचित्तों में 'गृहीतग्रहणनय' से सम्प्रयुक्त होनेवाले चैतसिकों का ज्ञान चैतसिकसङ्ग्रह (द्वितीय परिच्छेद) के 'सम्प्रयोगनय' एव 'सङ्ग्रहनय' के आधार पर कर लेना चाहिये ।

'अगृहीतग्रहणनय' के अनुसार चैतसिकों का विचार यहाँ नहीं हो सकता; क्योंकि द्वार के अनुसार चैतसिकों के सम्प्रयोग में भेद नहीं होता ।

'अप्पमञ्जा' चैतसिक सत्त्व नामक प्रज्ञप्ति-धर्म का ही आलम्बन करता है तथा चक्षुष्-आदि पाँच द्वार केवल रूपालम्बन, शब्दालम्बन, गन्धालम्बन, रसालम्बन एव स्पर्शालम्बन नामक परमार्थ-धर्मों का आलम्बन करके प्रवृत्त होनेवाले चित्त-चैतसिक-धर्मों के ही उत्पत्तिस्थान होते हैं, अतः २ 'अप्पमञ्जा' चैतसिक चक्षुर्द्वार-आदि पाँच

* एकत्तिस — स्या०, म० (क) ।

१. द्र० — विभा०, पृ० ६८ ।

आलम्बनसङ्ग्रहो

४७ आलम्बनसङ्ग्रहे* आरमणानि† नाम — रूपारमणं, सद्धारमणं, गन्धारमणं, रसारमणं, फोटुब्बारमणं, धम्मारमणञ्चेति छब्बिधानि भवन्ति ।

आलम्बनसङ्ग्रह म आलम्बन — रूपालम्बन, शब्दालम्बन, गन्वालम्बन, रसालम्बन, स्पर्शालम्बन एव धर्मालम्बन — इस प्रकार छह प्रकार के होते हैं ।

द्वारो मे नहीं हो सकते, वे केवल 'मनोद्वार' मे ही हो सकते हैं । शेष चैतसिक सभी (छह) द्वारो मे प्रवृत्त हो सकते हैं — इतना विशेष जानना चाहिये ।

द्वारसङ्ग्रह समाप्त ।

आलम्बनसङ्ग्रह

४७ आलम्बन के भेद से चित्त-चैतसिक धर्मों का सङ्ग्रह करनेवाले इस सङ्ग्रह को 'आलम्बनसङ्ग्रह' कहते हैं ।

पालिसाहित्य मे आलम्बन शब्द के लिये 'आरमण' 'आरम्मण' 'आलम्बन' 'आलम्बण' आदि अनेक शब्दों का प्रयोग होता है, किन्तु व्याकरण के अनुसार विचार करने से इनमे 'आरमण' एव 'आलम्बन' — ये दो शब्द ही युक्तियुक्त प्रतीत होते हैं । इनकी व्युत्पत्ति इस प्रकार है

(क) 'आ' उपसर्गपूर्वक 'रमु' धातु से 'यु' प्रत्यय करने पर 'यु' के स्थान पर 'अन' आदेश करके तथा 'न' के स्थान पर 'ण' आदेश करके 'आरमण' शब्द निष्पन्न होता है । इसका अर्थ है — चित्त-चैतसिक धर्म जहाँ आकर रमण करते हैं वह स्थान 'आरमण' है, जिस प्रकार उद्यान-आदि मनुष्यों के रमणस्थान होते हैं उसी प्रकार रूपालम्बन-आदि छह आलम्बन चित्त-चैतसिक धर्मों के 'रमणस्थान' होते हैं ।

* आलम्बनसङ्ग्रहे — म० (ख), आरम्मणसङ्ग्रहे — ना०, रो० ।

† आलम्बनानि — सी०, स्या० (सर्वत्र), आलम्बणानि — म० (ख) (सर्वत्र), आरम्मणानि — ना०, रो० (सर्वत्र) ।

१ "रूपादीन आरम्मणान भेदेन चित्तचेतसिकान सङ्ग्रहो आरम्मणसङ्ग्रहो ।" — प० दी०, पृ० ११० ।

"आरम्मणान सरूपतो विभागतो तविसयचित्ततो च सङ्ग्रहो आरम्मणसङ्ग्रहो ।" — विभा०, प० ६८ ।

२ धा० म०, का० ५४ ।

३ "आगन्त्वा आभुसो वा चित्त-चेतसिका धम्मा रमन्ति एत्था ति आरम्मण, यु, रम रमणे, आपुब्बो ।" — अभि० प० सू०, पृ० ६१ ।

४८ तत्थ रूपमेव रूपारमणं, तथा सद्वादयो सद्धारमणादीनि ।

४९. धम्मारमणं पन पसाद-सुखमरूप-चित्त-चेतसिक-निब्बान-पञ्चात्तिवसेन छधा सङ्गहति ।

उन (छह आलम्बनो) में से रूप (वर्ण) ही रूपालम्बन तथा शब्द-आदि शब्दालम्बन-आदि हैं ।

धर्मालम्बन तो प्रसाद, सूक्ष्मरूप, चित्त, चतसिक, निर्वाण एव प्रज्ञप्ति के वश से छह प्रकार के सङ्गृहीत होता है ।

(ख) 'आ' उपसर्गपूर्वक 'लबि' धातु^१ से 'यु' प्रत्यय करने पर 'यु' के स्थान पर 'अन' आदेश करके और 'ल' के अनन्तर निगृहीत (निगृहीत=अनुस्वार) का आगम करके तथा उस (निगृहीत) के स्थान पर 'म' कर के 'आलम्बन' शब्द सिद्ध होता है । इसका अर्थ है—चित्त-चैतसिक धर्म जहाँ आकर लटकते हैं अर्थात् अपनी प्रवृत्ति के लिये सहारा लेते हैं वह स्थान 'आलम्बन' है^२, जिस प्रकार वृद्ध एव अपङ्ग-आदि पुरुष लाठी पकड़कर उठते हैं या बैठते हैं, उसी प्रकार चित्त-चैतसिक धर्म भी किसी एक आलम्बन का ग्रहण करके ही प्रवृत्त होते हैं^३ ।

४८ 'रूप' शब्द से यहाँ रक्त, पीत-आदि वर्णों से तात्पर्य है^४ । ये वर्ण ही रूपालम्बन हैं । इसी प्रकार शब्द-आदि शब्दालम्बन-आदि हैं । 'आदि' शब्द से गन्ध, रस, स्पर्श-आदि गन्धालम्बन, रसालम्बन, एव स्प्रष्टव्यालम्बनो का ग्रहण करना चाहिये^५ ।

४९ धर्मालम्बन छह प्रकार से सङ्गृहीत होता है, यथा—

(क) प्रसारूप—ये पाँच हैं, यथा—चक्षुप्रसाद, श्रोत्रप्रसाद, घ्राणप्रसाद, जिह्वाप्रसाद एव कायप्रसाद^६ ।

(ख) सूक्ष्मरूप—ये सोलह होते हैं, यथा—अब्धातु, स्त्रीन्द्रिय, पुरुषेन्द्रिय,

१ स० नी०, द्वि० भा०, पृ० ४०६-४०७ ।

२ "चित्तचेतसिका एत्थ आगन्त्वा लम्बन्तीति आलम्बन, लबि अवससने, यु ।"
—अभि० प० सू०, पृ० ६१ ।

३ "दुब्बलपुरिसेन दण्डादि विय चित्त-चेतसिकेहि आलम्बीयति, अमुञ्चमानेहि गण्हीयतीति आलम्बन । आरम्मणसद्दे पन सति चित्तचेतसिकानि आगन्त्वा एत्थ रमन्तीति आरम्मण ।"—प० दी०, पृ० ११० ।

"तदेव दुब्बलपुरिसेन दण्डादि विय चित्त-चेतसिकेहि आलम्बीयति, तानि वा आगन्त्वा एत्थ रमन्तीति आरम्मण ति ।"—विभा०, पृ० ९८ ।

विशेष ज्ञान के लिये द्र०—मणि०, प्र० भा०, पृ० २९५ ।

४ "रूपमेवाति—वण्णायतनमेव ।"—प० दी०, पृ० ११० ।

५ तु०—अट्ठ०, पृ० ५९ ।

६ द्र०—अभि० स० ६ ५ ।

५०. तत्थ चक्षुद्वारिकचित्तानं सब्बेसं पि रूपमेव आरमणं, तञ्च पच्चुप्पन्नं* । तथा सोतद्वारिकचित्तादीनं पि सहादीनि†, तानि च पच्चुप्पन्नानि येवां ।

वहाँ (उन आलम्बनो मे) सभी चक्षुद्वारिक चित्तो का आलम्बन रूप ही है और वह रूपालम्बन भी प्रत्युत्पन्न ही (आलम्बन) है । तथा श्रोत्रद्वारिक-आदि चित्तो के आलम्बन भी शब्द-आदि ही है और वे भी प्रत्युत्पन्न ही (आलम्बन) होते है ।

हृदय, जीवितेन्द्रिय, आहाररूप, परिच्छेदरूप, कायविज्ञप्ति, वाग्विज्ञप्ति, रूप की लघुता, मृदुता, कर्मण्यता, उपचय, सन्तति, जरता एव अनित्यता ।

(ग) चित्त }
(घ) चतसिक } ये तीनों अत्यन्त स्पष्ट है ।
(ङ) निर्वाण }

(च) प्रज्ञप्ति — यह द्विविध है, यथा — नामप्रज्ञप्ति एव अर्थप्रज्ञप्ति ।

इस प्रकार धर्मालम्बन छह प्रकार से सङ्गृहीत होता है^१ ।

मणिमञ्जूसाकार कहते है कि “यहाँ ‘रूपमेव’, ‘चक्षुमेव’ आदि मे प्रयुक्त ‘एव’ शब्द ‘निवृत्तापनावधारण’ अर्थवाला है, अर्थात् यह अन्य का निवारण करनेवाला है । यहाँ पर यह सत्त्व नामक जीव का निवारण करता है” ।

किन्तु यह अर्थ ठीक नहीं, क्योंकि यदि इसे निवारण करनेवाला अवधारण माना जाता है तो ‘धम्मो येव’ मे यह किसका निवारण करेगा ?

अथ च — ‘सत्त्व’ नामक जीव भी प्रज्ञप्ति-धर्म होने से निवार्य (निवारण करने योग्य) अर्थ नहीं है, अतः ‘एव’ शब्द यहाँ अन्य अर्थ का निवारण करनेवाला ‘निवृत्तापनावधारण’ अर्थक न होकर अपने अर्थ का निश्चय करानेवाला ‘सन्निधानावधारण’ अर्थवाला है ।

५० प्रत्युत्पन्न रूप ही चक्षुद्वारिक चित्तो का आलम्बन होता है । इसी प्रकार प्रत्युत्पन्न शब्द श्रोत्रद्वारिक चित्तो का, प्रत्युत्पन्न गन्ध घ्राणद्वारिक चित्तो का, प्रत्युत्पन्न रस जिह्वाद्वारिक चित्तो का एव प्रत्युत्पन्न स्पष्टव्य कायद्वारिक चित्तो का आलम्बन

* पच्चुप्पन्नमेव — स्या०, ना० ।

†-† सहादयो पच्चुप्पन्नायेव — स्या० ।

१. द्र० — अभि० स० ६ २४ ।

२ “पञ्चारम्मणविमुक्तं य किञ्चि धम्मजातं विज्जमानं पि अविज्जमानं पि, भूतं पि अभूतं पि, धम्मारम्मणमेव, तं पन सभागकोट्टासतो सङ्गह्यमानं छब्बिधं होति ।” — प० दी०, पृ० १११ । तु० — अट्ठ०, पृ० ५६, ६६ ।

३. द्र० — मणि०, प्र० भा०, पृ० २६७—३०० ।

अभि० स० : ३२

होता है। ये पञ्चद्वारिक चित्त अतीत या अनागत रूप, शब्द-आदि का आलम्बन नहीं करते।

प्रत्युत्पन्नकाल-आदि मे विशेष—जब कोई आलम्बन उत्पन्न होता है तब उसके उत्पाद-स्थिति-भङ्गात्मक विद्यमानक्षण को 'प्रत्युत्पन्न-आलम्बन' कहते हैं। यथा—'पञ्चुप्पन्न=पति+उप्पन्न, त त कारण पटिच्च उप्पन्न पञ्चुप्पन्न' अर्थात् उन उन कारणों की अपेक्षा करके उत्पन्न आलम्बन 'प्रत्युत्पन्न' है।

उत्पाद-स्थिति-भङ्गात्मक अवस्था से गुजरकर निरुद्ध हुए आलम्बन को 'अतीत-आलम्बन' कहते हैं, यथा—'अतीत=अति+इत, अतिक्कमित्वा इत गत ति अतीत' अर्थात् उत्पाद-स्थिति-भङ्गात्मक अवस्थात्रय का अतिक्रमण कर निरुद्ध आलम्बन 'अतीत' है।

तथा कारणसामग्री के सम्पन्न (पूर्ण) होने पर एकान्त रूप से होनेवाले आलम्बन को 'अनागत-आलम्बन' कहते हैं, यथा—'अनागत=न+आगत अनागत' अर्थात् उत्पाद-स्थिति-भङ्गात्मक विद्यमान अवस्था को अप्राप्त आलम्बन 'अनागत' है।

इन तीनों कालों से सम्बद्ध होनेवाले धर्म चित्त, चैतसिक, एव रूप ही होते हैं^१।

इन तीनों कालों से विमुक्त आलम्बन को 'कालविमुक्त-आलम्बन' कहते हैं, यथा—'कालतो विमुत्त कालविमुत्त'। यह कालविमुक्त-आलम्बन प्रज्ञप्ति एव निर्वाण है^२।

यथा—प्रज्ञप्ति-धर्म सङ्क्षेपत नामप्रज्ञप्ति एव अर्थप्रज्ञप्ति भेद से द्विविध है। इनमें से लोक में व्यवहृत होनेवाले नाम (सज्ञा) उत्पाद, स्थिति एव भङ्ग रूप से विद्यमान नहीं होते, अपितु किसी व्यक्ति द्वारा उद्दिष्ट कर दिये जाने से लोक-व्यवहार के विषयमात्र होते हैं। गृह, मनुष्य, देव, नदी, पर्वत-आदि द्रव्य नामक प्रज्ञप्ति-अर्थ भी यद्यपि सासारिक पुद्गलों की दृष्टि से विद्यमानवत् प्रतीत होते हैं, किन्तु सूक्ष्मतया यथाभूत दृष्टि से देखने पर केवल रूपकलाप के रूप में ही दृष्टिगोचर

१ "त त कारण पटिच्च उप्पन्न पञ्चुप्पन्न, वत्तमान ति अत्थो अतिक्कन्त-भाव इत गत पत्त ति अतीत, आगच्छति आगच्छत्था ति आगत पञ्चुप्पन्न अतीत च, न आगत ति अनागत। सब्बे पि सङ्खतधम्मा अनागतभाव-पुब्बका एव होन्ति, तस्मा ते यदा पच्चयसामगि लभित्वा उप्पज्जिस्सन्तीति वत्तब्बपक्खे तिट्ठन्ति तदा 'अनागत' नाम, यदा पच्चयसामगि लभित्वा उप्पन्ना तदा 'पञ्चुप्पन्ना' नाम, यदा निरुद्धा तदा 'अतीता' नाम।"—प० दी० पृ० १११। द्र०—अट्ठ०, पृ० ३६।

२ "उप्पादजातिका सङ्खता धम्मा एव तीसु कालेषु अनुपपन्ति, तस्मा उप्पाद-रहिता असङ्खतभूता निब्बानपञ्चत्तियो 'कालविमुत्त' नामा ति वेदितव्वा।"—प० दी०, पृ० १११।

"विनासाभावतो अतीतादिकालवसेन न वत्तब्बत्ता निब्बान पञ्चत्ति च 'कालविमुत्त' नाम।"—विभा०, पृ० ६६।

५१. मनोद्वारिकचित्तानं पन छब्बिधं पि पच्चुप्पन्नमतीतं* अनागतं*
कालविमुत्तञ्च† यथारहमारमणं होति ।

मनोद्वारिक चित्तो के छहो प्रकार के आलम्बन तो प्रत्युत्पन्न, अतीत,
अनागत या कालविमुक्त होकर यथायोग आलम्बन होते हैं ।

होते हैं। अतः उत्पाद-स्थिति-भङ्ग के रूप में अविद्यमान इन प्रज्ञप्तियों को प्रत्युत्पन्न,
अतीत या अनागत नहीं कहा जा सकता ।

शान्तिधातु नामक निर्वाण यद्यपि परमार्थरूप से विद्यमान होता है, तथापि
'जो उत्पन्न होता है वह नष्ट होता है'—वस्तु का ऐसा स्वभाव होने के कारण
निर्वाण में उत्पाद नहीं होता, भङ्ग भी नहीं होता तथा स्थिति भी नहीं होती । वह केवल
नित्य शान्तिस्वभाव ही होता है—इस प्रकार निर्वाण में उत्पाद-स्थिति-भङ्गात्मक
अवस्थात्रय के न होने से प्रत्युत्पन्न-निर्वाण नहीं होता, और जब प्रत्युत्पन्न-निर्वाण नहीं
होता तो अतीत-निर्वाण या अनागत-निर्वाण कैसे होगा । अतएव प्रज्ञप्ति एव निर्वाण
को 'कालविमुक्त' कहा गया है ।

५१ मनोद्वारिक चित्तो (६७) के आलम्बन पञ्चद्वारिक चित्तो के आलम्बनो
की भाँति एक एक प्रकार के नहीं होते, अपितु रूप, शब्द, गन्ध, रस, स्पर्शव्य एवं
धर्म भेद से छह प्रकार के होते हैं । अपिच—पञ्चद्वारिक चित्तो के आलम्बनो की
भाँति वे केवल प्रत्युत्पन्न ही नहीं होते, अपितु प्रत्युत्पन्न, अतीत, अनागत एवं काल-
विमुक्त भेद से चार प्रकार के होते हैं ।

मनोद्वारिक वीथिचित्त अत्यन्त शक्तिशाली होते हैं । ध्यानवीथि, मार्गवीथि,
फलसमापत्तिवीथि, निरोधसमापत्तिवीथि, अभिज्ञावीथि, एवं सब्बञ्जुतब्राणवीथि—ये सब
वीथियाँ 'मनोद्वारवीथि' हैं । अतः ऐसा कोई आलम्बन नहीं बचता जो इन मनोद्वारवीथि-
चित्तो का आलम्बन न हो सके । अतएव मनोद्वारिक वीथिचित्त प्रत्युत्पन्न, अतीत-आदि सभी
आलम्बनो का यथायोग्य ग्रहण करते हैं^१ ।

*- * ०मतीतानागतं—स्या० ।

† कालविनिमुत्तञ्च—स्या० ।

१ आलम्बनो के यथायोग्य ग्रहण के सम्बन्ध में द्र०—अभि० स० ४ १६-२० ।

"यथारह ति कामावचरजवनअभिञ्जासेसमहग्गतादिजवनान अनु-
रूपतो । कामावचरजवनान हि हसितुप्पादवज्जान छब्बिध पि तिकालिक
कालविमुत्तञ्च आरम्मण होति, हसितुप्पादस्स तिकालिकमेव, तथा हिस्स
एकन्तपरित्तारम्मणत्त वक्खति । दिब्बचक्खादिवसप्पवत्तस्स पन अभिञ्जा-
जवनस्स यथारह छब्बिध पि तिकालिक कालविमुत्तञ्च आरम्मण होति ।"
—विभा०, पृ० ६६, मणि०, प्र० भा०, ३०० ।

५२ द्वारविमुत्तानञ्च पटिसन्धि-भवङ्ग-च्युतिसङ्घातान छब्बिधं पि यथासम्भवं येभुय्येन भवन्तरे छद्धारग्गहितं* पच्चुप्पन्नमतीतं पञ्जात्तिभूतं वा कम्म-कम्मनिमित्त-गतिनिमित्तसम्मतं आरमणं होति ।

प्रतिसन्धि, भवङ्ग एव च्युति नामक द्वारविमुक्त चित्तो के षड्विध आलम्बन भी यथासम्भव प्राय भवान्तर (अतीतभव) में छह द्वारो से गृहीत प्रत्युत्पन्न, अतीत एव प्रज्ञप्तिभूत, अथवा कर्म, कर्मनिमित्त, एव गति-निमित्त सज्ञक होते हैं ।

५२ द्वारविमुत्तानञ्च पटिसन्धि-भवङ्ग-च्युतिसङ्घातानं—द्वारविमुक्त १९ चित्त ही प्रतिसन्धि, भवङ्ग (भवाङ्ग) एव च्युति कृत्य करते हैं । उनमें से किसी एक भव का सर्वप्रथम चित्त प्रतिसन्धिचित्त है । सर्वप्रथम चित्त होने से वह छह द्वारो में से किसी भी द्वार का आधार करके प्रवृत्त नहीं होता । वीथिचित्तो के मध्य मध्य में उत्पन्न होनेवाला भवङ्गचित्त भी किसी द्वार से सम्बद्ध नहीं होता, क्योंकि वह पूर्व कर्म से स्वय उत्पन्न होनेवाला विपाकचित्त है । तथा च्युतिचित्त भी किसी द्वार से सम्बद्ध नहीं है, क्योंकि वह भी पूर्वभव के कर्मों के क्षीण हो जाने पर मरणासन्न-वीथि के अन्त में स्वय उत्पन्न होनेवाला अन्तिम विपाकचित्त ही है । इन्हीं कारणों से प्रतिसन्धि, भवङ्ग एव च्युति चित्त 'द्वारविमुक्त' कहे जाते हैं ।

'द्वारविमुत्तानञ्च' में प्रयुक्त 'च' शब्द पूर्वोक्त मनोद्वारिक चित्तों का सम्पिण्डन करता है, अत अर्थ होता है कि केवल मनोद्वारिक चित्तों के ही आलम्बन छह प्रकार के नहीं होते, अपितु द्वारविमुक्त चित्तों के आलम्बन भी छह प्रकार के होते हैं ।

भवन्तरे—(भव+अन्तरे) अन्तर शब्द 'अन्य' अर्थ में प्रयुक्त होता है, अत प्रत्युत्पन्न भव से अन्य भव 'भवन्तर' (भवान्तर) है । यहाँ 'भवन्तर' शब्द के द्वारा इस वर्तमान भव से 'अनन्तर अतीत' भव का ग्रहण करना चाहिये^१ ।

छद्धारग्गहित—'छद्धार' शब्द के द्वारा मुख्यरूप से चक्षुष्-आदि छह द्वारों का ग्रहण होता है, किन्तु यहाँ स्थानभूत 'द्वार'—इस नाम का स्थानी जवनचित्तों में उपचार करके स्थानोपचार से मरणासन्न जवनों का ग्रहण करना चाहिये । अत

* छद्धारग्गहित—सी०, रो०, ना० ।

१ "भवन्तरे ति—अतीतानन्तरभवे, तत्थ च मरणासन्नकाले ।"—प० दी० पृ० ११२ ।

"भवन्तरे ति—एत्थ अतीतानन्तरभवो वाधिप्पेतो, न अतीतान्तरितभवो, कस्मा ? तत्थ छद्धारग्गहितारम्मणस्स इध पटिसन्धादीनमारम्मणभावाभावतो ति आह—'अतीतानन्तरभवे' ति ।"—मणि०, प्र० भा०, पृ० ३०१ ।

‘छद्धारगहित’ का ‘छह द्वारो मे होनेवाले मरणासन्न जवनचित्तो के द्वारा गृहीत’ यह अर्थ होता है ।

पञ्चुप्पन्नमतीत पञ्जात्तिभूत वा—यहाँ प्रयुक्त ‘वा’ शब्द का प्रत्युत्पन्न, अतीत एव प्रज्ञप्ति—इन सभी के साथ अन्वय करना चाहिये । द्वारविमुक्त चित्तो के द्वारा गृहीत होनेवाले ये छह आलम्बन प्रत्युत्पन्नकालिक आलम्बन भी होते हैं, अतीतकालिक आलम्बन भी होते हैं तथा यदि ये (आलम्बन) नाम-रूपधर्म नहीं होते हैं तो ‘काल-विमुक्त’ नामक प्रज्ञप्तिभूत आलम्बन भी हो सकते हैं । ये अनागतकालिक आलम्बन तो कभी हो ही नहीं सकते—इसका कारण पञ्चम परिच्छेद के ‘मरणुप्पत्ति’ प्रकरण में स्पष्ट किया जायेगा ।

कम्म-कम्मनिमित्त-गतिनिमित्तसम्मत—यदि मरणासन्नकाल नहीं होता है तो अन्य वीथिचित्तो के आलम्बनो को प्रायः कर्म, कर्मनिमित्त या गतिनिमित्त नहीं कह सकते, अपितु तब रूपालम्बन को रूपालम्बन धर्मालम्बन को धर्मालम्बन ही कहते हैं । मरणासन्न वीथिचित्तो, प्रतिसन्धिचित्तो एव च्युतिचित्तो के रूप-आदि छह आलम्बनो को ही यथासम्भव कर्म, कर्मनिमित्त या गतिनिमित्त कहते हैं ।

तात्पर्य यह है कि वे (रूप-आदि छह आलम्बन अपने) रूपालम्बन, शब्दालम्बन-

१ तु०—“यथा पन आवज्जनादीन छद्धारिकचित्तान आरम्मण भवन्तरे पि, इमस्मि भवे पि, पुरिमभागे केनचि द्वारेन गहित पि, अगहित पि होति, न तथा इमेस ति दस्सेतु ‘भवन्तरे छद्धारगहित’ ति वुत्त । भवविसेस हि पत्थित्वा कम्म कत्वा तत्थ निब्बत्तान आरम्मण भवन्तरे पि केनचि द्वारेन गहित पि होति येवा ति छद्धारगहित ति—छहि द्वारेहि मरणासन्न-जवनेहि गहित ।”—प० दी०, पृ० १११-११२ ।

“त पन नेस आरम्मण, न आवज्जनस्स विय केनचि अगहितमेव गोचर-भाव गच्छति ।”—विभा०, पृ० ६६ ।

२ “यथा च पञ्चद्वारिकचित्तान आरम्मण एकन्तपञ्चुप्पन्नमेव होति, यथा च मनोद्वारिकचित्तान आरम्मण तेकालिक वा कालविमुत्तसामञ्ज वा होति, न तथा इमेस ति दस्सेतु ‘पञ्चुप्पन्नमतीत पञ्जात्तिभूत वा’ ति वुत्त ।”—प० दी०, पृ० ११२ ।

“अनागत पन निमित्त उपट्ठहमान गतिनिमित्तमेव सिया, न च तस्स विसु उपट्ठातब्बकिच्च अत्थि, पञ्चुप्पन्नगतिनिमित्ते सिद्धे सिद्धमेव होतीति ‘पञ्चुप्पन्नमतीत पञ्जात्तिभूत वा’ ति ।”—प० दी०, पृ० ११३-११४ ।

“न हि त अतीतकम्मकम्मनिमित्तानि विय अनुभूत, नापि पञ्चुप्पन्नकम्म-निमित्तगतिनिमित्तानि विय आपाथगत च होतीति । कम्मकम्मनिमित्तादीन च सरूप सयमेव वक्खति ।”—विभा०, पृ० १००-१०१ ।

आदि नामो के अतिरिक्त कर्म, कर्मनिमित्त एव गतिनिमित्त—इन नामो के द्वारा भी अभिहित होते हैं^१ ।

सारांश—पूर्व भव (अतीत भव) के षड्वारिक मरणासन्नजवनो द्वारा गृहीत आलम्बनो का ही प्रतिसन्धि-आदि चित्त भी आलम्बन करते हैं ।

यथा—जब कोई सत्त्व देवलोक से च्युत होकर मनुष्यलोक में प्रतिसन्धि ग्रहण करता है तब उस देवलोक से होनेवाली च्युति के पूर्ववर्ती मरणासन्नजवनो द्वारा रूप-आदि छह आलम्बनो में से जिस एक आलम्बन का ग्रहण किया जाता है, (देवलोक के मरणासन्नजवनो द्वारा गृहीत) उसी आलम्बन का इस मनुष्यभव के प्रतिसन्धिचित्तो द्वारा भी ग्रहण किया जाता है तथा इस भव के भवङ्ग एव च्युति चित्त भी उसी (प्रतिसन्धिचित्त द्वारा गृहीत) आलम्बन का ही ग्रहण करते हैं ।

यथासम्भव—‘यथासम्भव’ इस शब्द का ‘छद्धारग्गहित’, ‘पच्चुप्पन्नमतीत पञ्जत्तिभूत’, ‘कम्म-कम्मनिमित्त-गतिनिमित्तसम्मत’—इन तीनों पदो से अन्वय करना चाहिये ।

इन (पदो) में से ‘यथासम्भव’—इस पद का जब ‘छद्धारग्गहित’—इस पद से सम्बन्ध होता है तब अर्थ यह होता है—‘आलम्बन यदि चक्षुर्द्वार में होने योग्य होता है तो वह चक्षुर्द्वारगृहीत रूपालम्बन, यदि श्रोत्रद्वार में होने योग्य होता है तो श्रोत्रद्वारगृहीत शब्दालम्बन यदि मनोद्वार में होने योग्य होता है तो मनोद्वारगृहीत छह आलम्बनो में से कोई एक आलम्बन होता है’ ।

जब ‘यथासम्भव’—इस पद का ‘पच्चुप्पन्नमतीत पञ्जत्तिभूत’ से सम्बन्ध होता है तब अर्थ यह होता है—‘आलम्बन यदि प्रत्युत्पन्न होने योग्य होता है तो वह प्रत्युत्पन्न-आलम्बन, यदि अतीत होने योग्य होता है तो अतीत-आलम्बन तथा यदि प्रज्ञप्ति होने योग्य होता है तो प्रज्ञप्त अर्थात् कालविमुक्त-आलम्बन होता है’ ।

जब ‘यथासम्भव’ इस शब्द का ‘कम्म-कम्मनिमित्त-गतिनिमित्तसम्मत’ से सम्बन्ध होता है तब अर्थ यह होता है—‘आलम्बन यदि कर्म होने योग्य होता है तो वह

१ “यथा च छद्धारिकचित्तान् आरम्भण आगमसिद्धिवोहारयुत्तं पि तब्बोहारविनिमुत्तं पि होति, न तथा इमेसं ति दस्सेतु ‘कम्म-कम्मनिमित्त-गतिनिमित्तसम्मत’ ति वुत्तं । मरणासन्नतो पुरिमभागे पि हि सत्ता अत्तना कतकम्म वा चेतियादीनि कम्मपकरणानि वा आरम्भण करोन्ति येव तदापि हि कम्म कम्ममेव, कम्मपकरणानि च कम्मनिमित्तानि येव, कम्मसिद्धिया निमित्त कारण कम्मनिमित्तं ति कत्वा कम्मस्स निमित्तं आरम्भण कम्मनिमित्तं ति पि वदन्ति । सुपिनदस्सनादिवसेन गतिनिमित्तानि पि आरम्भण करोन्ति येव ।”—प० दी०, पृ० ११२ ।

“नापि मरणासन्नतो पुरिमभागजनानं विय कम्म-कम्मनिमित्तादिवसेन आगमसिद्धिवोहारविनिमुत्तं ति आह—‘यथासम्भव’ ‘सम्मत’ ति ।”—विभा०, पृ० ६६ ।

कर्म-आलम्बन, यदि कर्मनिमित्त होने योग्य होता है तो कर्मनिमित्त-आलम्बन तथा यदि गतिनिमित्त होने योग्य होता है तो गतिनिमित्त-आलम्बन होता है^१ । अर्थात् मुमूर्षु पुद्गल के मरणकाल में छह द्वारों में से किसी भी द्वार में अभिमुखीभूत (उपस्थित) आलम्बन यदि अपने द्वारा पहले किये हुए, अथवा प्रतिसन्धि देने में समर्थ कुशल (दान, वन्दना-आदि) या अकुशल (हिंसा-आदि) कर्म होते हैं तो ऐसे आलम्बनों को 'कर्म-आलम्बन' कहते हैं । यदि उपस्थित आलम्बन कर्म न होकर इन उपर्युक्त कर्मों की सिद्धि के निमित्त होते हैं, जैसे—दान किये हुए चीवर-आदि या चैत्य-आदि अथवा हिंसा के साधन शस्त्र-आदि, तो ऐसे आलम्बनों को 'कर्मनिमित्त-आलम्बन' कहते हैं । तथा यदि उपस्थित आलम्बन पूर्वोक्त दोनों प्रकार के आलम्बन न होकर अग्रिम भव में उपलब्ध होने योग्य (जैसे—निरय में उपलब्ध होने योग्य, अग्निज्वाला-आदि) अथवा उपभोग के योग्य, (जैसे—स्वर्ग में उपभोग के योग्य नन्दन वन-आदि) आलम्बन होते हैं तो ऐसे आलम्बनों को 'गतिनिमित्त-आलम्बन' कहते हैं ।

'यथासम्भव'—इस पद से सम्बद्ध अर्थ का प्रतिपादन यद्यपि पञ्चम परिच्छेद के 'मरणुपपत्ति' नामक प्रकरण में विस्तारपूर्वक किया जायेगा, तथापि प्रसङ्ग उपस्थित हो जाने से यहाँ भी उसका सङ्क्षेप में निरूपण किया जा रहा है ।

कामप्रतिसन्धि एव भवङ्ग के आलम्बन यदि रूप, शब्द-आदि पञ्चविध आलम्बन ही होते हैं तो वे अनन्तर-अतीत (समनन्तरनिरुद्ध) पूर्व भव में यथायोग्य छह द्वारों से गृहीत ही होते हैं । तथा यदि वे आलम्बन निरुद्ध नहीं होते हैं तो वे प्रतिसन्धि एव भवङ्ग के क्षण में प्रत्युत्पन्न-आलम्बन ही होते हैं । इसके अनन्तर इस वर्तमान भव में जो अनन्त भवङ्ग होते हैं वे सब अतीत-आलम्बन का ही ग्रहण करते हैं । च्युतिकाल में भी च्युतिचित्त के द्वारा अतीत-आलम्बन का ही ग्रहण होता है । यदि वे रूप, शब्द-आदि आलम्बन निरुद्ध हो चुके रहते हैं तो प्रतिसन्धि, भवङ्ग एव च्युति—ये सभी अतीत-आलम्बन का ही ग्रहण करते हैं । यहाँ कर्म, कर्मनिमित्त एव गतिनिमित्त—इन त्रिविध आलम्बनों में से केवल कर्मनिमित्त आलम्बन ही होता है ।

यदि कामप्रतिसन्धि एव भवङ्ग का आलम्बन धर्मालम्बन होता है तो वह अनन्तर-अतीत (पूर्व) भव में केवल मनोद्वारिक जवनो द्वारा ही गृहीत होता है । यदि वह धर्मालम्बन 'चेतना' होता है तो वह अतीत कर्म-आलम्बन होता है । यदि वह धर्मालम्बन 'चेतना' नहीं होता है तो वह अतीत कर्मनिमित्त-आलम्बन ही होता है ।

ये कामप्रतिसन्धि, भवङ्ग एव च्युति चित्त अनन्तर-अतीत भव में मनोद्वारिक जवनो द्वारा गृहीत प्रत्युत्पन्न गतिनिमित्त रूपालम्बन का भी आलम्बन करते हैं । अट्टकथा में उक्त है कि सभी गतिनिमित्त-आलम्बन रूपालम्बन ही होते हैं^२ ।

१ "यथासम्भव ति—ततभूमिकपटिसन्धिभवङ्गच्युतीन ततद्वारगहितादिवसेन सम्भवा-
नुरूपतो ।"—विभा०, पृ० ९६ ।

विस्तृत व्याख्या के लिये द्र०—मणि०, प्र० भा०, पृ० ३०१ ।

२ द्र०—अभि० स० ५ ८०—८३ । ३ अट्ट०, पृ० ३२४, विभा० अ० पृ० १५६ ।

प्रतिसन्धि, भवङ्ग एव च्युति कृत्य करने वाले १६ चित्तो मे से रूपलोक एव अरूपलोक मे केवल ६ चित्त ही उक्त प्रतिसन्धि-आदि कृत्य करते हैं । उन ६ चित्तो मे से भी प्रथम (आकाशानन्त्यायतन) एव तृतीय (आकिञ्चन्यायतन) अरूपावचर (२), तथा रूपावचर (५) = ७ प्रतिसन्धि, भवङ्ग एव च्युति चित्त, अनन्तर-अतीत भव मे मनोद्वारिक जवनो द्वारा गृहीत 'कसिण' आदि प्रज्ञप्तिभूत कर्मनिमित्त धर्मालम्बन का ही आलम्बन करते हैं । तथा द्वितीय (विज्ञानानन्त्यायतन) एव चतुर्थ (नैवसज्जाना-सज्ञायतन) अरूपावचर प्रतिसन्धि, भवङ्ग एव च्युति चित्त अनन्तर-अतीत भव मे मनोद्वार से ही गृहीत अतीत महङ्गतकर्मनिमित्त धर्मालम्बन का ही आलम्बन करते हैं^१ ।

येभुय्येन — यह कहा ही जा चुका है कि प्रतिसन्धि, भवङ्ग एव च्युति चित्तो के आलम्बन समनन्तर-अतीत (पूर्व) भव मे षड्वारिक मरणासन्न जवनचित्तो से गृहीत आलम्बन ही होते हैं । अधिकतर ऐसा ही होता है, किन्तु सर्वदा ऐसा ही हो — ऐसा नहीं । कभी कभी षड्वारिक मरणासन्न जवनो से अगृहीत आलम्बन भी होते हैं, अतएव मूलपालि मे 'येभुय्येन' अर्थात् 'प्रायश' — यह कहा गया है ।

ध्यान प्राप्त होने के कारण इस कामभूमि से असज्जिभूमि मे प्रतिसन्धि लेनेवाले पुद्गल जब उस असज्जिभूमि से च्युत होते हैं तब उन्हें कामसुगतिभूमि मे ही प्रतिसन्धि लेनी पडती है । असज्जिभूमि मे चित्त सर्वथा होते ही नहीं, अत वहाँ च्युति के आसन्न पूर्वकाल मे आलम्बनो का ग्रहण करने के लिये मरणासन्न जवनचित्त हो ही नहीं सकते । ऐसी परिस्थिति मे असज्जिभव से च्युत होकर कामभूमि मे प्रतिसन्धि लेनेवाले पुद्गलो मे प्रतिसन्धिचित्तो के आलम्बन, अनन्तर-अतीत भव के मरणासन्न जवनो द्वारा गृहीत आलम्बन नहीं होते, अपितु असज्जिभव मे पहुँचने से पूर्व, पूर्व पूर्व भव (अन्तर-अतीत भव) मे किये गये अथच इस कामप्रतिसन्धि-फल को देने के लिये अवसर पाये हुए अपरपर्यायवेदनीय कर्म^२ द्वारा प्रतिभासित कर्म, कर्मनिमित्त अथवा गतिनिमित्त — इन आलम्बनो मे से कोई एक आलम्बन होता है । 'सच्चसङ्खेप' नामक ग्रन्थ मे भी इस प्रसङ्ग मे यह प्रश्न उठाया गया है कि 'असज्जिभव से च्युत होनेवाले पुद्गलो के (काम) प्रतिसन्धिचित्तो का आलम्बन क्या होता है' ? इसके उत्तर मे लिखा है—

“भवन्तरकत कम्म यमोकास लभे ततो ।

होति सा सन्धि तेनेव उपट्ठापितगोचरे” ॥”

अर्थात् असज्जिभव मे पहुँचने से पूर्व किसी एक भव मे किये हुए अपरपर्याय-वेदनीय कर्म यदि अवकाश (अवसर) प्राप्त करते हैं तो असज्जिभव से च्युत होकर कामभूमि मे प्रतिसन्धि लेनेवाले सत्त्वो की वह प्रतिसन्धि, उन अपरपर्यायवेदनीय कर्मों द्वारा उपस्थापित (अवभासित) कर्म, कर्मनिमित्त या गतिनिमित्त — इन आलम्बनो मे से ही किसी एक आलम्बन मे होती है^३ ।

१. विस्तृत ज्ञान के लिये द्र० — विभा०, पृ० ६६—१०० । २ द्र० — अभि० स० ५ ४३ ।

३. सच्च० १७१ का०, पृ० १२ ।

४ द्र० — विभा०, पृ० १०० ।

५३ तेषु चक्षुर्विज्ञानादीनि यथाक्रमं रूपादि-एकेकारमणानेव* ।

५४ मनोधातुत्तिकं पन रूपादिपञ्चारमणां ।

उन (चित्तो) में भी चक्षुर्विज्ञानादि (१० चित्त) यथाक्रम एक एक आलम्बनवाले ही होते हैं ।

मनोधातुत्रय तो रूप-आदि पाँच आलम्बनवाले होते हैं ।

अरूप-भूमि में रूप-धर्मों से घृणा होती है, अतः इस (अरूप) भूमि से च्युत होकर काम-भूमि में उत्पन्न होनेवाले सत्त्वों की कामप्रतिसन्धि के आलम्बन यदि कर्म होते हैं तब तो वे अरूप-भूमि के मरणासन्नजवनो द्वारा गृहीत हो सकते हैं, किन्तु यदि वे आलम्बन कर्म न होकर गतिनिमित्त-आलम्बन होते हैं, अथवा रूप-धर्म कर्मनिमित्त आलम्बन होते हैं तब वे उनके आलम्बन नहीं हो सकते—ऐसी परिस्थिति में (अर्थात् कर्मालम्बन न होने पर) फल देनेवाले अपरपर्यायवेदनीय कर्मों के बल से अवभासित आलम्बन ही वहाँ उपस्थित होते हैं^१ ।

प्रतिसन्धि, भवङ्ग एव च्युति चित्त, चूकि भवान्तर (अनन्तर-अतीत भव) में षड्वारिक मरणासन्नजवनो द्वारा गृहीत आलम्बन का 'प्राय' ही ग्रहण करते हैं, अतः 'येभ्य्येन भवन्तरे छद्धारगहित'—इस मूलपालि में 'येभ्य्येन' पद रखा गया है ।

५३ उन पूर्वोक्त चित्तों में से चक्षुर्विज्ञान-आदि दस चित्त यथाक्रम रूप-आदि एक एक आलम्बन को ग्रहण करते हैं, जैसे—चक्षुर्विज्ञानद्वय रूप का, श्रोत्रविज्ञानद्वय शब्द का, इसी तरह घ्राण-जिह्वा-काय विज्ञान क्रमशः गन्ध, रस एवं स्पर्श नामक एक एक आलम्बन का ग्रहण करते हैं^२ ।

५४ मनोधातुत्रय^३, पञ्चद्वार में होने के कारण, रूपालम्बन-आदि पाँचो आलम्बनो का ग्रहण कर सकते हैं^४ ।

* ०एकेकालम्बनानेव—सी०, ०एकेकालम्बनानि एव—स्या०, ०एकेकारम्मणानेव—म० (ख), ना०, ०एकेकालम्बणानेव—रो० ।

† ०पञ्चालम्बन—सी०, स्या०, ०पञ्चारम्मण—ना०, म० (ख); ०पञ्चालम्बण—रो० ।

१ विस्तार के लिये द्र०—प० दी०, पृ० ११२-११३ ।

२ "तेसू ति—ययावुत्तेसु आरम्मणिकचित्तेसु । रूपादीसु पञ्चसु एकेक आरम्मण एतेस ति समासो ।"—प० दी०, पृ० ११४ ।

"तेसू ति—रूपादिपञ्चुप्पन्नादिकम्मादि-आरम्मणेषु विज्जाणेषु । रूपादीसु एकेक आरम्मणं एतेस ति रूपादि-एकेकारम्मणानि ।"—विभा०, पृ० १०१ ।

३ सम्पटिच्छन्नद्वय एव पञ्चद्वारावर्जन को 'मनोधातुत्रय' कहते हैं ।

४. "रूपादीनि पञ्च आरम्मणानि एतस्सा ति विगगहो ।"—प० दी०, पृ० ११४;

"रूपादिक पञ्चविध पि आरम्मण एतस्सा ति रूपादिपञ्चारम्मण ।"—विभा०, पृ० १०१ ।

५५ सेसानि कामावचरविपाकानि हसनचित्तञ्चेति* सब्बथापि कामावचरारम्भणानेव ।

५६. अकुसलानि चेव ज्ञाणविप्पयुत्तकामावचरजवनानि चेति^१ लोकोत्तरवज्जितसब्बारम्भणानि ।

शेष कामावचर विपाकचित्त एव हसन (हसितुप्पाद) चित्त — ये सर्वथा ही काम-धर्मों का आलम्बन करनेवाले होते हैं ।

अकुशलचित्त (१२) एवं ज्ञानविप्रयुक्त कामावचर जवनचित्त (८ = २० चित्त) लोकोत्तरवज्जित सभी धर्मों का आलम्बन करनेवाले होते हैं ।

५५ शेष अर्थात् द्विपञ्चविज्ञान एव सम्पटिच्छन्नद्वय वर्जित कामावचर विपाक-चित्त (महाविपाक ८ एव सन्तीरण ३ =) ११ एव हसितोत्पादचित्त १ = १२ चित्त सर्वथा काम-धर्मों का ही आलम्बन करते हैं^१ । मूल में प्रयुक्त 'एव' शब्द के द्वारा महग्गत (महद्गत), लोकोत्तर एव प्रज्ञप्ति-आलम्बनो का प्रतिषेध किया गया है, अर्थात् ये धर्म केवल काम-धर्मों का ही आलम्बन करते हैं, अन्य महग्गत-आदि आलम्बनो का नहीं । 'सब्बथा' शब्द के द्वारा 'ये चित्त अपने प्रतिसन्धि, भवङ्ग-आदि नानाविध कृत्यो द्वारा रूप-आदि नानाविध आलम्बनो में प्रवृत्त होने के कारण सभी प्रकार के आलम्बनो का ग्रहण करनेवाले होते हैं' — यह द्योतित किया गया है ।

ये चित्त सर्वज्ञ बुद्ध-आदि की सन्तान में उत्पन्न होने पर भी, उनमें विकल्प करने-वाली शक्ति के न होने से, अविद्यमान प्रज्ञप्ति-धर्म, सूक्ष्म महग्गत-धर्म एव गम्भीर लोकोत्तर-धर्मों का आलम्बन करने में असमर्थ होते हैं^१ ।

५३ ५४ ५५ इनमें कथित २५ चित्त काम-धर्मों का एकान्तेन आलम्बन करते हैं^१ ।

५६ आलम्बन सद्वक्षेप से चार प्रकार के होते हैं, यथा — कामालम्बन, महग्गता-

* हसनचित्तञ्च — स्या० ।

च — स्या० ।

१ कामचित्त ५४, उनसे सम्प्रयुक्त चैतसिक एव रूप-धर्मों को 'कामधर्म' कहते हैं ।

२ "सेसानीति — पञ्चविज्ज्ञाणसम्पटिच्छन्नद्वयतो सेसानि सन्तीरणमहाविपाकानि ।"

— प० दी०, पृ० ११४ ।

"सेसानीति — द्विपञ्चविज्ज्ञाणसम्पटिच्छन्नेहि अवसेसानि एकादस कामावचर-विपाकानि ।" — विभा०, पृ० १०१ ।

३. "सब्बथापि कामावचरालम्बनानेवा ति — पटिसन्धादीहि नानाकिच्चेहि रूपादीसु नानारम्भणेषु पवत्तेन सब्बप्पकारेण पि कामावचरालम्बनिकानि येव, तानि हि सब्बञ्जुबद्धान उपपन्नानि पि विकप्पसत्तिरहितत्ता अविज्जमाने पञ्जत्तिधम्मे च, सुखुमे महग्गतधम्मे च, गम्भीरे लोकोत्तरधम्मे च आलम्बितु न सक्कोन्तीति ।" — प० दी०, पृ० ११४, "सब्बथापि कामावचरारम्भणानीति — सब्बेन पि छद्धारिकद्वारविमुत्तल्लारम्भणगोचरानि ।" — विभा०, पृ० १०१ ।
विस्तार के लिये द्र० — वही, पृ० १०१ ।

४ अट्ठ०, पृ० ३२४ ।

लम्बन, लोकोत्तरालम्बन एव प्रज्ञप्ति-आलम्बन । इनमे से अकुशल चित्त १२ एव ज्ञान-विप्रयुक्त कामावचर जवनचित्त (कुशल ४ एव क्रिया ४ =) ८ = २० चित्त लोकोत्तरालम्बन^१ को वर्जित कर अवशिष्ट सभी आलम्बनो का ग्रहण करते हैं ।

क्योंकि लोकोत्तरालम्बन अतिगम्भीर है, अतः मनोद्वारावर्जन को छोड़कर लोकोत्तर-धर्मों का आलम्बन करनेवाले सभी चित्त ज्ञान से सम्प्रयुक्त होने पर ही उनका आलम्बन कर सकते हैं । इसीलिये अकुशलचित्त एव ज्ञानविप्रयुक्त कामजवनचित्त ज्ञान से विप्रयुक्त (रहित) होने के कारण उन (लोकोत्तर-धर्मों) का आलम्बन नहीं कर सकते । वे लोकोत्तरवर्जित सभी धर्मों का आलम्बन करते हैं^२ ।

प्रश्न — क्या १२ अकुशलचित्त एव ८ ज्ञानविप्रयुक्त कामावचर जवनचित्त लोकोत्तर-धर्मों को छोड़कर अवशिष्ट अन्य सभी (कामावचर, महग्त-आदि) धर्मों का सर्वदा आलम्बन करते हैं ?

उत्तर — ये उपर्युक्त चित्त लोकोत्तरवर्जित सभी धर्मों का सर्वदा आलम्बन नहीं करते ।

इनमे से अकुशलचित्तान्तर्गत ४ दृष्टिगतसम्प्रयुक्त चित्त काम-धर्मों (परीत-धर्मों) की अपेक्षा करके उनमे मिथ्याविमर्श, आस्वाद एव अभिनन्दन करते समय कामावचर-धर्मों का आलम्बन करनेवाले होते हैं, इन्हीं मिथ्याविमर्श, आस्वाद-आदि आकारों से २७ महग्त-धर्मों की अपेक्षा करके प्रवृत्तिकाल मे महग्त-धर्मों का आलम्बन करनेवाले होते हैं, तथा प्रज्ञप्ति-धर्मों की अपेक्षा करके प्रवृत्तिकाल मे प्रज्ञप्ति-धर्मों का आलम्बन करनेवाले होते हैं ।

उन्हीं अकुशलचित्तों मे से ४ दृष्टिगतविप्रयुक्त चित्त भी उपर्युक्त काम, महग्त एव प्रज्ञप्ति धर्मों की अपेक्षा करके ही केवल आस्वादन एवं अभिनन्दन के वश से प्रवृत्तिकाल^३ मे उन उन धर्मों का आलम्बन करनेवाले होते हैं ।

प्रतिषसम्प्रयुक्त चित्त द्वेष एव विप्रतिसार (पश्चात्ताप) के वश से प्रवृत्तिकाल में परीत, महग्त एव प्रज्ञप्ति धर्मों का आलम्बन करनेवाले होते हैं ।

विकल्पितसाहगत चित्त निश्चयभाव को प्राप्त न होते हुये प्रवृत्तिकाल मे परीत, महग्त एव प्रज्ञप्ति धर्मों का आलम्बन करनेवाला होता है ।

१ लोकोत्तर चित्त, उनसे सम्प्रयुक्त चैतसिक, एव निर्वाण को 'लोकोत्तरालम्बन' कहते हैं ।

२ "द्वादसाकुशल-अटुआणविप्पयुत्तजवनवसेन वीसति चित्तानि अत्तनो जडभावतो लोकोत्तरधम्मं आरब्भ पवत्तितु न सक्कोन्तीति नवविधलोकोत्तरधम्मं वज्जेत्वा तेभूमकानि पञ्जतिञ्च आरब्भ पवत्तन्तीति आह — 'अकुशलानि चेवा' त्यादि ।" — विभा०, पृ० १०१ । विस्तार के लिये द्र० — विभा०, पृ० १०१-१०२ ।

तु० — "लोकोत्तरधम्मा अतिगम्भीरत्ता आणस्सेव विसयभूता ति वुत्तं — 'अकुशल लोकोत्तरवज्जितसब्बारम्मणानी' ति ।" — प० दी०, पृ० ११४; अटु०, पृ० ३२५ ।

५७ ज्ञानसम्प्रयुक्तकामावचरकुसलानि चैव पञ्चमज्ज्ञानसङ्घातं अभिञ्जाकुसलञ्चेति* अरहत्तमग्नफलवज्जितसम्भारमणानि ।

ज्ञानसम्प्रयुक्त कामावचर कुशलचित्त ४, एव पञ्चमध्यान नामक अभिज्ञाकुशल चित्त १—इस प्रकार ये ५ चित्त अर्हत्-मार्ग एवं अर्हत्-फल को छोड़कर शेष सभी धर्मों का आलम्बन करनेवाले होते हैं ।

औद्धत्यसहगत चित्त, विक्षेप एव अनुपशम के वश से, प्रवृत्तिकाल में परित्त, महग्गत, एव प्रज्ञप्ति धर्मों का आलम्बन करनेवाला होता है ।

आठ ज्ञानविप्रयुक्त कामावचर जवनचित्त (महाकुशल ४ एव महाक्रिया ४), शैक्ष्य, पृथग्जन, एव क्षीणास्रव (अर्हत्) पुद्गलो के अगौरवपूर्वक दान, अगौरवपूर्वक प्रत्यवेक्षण एव अगौरवपूर्वक धर्मश्रवण-आदि करते समय कामावचर-धर्मों की अपेक्षा करके प्रवृत्तिकाल में कामावचर-धर्मों का आलम्बन करनेवाले होते हैं, अतिशयभावित ध्यानो का प्रत्यवेक्षण करते समय महग्गत-धर्मों का आलम्बन करनेवाले होते हैं, तथा कसिण-निमित्त-आदि में परिकर्म^१-आदि करते समय प्रज्ञप्ति-धर्म का आलम्बन करनेवाले होते हैं—इस प्रकार जानना चाहिये^२ ।

५७ ज्ञानसम्प्रयुक्त कामावचर कुशलचित्त ४ एव कुशलाभिज्ञा (पञ्चमध्यान) १=ये ५ चित्त अर्हत्-मार्ग एवं अर्हत्-फल को छोड़कर अन्य सभी धर्मों का आलम्बन करते हैं । कुशलधर्म पृथग्जन एव शैक्ष्य पुद्गल की सन्तान में ही होते हैं, क्योंकि पृथग्जन एव शैक्ष्य पुद्गलो को अभी अर्हत्-मार्ग एवं अर्हत्-फल की प्राप्ति नहीं

* अभिञ्जाकुसलञ्च—स्या० ।

१. द्र०—अभि० स० ६ २० ।

२ “इमेसु हि अकुसलतो चत्तारो दिट्ठिगतसम्प्रयुक्तचित्तुप्पादा परित्तधम्मे आरब्भ परामसन-अस्सादनाभिनन्दनकाले कामावचरारम्भणा, तेनेवाकारेण सत्तवीसति महग्गतधम्मे आरब्भ पवत्तिय महग्गतारम्भणा, सम्मुतिधम्मे आरब्भ पवत्तिय पञ्जत्तारम्भणा । दिट्ठिविप्पयुक्तचित्तुप्पादा पि ते येव धम्मे आरब्भ केवल अस्सादनाभिनन्दनवसेन पवत्तिय । पटिघसम्प्रयुक्ता च दुस्सनविप्पटिसारवसेन । विचिकिच्छा-सहगतो अनिट्ठुङ्गमनवसेन, उद्धच्चसहगतो विक्खिपनवसेन अबूपसमवसेन च पवत्तिय परित्तमहग्गतपरित्तारम्भणो । कुसलतो चत्तारो क्रियतो चत्तारो ति अट्ठ बाण-विप्पयुक्तचित्तुप्पादा सेक्खपुथुज्जनखीणासवान असक्कच्चदानपच्चवेक्खणधम्म-सवनादीसु परित्तधम्मे आरब्भ पवत्तिकाले कामावचरारम्भणा, अतिपगुणज्ञान-पच्चवेक्खणकाले महग्गतारम्भणा, कसिणनिमित्तादीसु परिकम्मादिकाले पञ्जत्ता-रम्भणा ति दट्ठब्बा ।” — विभा०, पृ० १०१-१०२ ।

तु०—“तत्थ तानि लद्धसमापत्तीन उप्पन्नकाले एव महग्गतारम्भणानि, तेसु च द्वे दोसमूलचित्तानि परिहीनज्ज्ञानानि आरब्भ उप्पन्नकाले ति दट्ठब्बे” — प० दी०, पृ० ११४, अट्ठ०, पृ० ३२५, ३२७-३२८ ।

हुई है । अतः ये पाँच चित्त अर्हत् पुद्गल की सन्तान में होनेवाले अर्हत्-मार्ग एवं अर्हत्-फल का आलम्बन नहीं कर सकते ।

निष्कर्ष यह है कि नीचे की भूमि के पुद्गलों को अपने द्वारा अप्राप्त ऊपर की भूमि के धर्मों का ज्ञान नहीं होता, जैसे — सकृदागामी पुद्गल को अनागामी पुद्गल के अनागामी मार्ग एवं अनागामी फल का ज्ञान नहीं होता, इसी प्रकार स्रोतापन्न पुद्गल भी सकृदागामी, अनागामी-आदि मार्ग एवं फल धर्मों का ज्ञान नहीं कर सकता, इसी तरह पृथग्जन भी स्रोतापन्न सकृदागामी-आदि मार्ग एवं फल धर्मों का ज्ञान नहीं कर सकता ।

सङ्क्षेप में सभी पुद्गल अपने द्वारा प्राप्त धर्मों से समता रखनेवाले (सदृश) धर्मों का तथा उनसे नीचे के धर्मों का आलम्बन कर सकते हैं ।

यह कहा जा चुका है कि उपर्युक्त पाँच चित्त अर्हत्-मार्ग एवं फल वर्जित सभी आलम्बनों का ग्रहण कर सकते हैं, तथा यह भी कहा जा चुका है कि नीचे की भूमि का पुद्गल ऊपर की भूमि के आलम्बनों का ज्ञान नहीं कर सकता, वह केवल अपने द्वारा प्राप्त सीमा तक के आलम्बनों का ही ज्ञान कर सकता है । अतः केवल अनागामी पुद्गल ही अर्हत्-मार्ग एवं फल वर्जित उपर्युक्त सभी धर्मों का आलम्बन कर सकता है, अन्य नहीं — ऐसा जानना चाहिये^१ ।

१ “अरहत्तमग्गफलवज्जितसब्बारम्मणानि, सेक्खपुथुज्जनसन्तानेस्सेव पवत्तनतो, सेक्खापि हि ठपेत्वा लोकियचित्त अरहतो मग्ग-फलसङ्घात पाटिपुग्गालिक-चित्त जानितु न सक्कोन्ति, अनधिगतत्ता, तथा पुथुज्जनादयो पि सोता-पन्नादीन । सेक्खान पन अत्तनो अत्तनो मग्ग-फलपच्चवेक्खणेसु परसन्तानगत-मग्गफलारम्मणाय अभिञ्जाय परिकम्मकाले अभिञ्जाचित्तेनेव मग्ग-फलान परिच्छिन्दनकाले च अत्तनो अत्तनो समानान हेट्ठिमानञ्च मग्ग-फलधम्मो आरब्भ कुसलजवनान पवत्ति अत्थीति अरहत्तमग्ग-फलस्सेव पटिक्खेपो कतो । कामावचरमहग्गतपञ्चत्तिनिब्बानानि पन सेक्खपुथुज्जनान सक्कच्चदानपच्च-वेक्खणधम्मसवनसङ्घारसम्मसनकसिणपरिकम्मादीसु त तदारम्मणिकामिञ्जाण परिकम्मकाले गोत्रभुवोदानकाले दिब्बचक्खादीहि रूपविजाननादिकाले च कुसलजवनान गोचरभावं गच्छन्ति ।” — विभा०, पृ० १०२ ।

तु०—“चत्तारि बाणसम्पयुत्तकामावचरकुसलानि च अभिञ्जाकुसलचित्तञ्चापि पच्च पि सेक्खपुथुज्जनसन्ताने येव पवत्तनतो सेक्खान पि अरहतो मग्ग-फल जानितु असक्कुण्येयत्ता अरहत्तमग्ग-फलवज्जितसब्बारम्मणानि ।” — अभि० स० टी०, पृ० ३१०-३११ ।

“तत्थ पुथुज्जनो चेतोपरियबाणलाभी पुथुज्जनान येव चित्त जानाति, न अरियाण । अरियेसु पि हेट्ठिमो उपरिमस्स चित्त न जानाति; उपरिमो पन हेट्ठिमस्स जानाति ।” — अ० नि० अ०, पृ० १५३ ।

“न अरियान् ति — अरियाण मग्गफलचित्त न जानातीति अत्थो, त हि तेन अनधिगतत्ता चेतोपरियबाणेतापि न सक्का विञ्जातु, अञ्च पन चित्तं

५८. ज्ञानसम्प्रयुक्तकामावचरक्रियानि चैव क्रियाभिज्ञा वोढुपनञ्चेति सब्बथापि सब्बारमणानि ।

ज्ञानसम्प्रयुक्त कामावचर क्रियाचित्त ४, क्रियाभिज्ञा १, एवं वोढुपन-चित्त १ — इस प्रकार ये ६ चित्त सभी प्रकार से सभी धर्मों का आलम्बन करनेवाले होते हैं ।

परमत्थदीपनीवाद — 'कोई भी पुद्गल यदि महग्गत-ध्यान को प्राप्त नहीं हुआ है तो वह महग्गतचित्त का आलम्बन नहीं कर सकता । नीचे के ध्यानो को प्राप्त पुद्गल भी ऊपर के ध्यानो का आलम्बन नहीं कर सकता । अनेक पुद्गल ध्यान, मार्ग, फल एवं निर्वाण का अभिलाष करते हैं तथा उनकी प्राप्ति के लिये प्रयत्न भी करते हैं, ग्रन्थकार एवं अध्यापक-आदि भी उन ध्यान-आदि के स्वभाव का प्रतिपादन करते हैं । ये सभी पुद्गल ध्यान-आदि का यथाभूत प्रतिपादन नहीं कर सकते । केवल उन ध्यान-आदि की आकार-प्रज्ञप्ति का अनुमान द्वारा निरूपण ही कर सकते हैं' — इस प्रकार परमत्थदीपनीकार कहते हैं ।

वे आगे लिखते हैं कि परचित्तविदू (परचित्तवित्) मार-देवपुत्र, ध्यान की प्राप्ति न करते हुए भी, रूपावचर ध्यान का आलम्बन कर सकते हैं, अतः कुछ प्रभाव-शाली पुद्गल अपने द्वारा अप्राप्त लौकिक ध्यान का आलम्बन भी कर सकते हैं — इस प्रकार भी जानना चाहिये^१ ।

अभिज्ञा — रूपावचर पञ्चमध्यान जवनचित्त को ही 'अभिज्ञा' कहते हैं । कुशल एवं क्रिया चित्त 'जवन' होते हैं, अतः रूपावचरकुशल पञ्चमध्यान के शक्तिविशेष को 'कुशलाभिज्ञा' तथा रूपावचरक्रिया पञ्चमध्यान के शक्तिविशेष को 'क्रियाभिज्ञा' कहते हैं । 'अभिज्ञा' शब्द में 'अभि' का अर्थ 'विशेष' है, अतः पञ्चमध्यान के शक्तिविशेष को ही 'अभिज्ञा' कहते हैं ।

५८ ज्ञानसम्प्रयुक्त कामावचर क्रियाचित्त ४, क्रियाभिज्ञा १ तथा वोढुपन (मनोद्वारावर्जन) १ — इस तरह ये ६ चित्त सभी आलम्बनो का ग्रहण कर सकते हैं । 'सभी' का अर्थ चारों प्रकार के आलम्बनो से है, यथा — कामालम्बन, महग्गतालम्बन, लोकोत्तरालम्बन एवं प्रज्ञप्ति-आलम्बन ।

अज्झत्त, बहिद्धा-आदि, इन्ही चतुर्विध आलम्बनो के प्रभेद हैं, अतः इन्ही के अन्तर्गत समाविष्ट हो जाने से उनका पृथक् नामोल्लेख नहीं किया गया है । इसीलिये आगे सङ्ग्रहाथा^२ में भी उपर्युक्त कामालम्बन-आदि चार आलम्बनो का ही उल्लेख पाया जाता है ।

जानाति येव । हेट्ठिमो उपरिमस्स चित्त न जानातीति आदीनि पि मग्गफल-चित्तमेव सन्धाय वुत्तानीति वेदितब्बानि ।" — अ० नि० अ० टी० ।

"एत्थ च पुथुज्जनो सोतापन्नस्स चित्त न जानाति, सोतापन्नो वा सकदागामिस्सा ति एव याव अरहत्ता नेतब्ब । अरहा पन सब्बेस चित्त जानाति । अज्जो पि च उपरिमो हेट्ठिमस्सा ति — अय विसेसो वेदितब्बो ।" — अट्ठ०, पृ० ३२६ ।

१ विशेष ज्ञान के लिये द्र० — प० दी०, पृ० ११४-११५ ।

२ द्र० — अभि० स० ३. ६२, पृ० २६७ ।

‘सर्वथा’ (सर्वथा) कहने का आशय यह है कि ये ६ चित्त सभी चतुर्विध आलम्बनो के सर्वांश का आलम्बन करते हैं, एकदेश का नहीं । अर्थात् ये चित्त सभी कामालम्बन, सभी महग्गतालम्बन, सभी लोकोत्तरालम्बन एव सभी प्रज्ञप्ति-आलम्बन का ग्रहण कर सकते हैं ।

जिस प्रकार आरूप्य द्वितीय एव चतुर्थ चित्तों के द्वारा महग्गतालम्बनो का ग्रहण किया जाने पर भी^१, वे उन (महग्गतालम्बनो) के सर्वांश का ग्रहण नहीं करते अर्थात् सभी महग्गत धर्मों का आलम्बन नहीं करते, अपितु उनके एकदेश का ही ग्रहण करते हैं, उस प्रकार ये छह चित्त चतुर्विध आलम्बनो के एकदेश का ग्रहण नहीं करते; अपितु सभी कामालम्बन, सभी महग्गतालम्बन, सभी लोकोत्तरालम्बन तथा सभी प्रज्ञप्ति-आलम्बनो का ग्रहण करते हैं ।

किन्तु यह ज्ञातव्य है कि जब ये चित्त भगवान् बुद्ध की सन्तान में होते हैं तभी सर्वविध आलम्बनो का ग्रहण करते हैं, अन्यथा नहीं, क्योंकि ‘सर्व’ का आलम्बन करना ‘सर्वञ्जुतब्राण’ का ही विषय है, अन्य का नहीं । यह ‘सर्वञ्जुतब्राण’ केवल भगवान् बुद्ध को ही होता है अन्य को नहीं^२ । ज्ञानसम्प्रयुक्त महाक्रियाचित्त (४) में सम्प्रयुक्त प्रज्ञाचैतसिक ही ‘सर्वञ्जुतब्राण’ है, जैसे कहा भी गया है

“सर्वञ्जुतब्राण . त हि चतूसु ब्राणसम्पयुक्तमहाक्रियाचित्तेषु लभति^३ ।”

१ द्र० - अभि० स० ३ ५९, पृ० २६४ ।

२ “सर्वथापि सर्वारम्भणानीति - कामावचर-महग्गत-सर्वलोकुत्तर-पञ्चत्तिवसेन सर्वथापि सर्वारम्भणानि, न पन अकुसलादयो विय सप्पदेससर्वारम्भणानीत्यथो । क्रियजवनानि हि सर्वञ्जुतब्राणादिवसप्पवत्तिं, वोढुब्बनस्स च तत्तपुरेचारिक-वसप्पवत्तिं, न किञ्चि अगोचर नाम अत्थि ।” - विभा०, पृ० १०२ ।

“ये पन अगमगफलानि पटिविज्झन्ति, तेस उप्पन्नानि ब्राणसम्पयुत्तकाम-क्रियजवनानि क्रियाभिञ्जाजवनञ्च पुग्गलानुरूप पञ्चत्तिया सह चतु-ब्भूमकधम्मेषु किञ्चि आरम्भण कातु न सक्कोन्तीति नत्थि, तथा तेस पुरेचारिकमनोद्वारावज्जनञ्चा ति वुत्त - ‘ब्राणसम्पयुत्त सर्वथापि सर्वारम्भणानी’ ति । तत्थ सर्वथापीति - सर्वकामावचर - सर्वमहग्गत - सर्व-लोकुत्तर-सर्वपञ्चत्ति-सर्वपच्चुप्पन्नादिपकारेनपीति अत्थो । इदञ्च सर्वञ्जुबुद्धान उप्पन्नानि सन्धाय वुत्त, इतरानि पन पच्चेकबुद्धान उप्पन्नानि पि पदेससर्वारम्भणानि एव होन्ति । तान् हि एक पथविधातु पि सर्व्वेहि अनवसेस-पकारेहि जानितु न सक्कोन्तीति ।” - प० दी०, पृ० ११५ ।

३ दी० नि० अ० (सीलक्खन्ध०), पृ० ६३ ।

“कतम तथागतस्स सर्वञ्जुतब्राण ? सर्व्व सङ्खतमसङ्खत अनवसेस जानातीति सर्व्वञ्जुतब्राण । तत्थ आवरण नत्थीति अनावरणब्राण । यावता सदेवकस्स लोकस्स समारकस्स सब्रह्मकस्स सस्समणब्राह्मणिया पजाय सदेवमनुस्साय दिट्ठ सुत मुत विज्जात पत्त परिऐसित अनुविचरित मनसा, सर्व्व ब्राण, सर्व्व दिट्ठ, सर्व्व विदित,

५६ आरूपेसु* दुतियचतुत्थानि† महग्गतारमणानि ।

आरूप्यचित्तो मे से द्वितीय एव चतुर्थ चित्त महग्गत-धर्मो का आलम्बन करनेवाले होते हैं ।

जब 'सब्बञ्जुतब्राणवीथि' होती है तब वोट्टपनचित्त मनोद्वारावर्जनकृत्य करता है । उस समय 'वोट्टपन' भी 'सब्बञ्जुतब्राण' के तुल्य हो जाता है, और 'सब्ब-ञ्जुतब्राण' जितने धर्मों का ज्ञान कर सकता है, 'वोट्टपन' भी उन सभी आलम्बनों का आवर्जन कर सकता है । इसी तरह 'अभिञ्जा' भी, जब वह पूर्वनिवासानुस्मृति एव अनागताश-अभिज्ञा के रूप में प्रवृत्त होती है तब, अपनी एव दूसरे की अतीत एव अनागत में होनेवाली सभी घटनाओं को जानती है, अतः 'सब' का आलम्बन कर सकती है । इसीलिये कहा गया है कि 'ये छह चित्त जब भगवान् बुद्ध की सन्तान में होते हैं तब सभी आलम्बनों का ग्रहण कर सकते हैं, तथा जब अन्य पुद्गलों की सन्तान में होते हैं तब सभी आलम्बनों का सर्वथा ग्रहण नहीं कर सकते । यहाँ तक कि प्रत्येकबुद्ध भी सभी प्रज्ञप्तियों का ग्रहण नहीं कर सकते' ।

अर्हत्-मार्ग-ज्ञान के प्रति 'यह सब्बञ्जुतब्राण है' — इस प्रकार के भ्रामक कथन को, अथवा सौमनस्यसहगत ज्ञानसम्प्रयुक्त महाक्रियाचित्त के प्रति 'यह सब्बञ्जुतब्राण है' — इस प्रकार के अपूर्ण कथन को, नहीं मानना चाहिये ।

'सब्बञ्जुतब्राण एक ही वीथि के द्वारा सभी आलम्बनों का युगपत् ज्ञान कर सकता है', अथवा 'सब्बञ्जुतब्राण सभी आलम्बनों का सर्वदा ज्ञान रखता है' — इस प्रकार के मतों को भी नहीं मानना चाहिये ।

वस्तुतः 'सब्बञ्जुतब्राण' जब किसी विशेष आलम्बन को जानने के लिये आवर्जन करता है तब उसे बिना किसी बाधा के जान सकता है और इस प्रकार वह सभी आलम्बनों को जान सकता है — यह 'सब्बञ्जुतब्राण' का गुण है ।

५६ आरूप्यचित्तो मे से द्वितीय आरूप्यचित्त (विज्ञानानन्त्यायतन कुशल-विपाक-क्रिया) ३ तथा चतुर्थ आरूप्यचित्त (नैवसज्जानासज्जायतन कुशल-विपाक-क्रिया) ३ = ये ६ चित्त

सब्ब सच्छिन्नकत, सब्ब फस्सित पञ्चाय, अफस्सित पञ्चाय नत्थीति 'सब्बञ्जुतब्राण' ।

तत्थ आवरण नत्थीति अनावरणब्राण ।" — पटि० म०, पृ० १४५-१४८ ।

तु० — "तथागतस्य दश बलानि ।" — अभि० को०, पृ० २०६-२०७ ।

अभि० मू०, पृ० ८६-८३ ।

"मोक्षभव्याना नानाधातूना सत्त्वानामनेकधातूना सर्वक्लेशप्रहाणायौषधविशेषवत् सामान्यप्रतिपक्षविशेषप्रतिपक्षञ्च सर्वत्र जानीते गतिहेतु चानेन धातुरेकसन्ताने यो यद्गतचित्तस्तदवशेन तदवतरणभव्योऽभव्यश्च भवति तत्सर्वं यथावत् प्रतिजाना-तीति सर्वकारजताऽप्युक्ता भवति । तदेतत् सफलमार्गप्रहाणाद् दशज्ञानात्मक भवति ।" — वि० प्र० वृ०, पृ० ३८५ ।

आरूपेसु — स्या० ।

† दुतियचतुत्थानि — रो० ।

महत्गत-धर्मों का आलम्बन करते हैं। इनमें से विज्ञानानन्त्यायतन कुशलचित्त, प्रत्युत्पन्न भव एवं अतीत भव की आध्यात्मिक सन्तान में उत्पन्न आकाशानन्त्यायतनकुशल का आलम्बन करता है। विज्ञानानन्त्यायतन विपाकचित्त अतीत भव की आध्यात्मिक सन्तान में उत्पन्न आकाशानन्त्यायतन का आलम्बन करता है। तथा विज्ञानानन्त्यायतन क्रियाचित्त प्रत्युत्पन्न भव एवं अतीत भव की आध्यात्मिक सन्तान में उत्पन्न आकाशानन्त्यायतनकुशल एवं आकाशानन्त्यायतनक्रिया का आलम्बन करता है^१।

पृथग्जन एवं शैक्ष्य पुद्गल आकाशानन्त्यायतनकुशल की प्राप्ति के अनन्तर, इसी प्रत्युत्पन्न भव में जब फिर विज्ञानानन्त्यायतन कुशल की प्राप्ति करता है तब वह इस भव (प्रत्युत्पन्न भव) की आध्यात्मिक सन्तान में उत्पन्न आकाशानन्त्यायतन कुशल-ध्यान का आलम्बन करता है। च्युति के अनन्तर द्वितीय अरूपभूमि में पहुँचकर जब वह विज्ञानानन्त्यायतन ध्यान की प्राप्ति करता है तब वह (विज्ञानानन्त्यायतन ध्यान) अतीत भव की आध्यात्मिक सन्तान में उत्पन्न आकाशानन्त्यायतन कुशलध्यान का ही आलम्बन करता है। विज्ञानानन्त्यायतन ध्यान की प्राप्ति के अनन्तर द्वितीय अरूपभूमि में प्रतिसन्धि, भवङ्ग एवं च्युति कृत्य करनेवाला विज्ञानानन्त्यायतन विपाकचित्त, अतीत भव की आध्यात्मिक सन्तान में उत्पन्न आकाशानन्त्यायतनकुशल कर्मनिमित्त का ही आलम्बन करता है।

पृथग्जन एवं शैक्ष्य पुद्गल की अवस्था में आकाशानन्त्यायतन कुशलध्यान को प्राप्त करने के अनन्तर इसी प्रत्युत्पन्न भव में ही जब पुद्गल अर्हत् हो जाता है और अर्हत् होने के अनन्तर यदि वह (अर्हत्) फिर विज्ञानानन्त्यायतन क्रियाध्यान को प्राप्त करता है तो प्रथमतः प्राप्त वह विज्ञानानन्त्यायतन क्रियाध्यान, इस भव की आध्यात्मिक सन्तान में उत्पन्न आकाशानन्त्यायतन कुशलध्यान का आलम्बन करता है। इसके अनन्तर आकाशानन्त्यायतन क्रियाध्यान का, जबतक वह पुनः समावर्जन नहीं करता तबतक, विज्ञानानन्त्यायतन क्रियाध्यान ही बार बार उत्पन्न होता है और उस समय हर बार वह इस भव की आध्यात्मिक सन्तान में उत्पन्न आकाशानन्त्यायतन कुशलध्यान का ही आलम्बन करता है।

अर्हत् होने के अनन्तर वह पुद्गल यदि आकाशानन्त्यायतन ध्यान का समावर्जन करता है तो वह समावर्जित ध्यान आकाशानन्त्यायतन क्रियाध्यान होता है, अतः इसके बाद समावर्जित सभी विज्ञानानन्त्यायतन ध्यान इस भव की आध्यात्मिक सन्तान में उत्पन्न आकाशानन्त्यायतन क्रियाध्यान का ही आलम्बन करते हैं। अर्हत् होने के अनन्तर, आकाशानन्त्यायतन ध्यान को प्राप्त कर लेने के पश्चात्, यदि वह पुद्गल विज्ञानानन्त्यायतन ध्यान को पुनः प्राप्त करता है तो वह (विज्ञानानन्त्यायतन ध्यान) इस भव की आध्यात्मिक सन्तान में उत्पन्न आकाशानन्त्यायतन क्रियाध्यान का ही आलम्बन करता है।

कामभूमि एवं रूपभूमि में शैक्ष्य पुद्गल की अवस्था में विज्ञानानन्त्यायतन ध्यान प्राप्त करके यदि वह (शैक्ष्य पुद्गल) च्युति के अनन्तर पुनः विज्ञानानन्त्यायतनभूमि में उत्पन्न होता है और (इस भूमि में) उत्पन्न होकर अर्हत् होता है तो उस अर्हत्

६०. सेसानि* महग्गतचित्तानि सब्बानि पि पञ्जत्तारमणानि ।

६१ लोकोत्तरचित्तानि निब्बानारमणानीति† ।

शेष सभी महग्गत चित्त प्रज्ञप्ति का आलम्बन करनेवाले होते हैं ।

लोकोत्तर चित्त निर्वाण का आलम्बन करनेवाले होते हैं ।

ही अवस्था में समार्जित विज्ञानानन्त्यायतन ध्यान अतीत भव की आध्यात्मिक सन्तान में उत्पन्न आकाशानन्त्यायतन कुशलध्यान का ही आलम्बन करता है ।

[विज्ञानानन्त्यायतनभूमि में उत्पन्न होने के अनन्तर, पुद्गल आकाशानन्त्यायतन ध्यान का समावर्जन नहीं कर सकता, अतः वह आकाशानन्त्यायतन क्रियाध्यान का आलम्बन नहीं कर सकता ।]

चतुर्थ आरूप्य (नैवसज्ञानासज्ञायतन) ध्यान तृतीय आरूप्य (आकिञ्चन्यायतन ध्यान नामक महग्गत-धर्म) का आलम्बन करता है ।

चतुर्थ आरूप्य कुशलचित्त प्रत्युत्पन्न एव अतीतभव की आध्यात्मिक सन्तान में उत्पन्न आकिञ्चन्यायतन कुशल का आलम्बन करता है । चतुर्थ आरूप्य विपाकचित्त प्रतीत भव की आध्यात्मिक सन्तान में उत्पन्न आकिञ्चन्यायतन कुशल का ही आलम्बन करता है । चतुर्थ आरूप्य क्रियाचित्त प्रत्युत्पन्न एव अतीत भव की आध्यात्मिक सन्तान में उत्पन्न आकिञ्चन्यायतन कुशल एव क्रिया का आलम्बन करता है ।

चतुर्थ आरूप्य के आलम्बनो के विस्तार को पूर्वकथित द्वितीय आरूप्य के आलम्बनो के विस्तार की भाँति समझना चाहिये । ['आध्यात्मिक सन्तान' शब्द, जो पहले कई बार प्रयुक्त किया गया है, का अर्थ 'स्व (अपनी) आध्यात्मिक सन्तान' लेना चाहिये, 'पर (दूसरे की) आध्यात्मिक सन्तान' नहीं ।]

६० शेष, अर्थात् जब अभिज्ञाकृत्य होता है तब रूपावचरकुशल एव रूपावचर-क्रिया पञ्चमध्यान, द्वितीय एव चतुर्थ आरूप्य चित्त वर्जित (२१) महग्गतचित्त, अपने से सम्बद्ध प्रज्ञप्ति-धर्मों का ही आलम्बन करते हैं । वे प्रज्ञप्ति-धर्म 'पृथ्वीकसिण' (पृथ्वीकात्स्न्य) आदि कसिण-प्रज्ञप्ति एव अशुभ-प्रज्ञप्ति-आदि भेद से २८ प्रकार के होते हैं† । [इनमें कौन चित्त किस प्रज्ञप्ति-धर्म का आलम्बन करता है, इसका वर्णन नवम परिच्छेद में होगा ।]

* सेसानि पन - स्या० ।

† निब्बानालम्बनानीति - सी० ('ण' सर्वत्र), निब्बानालम्बनानीति - स्या०, निब्बानारम्मणानीति - ना०, म० (ख०), निब्बानालम्बनानीति - रो० ।

१. "सेसानि पञ्जत्तारम्मणानीति - पन्नरस रूपावचरानि, पठमतितियारूप्यानि चाति एकवीसतिकसिणपञ्चत्तीसु पवत्तनतो पञ्जत्तारम्मणानि ।" - विभा०, पृ० १०२ ।
 "सेसानीति - अभिञ्जाद्वयदुतियचतुत्थारूपेहि अवसेसानि सब्बानि पि एकवीसति-विधानि महग्गतचित्तानि कसिणादिपञ्जत्तारम्मणानीति अत्थो ।" - प० दी०, पृ० १०६ ।

६२. पञ्चवीस परित्तम्हि छ चित्तानि महग्गत ।
 एकवीसति वोहारे अट्ट निब्बानगोचरे ॥
 ६३. वीसानुत्तरमुत्तम्हि अगमग्गफलुज्झिते ।
 पञ्च सब्बत्थ छच्चेति* सत्तधा तत्थ सङ्गहो ॥

२५ चित्त कामालम्बन, ६ चित्त महग्गतालम्बन, २१ चित्त प्रज्ञप्ति-
 आलम्बन तथा ८ चित्त निर्वाणालम्बन होते हैं ।

२० चित्त लोकोत्तरवर्जित सभी आलम्बनो मे होते है, ५ चित्त
 अर्हत्-मार्ग एवं अर्हत्-फल वर्जित सभी आलम्बनो मे होते है, ६ चित्त सभी
 आलम्बनों मे होते है - इस प्रकार आलम्बनसङ्ग्रह मे आलम्बनो का सङ्ग्रह
 सात प्रकार से होता है ।

६२-६३. उपर्युक्त गाथा-द्वय मे से प्रथम के द्वारा एकान्तरूप से आलम्बनो
 के ग्राहक (ग्रहण करनेवाले) चित्तो का तथा द्वितीय के द्वारा अनेकान्तरूप से आलम्बनो
 के ग्राहक चित्तो का दिग्दर्शन कराया गया है ।

सङ्क्षेप मे आलम्बनो के चार विभाग होते हैं, यथा - काम, महग्गत, लोकोत्तर
 एव प्रज्ञप्ति । इनमे से किसी एक विभाग का ही आलम्बन करनेवाले चित्त 'एकान्तेन
 आलम्बन करनेवाले (एकान्तालम्बन) चित्त' कहे जाते हैं । तथा किन्ही दो या तीन
 विभागो का आलम्बन करनेवाले चित्त 'अनेकान्तेन आलम्बन करनेवाले (अनेकान्तालम्बन)
 चित्त' कहे जाते हैं ।

एकान्तालम्बन चित्त-

(क) २५ चित्त केवल काम-धर्मों का ही एकान्तेन आलम्बन करते हैं, अन्य
 महग्गत-आदि धर्मों का आलम्बन नहीं करते, अत ये 'एकान्तालम्बन चित्त' कहे जाते
 हैं । वे इस प्रकार हैं, यथा - द्विपञ्चविज्ञान १०, मनोधातु ३, सन्तीरण ३, महा-
 विपाक ८ एव हसितोत्पाद १ = २५ चित्त ।

(ख) ६ चित्त केवल महग्गत-धर्मों का ही एकान्तेन आलम्बन करते हैं;
 यथा - द्वितीय आरूप्यचित्त (कुशल-विपाक-क्रिया =) ३, तथा चतुर्थ आरूप्यचित्त (कुशल-
 विपाक-क्रिया =) ३ = ६ चित्त ।

(ग) २१ चित्त केवल प्रज्ञप्ति-धर्मों का ही एकान्तेन आलम्बन करते हैं; यथा -
 जब अभिज्ञाकृत्य होता है तब रूपावचरकुशल एव रूपावचरक्रिया पञ्चमध्यान, द्वितीय
 आरूप्यचित्त (३), एव चतुर्थ आरूप्यचित्त (३) वर्जित महग्गत चित्त २१ ।

(घ) ८ लोकोत्तर चित्त केवल निर्वाण-धर्म का ही एकान्तेन आलम्बन करते हैं ।

अनेकान्तालम्बन चित्त-

(क) २० चित्त लोकोत्तरवर्जित सभी आलम्बनो का अनेकान्तेन आलम्बन करते
 हैं, अत ये 'अनेकान्तालम्बन चित्त' कहे जाते हैं । वे इस प्रकार हैं, यथा - अकुशल

चित्त १२, तथा ज्ञानविप्रयुक्त कामावचर जवनचित्त ८ (ज्ञानविप्रयुक्त कुशल ४ + क्रिया ४=८)=२० चित्त ।

(ख) ५ चित्त अर्हत्-मार्ग एव अर्हत्-फल वर्जित सभी आलम्बनो का अनेकान्तेन आलम्बन करते हैं, यथा—ज्ञानसम्प्रयुक्त कामावचर कुशल ४ तथा पञ्चमध्यान नामक अभिज्ञाकुशल १=५ चित्त ।

(ग) ६ चित्त सभी आलम्बनो का अनेकान्तेन आलम्बन करते हैं, यथा—ज्ञानसम्प्रयुक्त कामावचरक्रिया ४, क्रियाभिज्ञा १ तथा वोढुपन (मनोद्वारावर्जन) १=६ चित्त ।

यह 'आलम्बनसङ्ग्रह' अभिधम्मपिटक के समझने में अत्यन्त उपयोगी एव बड़ा सहायक है, अतः एकान्त-अनेकान्त-भेद को हम यहाँ जरा और विस्तार से कहेंगे ।

सर्वप्रथम हम समस्त आलम्बनो का कई विभागो (श्रेणियो) में वर्गीकरण करेंगे, तदनन्तर उन आलम्बनो के ग्राहक (ग्रहण करनेवाले) चित्तों को कहेंगे । एक विभाग में भी कभी कभी दो तथा कभी कभी तीन या इससे अधिक छोटे छोटे उप-विभाग होंगे । एक विभाग के अन्तर्गत अनेक उपविभागो में से जो चित्त केवल एक उपविभाग का ग्रहण करते हैं वे एकान्तालम्बन चित्त, तथा जो अनेक उपविभागो का ग्रहण करते हैं वे अनेकान्तालम्बन चित्त होंगे, यथा—

१ नाम-रूप । (यह आलम्बनो का एक विभाग है, इसमें 'नाम' तथा 'रूप' ये दो उपविभाग हैं, इनमें से केवल नाम-धर्मों का ही या केवल रूप-धर्मों का ही जो चित्त आलम्बन करते हैं वे 'एकान्तालम्बन' तथा जो चित्त नाम एव रूप—दोनों प्रकार के धर्मों का आलम्बन करते हैं वे 'अनेकान्तालम्बन' कहे जाते हैं । इसी प्रकार अन्य विभागो के सम्बन्ध में भी समझना चाहिये ।)

२ प्रत्युत्पन्न-अतीत-अनागत-कालविमुक्त ।

३. प्रज्ञप्ति-परमार्थ ।

४. अध्यात्म (अज्झत्त), बाह्य (बहिद्धा), अध्यात्मबाह्य (अज्झत्तबहिद्धा) ।

५ रूपालम्बन-आदि छह आलम्बन ।

६. एकालम्बन, द्व्यालम्बन, पञ्चालम्बन, द्वादशालम्बन, चतुर्दशालम्बन, पञ्चविंशत्यालम्बन ।

इन छह विभागो में विभक्त आलम्बनो को एकान्तेन एव अनेकान्तेन ग्रहण करनेवाले चित्तों के वर्णन से पूर्व हम यहाँ कामालम्बन, महग्गतालम्बन-आदि चतुर्विध आलम्बनो को एकान्तेन एव अनेकान्तेन आलम्बन करनेवाले चित्तों का वर्णन करते हैं, तदनन्तर उपर्युक्त छह विभागो में विभक्त आलम्बनो को एकान्तेन एव अनेकान्तेन ग्रहण करनेवाले चित्तों का वर्णन करेंगे ।

कामादि चतुर्विध आलम्बनों के एकान्तालम्बन एव अनेकान्तालम्बन चित्त —

१. (क) काम-धर्मों का ही एकान्तेन आलम्बन करनेवाले चित्त २५ होते हैं, यथा—कामविपाक^१ २३, पञ्चद्वारावर्जन १ तथा हसितोत्पाद १=२५ चित्त ।

(ख) काम-धर्मों का अनेकान्तेन आलम्बन करनेवाले चित्त ३१ होते हैं, यथा - हसितोत्पादवर्जित कामजवन^१ २८, वोढुपन १ तथा अभिज्ञाद्वय = ३१ चित्त ।

२ (क) महग्गत-धर्मों का एकान्तेन आलम्बन करनेवाले चित्त ६ होते हैं, यथा - द्वितीय आरूप्य (कुशल-विपाक-क्रिया) ३, तथा चतुर्थ आरूप्य (कुशल-विपाक-क्रिया) ३ = ६ चित्त ।

(ख) महग्गत-धर्मों का अनेकान्तेन आलम्बन करनेवाले चित्त ३१ होते हैं, यथा - वे ही ३१ चित्त, जो काम-धर्मों का अनेकान्तेन आलम्बन करते हैं ।

३ (क) निर्वाण-धर्म का एकान्तेन आलम्बन करनेवाले चित्त ८ होते हैं, यथा - ८ लोकोत्तर चित्त ।

(ख) निर्वाण-धर्म का अनेकान्तेन आलम्बन करनेवाले चित्त ११ होते हैं, यथा - ज्ञानसम्प्रयुक्त कामावचर कुशल ४ एव क्रिया ४ = ८, अभिज्ञा २ एव वोढुपन (मनोद्वारावर्जन) १ = ११ चित्त ।

[प्रज्ञप्ति-धर्म का एकान्तेन एव अनेकान्तेन आलम्बन करनेवाले चित्तों का वर्णन उपर्युक्त ६ विभागों में विभक्त आलम्बनो के तृतीय विभाग के वर्णन-प्रसङ्ग में करेगे ।]

अब यहाँ उपर्युक्त ६ विभागों में विभक्त आलम्बनो को एकान्तेन एव अनेकान्तेन आलम्बन करनेवाले चित्तों का वर्णन प्रस्तुत किया जाता है, यथा-

१ (क) केवल नाम-धर्मों का ही एकान्तेन आलम्बन करनेवाले चित्त १४ हैं, यथा - द्वितीय एव चतुर्थ आरूप्य चित्त ६, तथा लोकोत्तर चित्त ८ = १४ चित्त ।

(ख) नाम-धर्मों का अनेकान्तेन आलम्बन करनेवाले चित्त ४३ हैं, यथा - तदालम्बन^२ चित्त ११, कामजवनचित्त २६, वोढुपन १ एव अभिज्ञा २ = ४३ चित्त ।

(ग) केवल रूप-धर्मों का ही एकान्तेन आलम्बन करनेवाले चित्त १३ हैं, यथा - द्विपञ्चविज्ञानचित्त १० एव मनोधातु ३ = १३ चित्त ।

(घ) रूप-धर्मों का अनेकान्तेन आलम्बन करनेवाले चित्त ४३ हैं, यथा - वे ही ४३ चित्त, जो नाम-धर्मों का अनेकान्तेन आलम्बन करते हैं ।

२ (क) केवल प्रत्यत्पन्न का ही एकान्तेन आलम्बन करनेवाले चित्त १३ हैं, यथा - द्विपञ्चविज्ञान १० तथा मनोधातु ३ = १३ चित्त ।

(ख) केवल अतीत का ही एकान्तेन आलम्बन करनेवाले चित्त ६ हैं, यथा - द्वितीय आरूप्यचित्त (कुशल-विपाक-क्रिया) ३, तथा चतुर्थ आरूप्यचित्त (कुशल-विपाक-क्रिया) ३ = ६ चित्त ।

१ जवनचित्त ५५ होते हैं, उनमें अकुशलचित्त १२, महाकुशल ८, महाक्रिया ८ एव हसितोत्पाद १ = २९ चित्त 'कामजवन' कहलाते हैं । द्र० - अभि० सं० ३. २५, पृ० २३३ ।

२ सन्तीरण ३ एव महाविपाक ८ = ११ चित्त 'तदालम्बन' कहलाते हैं । द्र० - अभि० सं० ३. २६, पृ० २३३ ।

(ग) केवल अनागत का ही एकान्तेन आलम्बन करनेवाला चित्त कोई नहीं है ।

(घ) प्रत्युत्पन्न, अतीत एव अनागत का अनेकान्तेन आलम्बन करनेवाले चित्त ४३ है, यथा—वे ही ४३ चित्त, जो नाम-धर्मों का अनेकान्तेन आलम्बन करते हैं ।

(ङ) केवल कालविमुक्त-धर्मों का ही एकान्तेन आलम्बन करनेवाले चित्त २६ है, यथा रूपावचरचित्त १५, आकाशानन्त्यायतनचित्त (कुशल-विपाक-क्रिया) ३, आकिञ्चन्यायतनचित्त (कुशल-विपाक-क्रिया) ३ तथा लोकोत्तर चित्त ८=२६ चित्त ।

(च) कालविमुक्त-धर्मों का अनेकान्तेन आलम्बन करनेवाले चित्त ३१ है, यथा—वे ही ३१ चित्त, जो काम-धर्मों का अनेकान्तेन आलम्बन करते हैं ।

३ (क) केवल प्रज्ञप्ति का ही एकान्तेन आलम्बन करनेवाले चित्त २१ है, यथा—रूपावर चित्त १५, आकाशानन्त्यायतनचित्त (कुशल-विपाक-क्रिया) ३ तथा आकिञ्चन्यायतनचित्त (कुशल-विपाक-क्रिया) ३=२१ चित्त ।

(ख) प्रज्ञप्ति-धर्मों का अनेकान्तेन आलम्बन करनेवाले चित्त ३१ है, यथा—वे ही ३१ चित्त, जो काम-धर्मों का अनेकान्तेन आलम्बन करते हैं ।

(ग) केवल परमार्थ-धर्मों का ही एकान्तेन आलम्बन करनेवाले चित्त ३६ है, यथा—केवल काम-धर्मों का ही एकान्तेन आलम्बन करनेवाले चित्त २५, केवल महग्गत-धर्मों का ही एकान्तेन आलम्बन करनेवाले चित्त ६, तथा केवल निर्वाणका ही एकान्तेन आलम्बन करनेवाले चित्त ८=३६ चित्त ।

(घ) परमार्थ-धर्मों का अनेकान्तेन आलम्बन करनेवाले चित्त ३१ है, यथा—वे ही ३१ चित्त, जो काम-धर्मों का अनेकान्तेन आलम्बन करते हैं ।

४ (क) केवल अध्यात्म-(अज्ज्ञत्त) धर्मों का ही एकान्तेन आलम्बन करनेवाले चित्त ६ है, यथा—द्वितीय आरूप्यचित्त (कुशल-विपाक-क्रिया) ३ तथा चतुर्थ आरूप्य चित्त (कुशल-विपाक-क्रिया) ३=६ चित्त ।

(ख) अध्यात्म-धर्मों का अनेकान्तेन आलम्बन करनेवाले चित्त ५६ है, यथा—कामचित्त^१ ५४, तथा अभिज्ञा २=५६ चित्त ।

(ग) केवल बाह्य (बहिद्धा)-धर्मों का एकान्तेन आलम्बन करनेवाले चित्त २६ है, यथा—रूपावचरचित्त १५, आकाशानन्त्यायतनचित्त (कुशल-विपाक-क्रिया) ३ तथा लोकोत्तर चित्त ८=२६ चित्त ।

(घ) बाह्य-धर्मों का अनेकान्तेन आलम्बन करनेवाले चित्त ५६ है, यथा—वे ही ५६ चित्त, जो अध्यात्म-धर्मों का अनेकान्तेन आलम्बन करते हैं ।

['नास्तिभावप्रज्ञप्ति' (नत्थिभावपञ्जप्ति) —यह प्रथम आरूप्यविज्ञान नामक अध्यात्म-धर्म की अभावप्रज्ञप्ति होने से न तो अध्यात्म (अज्ज्ञत्त) धर्म ही है और न बाह्य (बहिद्धा)-धर्म ही है, अतः इस 'नास्तिभावप्रज्ञप्ति' का आलम्बन करनेवाले आकिञ्चन्यायतन (कुशल-विपाक-क्रिया) ३ चित्त, न तो अध्यात्म-धर्मों का आलम्बन करनेवाले चित्तों में सङ्गृहीत होते हैं और न बाह्य-धर्मों का आलम्बन करनेवाले चित्तों में ही सङ्गृहीत होते हैं ।]

(ङ) अध्यात्म-बाह्य (अज्ञत्त-बहिर्द्धा)-धर्मों का एकान्तेन आलम्बन करनेवाले चित्त नहीं होते ।

(च) अध्यात्म-बाह्य-धर्मों का अनेकान्तेन आलम्बन करनेवाले चित्त ५६ है, यथा—वे ही ५६ चित्त, जो अध्यात्म-धर्मों का अनेकान्तेन आलम्बन करते हैं ।

५ (क) रूपालम्बन-आदि पाँच आलम्बनो का एकान्तेन आलम्बन करनेवाले चित्त १० है, यथा—चक्षुर्विज्ञान-आदि द्विपञ्चविज्ञान चित्त १० । (ये चक्षुर्विज्ञानद्वय-आदि द्विपञ्चविज्ञानचित्त क्रमशः रूप-आदि आलम्बनो का एकान्तेन आलम्बन करते हैं ।

(ख) रूपालम्बन-आदि पाँच आलम्बनो का अनेकान्तेन आलम्बन करनेवाले चित्त ४६ है, यथा—नाम-धर्मों का अनेकान्तेन आलम्बन करनेवाले चित्त ४३ तथा मनोधातु ३=४६ चित्त ।

(ग) केवल धर्मालम्बन का ही एकान्तेन आलम्बन करनेवाले चित्त ३५ है, यथा—महम्गत चित्त^१ २७ तथा लोकोत्तर चित्त ८=३५ चित्त ।

(घ) धर्मालम्बन का अनेकान्तेन आलम्बन करनेवाले चित्त ४३ है, यथा—वे ही ४३ चित्त, जो नाम-धर्मों का अनेकान्तेन आलम्बन करते हैं ।

६ (क) एकालम्बन चित्त—जो चित्त केवल एकविध आलम्बन का ही ग्रहण करते हैं उन्हें 'एकालम्बनचित्त' कहते हैं । ये २८ होते हैं, यथा—द्विपञ्चविज्ञान-चित्त १०, आकाशानन्त्यायतनचित्त (कुशल-विपाक-क्रिया) ३, आकिञ्चन्यायतनचित्त (कुशल-विपाक-क्रिया) ३, विज्ञानानन्त्यायतनचित्त (क्रियावर्जित) २, नैवसज्ज्ञानासज्ज्ञायतनचित्त (क्रियावर्जित) २ तथा लोकोत्तरचित्त ८=२८ चित्त ।

(ख) द्व्यलम्बन चित्त—जो चित्त द्विविध आलम्बनो का ग्रहण करते हैं उन्हें 'द्व्यलम्बन चित्त' कहते हैं । वे चित्त २ हैं, यथा—विज्ञानानन्त्यायतनक्रियाचित्त १ तथा नैवसज्ज्ञानासज्ज्ञायतनक्रियाचित्त १=२ चित्त ।

विज्ञानानन्त्यायतनक्रियाचित्त, आकाशानन्त्यायतनकुशल एव आकाशानन्त्यायतन-क्रिया—इन दो आलम्बनो का ग्रहण करता है, तथा नैवसज्ज्ञानासज्ज्ञायतनक्रियाचित्त, आकिञ्चन्यायतनकुशल एव आकिञ्चन्यायतनक्रिया—इन दो आलम्बनो का ग्रहण करता है ।

(ग) पञ्चालम्बन चित्त—जो चित्त पाँच प्रकार के आलम्बनो का ग्रहण करते हैं वे 'पञ्चालम्बन चित्त' कहलाते हैं । वे चित्त ३ हैं, यथा—मनोधातुत्रय^२ । ये रूपालम्बन-आदि पाँचो आलम्बनो का ग्रहण करते हैं ।

(घ) द्वादशलम्बन चित्त—जो चित्त १२ प्रकार के आलम्बनो का ग्रहण

१ कुशल-विपाक-क्रियाभेद से रूपावचर १५ तथा अरूपावचर १२=२७ महम्गत चित्त है ।

२ पञ्चद्वारावर्जन एव सम्पटिच्छन्नद्वय—ये ३ चित्त 'मनोधातुत्रय' कहलाते हैं ।

करते हैं वे 'द्वादशलम्बन चित्त' कहलाते हैं । वे चित्त ३ होते हैं, यथा—रूपावचर पञ्चमध्यानचित्त ३ ।

ये काम, महग्गत, निर्वाण, नाम, रूप, प्रत्युत्पन्न, कालविमुक्त, प्रज्ञप्ति, परमार्थ, आध्यात्मिक (अज्झत्तिक), बाह्य (बहिद्वा) एव धर्म—इस प्रकार १२ आलम्बनो का ग्रहण करते हैं ।

(ड) चतुर्दशलम्बन चित्त—जो चित्त चौदह प्रकार के आलम्बनो का ग्रहण करते हैं वे 'चतुर्दशलम्बन चित्त' कहलाते हैं । वे चित्त ६ हैं, यथा—द्वितीय, तृतीय एवं चतुर्थ अरूपावचरध्यान चित्त ६ ।

(च) पञ्चविंशत्यालम्बन चित्त—जो चित्त २५ प्रकार के आलम्बनो का ग्रहण करते हैं वे 'पञ्चविंशत्यालम्बन चित्त' कहलाते हैं । ये ३ हैं, यथा—रूपावचर प्रथम-ध्यानचित्त ३ ।

चैतसिकगणना

दो 'अप्पमञ्जा' चैतसिक रूपालम्बन-आदि पाँच आलम्बनो का ग्रहण नहीं करते, अपितु ये प्रज्ञप्ति-धर्मालम्बन का ही ग्रहण करते हैं । अत रूपालम्बन का ग्रहण करनेवाले चैतसिक 'अप्पमञ्जा' नामक चैतसिकद्वयवर्जित ५० चैतसिक ही होते हैं । इसी प्रकार शब्द, गन्ध, रस एवं स्पर्शव्य आलम्बन का ग्रहण करनेवाले चैतसिको को भी ५०-५० ही जानना चाहिये । सभी ५२ चैतसिक धर्मालम्बन का ग्रहण करते हैं । अकुशल चैतसिक लौकिक आलम्बनो का ही ग्रहण करते हैं, ये लोकोत्तर आलम्बन का ग्रहण नहीं करते । ईर्ष्या एवं अप्पमञ्जा चैतसिक २—इस प्रकार ये ३ चैतसिक आध्यात्मिक (अज्झत्तिक) आलम्बनो का ग्रहण नहीं करते, अत इन तीनों चैतसिको का वर्जन करके अवशिष्ट ४६ चैतसिक अध्यात्मिक आलम्बन का ग्रहण करते हैं । लौकिक विरतित्रय चैतसिक 'वोत्तिक्कमित्तव्यवस्तु' (व्यतिक्रमितव्यवस्तु) नामक कामचित्त-चैतसिक नाम-धर्मो एव रूप-धर्मो का ग्रहण करते हैं, तथा इनके द्वारा गृहीत ये नाम-रूप-आलम्बन प्रत्युत्पन्न ही होते हैं, अनागत नहीं । लोकोत्तर विरतित्रय चैतसिक 'निर्वाण' नामक कालविमुक्त अप्रमाण धर्म का आलम्बन करते हैं । 'अप्पमञ्जा' नामक चैतसिकद्वय कालविमुक्त नामक सत्त्व-प्रज्ञप्ति का आलम्बन करते हैं । उपर्युक्त चैतसिको के अतिरिक्त अवशिष्ट ३३ चैतसिक सर्वालम्बन होते हैं ।

कुछ आचार्य 'भात्सर्य' चैतसिक बाह्य धर्म का आलम्बन नहीं करते तथा लौकिक विरतित्रय चैतसिक अनागत का भी आलम्बन करते हैं—ऐसा कहते हैं । उनके इस मत के सम्बन्ध में हमने चैतसिक परिच्छेद में विचार किया है^१ ।

आलम्बनसङ्ग्रह समाप्त ।

१ इनके द्वारा गृहीत २५ प्रकार के आलम्बनो के ज्ञान के लिये द्र०—

अभि० स० ६ २३-२५ ।

२ द्र०—अभि० स० २ ४, पृ० १३६, २ ६, पृ० १६६ ।

वत्थुसङ्गहो

६४. वत्थुसङ्गहे वत्थूनि नाम-चक्खु*-सोत-घान-जिह्वा-काय-हृदयवत्थु*
चति छब्बिधानि भवन्ति ।

६५ तानि॑ कामलोके सब्बानि पि लब्भन्ति ।

वस्तुसङ्ग्रह मे चक्षुष्, श्रोत्र, घ्राण, जिह्वा, काय एवं हृदय नामक
छह प्रकार की वस्तुएँ होती हैं ।

वे सभी (६) वस्तुएँ कामलोक में पायी जाती हैं ।

वस्तुसङ्ग्रह

६४ वस्तु-भेद से चित्त-चैतसिको का विभाग इस सङ्ग्रह मे किया गया है,
अतः इस सङ्ग्रह को 'वस्तुसङ्ग्रह' कहते हैं^१ ।

'वसन्ति एत्था ति वत्थु' जिन चक्षुष्-आदि मे चित्त-चैतसिक धर्म आश्रित होकर
प्रवृत्त होते हैं, उन आश्रयभूत चक्षुष्-आदि को 'वस्तु' कहते हैं । जैसे - किसी भवन के
आधार को 'वस्तु' कहा जाता है, उसी प्रकार चक्षुष्, श्रोत्र-आदि रूपी धर्मों को भी,
चित्त-चैतसिक धर्मों का आधार होने के कारण, 'वस्तु' कहा जाता है^२ । वस्तु छह
हैं; यथा - चक्षुर्वस्तु, श्रोत्रवस्तु, घ्राणवस्तु, जिह्वावस्तु, कायवस्तु एवं हृदयवस्तु ।

अथवा जिन चक्षुष्-आदि मे चित्त-चैतसिक धर्म प्रतिष्ठित होते हैं, उन चक्षुष्-आदि
को 'वस्तु' कहते हैं^३ ।

६५ चक्षुरिन्द्रिय (चक्षु प्रसाद), श्रोत्रेन्द्रिय (श्रोत्रप्रसाद) आदि इन्द्रियो से
परिपूर्ण पुद्गल कामभूमि मे ही उत्पन्न होते हैं, अतः कामभूमि मे सभी वस्तुरूप
उपलब्ध होते हैं ।

वस्तु, आलम्बन एवं कामगुणो का अभिलाष करनेवाली कामतृष्णा ही कामावचर
कुशल कर्मों का मूल है, अतः जब ये कर्म फल देते हैं तब अपनी मूलभूत तृष्णा के
अनुसार रूप, शब्द-आदि पाँच विषयो (आलम्बनो) का सम्यग् भोग करने के लिये
चक्षुष्, श्रोत्र, घ्राण, जिह्वा एवं काय नामक कर्मजरूप इन्द्रियो को अभिनिर्वृत्त (उत्पन्न) करते

* चक्खु सोत घान जिह्वा कायो हृदयवत्थु - स्या० ।

† तानि पन - स्या० ।

१ "वत्थुविभागतो तब्बत्थुकचित्तपरिच्छेदवसेन च सङ्गहो वत्थुसङ्गहो ।" - विभा०,
पृ० १०३, द्र० - मणि०, प्र० भा०, पृ० ३१२ ।

तु० - "चक्खादीन वत्थून भेदेन तब्बत्थुकान चित्तचेतसिकान सङ्गहो वत्थुसङ्गहो ।"
- प० दी०, पृ० ११६ ।

२. "वसन्ति एतेसु चित्तचेतसिका तन्निस्सयत्ता ति वत्थूनि ।" - विभा०, पृ० १०३ ।

३ "वसन्ति पतिट्ठहन्ति चित्तचेतसिका एतेसु ति वत्थूनि ।" - प० दी०, पृ० ११६ ।

६६ रूपलोके पन घानादित्तयं नत्थि ।

रूपलोक मे घ्राण-आदि तीन वस्तुएँ नहीं होती ।

हैं । इस प्रकार परिपूर्णन्द्रिय पुद्गल कामतृष्णा की गोचर (क्षेत्र) कामभूमि मे ही उत्पन्न होने के कारण, ये ६ वस्तुएँ कामभूमि मे उपलब्ध होती हैं ।

‘सब्बानि पि’ मे प्रयुक्त ‘अपि’ शब्द के द्वारा ‘अन्ध, बधिर-आदि कुछ पुद्गल छह इन्द्रियो को प्राप्त नहीं होते’ — यह द्योतित किया गया है^१ ।

६६ रूपलोक मे घ्राण, जिह्वा एव काय — ये तीन वस्तुएँ नहीं होती, क्योंकि रूपभूमि की प्राप्ति के कारणभूत रूपावचरध्यान वस्तु, आलम्बन एव कामगुणो से घृणा करनेवाली कामविरागभावना ही हैं, अत रूपभूमि मे कामगुणो का भोग करनेवाली पाँच इन्द्रियाँ (प्रसाद-रूप^२) नहीं होती ।

रूप-आदि पाँच गोचर-रूपों^३ को ही ‘वस्तु’ एव ‘आलम्बन’ कहते हैं, अत इनका प्रहाण नहीं किया जा सकता । जिस प्रकार स्वभाव से सुन्दर रूपालम्बन को असुन्दर मानकर उसका प्रहाण नहीं किया जा सकता और वह प्रहाण करने के योग्य भी नहीं है, उसी प्रकार मधुर शब्द, सुगन्ध, सुन्दर रस एव सुन्दर स्पृष्टव्यालम्बन-आदि का भी प्रहाण नहीं किया जा सकता । यदि बलवान् अकुशल कर्मों के कारण इन (आलम्बनों) के प्रति घृणा होती है तो उन उन आलम्बनों से सम्बद्ध प्रसाद-रूपों का ही प्रहाण हो सकता है । इसी प्रकार कामगुणो के प्रति अत्यन्त घृणा होने से, भावना करनेवाले योगियो की कामविरागभावना जब विपाक (फल) देती है तब प्रहाण के योग्य पाँच प्रसाद-रूपों का ही प्रहाण होता है, किन्तु योगी भगवान् बुद्ध के दर्शन एव धर्मश्रवण-मे उपकारक चक्षुष् एव श्रोत्र नामक प्रसाद-रूपों की अपेक्षा घ्राण, जिह्वा एव काय प्रसाद का ही प्रहाण चाहते हैं, अत कामविरागभावना के बल से इन्हीं का प्रहाण करते हैं । अतएव रूपभूमि मे ६ वस्तुओं मे से घ्राण-आदि ३ तीन वस्तुरूप उपलब्ध नहीं होते^४ ।

१ “परिपुण्णिन्द्रियस्स तत्थेव उपलब्धनतो । ‘पि’ सद्देन पन अन्धबधिरादिवसेन केसञ्चि असम्भव दीपेति ।” — विभा०, पृ० १०३ ।

“तानि कामलोके सब्बानि पि लब्धन्तीति कामतण्हाधिनकम्मनिब्बत्तान अत्तभावान एव परिपुण्णिन्द्रियता सम्भवतो सब्बानि पि तानि छ वत्थूनि कामलोके एव लब्धन्ति ।” — प० दी०, पृ० ११६ ।

तु० — “कामधात्वाप्ता सर्वे ।” — अभि० को० १ ३०, प० ४५ ।

“कामधात्वाप्ता सर्व एवेत्यवधार्यते, अष्टादशधातुत्वमात्रसङ्ग्रहात्, न तु प्रत्येक साकल्यत ।” — स्फु०, पृ० ६० ।

२ द्र० — अभि० स० ६ ५ ।

३. द्र० — अभि० स० ६ ६ ।

४. “ब्रह्मान कामविरागभावनावसेन गन्धरसफोटुब्बेसु विरत्तताय तन्विसयप्पसादेसु पि विरागसम्भावतो (घानादित्तयं नत्थि), बुद्धदस्सन-धम्मसवनादिअत्थ पन चक्खु-सोतेसु अविरत्तभावतो चक्खादिद्वयं तत्थ पलब्धति ।” — विभा०, पृ० १०३ ।

‘धानादित्तय नत्थि’ एव अहीनेन्द्रिय — त्रिपिटक मे रूपभूमि के ब्रह्माओ की ‘रूपी’ एव ‘अहीनेन्द्रिय’ शब्दो द्वारा बहुश स्तुति की गयी है^१। यहाँ यह प्रश्न होता है कि रूपभूमि मे जब घ्राण-आदि तीन वस्तुएँ नहीं हैं, तब रूपी ब्रह्मा कैसे रूपी एव अहीनेन्द्रिय है ?

समाधान — ‘अहीनेन्द्रिय’ — इस शब्द से ‘प्रसाद-रूपो’ से तात्पर्य नहीं है, अपितु उन (चक्षु प्रसाद-आदि) के सस्थानो (आकारो) से तात्पर्य है, तथा ‘धानादित्तय नत्थि’ इस वचन से घ्राण जिह्वा एव काय प्रसाद से तात्पर्य है, अतः दोनों वचनो मे कोई विरोध नहीं है ।

उपर्युक्त कथन का निष्कर्ष यही है कि रूपी ब्रह्माओ मे यद्यपि घ्राण, जिह्वा एव काय प्रसाद नहीं होते तथापि उनमे घ्राण, जिह्वा एव काय के सस्थान होते हैं^२ ।

“ब्रह्मपारिषदा (ब्रह्मपारिसज्जा) भूमि से लेकर सोलह भूमियाँ रूपभूमि कही जाती हैं^३। इन भूमियो मे सभी ब्रह्मा पुरुष-सस्थान (पुरुषाकृति) ही होते हैं, फिर भी उनमे पुम्भाव या स्त्रीभाव के व्यञ्जक निमित्त नहीं होते । चक्षु प्रसाद एव श्रोत्रप्रसाद होते हैं, अतः वे रूप को देखते हैं और शब्दो का श्रवण करते हैं । घ्राणपिण्ड (इन्द्रिय का आकार) है; किन्तु घ्राणप्रसाद (घ्राणेन्द्रिय) एव घ्राणविज्ञान नहीं होते, अतः उन्हें गन्धज्ञान नहीं होता । सम्यक्सञ्चालन योग्य जिह्वा है, अतः वे बातचीत करते हैं, किन्तु उन्हें जिह्वाविज्ञान नहीं होता, इसलिये वे किसी रस को नहीं जानते तथा

“यथा च दस्सनसवनानुत्तरियधम्मभूतानि चक्खुसोतानि बद्धदस्सन-धम्मसवना-
दिदसेन सत्तान विसुद्धियापि होन्ति, न तथा घानादित्तय; त पन केवल
कामपरिभोगत्थाय एव होति; तस्मा त कामविरागभावनाकम्मनिव्वत्ते^४ ब्रह्मत्त-
भावेसु नाउपलब्धतीति वुत्त — ‘रूपलोके पन घानादित्तय नत्थी’ ति ।” — प० दी०,
पृ० ११६-११७ ।

तु०— “... .. रूपे चतुर्दश ।

विना गन्धरसघ्राणजिह्वाविज्ञानधातुभि ॥”

— अभि० को० १ ३०, पृ० ४५ ।

द्र०—अभि० समु०, पृ० १४ ।

१ द्र०—दी० नि०, प्र० भा०, ‘ब्रह्मजालसुत्त’ एव ‘पोटुपादसुत्त’ ।

२ “इदञ्च पसारूपत्तय सन्धाय वुत्त, ससम्भारधानजिह्वाकायसण्ठानानि पन
सुट्ठु परिपुण्णानि एव होन्तीति ।” — प० दी०, पृ० ११७ ।

तु०—“तथा हि भगवता रूपावचरा सत्त्वा अविकला अहीनेन्द्रिया इति उक्ता,
काण-कुण्ठत्वाभावत्वात्, अहीनेन्द्रियाश्चक्षुरादिभिरहीनत्वात् । आचार्य
आह—‘यानि तत्रे’ ति विस्तर—यानि तत्र रूपधातौ घ्राणेन्द्रियादि-
रहितानि चक्षुरादीनि तैरहीनेन्द्रिया इति सूत्रार्थपरिग्रहादविरोध ।”

— स्फु०, पृ० ६२ ।

३. द्र०—अभि० सं० ५ ७-१० ।

६७. अरूपलोकं पन सब्बानि पि न संबिज्जन्ति ।

अरूपलोक में तो सभी (६ वस्तुएँ) नहीं होती ।

न खाते हैं न कुछ पीते ही हैं, ध्यानप्रीति ही उनका आहार होता है । काय है, किन्तु कायप्रसाद एव कायविज्ञान नहीं होते, अतः वे कुछ भी स्पर्श नहीं जानते, फिर भी परिधान के लिये शाटक-आदि (वस्त्र) होते हैं । ब्रह्मविमान, शयनासन (विस्तर-आदि) एव सब आभूषण भी होते हैं । केश, नख एव दन्त भी होते हैं । शेष २६ कोट्टास (प्रत्यङ्ग) पृथक् पृथक् नहीं होते^१ । दीपशिखा की भाँति शरीर होता है, उसमें मल एव मूत्र मार्ग नहीं होते । उनमें स्त्रियाँ (स्त्री-विग्रह) भी नहीं होती, और स्त्रीसेवन भी नहीं होता । वहाँ नृत्य, गीत, वादित्र-आदि नहीं होते । कोई ब्रह्मा आर्यविहार से कोई दिव्यविहार से तो कोई ब्रह्मविहार से कालयापन करते (विहरते) हैं^२ ।

६७ अरूपभूमि में प्रतिसन्धि देनेवाले अरूप-ध्यान सम्पूर्ण रूपो (रूपमात्र) से अत्यन्त घृणा करनेवाली रूपविरागभावना से सम्पन्न होते हैं, अतः अरूपभूमि में कोई

१. कोट्टास कुल बत्तीस होते हैं, द्र०-खु० नि०, प्र० भा० (खु० पा०) पृ० ४ । अथवा पीछे पृ० ६ (टि०) ।

२. “तत्थ ब्रह्मपारिसज्जतो पट्ठाय इमानि सोळस रूपावचरानि नाम । ते सब्बे पुरिससण्ठाना, इत्थिपुरिसव्यञ्जन पि नत्थि । चक्खुसोतानि अत्थि, रूप पस्सन्ति, सद् सुणन्ति । घाण अत्थि, घाणप्पसादो च घाणविज्जाण च नत्थि, तस्मा गन्ध न जानन्ति । सम्परिवत्तकजिह्वा अत्थि, तस्मा भासन्ति, जिह्वाप्पसादो च जिह्वाविज्जाण च नत्थि, तस्मा किञ्चि रस न जानन्ति, न खादन्ति, न पिबन्ति, ज्ञानरतियेव तेस आहार होत्ति । कायो अत्थि, कायप्पसादो च कायविज्जाण च नत्थि, तस्मा ते किञ्चि फस्स न जानन्ति, एव सन्ते पि निवासन-पारूपनसाटकानि अत्थि । ब्रह्मविमानसयनासनानि अत्थि, सब्बाभरणानि अत्थि, केसनखदन्ता अत्थि, सेसकोट्टासानि विसु विसु नत्थि; दीपशिखा विय सरीर होत्ति, मलमुत्तमग्गा नत्थि, इत्थियो नत्थि, इत्थिसेवन पि नत्थि, नच्चगीतादीनि नत्थि । केचि अरियविहारेन, केचि दिब्बविहारेन, केचि ब्रह्मविहारेन विहरन्तीति ।” — जिता० व०, पृ० ७७-७८ ।

तु० — “कामाप्तममल हित्वा रूपाप्त स्त्रीपुमिन्द्रिये ।

दुखे च हित्वा... .. ॥”

—अभि० को० २. १२, पृ० ११२ ।

द्र० — “मैथुनस्पर्शवीतरागाश्च रूपावचरा सत्त्वा, तस्मात्तत्र न तृष्णापूर्वक कर्म भवति । तस्माद् अहेतुकत्वात् तत्र पुरुषेन्द्रिय नास्ति, निर्हेतुका-ङ्कुरादिवद् — इति सिद्ध ‘रूपघातौ चतुर्दशैव धातवः’ इति ।” — स्फु०, पृ० ६३; १०६ ।

६८ तत्थ पञ्च विज्जाणधातुयो यथाक्कमं एकन्तेन पञ्च* पसाद-
वत्थूनि* निस्सायेव पवत्तन्ति ।

६९ पञ्चद्वारावज्जन-सम्पटिच्छनसङ्घाता पन मनोधातु च† हृदयं
निस्सिता येव पवत्तन्ति‡ ।

उन छह वस्तुओं में से पञ्च विज्ञानधातुएँ क्रमशः पाँच प्रसाद-
वस्तुओं का आश्रय करके ही प्रवृत्त होती हैं ।

पञ्चद्वारावर्जन एव सम्पटिच्छन नामक मनोधातु भी हृदय का
आश्रय करके ही प्रवृत्त होती है ।

भी वस्तु नहीं होती' । अरूपभूमि में कोई भी रूप (रूपमात्र) नहीं होता, वहाँ केवल
चित्त-चैतन्यसन्तति ही होती है ।

६८ यहाँ 'यथाक्कम' शब्द के द्वारा — 'चक्षुर्विज्ञानद्वयं चक्षुर्वस्तु का, श्रोत्रविज्ञानद्वयं
श्रोत्रवस्तु का, घ्राणविज्ञानद्वयं घ्राणवस्तु का, जिह्वाविज्ञानद्वयं जिह्वावस्तु का तथा
कायविज्ञानद्वयं कायवस्तु का आश्रय करके प्रवृत्त होते हैं' — यह दिखाया गया है ।
'एकन्तेन' — इस शब्द के द्वारा — 'ये पञ्चविज्ञानचित्तं कदाचित् चक्षुर्वस्तु-आदि का, तथा
कदाचित् हृदयवस्तु का आश्रय करनेवाले चित्तों की भाँति अनेकान्त नहीं हैं' — यह
दिखाया गया है । तथा 'निस्सायेव' में प्रयुक्त 'एव' शब्द के द्वारा — अरूपभूमि में होने
योग्य कुछ चित्तों की तरह 'कभी कभी आश्रय न करने' का निषेध किया गया है ।
अर्थात् ये पञ्चविज्ञानचित्त अपने से सम्बद्ध वस्तु का सर्वथा आश्रय करके ही प्रवृत्त
होनेवाले होते हैं ।

- पञ्चप्पेसादवत्थूनि — सी० ।

† स्या० में नहीं ।

‡ पवत्तन्ति — म० (ख), सी०, रो०, स्या० में नहीं ।

१ "अरूपलोके सब्बानि पि छ वत्थूनि न सविज्जन्ति, अरूपीन रूपविरागभावना-
बलेन तत्थ सब्बेन सब्ब रूपप्पवत्तिया अभावतो ।" — विभा०, पृ० १०३ ।

"अरूपलोके पन सब्बानि पि न सविज्जन्ति — रूपविरागभावनाकम्मनिब्बत्ते
तस्मि लोके अज्झत्तवहिद्धासन्तानेसु पि सब्बेन सब्ब रूपप्पवत्तिया एव
अभावतो ।" — प० दी०, पृ० ११७ ।

तु० — "आरूप्याप्ता मनोधर्ममनोविज्ञानधातव ।" — अभि० को० १ ३१, पृ० ४८ ।
'एव' आरूप्याप्ता इत्यवधारणाद् अन्ये धातवो न सन्तीत्युक्तं भवति ।
यस्माद् रूपवीतरागाणां तत्रोपपत्तिः, अतो दश रूपस्वभावा धातवश्चक्षु-
रादयः पञ्च रूपादयश्चापि पञ्च न सन्ति । तदाश्रयालम्बनाश्च पञ्च
विज्ञानधातवो न सन्तीति । ते चक्षुरादयो रूपादयश्च यथाक्रम आश्रया-
लम्बनानि च येषाम्, त इमे तदाश्रयालम्बनाः । आश्रयाणां चक्षुरादीनां आलम्ब-
नानाञ्च रूपादीनाम् अभावात् तेऽपि चक्षुर्विज्ञानादिधातवस्तत्र न सन्ति ।"
— स्फु०, पृ० ६३ । अभि० समु०, पृ० १३ ।

७० अवसेसा* पन† मनोविज्जाणधातुसङ्घाता च सन्तीरण-महा-विपाकपटिघट्टय-पठममग-हसन-रूपावचरवसेन हृदयं निस्सायेव पवत्तन्ति‡ ।

अवशिष्ट मनोविज्ञानधातु नामक चित्त भी सन्तीरण, महाविपाक, प्रतिघट्टय, प्रथममार्ग, (स्रोतापत्तिमार्ग), हसितोत्पाद एव रूपावचर के वश से (प्रवृत्त होने पर) हृदयवस्तु का आश्रय करके ही प्रवृत्त होते हैं ।

७० सन्तीरण ३, महाविपाक ८, द्वेषमूल २, स्रोतापत्ति-मार्ग १, हसितोत्पाद १ एव रूपावचर चित्त १५ - इस प्रकार ये ३० चित्त अरूपावचर भूमि में नहीं होते । ये तो जहाँ (जिस भूमि में) हृदयवस्तु की प्राप्ति सम्भव है, उस कामभूमि एव रूपभूमि में ही होते हैं, अतः ये एकान्तेन हृदयवस्तु का निश्चय करते हैं ।

इन चित्तों के अरूपभूमि में न होने का कारण इस प्रकार जानना चाहिये सन्तीरणत्रय पञ्चद्वार में सन्तीरणकृत्य करते हैं । अरूपभूमि में पञ्चद्वार नहीं हैं, अतः वहाँ सन्तीरणकृत्य नहीं हो सकता, अतः ये तीन चित्त वहाँ नहीं हो सकते ।

सन्तीरणत्रय एव महाविपाक ८ ये ११ चित्त तदालम्बनकृत्य करते हैं । यह तदालम्बनकृत्य कामजवन, कामसत्त्व एव कामालम्बनो के होने पर ही सम्पन्न (सिद्ध) होता है, अतः अरूपभूमि में तदालम्बन कृत्य नहीं हो सकता और इस प्रकार इन चित्तों के प्रभवस्थान द्वार एव कृत्यों के न होने के कारण ये ११ चित्त वहाँ नहीं हो सकते ।

जिस प्रकार ध्यान का निवारण (अपाकरण) करनेवाला 'नीवरणलोभ' एव निवारण न करनेवाला 'अनीवरणलोभ' - इस तरह लोभ दो प्रकार का होता है, उस प्रकार द्वेष दो प्रकार का नहीं होता, वह तो एकान्तेन नीवरणस्वभाव ही होता है, अतः द्वेषसम्प्रयुक्त दो प्रतिघटित्त ध्यान-धर्मों की गोचर रूपावचरभूमि में भी उत्पन्न नहीं हो सकते तो फिर अरूपभूमि में तो उनका उत्पाद असम्भव ही है ।

बुद्ध-आदि कल्याणमित्रों का सेवन, धर्म-श्रवण, चित्त-विशुद्धि एव सोत्साहभावना - ये चार प्रत्यय स्रोतापत्तिमार्ग की प्राप्ति के कारण हैं^१ । अतः चार आर्यसत्यो के उपदेश में समर्थ भगवान् बुद्ध एव गुरुजन-आदि के समीप स्थित हो सत्य-धर्म का श्रवण करने से ही स्रोतापत्तिमार्ग की प्राप्ति सम्भव है । इस प्रकार धर्म-श्रवण करने को 'परतोघोस-पच्चय' अर्थात् 'दूसरो से प्रयुक्त धर्मशब्द नामक मार्ग-प्राप्ति का कारण' कहते हैं । अरूपभूमि में तो धर्म-श्रवण के लिये इन्द्रिय तो क्या स्कन्ध भी नहीं है, तथा बुद्ध एव प्रत्येकबुद्ध-आदि भी मनुष्यलोक से अतिरिक्त अन्य किसी लोक में होते ही नहीं, ऐसी स्थिति में, अर्थात् अरूपभूमि में, श्रवणेन्द्रिय एव धर्मोपदेष्टा-आदि न होने से उसमें स्रोतापत्तिमार्ग नहीं हो सकता । [हाँ । एक बार स्रोतापत्तिमार्ग की प्राप्ति हो

* तथा अवसेसा - सी०, तथावसेसा - स्या० ।

† स्या० में नहीं ।

‡ पवत्तति - ना० ।

१ द्र० - अभि० स० ४. ३५ ।

२. द्र० - पटि० म०, पृ० ४५० ।

७१ अवसेसा* कुसलाकुसलक्रियानुत्तरवसेन* पन निस्साय वा अनिस्साय वा ।

७२ आरूप्यविपाकवसेन† हृदयं अनिस्सायेवा‡ ति‡ ।

अवशिष्ट (मनोविज्ञानधातु नामक) चित्त कुशल, अकुशल, क्रिया एव लोकोत्तर के वश से (प्रवृत्त होने पर) आश्रय करके अथवा बिना आश्रय के भी प्रवृत्त होते हैं ।

आरूप्यविपाक के वश से (प्रवृत्त होने पर तो) हृदय का आश्रय न करके ही प्रवृत्त होते हैं ।

जाने पर ऊपर के मार्गों की प्राप्ति धर्म-श्रवण के बिना भी भावना के बल से अपने आप हो सकती है ।]

हसन के लिये आवश्यक कायवस्तु का अरूपभूमि में नितान्त अभाव होने से वहाँ हसितोत्पाद भी नहीं हो सकता ।

रूपविरागभावना नम्मक अरूपावचरध्यान न केवल रूप-धर्मों से ही घृणा करते हैं, अपितु कसिणरूपो का आलम्बन करनेवाले रूपावचरध्यानों से भी घृणा करते हैं; अतः अरूपभूमि में रूपावचरध्यान भी नहीं हो सकते ।

इस प्रकार उपर्युक्त ३० चित्त, रूप-धर्मों के उत्पत्ति-स्थान कामभूमि एव रूपभूमि में ही उत्पन्न होने से हृदयवस्तु का एकान्तेन निश्चय करते हैं^१ ।

७१ द्वेषवर्जित अकुशलचित्त १०, कामावचर कुशल ८, अरूपावचर कुशल ४, मनोद्वारा-वर्जन १, महाक्रिया ८, अरूपावचर क्रिया ४, तथा स्रोतापत्तिमार्गवर्जित लोकोत्तरचित्त ७—इस प्रकार ये ४२ चित्त जब कामभूमि या रूपभूमि में होते हैं तब हृदयवस्तु का आश्रय करके प्रवृत्त होते हैं, तथा जब अरूपावचरभूमि में होते हैं तब आश्रय के बिना ही प्रवृत्त होते हैं ।

७२ चार अरूपविपाकचित्त अरूपावचरभूमि में ही प्राप्तेरन्वि, भवङ्ग एव च्युति कृत्य के वश से प्रवृत्त होते हैं, अतः हृदयवस्तु का कभी भी आश्रय करके प्रवृत्त नहीं होते ।

- अवसेस० — म० (क) ।

† अरूप० — स्या० ।

‡-‡ अनिस्सायेव पवत्तन्तीति — स्या० ।

१ “सन्तीरणमहाविपाकानि हि एकादस द्वाराभावतो किञ्चाभावतो च आरूप्ये न उप्पज्जन्ति । पटिघस्स अनीवरणावत्थस्स अभावतो तसहगत चित्तद्वय रूपलोके पि नत्थि, पगेव आरूप्ये । पठममग्गो पि परतोघोसपच्चयाभावे सावकान अनुप्पज्जन्तो, बुद्धपच्चेकबुद्धानञ्च मनुस्सलोकतो अञ्जल्य अनिब्बत्तनतो, हसनचित्तञ्च कायाभावतो, रूपावचरानि अरूपीन रूपविरागभावनावसेन तदारम्भणेषु ज्ञानेषु पि विरत्तभावतो अरूपभवे न उप्पज्जन्ती ति — सव्वानि पि एतानि तेत्ति स चित्तानि हृदयं निस्सायेव पवत्तन्ति ।” — विभा०, पृ० १०४ ।

तु० — प० दी०, प० ११६ ।

७३ छवत्थुं* निस्सिता* कामे सत्त रूपे चतुब्बिधा ।

तिवत्थुं† निस्सितारूपो धात्वेकानिस्सिता मता ॥

७४. तेचत्तालीस निस्साय द्वेचत्तालीस जायरे ।

निस्साय‡ च अनिस्साय‡ पाकारुप्पा अनिस्सिता ॥

इति अभिधम्मत्थसङ्गहे पक्किणकसङ्गहविभागो नाम
ततियो परिच्छेदो ।

११ कामभूमियो मे ६ वस्तुओ का आश्रय करके ७ धातुएँ, असज्जि-
वर्जित १५ रूपभूमियो मे तीन वस्तुओ का आश्रय करके चतुर्विध
धातुएँ तथा ४ अरूपभूमियो मे सर्वथा निश्रय न करनेवाली एक धातु
मानी गयी है ।

४३ चित्त आश्रय करके तथा ४२ चित्त आश्रय करके एवं
बिना आश्रय के भी उत्पन्न होते हैं । पाकारुप्प (अरूपविपाक) अनिश्रित
ही उत्पन्न होते हैं ।

इस प्रकार 'अभिधम्मत्थसङ्गह' मे 'प्रकीर्णकसङ्गहविभाग' नामक
तृतीय परिच्छेद समाप्त ।

७३ ग्यारह कामभूमियो मे छह वस्तुओ का आश्रय करनेवाली ७ धातुएँ होती
है, यथा — चक्षुर्विज्ञानधातु, श्रोत्रविज्ञानधातु, घ्राणविज्ञानधातु, जिह्वाविज्ञानधातु, काय-
विज्ञानधातु, मनोधातु एव मनोविज्ञानधातु ।

असज्जिवर्जित १५ रूपभूमियो मे चक्षुष्, श्रोत्र एव हृदय — इस तीन वस्तुओ
का आश्रय करके चक्षुर्विज्ञानधातु, श्रोत्रविज्ञानधातु, मनोधातु एव मनोविज्ञानधातु — इस प्रकार
ये ४ धातुएँ प्रवृत्त होती हैं^१ ।

चार अरूपभूमियो मे केवल एक मनोविज्ञानधातु ही, बिना किसी का आश्रय
किये, प्रवृत्त होती है ।

७४ पञ्चवोकारभूमि^२ (कामभूमि एव रूपभूमि) मे ही उत्पन्न होनेवाले
पञ्चविज्ञानधातु १०, मनोधातु ३, सन्तीरण ३, महाविपाक ८, द्वेषमूल २, स्रोतापत्ति-

- छवत्थुनिस्सिता — स्या० ।

†-† तिवत्थु निस्सितारूपे — सी०, म० (ख), तिवत्थुनिस्सितारूपे — स्या० ।

‡-‡ अनिस्साय च निस्साय — स्या० ।

१. द्र० — विभा०, पृ० १०४ ।

२. "वोकारो लामके खन्धे . ।" अभि० प० सू० ११२८ का० के अनुसार
'वोकार' शब्द स्कन्ध अर्थ मे प्रयुक्त होता है, अत 'पञ्चवोकारभूमि' का
अर्थ होता है जहाँ पाँच स्कन्ध होते हैं, यथा — काम एव रूपभूमि ।
'चतुवोकारभूमि' का अर्थ होता है जहाँ चार स्कन्ध होते हैं, यथा —

मार्ग १, हसितोत्पाद १ तथा रूपावचर १५—इस प्रकार ये ४३ चित्त एकान्तेन 'वस्तु' का आश्रय करके ही प्रवृत्त होते हैं।

पूर्वोक्त ४२ चित्त जब पञ्चवोकारभूमि में उत्पन्न होते हैं तब 'वस्तु' का आश्रय करके प्रवृत्त होते हैं, तथा जब चतुवोकारभूमि (अरूपभूमि) में उत्पन्न होते हैं तब 'वस्तु' का आश्रय नहीं करते।

चतुवोकारभूमि में ही उत्पन्न होनेवाले ४ अरूपावचर विपाकचित्त किसी 'वस्तु' का आश्रय नहीं करते।

चैतसिकविभाग

'गृहीतग्रहणनय' के अनुसार चित्तों के साथ सम्प्रयुक्त होनेवाले चैतसिकों का परिज्ञान चैतसिकसङ्ग्रह में कथित 'सम्प्रयोगनय' एवं 'सङ्ग्रहणनय' के अनुसार कर लेना चाहिये। 'अगृहीत-ग्रहणनय' के अनुसार 'वस्तु' का आश्रय करनेवाले चैतसिकों को इस प्रकार जानना चाहिये, यथा—

सात सर्वचित्तसाधारण चैतसिक जब पञ्चवोकारभूमि में होते हैं तब छहों (सभी) वस्तुओं का आश्रय करते हैं। जब ये चैतसिक चतुवोकारभूमि में होते हैं तब किसी भी वस्तु का आश्रय नहीं करते।

द्वेष, ईर्ष्या, मात्सर्य, कौटुक्य एवं अप्पमञ्जाद्वय—इस प्रकार ये ६ चैतसिक हृदयवस्तु का ही एकान्तेन आश्रय करते हैं। इन ६ चैतसिकों में से द्वेष-आदि प्रथम ४ चैतसिक तो काम-भूमि में ही उत्पन्न होने के कारण केवल हृदयवस्तु का ही आश्रय करनेवाले होते हैं। तथा केवल सत्त्व-प्रज्ञप्ति का ही आलम्बन करनेवाले अप्पमञ्जा नामक २ चैतसिक भी सर्वप्रथम सस्थान (आकार) को देखने पर ही सत्त्वप्रज्ञप्ति का आलम्बन करनेवाले होते हैं और अरूपावचरभूमि में, चूँकि सस्थान नहीं होते, अतः ये दोनों चैतसिक केवल कामावचरभूमि एवं रूपावचर-भूमि में ही उत्पन्न होते हैं। इस कारण एकान्तेन हृदयवस्तु का ही आश्रय करनेवाले होते हैं।

उपर्युक्त १३ चैतसिकों के तिरिक्त अवशिष्ट ३६ चैतसिक जब पञ्चवोकारभूमि में उत्पन्न होते हैं तब हृदयवस्तु का आश्रय करते हैं। तथा जब चतुवोकारभूमि में उत्पन्न होते हैं तब हृदयवस्तु का आश्रय नहीं करते।

धातुत्रय में विशेष

प्रसङ्गवश हम यहाँ मनोधातु, पञ्चविज्ञानधातु तथा मनोविज्ञानधातु के पारस्परिक भेदों का वर्णन करते हैं:

मनोधातु—'मनो' एवं धातु 'मनोधातु' अर्थात् जाननामात्र धातु ही 'मनोधातु' है। अथवा—'मननमत्ता धातु मनोधातु' अर्थात् मननमात्र धातु ही 'मनोधातु' है^१। 'मनोधातु' नामक तीन चित्तों में से पञ्चद्वारावर्जनचित्त अभिनव आलम्बन का सर्व-

अरूपभूमि। तथा 'एकवोकारभूमि' का अर्थ होता है जहाँ एक ही स्कन्ध होता है, यथा—असङ्गिभूमि।

१. द्र०—अभि० स० ३. ७१, पृ० २७६।

२. द्र०—विभा०, पृ० १०३। तु०—“विज्ञाननकिच्चाभावतो मननमत्ता धातु ति मनोधातु, पञ्चद्वारे आवज्जनमत्त-सम्पटिच्छनमत्तकिच्चानि हि विसेस-जाननकिच्चानि न होन्तीति।”—प० दी०, पृ० ११७।

प्रथम तथा एक बार ही ग्रहण करता है, अतः अन्य चित्तो द्वारा गृहीत आलम्बनो का पुनः ग्रहण करनेवाले चित्तो की भाँति, अथवा आलम्बनो का अनेक बार (पुनः पुनः) ग्रहण करनेवाले चित्तो की भाँति यह दृढ नहीं होता । तथा इसे अपने से असमान निश्चयवस्तुवाले पञ्चविज्ञानचित्तो का अनन्तरशक्ति से उपकार करना पड़ता है, अतः अपने से समान निश्चयवाले चित्तो का उपकार करनेवाले चित्तो की भाँति इसे विश्राम भी नहीं होता ।

सम्पटिच्छन्नद्वय भी, अपने से असमान निश्चयवाले पञ्चविज्ञानचित्तो से अनन्तरशक्ति द्वारा उपकार प्राप्त करते हैं, अतः समाननिश्चयवाले चित्तो से उपकार प्राप्त करनेवाले चित्तो की भाँति ये बलवान् नहीं होते । अतएव जाननामात्र-धातु होने के कारण पञ्चद्वारावर्जन एव सम्पटिच्छन्नद्वय—ये तीनों 'मनोधातु' कहे जाते हैं ।

पञ्चविज्ञानधातु—‘पञ्चविज्ञानधातु’ नामक चित्त अपनी निश्चयवस्तु में सीधे अवभासित होनेवाले आलम्बनो का आसानी से ग्रहण करनेवाले होते हैं, अतः इनका मनोधातु की अपेक्षा कुछ अधिक ‘जानना’ होता है । अतएव ‘विसेसेन जानाति’ के अनुसार ‘विज्ञानधातु’ कहे जाते हैं । किन्तु अपने से असमान निश्चयवाले आवर्जनचित्त से अनन्तरशक्ति द्वारा उपकार प्राप्त करने के कारण, तथा इन्हें अपने से असमान निश्चयवाले सम्पटिच्छन्न का उपकार करना पड़ता है—इस कारण, ये (पञ्चविज्ञान) चित्त, समान निश्चयवाले चित्तो से उपकार प्राप्त करनेवाले तथा समान निश्चयवाले चित्तो का उपकार करनेवाले ‘मनोविज्ञान धातु’ नामक चित्तो की भाँति बलवान् नहीं होते^१ ।

मनोविज्ञानधातु—इसमें ‘मनस्’ शब्द भी ‘जानना’ अर्थ में तथा ‘विज्ञान’ शब्द भी ‘विशेषतया जानना’ अर्थ में होता है, अतः ‘मनोविज्ञानधातु’ अन्य चित्तो (मनोधातु एव पञ्चविज्ञान चित्तो) की अपेक्षा विशेषरूप से जाननेवाली होती है । उपर्युक्त चित्तो की भाँति, अभिनव आलम्बन का सर्वप्रथम ग्रहण न करने के कारण, समान निश्चयवाले चित्तो से अनन्तरशक्ति द्वारा उपकार प्राप्त करने के कारण, तथा अपने से समान निश्चयवाले चित्तो का अनन्तरशक्ति द्वारा उपकार करने के कारण, आलम्बन के ‘जानने’ में इसका ‘विशेष रूप से जानना’ होता है^२ ।

अभिधर्मप्रकाशिनी व्याख्या में प्रकीर्णकसङ्ग्रहविभाग नामक

तृतीय परिच्छेद समाप्त ।



१. “पञ्चविज्ञानाणानेव निस्सत्तनिज्जीवट्ठेन धातुयो ति पञ्चविज्ञानधातुयो ।”— विभा०, पृ० १०३ । “पञ्चविज्ञानाणि पन पञ्चक्खतो दस्सनादिवसेन थोक विसेसजाननकिच्चानि ।”—प० दी०, पृ० ११७ ।
२. “मनो येव विसिट्ठविजाननकिच्चयोगतो विज्ञाण, निस्सत्तनिज्जीवट्ठेन धातु चा ति मनो-विज्ञाणधातु, मनसो विज्ञाणधातू ति वा मनोविज्ञाणधातु ।”—विभा०, पृ० १०३ ।
“प्रवसेसा पन सत्तीरणादयो आरम्भणसभावविचारणादिवसेन अतिरेकविसिट्ठ-जाननकिच्चयुत्तत्ता न मनोधातुयो विय मननमत्ता होन्ति, नापि पञ्च-विज्ञाणधातुयो विय विजाननमत्ता, अथ खो मननट्ठेन मनो च तविजान-नट्ठेन विज्ञाणञ्चाति कत्वा मनोविज्ञाणधातुयो नाम । अतिसयविसेस-जाननधातुयो ति अत्थो ।”—प० दी०, पृ० ११७ ।

चतुर्थो परिच्छेदो

वीथिसङ्ग्रहविभागो

१. चित्तुप्पादानमिच्छेवं कत्वा सङ्ग्रहमुत्तरं ।
भूमिपुग्गलभेदेन पुब्बापरनियामितं ॥
२. पवत्तिसङ्ग्रहं नाम पटिसन्धिपवत्तियं* ।
पवक्खामि समासेन यथासम्भवतो कथं ॥

पूर्वोक्त प्रकार से चित्त, चैतसिको के उत्तम प्रकीर्णकसङ्ग्रह को कर के (अब) भूमि-भेद एव पुद्गल-भेद के साथ पूर्वचित्तो एव अपरचित्तो से नियमित (परिच्छिन्न), प्रतिसन्धिकाल एवं प्रवृत्तिकाल मे (चित्त-चैतसिको के) प्रवृत्तिसङ्ग्रह को यथासम्भव सङ्क्षेप से कहूँगा । कैसे ?

वीथिसङ्ग्रह विभाग

१ २ अनुसन्धि—चित्त-चैतसिक धर्मों का वेदना-आदि द्वारा विभाजन करके प्रतिपादन करनेवाले 'प्रकीर्णकसङ्ग्रह' को कहने के अनन्तर अब उन चित्त-चैतसिक-धर्मों की उत्पत्ति को कहनेवाले 'प्रवृत्तिसङ्ग्रह' नामक वीथिसङ्ग्रह एव वीथि-मुक्तसङ्ग्रह को दिखलाने के लिये आचार्य 'चित्तुप्पादानमिच्छेव.' आदि दो गाथाओं द्वारा प्रकरण का आरम्भ करते हैं । ये गाथाएँ 'वीथिपरिच्छेद' एव 'वीथिमुत्तपरिच्छेद'—इन दोनों परिच्छेदों की प्रतिज्ञा की प्रदर्शिका हैं । 'पवत्तिसङ्ग्रह' नाम पटिसन्धि-पवत्तिय' इस पालि मे, (क) 'पवत्तिसङ्ग्रहं नाम पटिसन्धिय' तथा (ख) 'पवत्तिसङ्ग्रह नाम पवत्तिय'—इस प्रकार दो वाक्य बनाने चाहिये । इनमे से प्रथम वाक्य द्वारा 'वीथिमुत्तपरिच्छेद' की तथा द्वितीय वाक्य द्वारा 'वीथिपरिच्छेद' की प्रतिज्ञा की गयी है^१ ।

* पटिसन्धिपवत्तिय—स्या० ।

१ "एव चित्तप्पभेदसङ्ग्रहो, चेतसिकप्पभेदसङ्ग्रहो, उभयप्पभेदसङ्ग्रहो ति चित्त-चेतसिकान तयो पभेदसङ्ग्रहे दस्सित्वा इदानीं वीथिचित्तप्पवत्तिसङ्ग्रहो, वीथि-मुत्तचित्तप्पवत्तिसङ्ग्रहो ति तेषं तेसञ्जेव द्वे पवत्तिसङ्ग्रहे दस्सेतु 'चित्तुप्पादानमिच्छेवं' ति-आदिमाह ।"—प० दी०, पृ० १२० ।

"इच्छेव यथावुत्तनयेन चित्तुप्पादान चतुस् खन्वान उत्तरं वेदनासङ्गहादि-विभागतो उत्तम पभेदसङ्ग्रह कत्वा पुन कामावचरादीन तिण्ण भूमीनं द्विहेतुकादिपुग्गलानञ्च भेदेन लक्खित इद एत्तकेहि पर, इमस्स अनन्तर एत्तकानि चित्तानीति एव पुब्बापरचित्तेहि नियामित पटिसन्धि-पवत्तीसु चित्तुप्पादान पवत्तिसङ्ग्रह नाम तनामक सङ्ग्रह यथासम्भवतो समासेन पवक्खामीति योजना ।"—विभा०, पृ० १०५ ।

चित्तुप्पादान — ‘उप्पज्जति एतेना ति उप्पादो’ अर्थात् जिस चैतसिकसमूह के द्वारा चित्त उत्पन्न होते हैं उस चैतसिकसमूह को ‘उप्पाद’ (उत्पाद) कहते हैं । ‘चित्त च उप्पादो च चित्तुप्पादा’ — इस विग्रह के अनुसार चित्त एव चैतसिक, दोनों को चित्तुप्पाद (चित्तोत्पाद) कहा गया है । यद्यपि प्रस्तुत ग्रन्थ में ‘चित्तुप्पादा’, ‘चित्तुप्पादान’, ‘चित्तुप्पादेषु’, ‘चित्तुप्पादवसेन’ — इत्यादि शब्दों का प्रयोग अनेक स्थलों पर किया गया है, तथापि उन उन स्थलों पर ‘चित्तोत्पाद’ शब्द द्वारा चित्त एव चैतसिक — दोनों धर्मों का ग्रहण न कर केवल ‘चित्त’ का ही ग्रहण किया गया है । अतः यहाँ भी ‘चित्तुप्पाद’ शब्द द्वारा चित्तमात्र का ग्रहण ही आचार्य को अभिप्रेत होगा, क्योंकि उन्होंने तृतीय परिच्छेद में ‘चित्तुप्पादवसेनेव सङ्गहो नाम नीयते’ — इस प्रकार (‘चित्तुप्पाद’ शब्द) कहकर भी वेदना-आदि सङ्गहों को दिखलाते समय वह चैतसिक धर्मों का बिलकुल उल्लेख न कर केवल चित्तों का ही प्रधानरूप से वर्णन किया है । प्रस्तुत परिच्छेद में भी चित्त का ही प्रधानरूप से वर्णन उपलब्ध होता है । इस प्रकार चित्त को प्रधानरूप से कहने पर भी उसमें सम्प्रयुक्त होनेवाले चैतसिक-धर्मों का भी प्रधानतय एव उपलक्षणतय के अनुसार सङ्गह हो ही जाता है । ‘अट्ठसालिनी’ में भी ‘चित्तुप्पाद’ शब्द के द्वारा चित्तमात्र का ही ग्रहण करने के लिये उसका ‘उप्पज्जतीति उप्पादो, चित्तमेव उप्पादो चित्तुप्पादो’ — ऐसा विग्रह किया गया है^१ ।

टीकाओं में ‘चित्तुप्पाद’ शब्द के द्वारा चित्त एव चैतसिक — दोनों धर्मों का ग्रहण किया गया है^२ ।

“एव वेदनादीन छन्न विभागवसेन च तभेदभिन्नान चित्तुप्पादान विभागवसेन च उत्तम पभेदसङ्गह दस्सेत्वा पुन कामावचरादीन तिण्ण भूमीन पभेदेन च अहेतुकादीन द्वादसन्न पुगलान पभेदेन च एत्तकानि चित्तानि इतो पुब्बकानि, एत्तकानि इतो परानीति पुब्बापरनियामित, पटिसन्धि-पवत्तीसु वत्थुद्वारादीन छन्न पभेदान वसेन वीथिमुत्तचित्तुप्पादान पवत्तिसङ्गह दस्सेत्तु ‘चित्तुप्पादानमिच्चेव’ त्यादिमाह ।” — सङ्खेप०, पृ० २४४-२४५ ।

“इच्चेव वुत्तनयेन चित्तुप्पादान वेदनादिसम्पयोगविभागतो किच्चद्वारारम्मण-वत्थुविभागतो च उत्तर उत्तम सङ्गह पभेदसङ्गह कत्वा इदानी कामावचरादिभूमिभेदेन च, सेक्खपुथुज्जनसङ्घातान पुगलान भेदेन च लक्खित, इमस्स चित्तस्स अनन्तर एत्तकानि चित्तानि उप्पज्जन्ति, इद पन चित्त तेहि पर हुत्वा उप्पज्जतीति एव पुब्बापरठानेन नियामित परिच्छिन्न पवत्ति-सङ्गह चित्तुप्पादान छद्धारवीथिसङ्गह पटिसन्धि य च पवत्तिय च यथासम्भवतो समासेन पवक्खामीत्यथो ।” — अभि० स० टी०, पृ० ३१२ ।

१ विभा०, पृ० ८६ ।

२. अट्ठ०, पृ० ३२४ ।

३ “‘चित्तुप्पादा’ ति एत्थ उप्पज्जति एत्था ति उप्पादो । कि उप्पज्जति ? चित्त, ‘चित्तस्स उप्पादो चित्तुप्पादो’ ति एव अवयवेन समुदयोपलक्खणवसेन अत्थो सम्भवति । एव हि सति चित्तचेतसिकरासि चित्तुप्पादो ति सिद्धो

भूमिपुगलभेदेन — ‘भूमिपुगलभेद’ शब्द द्वारा न केवल वीथिपरिच्छेद के अन्तिम भाग में वर्णित पुद्गलभेद एव भूमि-विभाग से सम्बद्ध विषयो का ही ग्रहण होता है, अपितु वीथिपरिच्छेद एव वीथिमुत्तपरिच्छेद — इन दोनों परिच्छेदों में प्रतिपादित भूमि एव पुद्गल से सम्बद्ध सभी विषयो का ग्रहण अभिप्रेत है^१ । अत एव आचार्य ने अपने ‘परमत्यविनिच्छेद’ नामक ग्रन्थ में भी

“इतो पर पक्खामि भूमिपुगलभेदतो ।

चित्तान पन सब्बेस कमतो सङ्ग्रह कथ ॥

निरय च तिरच्छानयोनिपेतासुरा तथा ।

चतुरापायभूमीति कामे दुग्गतियो मता^२ ॥”

इन दो गाथाओं द्वारा प्रतिज्ञा करके तदनन्तर भूमिपुगल, चित्तपवर्त्ति एव भूमिपुगलसम्भव — इन तीन परिच्छेदों में विभाग कर सम्बद्ध विषयो का विस्तार-पूर्वक वर्णन किया है । इन परिच्छेदों में वर्णित विषयो का वीथिपरिच्छेद एव वीथि-मुत्तपरिच्छेदों में वर्णित पुगलभेद, भूमिविभाग, भूमिचतुक्क एव पटिसन्धिचतुक्क — आदि विषयो से अत्यधिक साम्य है, अत यहाँ भी ‘पवत्तिसङ्ग्रह’ नाम पटिसन्धि-पवत्तिय’ — इसके द्वारा वीथिपरिच्छेद एव वीथिमुत्तपरिच्छेद — इन दोनों की प्रतिज्ञा दिखायी गयी है, यह सिद्ध होता है । तथा उपर्युक्त गाथा में प्रयुक्त ‘चित्तान पन सब्बेस’ — इस वाक्याश के द्वारा यह भी सिद्ध होता है कि यहाँ ‘चित्तुप्पादानमिच्चेव’ में प्रयुक्त ‘चित्तुप्पाद’ शब्द चित्तमात्र का वाची है ।

होति । अट्टकथाय पन — ‘चित्तमेव उप्पादो चित्तुप्पादो’ ति अञ्जस्सु-
प्पज्जनकस्स निवत्तनत्थ चित्तग्गहण कत, चित्तस्स अनुप्पज्जनकभावनिवत्तनत्थ
उप्पादग्गहण । चित्तुप्पादकण्डे वा — ‘चित्त उप्पन्न होती’ ति चित्तस्स
उप्पज्जनकभावो पाकटो ति कत्वा ‘चित्तमेव उप्पादो’ ति वुत्त । चित्तस्स
अनुप्पज्जनकस्स निवत्तेतब्बस्स सम्भावा उप्पादग्गहण कत ति वेदितब्ब ।
अयञ्चत्थो ‘द्वे पञ्चविञ्जाणानी’ ति आदिसु विय चित्तप्पधानो निद्देसो ति
कत्वा वुत्तो ति दट्ठब्बो ।” — ध० स० मू० टी०, पृ० १६० ।

“उप्पज्जति एत्था ति उप्पादो, चेतसिका । ते हि चित्तस्स सब्बथापि निस्स-
यादिपच्चयभावतो एत्थ च उप्पत्तिया आधारभावेन अपेक्खिता । यथा
च चेतसिका चित्तस्स, एव चित्त पि चेतसिकान निस्सयादिपच्चयभावतो
आधारभावेन वत्तब्बत अरहतीति यथावुत्त उप्पादसद्दाभिधेय्यत न विनि-
वत्तति ।” — ध० स० अनु०, पृ० २०६-२०७ ।

“तत्थ उप्पज्जन्तीति उप्पादा, कत्थ उप्पज्जन्ति ? अञ्जस्स असुतत्ता, चित्ते
इच्चेव लब्भति । इति चित्तञ्च चित्ते उप्पादा चा ति चित्तुप्पादा, चित्त-
चेतसिका ति वुत्त होति, तेसं चित्तुप्पादान ।” — प० दी०, पृ० १२० ।

१ “भूमिपुगलभेदेना ति — सहत्थे करणवचन, कामावचरादिभूमिभेदेन द्विहेतु-
कादिपुगलभेदेन सद्धि ति अत्थो ।” — प० दी०, पृ० १२० ।

२ परम० वि०, पृ० २२ ।

३ छ वत्थूनि, छ द्वारानि, छ आरमणानि*, छ विज्जाणानि, छ वीथियो, छधा विसयप्पवत्ति† चेति‡ वीथिसङ्ग्रहे छ छक्कानि वेदितब्बानि ।

६ वस्तुएँ, ६ द्वार, ६ आलम्बन, ६ विज्ञान, ६ वीथियाँ एव ६ प्रकार की विषयप्रवृत्ति—इस प्रकार वीथिसङ्ग्रह मे ६ षट्क ज्ञातव्य है ।

पुब्बापरनियामित—‘नियमीयन्ति ववत्थापीयन्ति एत्थ एतेन वा ति नियमितो, पुब्बापरान नियमितो पुब्बापरनियमितो’—इस प्रवृत्तिसङ्ग्रह मे अथवा इस प्रवृत्तिसङ्ग्रह के द्वारा नियमित (व्यवस्थापित) सङ्ग्रह को ‘नियमित’ कहते हैं, पूर्व एव अपर चित्तो को व्यवस्थापित करनेवाला यह सङ्ग्रह ‘पूर्वापरनियामित’ है । अर्थात् वीथिपरिच्छेद एवं वीथिमुत्तपरिच्छेद नामक—इन दो परिच्छेदो मे पूर्व चित्त एव अपर चित्तो को नियम के अनुसार उत्पाद के क्रम से रखा गया है ।

[‘नियामित’ इस शब्द मे मूल शब्द ‘नियमित’ ही होना चाहिये, प्रतीत होता है कि गाथा की दृष्टि से इसे ही ‘नियामित’ करके रखा गया है ।]

‘पुब्बापरनियामित’—इस वचन द्वारा वीथिपरिच्छेद मे आनेवाले वीथिचित्तो के क्रम, तदालम्बननियम एव जवननियम-आदि तथा वीथिमुत्तपरिच्छेद मे ‘आरुप्पचुत्तिया होन्ति हेट्ठिमारुप्पवज्जिता’ आदि द्वारा कहे जानेवाले च्युत्तिनियम-आदि दिखलाये गये हैं^१ ।

पटिसन्धिपवत्तिय—इस वचन के द्वारा वीथिपरिच्छेद एव वीथिमुत्तपरिच्छेद—इन दोनों का निर्देश (सङ्केत) किया गया है^२ ।

३ ये ६ षट्क इस परिच्छेद मे जानने योग्य विषय हैं, क्योंकि किसी एक वीथि मे—‘चित्तं अमुक वस्तु का आश्रय करता है, अमुक द्वार मे होता है, अमुक आलम्बन को आलम्बन बनाता है, यह विज्ञान किस वीथि से लक्षित है, यह कौन वीथि है, यह विषय कैसे प्रवृत्त हुआ?’—इत्यादि ज्ञान आवश्यक होता है और इस प्रकार के ज्ञान से वीथि से सम्बद्ध सभी प्रकार का विषय स्पष्ट हो जाता है । अतएव कहा गया है कि इस वीथिपरिच्छेद मे ६ षट्क ज्ञातव्य है ।

* आलम्बनानि—सी० (सर्वत्र), छालम्बनानि—स्या० (‘लम्ब’ सर्वत्र), आलम्बणानि—रो० (सर्वत्र), आरम्मणानि—म० (ख) एव ना० (सर्वत्र) ।

†† ०पवत्तीति—स्या० ।

१ द्र०—अभि० स० ५ ६१ ।

२ “पुब्बापरनियामित’ ति—आवज्जनादिचक्रबुविज्जाणादिपुब्बचित्तापरचित्तानुक्कमेन नियामित ववत्थित, ‘पवत्तिसङ्ग्रह नामा’ ति पि जातिनिहेसो येव ।”—प० दी०, पृ० १२० ।

वीथिचित्तो के क्रम एव नियम-आदि के विस्पष्ट तथा विस्तृत ज्ञान के लिये द्र०—परम० वि०, चतु० परि०, ‘वीथिपरिकम्म’ पृ० १५-२१ ।

३ “पटिसन्धिपवत्तिय ति—पटिसन्धिपवत्तीसु पटिसन्धिकाले पवत्तिकाले चा ति अत्थो । पटिसन्धिकाले पवत्तिसङ्ग्रह च, पवत्तिकाले पवत्तिसङ्ग्रह चा ति द्वे पवत्तिसङ्ग्रहे पवक्खामीति वुत्त होति ।”—प० दी०, पृ० १२० ।

४ वीथिमुत्तानं पन कम्म-कम्मनिमित्त-गतिनिमित्तवसेन तिविधाहोति विसयप्पवत्ति* ।

५ तत्थ वत्थुद्वारारमणानि पुब्बे वुत्तनयानेव ।

६ चक्खुविञ्जाणं, सोतविञ्जाणं, घानविञ्जाणं, जिह्वाविञ्जाणं, कायविञ्जाणं, मनोविञ्जाणञ्चेति छ विञ्जाणानि ।

७ छ वीथियो पन चक्खुद्वारवीथि, सोतद्वारवीथि, घानद्वारवीथि, जिह्वाद्वारवीथि, कायद्वारवीथि, मनोद्वारवीथि चेति द्वारवसेन वा, चक्खु-विञ्जाणवीथि, सोतविञ्जाणवीथि, घानविञ्जाणवीथि, जिह्वाविञ्जाण-वीथि, कायविञ्जाणवीथि, मनोविञ्जाणवीथि चेति विञ्जाणवसेन वा द्वारप्पवत्ता चित्तप्पवत्तियो योजेतब्बा ।

वीथिमुक्त चित्तो की कर्म, कर्मनिमित्त, एव गतिनिमित्त भेद से तीन प्रकार की विषयप्रवृत्ति होती है ।

उपर्युक्त ६ षट्कों में से वस्तु-षट्क, द्वार-षट्क एव आलम्बन-षट्क पूर्ववर्ती प्रकीर्णकसङ्ग्रह में कथित न्य के अनुसार ही होते हैं ।

चक्षुर्विज्ञान, श्रोत्रविज्ञान, घ्राणविज्ञान, जिह्वाविज्ञान, कायविज्ञान एव मनोविज्ञान — इस प्रकार ६ विज्ञान होते हैं ।

चक्षुर्द्वारवीथि, श्रोत्रद्वारवीथि, घ्राणद्वारवीथि, जिह्वाद्वारवीथि, काय-द्वारवीथि, मनोद्वारवीथि — इस प्रकार 'द्वार' के सम्बन्ध से; तथा चक्षुर्विज्ञान-वीथि, श्रोत्रविज्ञानवीथि, घ्राणविज्ञानवीथि, जिह्वाविज्ञानवीथि, कायविज्ञान-वीथि एव मनोविज्ञानवीथि — इस प्रकार 'विज्ञान' के सम्बन्ध से, द्वार में प्रवृत्त चित्तो की प्रवृत्ति (उत्पत्ति) नामक ६ वीथियों की योजना करनी चाहिये ।

४ ऊपर जो 'छधा विसयप्पवत्ति' — कहा गया है, उससे यह नहीं समझना चाहिये कि सर्वत्र विषयप्रवृत्ति छह प्रकार की ही होती है । 'वीथिमुक्त' नामक प्रति-सन्धिचित्त, भवङ्गचित्त एव च्युतिचित्तो की विषयप्रवृत्ति कर्म, कर्मनिमित्त एव गतिनिमित्त भेद से केवल तीन प्रकार की ही होती है^१ ।

७. छह वीथियाँ—मूल में उक्त 'छ वीथियो' एव 'द्वारप्पवत्ता चित्तप्पवत्तियो'—

* विसयपवत्ति — रो० ।

† घ्राणद्वारवीथि — सी०, रो० ।

१ "कम्म-कम्मनिमित्त-गतिनिमित्तान्ति — एत्थं कम्म नाम कतुपचित्त कामाव-चरकुसलकम्म, तच्च खो विपाकदानाय लद्धोकास; तेनाह — पच्चुपट्टित्ति । कम्मनिमित्त — कम्मायूहनक्खणे चेतनाय पच्चयभूत देय्यधम्मादि । गतिनिमित्त — य गति उपपज्जति तप्परियापन्न रूपायतन ।" — विसु० महा०, द्वि० भा०, पृ० १३१ ।

ये दोनो वचन एकार्थक हैं, अतः वीथि का अर्थ 'चित्तप्रवृत्ति' ही होता है तथा चित्तप्रवृत्ति का अर्थ होता है—'नियम के अनुसार चित्तो का होना'। नियम के अनुसार होनेवाले उन चित्तो को ही 'वीथि' कहते हैं। इस प्रकार चित्तप्रवृत्ति को ही 'वीथि' कहने पर भी उन उन द्वारो से असम्बद्ध या 'द्वारविमुक्त' कहे जानेवाले प्रतिसन्धि, भवङ्ग एव च्युति चित्तो की प्रवृत्ति को 'वीथि' नहीं कहा जा सकता, बल्कि उन उन द्वारो में होनेवाली चित्तप्रवृत्ति को ही 'वीथि' कहा जा सकता है। इस भाव को दिखलाने के लिये ही 'द्वारपवत्ता' इस विशेषण का प्रयोग किया गया है। अतः 'द्वारप्पवत्ता चित्तप्पवत्तियो' इसका अर्थ 'उन उन द्वारो की अपेक्षा करके उत्पन्न चित्तसन्तति' होता है।

द्वारवसेन, विज्झाणवसेन—उन वीथियों का नामकरण द्वार के सम्बन्ध से भी किया जा सकता है तथा विज्ञान के सम्बन्ध से भी किया जा सकता है।

द्वार के सम्बन्ध से, यथा—चक्षुर्द्वार में अवभासित रूपालम्बन का आलम्बन करने-वाली चित्तसन्तति 'चक्षुर्द्वारवीथि' कही जाती है। अतः इसका 'चक्षुर्द्वारे पवत्ता वीथि चक्षुर्द्वारवीथि'—यह विग्रह करना चाहिए। इसी प्रकार श्रोत्रद्वारवीथि—आदि को भी जानना चाहिये।

विज्ञान के सम्बन्ध से, यथा—'पञ्चद्वारावर्जन, चक्षुर्विज्ञान, सम्पटिच्छन, सन्तीरण, वोढुपन, जवन एव तदालम्बन'—यह चक्षुर्द्वारवीथि की प्रवृत्ति का क्रम है। इसी प्रकार 'पञ्चद्वारावर्जन, श्रोत्रविज्ञान, सम्पटिच्छन, सन्तीरण, वोढुपन, जवन एव तदालम्बन'—यह श्रोत्रद्वारवीथि का प्रवृत्तिक्रम है। घ्राणद्वारवीथि, जिह्वाद्वारवीथि एव कायद्वारवीथि को भी इसी प्रकार समझना चाहिये। इन उपर्युक्त वीथियों में चक्षुर्विज्ञान, श्रोत्रविज्ञान—आदि पञ्चविज्ञान विशेष (असाधारण) चित्त हैं, पञ्चद्वारावर्जन, सम्पटिच्छन—आदि चित्त विशेष नहीं हैं, अतः विशेष अर्थात् असाधारण विज्ञान के द्वारा उपलक्षित इन वीथियों को चक्षुर्विज्ञानवीथि—आदि कहा जाता है। अतः इनका 'चक्षुर्विज्ञाणेन उपलक्षिता वीथि चक्षुर्विज्ञाणवीथि'—इत्यादि प्रकार से विग्रह करना चाहिये।

मनोद्वारवीथि में चूँकि कोई विशेष विज्ञान नहीं होता, अपितु सभी चित्त मनोविज्ञान ही हैं, अतः इसका 'मनोविज्ञाणमेव वीथि मनोविज्ञाणवीथि'—ऐसा विग्रह करना चाहिये।

१ "द्वारप्पवत्ता ति द्वारे उप्पन्ना, त त द्वारविकार पटिच्च उप्पन्ना ति अत्थो। चित्तप्पवत्तियो ति चित्तपबन्धा"—प० दी०, पृ० १२१।

२ "चक्षुर्द्वारे पवत्ता वीथिचित्तपरम्परा चक्षुर्द्वारवीथित्यादिना द्वारवसेन, चक्षुर्विज्ञाणसम्बन्धिनी वीथि तेन सह एकारम्भण-एकद्वारिकत्ताय सहचरणभावतो चक्षुर्विज्ञाणवीथित्यादिना विज्ञाणवसेन वा वीथीन नामयोजना कातब्बा ति दस्सेतु चक्षुर्द्वारवीथित्यादि वृत्त।"—विभा०, पृ० १०५।

"छ वीथियो पन द्वारप्पवत्ता चित्तप्पवत्तियो योजेतब्बा ति सम्बन्धो। चक्षुर्द्वारे पवत्ता वीथि चक्षुर्द्वारवीथि, चक्षुर्द्वारविकार पटिच्च पवत्तो चित्तप्पबन्धो ति अत्थो, एव सेसेसु। असाधारणेन चक्षुर्विज्ञाणेन उपलक्षिता वीथि चक्षुर्विज्ञाणवीथि। सुद्धो पन मनोविज्ञाणपबन्धो मनोविज्ञाणवीथि।"—प० दी०, पृ० १२१।

८ अतिमहन्तं, महन्तं, परित्तं, अतिपरित्तञ्चेति पञ्चद्वारे; मनोद्वारे पन* विभूतमविभूतञ्चेति छद्वा विसयप्पवत्ति वेदितब्बा ।

अतिमहद्-आलम्बन, महद्-आलम्बन, परीत्त-आलम्बन एव अतिपरीत्त-आलम्बन — इस प्रकार पञ्चद्वार मे; विभूत आलम्बन एव अविभूत आलम्बन — इस प्रकार मनोद्वार में — इस तरह षड्विध (छह प्रकार की) विषय-प्रवृत्तियों को जानना चाहिये ।

८. षड्विध विषयप्रवृत्ति — महत् (महन्त) शब्द 'अनेक', 'उत्तम', 'बड़ा' — आदि विभिन्न अर्थों मे प्रयुक्त होता है, इसी प्रकार परीत्त शब्द भी 'छोटा' 'थोड़ा' — आदि अनेक अर्थों मे व्यवहृत होता है । इन अर्थों मे से आलम्बन का उत्तम होना या बड़ा होना, उसके महद्-आलम्बन (महन्त-आलम्बन) कहलाने मे निमित्त नहीं है, क्योंकि रूपालम्बन के कितने ही उत्तम या बड़े होने पर भी, यदि देखनेवाले का चक्षु प्रसाद दुर्बल होता है या आलोक की न्यूनता होती है तो ऐसी परिस्थिति मे उस आलम्बन को महद्-आलम्बन नहीं कहा जा सकता, इसी प्रकार सूक्ष्म होने से ही कोई आलम्बन परीत्त-आलम्बन नहीं कहलाता, क्योंकि चक्षु प्रसाद के प्रबल एव आलोक के समीचीन होने पर, वह सूक्ष्म आलम्बन भी महद्-आलम्बन हो सकता है और यही कारण है कि आलम्बन के महत्त्व (बड़े होने) या सूक्ष्म (छोटे होने) को उसके महद्-आलम्बन या परीत्त-आलम्बन कहलाने मे निमित्त (प्रवृत्तिनिमित्त) नहीं माना जाता, अपितु आलम्बन के अभिनिपात (चक्षु प्रसाद-आदि मे प्रादुर्भाव) से लेकर (उसके) निरोध तक होनेवाले चित्तक्षणों की गणना के आधार^१ पर ही उसे अति महत्, महत्, परीत्त या अतिपरीत्त कहा जाता है^१ ।

* सी०, ना० मे नहीं ।

१. चित्तक्षणों की न्यूनता एव अधिकता का परिज्ञान, आगे वीथियों का वर्णन देखने से स्पष्ट होगा ।

२. “अतिमहन्तादिभावो चेत्थ आलोकादिपच्चयवसेन वा वत्थु-अतिमहन्तादिवसेन वा वेदितब्बो । आलोकादिपच्चयान पन अधिद्वानवत्थून च दुब्बल-दुब्बल-तर-दुब्बलतमानुक्कमेन महन्तादिभावो वत्तब्बो ति । यानि पन पञ्चा-लम्बनानि एकचित्तक्खण अतिक्कम्म आपात आगच्छन्ति, तानि अतिमहन्ता-रम्मणानि नाम । यानि द्वित्तचित्तक्खणानि अतिक्कम्म, तानि महन्तारम्मणानि । यानि चतु-पञ्च-छ-सत्त-अट्ठ-नवचित्तक्खणानि अतिक्कम्म, तानि परित्तारम्मणानि । यानि पन दसेकादस-द्वादस-तेरस-चुद्दस-पन्नरसचित्तक्खणानि अतिक्कम्म आपात आगच्छन्ति, तानि अतिपरित्तारम्मणानीति ।” — प० दी०, पृ० १२२ ।

“अतिमहन्तत्यादीसु एकचित्तक्खणातीत हुत्वा आपाथागत सोळसचित्तक्खणायुक अतिमहन्त नाम । द्वित्तचित्तक्खणातीत हुत्वा पन्नरस-चुद्दसचित्तक्खणायुक महन्त नाम । चतुचित्तक्खणतो पट्ठाया याव नवचित्तक्खणातीत हुत्वा तेरस-चित्तक्खणतो पट्ठाया याव अट्ठचित्तक्खणायुक परित्त नाम । दसचित्तक्खणतो पट्ठाया याव पन्नरसचित्तक्खणातीत हुत्वा सत्तचित्तक्खणतो पट्ठाया याव द्वित्तचित्तक्खणा-

६. कथं ?

उत्पादद्वितिभङ्गवसेन* खणत्तयं एकचित्तक्खणं नाम । तानि पन सत्तरस चित्तक्खणानि रूपधम्मानमायु† ।

कैसे विषयप्रवृत्ति षड्विध होती है ?

उत्पाद-स्थिति-भङ्ग के भेद से इन तीन क्षुद्रक्षणो के समूह को 'एकचित्तक्षण' कहते हैं। वे (इस प्रकार के) १७ चित्तक्षण (२ विज्ञप्तिरूप एव ४ लक्षणरूप वर्जित २२) रूप-धर्मों की आयु है।

चित्त मे भलीभाँति प्रकट (सुपाकट) आलम्बन को विभूतालम्बन तथा अविस्पष्ट आलम्बन को अविभूतालम्बन कहते हैं।

विसयप्पवत्ति — 'विसयस्स पवत्ति विसयप्पवत्ति' आलम्बन की प्रवृत्ति को 'विषय-प्रवृत्ति' कहते हैं। यहाँ 'प्रवृत्ति' शब्द का अर्थ उत्पत्ति नहीं है, अपितु उन उन द्वारो मे आलम्बन का अभिनिपात (प्रादुर्भाव=गोचरभाव को प्राप्त होना) है^१। अतः इसका 'विसयान द्वारेसु पवत्ति विसयप्पवत्ति'—ऐसा विग्रह करना चाहिये। यहाँ 'आलम्बन का अभिनिपात'—इस विग्रहार्थ पर विचार करने से 'अभिनिपात' आलम्बन से अतिरिक्त 'निपात' नामक कोई पृथक् धर्म प्रतीत नहीं होता, अतः 'छद्वा विसयप्पवत्ति' द्वारा उन्हीं अतिमहद्-आलम्बन-आदि छह आलम्बनो को ही दिखाया गया है। इस प्रकार आलम्बन एव विषयप्रवृत्ति समानार्थक ही है। इसीलिये आचार्य अनुसुद्ध ने भी स्वयं आगे "चतुन्न वारान यथाक्कम आरमणभूता विसयप्पवत्ति चतुधा वेदितव्वा"—ऐसा कहा है।

६. चित्त की आयु — प्रत्येक चित्त की उत्पाद, स्थिति एव भङ्ग — ये तीन अवस्थाएँ

युक्त अतिपरित्त नाम ।"—विभा०, पृ० १०५।

"बुद्धसचित्तक्खणायुक्त हि आरम्मणमिध 'महन्त' ति दीप्पित, तच्च उप्पज्जित्वा द्वि-तिचित्तक्खणातीत हुत्वा आपाथागमनवसेन वेदितव्व अतिमहन्त ति सोळसचित्तक्खणायुक्त । तत्थ हि तदारम्मणचित्त उप्पज्जति, न अञ्जत्थ ।"—विमु० महा०, द्वि० भा०, पृ० १३३।

* ० भवगवसेन — रो०, उत्पादद्विति० — म० (ख) । †. रूपधम्मानमायू — म० (ख) ।

१. "विभूत ति सुपाकट ।"—विमु० महा०, द्वि० भा०, पृ० १३३।

"विभूत पाकट, अविभूत अपाकट ।"—विभा०, पृ० १०५।

"विभूतस्सा ति पाकटस्स, अविभूतस्सा ति अपाकटस्स ।"—प० दी०, पृ० १२२।

२. "विसयान द्वारेसु पवत्ति 'विसयप्पवत्ति' । एत्थ च पवत्तीति आपातागमनमेव वृत्तति । .कम्मादीन विसयान द्वारेसु पवत्ति, पच्चुपट्टान, आपातागमन विसयप्पवत्ति । वक्खति हि — कम्म वा, कम्मनिमित्त वा, गतिनिमित्त वा कम्मबलेन छन्न द्वारान अञ्जतरस्मि पच्चुपट्टातीति ।"—प० दी०, पृ० १२१।
तु० — "विसयान द्वारेसु, विसयेसु च चित्तानं पवत्ति 'विसयप्पवत्ति' ।"—विभा०, पृ० १०५।

३. द्र० — अभि० स० ४ : १७।

होती है। चित्त का सर्वप्रथम प्रादुर्भाव 'उत्पाद', उत्पाद के अनन्तर एव विनाश से पूर्व उसका अपने स्वभाव में अवस्थान 'स्थिति' तथा अपने स्वभाव से ही नष्ट हो जाना 'भङ्ग' है। काल के सबसे सूक्ष्म अंश को 'क्षण' कहते हैं। प्रत्येक चित्त में उत्पाद, स्थिति एव भङ्ग नामक तीन क्षण होते हैं तथा इन्हें 'क्षुद्रक्षण' कहा जाता है। इन तीन क्षुद्रक्षणों को ही सम्मिलित रूप से 'एकचित्तक्षण' कहा जाता है। तीन क्षुद्रक्षणों से सम्पन्न इस एकचित्तक्षण में ये उत्पाद-स्थिति-भङ्ग इतनी शीघ्रता से प्रवृत्त होते हैं कि एक 'अच्छरा' (चुटकी बजाने जितने या पलक झपने जितने) काल में ये लाखों करोड़ों बार उत्पन्न होकर निरुद्ध हो जाते हैं^१।

रूप की आयु — पूर्वोक्त प्रकार के १७ चित्तक्षणों का काल रूप-धर्म की आयु है। जिस प्रकार मनुष्य का आयु प्रमाण शतवर्ष माना जाता है, उसी प्रकार रूप-धर्मों का आयु प्रमाण १७ चित्तक्षणों के काल के बराबर माना जाता है। रूप-धर्मों में भी उत्पाद, स्थिति एव भङ्ग — ये तीनों अवस्थाएँ होती हैं। इनमें से रूप-धर्मों का उत्पाद-क्षण (उत्पादकाल) एव भङ्गक्षण (भङ्गकाल) तो चित्त के उत्पादक्षण एव भङ्गक्षण के बराबर ही होता है, किन्तु उनका स्थितिक्षण (स्थितिकाल) चित्त के ४६ क्षुद्रक्षणों के बराबर होता है^२।

१ "उप्पज्जन उप्पादो, अत्तपटिलाभो। भञ्जन भङ्गो, सरूपविनासो। उभिन्न वेमज्झे अङ्गभिमुखप्पवत्ति ठिति नाम।" — विभा०, पृ० १०५।

"उप्पज्जन उप्पादो, सम्भावपटिलाभो ति अत्थो। ठान ठिति, यथालद्ध-सभावस्स अनिवत्तीति अत्थो। भञ्जन भङ्गो, तस्स परिहायित्वा अन्तरधान ति अत्थो।" — प० दी०, पृ० १२३।

२ "एकच्छरैक्खणे कोटिसतसहस्ससङ्का उप्पज्जित्वा निरुज्झति।" — विभा० अ०, पृ० ३४।

"एकचित्तक्खण नामा ति — एकस्स चित्तस्स खणो नाम। सो पन खणो अच्छरासङ्काटक्खणस्स अक्खिनिमीलनक्खणस्स च अनेककोटिसतसहस्सभागो दट्ठो। अच्छरासङ्काटक्खणे अनेककोटिसतसहस्ससङ्का वेदना उप्पज्जन्तीति हि अट्ठकथाय वुत्त।" — प० दी०, पृ० १२३।

३ "अरूप लहुपरिणाम, रूप गरुपरिणाम गाहकगाहेतब्बभावस्स ततखणवसेन उप्पज्जनतो ति आह — तानित्यादि। तानीति तादिसानि। सत्तरसन्न चित्तान खणानि विय खणानि सत्तरसचित्तक्खणानि। तानि चित्तक्खणानि सत्तरसा ति वा सम्बन्धो। विसु विसु पन एकपञ्चास चित्तक्खणानि होन्ति।" — विभा०, पृ० १०६।

"अरूप अरूपिसभावत्ता लहुपरिणाम, रूप पन रूपिधम्मत्तायेव दन्धपरिणाम ति वुत्त — 'तानि पन रूपधम्मानमायू' ति। तानि तादिसानि सत्तरसन्न चित्तान खणानि, सत्तरस वा तानि चित्तक्खणानि रूपधम्मानमायू ति योजना।" — प० दी०, पृ० १२६।

स्पष्टीकरण — उत्पाद-स्थिति-भङ्गात्मक एक रूपक्षण मे उत्पाद-स्थिति-भङ्गात्मक १७ चित्तक्षण होते हैं, तथा एक एक चित्तक्षण मे तीन तीन क्षुद्रक्षण होने के कारण, उत्पाद-स्थिति-भङ्गात्मक एक रूपक्षण मे चित्त के $(१७ \times ३ =) ५१$ क्षुद्रक्षण होते हैं। उन १७ चित्तो मे से प्रथम चित्त का उत्पादक्षण (उत्पादकाल) एव रूप का उत्पादक्षण (उत्पादकाल) तथा अन्तिम चित्त (१७ वे चित्त) का भङ्गक्षण एव रूप का भङ्गक्षण बराबर होता है, परन्तु रूप का स्थितिकाल चित्त के $(५१ - २ =) ४९$ क्षुद्रक्षणो के बराबर होता है। जैसे — किसी एक चित्त के साथ रूप का उत्पाद होता है तो उन दोनों का उत्पादकाल समान ही होता है, किन्तु अब चित्त के १७ बार प्रवृत्त होने तक, रूप का स्थितिकाल रहेगा और अन्त मे चित्तसन्तति के सत्रहवे चित्त के भङ्गकाल मे रूप का भी भङ्ग होगा — इस प्रकार सत्रहवे चित्त का भङ्गकाल एव रूप का भङ्गकाल भी समान ही होता है।

[यह अट्टकथाचार्य एव आधुनिक आचार्य सम्मत मत है^१। चित्त के स्थिति-क्षण के सम्बन्ध मे अनेक विप्रतिपत्तियाँ हैं, जैसे वह (स्थितिक्षण) होता है कि नही? — इत्यादि। इस विषय पर हम रूपपरिच्छेद (षष्ठ परिच्छेद) मे विचार करेंगे।]

रूपधम्मानमायु — यहाँ प्रयुक्त 'रूपधम्म' (रूप-धर्म) शब्द द्वारा सभी २८ प्रकार के रूपो का ग्रहण नहीं होता, अपितु उनमे से विज्ञप्तिरूप^२ एव लक्षणरूप^३ $४ = ६$ रूपो को वर्जित कर केवल २२ रूपो का ही ग्रहण होता है। इसका कारण यह है कि विज्ञप्तिद्वय 'चित्तानुपरिवर्त्तिनो धम्मा' — इस मातिका के अनुसार 'चित्तानुपरिवर्त्ती' धर्मो मे गृहीत होने के कारण, सत्रह चित्तक्षण-आयुवाले न होकर चित्त के साथ ही उत्पन्न एव चित्त के साथ ही निरुद्ध होने के स्वभाववाले होते हैं। इसी प्रकार चार लक्षण-रूपो मे परिगणित उपचय एव सन्तति रूप के उत्पादक्षण के तुल्य^४ (बराबर), जरता रूप के स्थितिक्षण के तुल्य तथा अनित्यता रूप के भङ्गक्षण के तुल्य होती है। इस प्रकार विज्ञप्तिद्वय एव लक्षणरूपो की आयु सत्रह चित्तक्षण के तुल्य (बराबर)

१ "रूप गरुपरिणाम दन्धनिरोध, अरूप लहुपरिणाम खिप्पनिरोध। रूप धरन्ते येव सोळस चित्तानि उप्पज्जित्वा निरुज्झन्ति। त पन सत्तरसमेन चित्तेन सद्धि निरुज्झन्ति। . तत्थ किञ्चापि रूप दन्धनिरोध गरुपरिणाम, चित्त खिप्पनिरोध लहुपरिणाम। रूप पन अरूप, अरूप वा रूप ओहाय पवत्ति तु न सक्कोन्ति। द्विन्न पि एकप्पमाणा व पवत्ति।" — विभ० अ०, पृ० २६-२७।

विभ० ग्र० मे इस विषय का उपमाओ द्वारा अति विशद एव विस्तृत वर्णन उपलब्ध है। द्र० — विभ० अ०, पृ० २६-२९।

२ द्र० — अभि० स० ६ १३।

३. द्र० — अभि० स० ६ १५।

४. द्र० — ध० स०, पृ० ११, २६५।

न होने से 'रूपधम्मान' पद से गृहीत होनेवाले रूपो मे से इनका परिवर्जन किया गया है^१ ।

आकाशधातु एव लघुता (लहुता) आदि रूप मुख्यरूप से परमार्थस्वभाव न होने पर भी परमार्थस्वभाव रूपकलापो से सम्बद्ध रहने के कारण, सत्रह चित्तक्षण आयु-वाले माने जाते हैं । अर्थात् जब दो रूपकलाप परस्पर सयुक्त होते हैं तब उनके मध्यवर्ती अवकाश के रूप मे परिच्छेदकरूप आकाशधातु का प्रादुर्भाव होता है और जबतक रूपकलाप जीवित रहते हैं तबतक अर्थात् सत्रह चित्तक्षण तक यह आकाशधातु भी जीवित रहती है । अतएव आकाशधातु की आयु भी सत्रह चित्तक्षणपर्यन्त मानी जाती है । लघुता-आदि रूपो को भी इसी प्रकार समझना चाहिये । इसी कारण 'रूपधम्म' द्वारा गृहीत होनेवाले रूपो मे से आकाशधातु एव लघुता-आदि का वर्जन नहीं किया जा सकता, फिर भी निष्पन्न^२ एव अनिष्पन्न द्विविध रूपो मे से अनिष्पन्न रूप परमार्थ या सत्स्वभाव नहीं होते, अपितु वे केवल प्रज्ञप्ति-स्वभाव की तरह ही होते हैं । अतः उनका मुख्यरूप से उत्पाद-स्थिति-भङ्ग नहीं हो सकता । अतएव 'रूपधम्मान' — इस वचन द्वारा सभी अनिष्पन्न रूपो का ग्रहण नहीं करना चाहिये ।

कुछ लोग 'पटिच्चसमुप्पादविभङ्गट्टकथा' के "एतावता एकादस चित्तक्खणा अतीता होन्ति । अथावसेसपञ्चचित्तक्खणायुके" — इस वचन से "रूप-धर्मों की आयु सोलह चित्तक्षण होती है" — ऐसा मानते हैं^३, तथा यह भी मानते हैं कि उत्पद्यमान रूप-धर्म भवङ्गचलन के प्रत्यय होते हैं, किन्तु उनका यह मत समीचीन नहीं है, क्योंकि 'प्रति-सन्धिचित्त' के साथ उत्पन्न रूप अपने उत्पाद से लेकर सत्रहवे चित्त के साथ निरुद्ध हो जाता है, तथा प्रतिसन्धिचित्त के स्थितिक्षण मे उत्पन्न रूप अठारहवे चित्त के उत्पाद-क्षण मे निरुद्ध हो जाता है^४ — ऐसा अट्टकथा मे वर्णित होने के कारण उपर्युक्त मत समीचीन नहीं है^५ ।

परमत्थदीपनीकार का कथन है कि मूलटीकाकार ने जो रूप-धर्मों की आयु सोलह चित्तक्षण कही है वह 'पटिच्चसमुप्पादविभङ्ग' मे आये हुए महा-अट्टकथा के वचन को प्रतिष्ठापित करने के लिये है । 'खन्धविभङ्ग' मे रूप-धर्मों के उत्पाद-निरोध का विधान करनेवाले महा-अट्टकथावाद का 'सङ्गहकार' के द्वारा भी यमक से विरोध दिखलाकर प्रतिषेध

१ "‘रूपधम्मान’ ति विञ्जत्ति-लक्खणरूपवज्जान रूपधम्मान । विञ्जत्तिद्वय हि एकचित्तक्खणायुक, तथा हि - त चित्तानुपरिवत्तिधम्मेसु वुत्त । लक्खण-रूपेसु च जाति चेव अनिच्चता च चित्तस्स उप्पाद-भङ्गक्खणेहि समानायुका । जरता पन एकूनपञ्जासचित्तक्खणायुका । एव च कत्वा वदन्ति —

‘त सत्तरसचित्तायु विना विञ्जत्तिलक्खण’ ।”

— विभा०, पृ० १०६-१०७ ।

“तत्थ विञ्जत्तिद्वय एकचित्तक्खणिक, उपचयसन्ततियो उप्पादमत्ता, अनिच्चता भङ्गमत्ता, जरता रूपधम्मान ठित्तिक्खणमत्ता ति दट्टब्बा ।” — प० दी०, पृ० १२४ ।

२ द्र० — अग्नि० स० ६ ११ ।

३ विभ० अ०, पृ० १६० ।

४ विभ० मू० टी०, पृ० २२ ।

५ विभ० अ०, पृ० २८-२९ ।

६ विभा०, पृ० १०७, मणि०, प्र० भा०, पृ० ३३२ ।

पञ्चद्वारवीथि

१०. एकचित्तवृत्तक्षणातीतानि वा बहुचित्तवृत्तक्षणातीतानि वा ठितिप्पत्तानेव* पञ्चारमणानि पञ्चद्वारे आपातमागच्छन्ति† ।

एकचित्तक्षण अतीत होनेपर अथवा बहुचित्तक्षण अतीत होनेपर (किन्तु) स्थितिक्षण को प्राप्त होकर ही पाँच आलम्बन पाँच द्वारों में अभिनिपात (प्रादुर्भाव=गोचरभाव) को प्राप्त होते हैं ।

किया जाने से उसका प्रतिष्ठापन अशक्य है । उस वाद के प्रतिषिद्ध हो जाने पर, उसमें आये हुए सोलह चित्तक्षण-आयु अथवा उससे अधिक चित्तक्षण-आयु का वाद भी सुतरा अपने आप प्रतिषिद्ध हो जाता है । ग्रन्थकार (अनुरुद्धाचार्य) का सत्रह चित्तक्षण-आयु कहनेवाला वचन मूलटीकाकार द्वारा भी अनुमत होने से टीकाकार के वचन का प्रतिषेध करना युक्तियुक्त नहीं है^१ ।

प्रश्न — नाम-धर्म एव रूप-धर्म — दोनों के समान रूप से अनित्य एव सस्कृत होने पर भी क्यों नाम-धर्मों की आयु अल्प और रूप-धर्मों की आयु दीर्घ होती है ?

उत्तर — नाम-धर्मों में चित्त प्रधान होता है और वह (प्रधान) चित्त आलम्बनो का ग्रहणस्वभावमात्र है । जब वह आलम्बन का ग्रहण करता है तभी (ग्रहणक्षण में ही) चित्त नामक स्वभावधर्म निरुद्ध हो जाता है और जब चित्त निरुद्ध होता है तभी उसमें सम्प्रयुक्त चैतसिक धर्म भी निरुद्ध हो जाते हैं । अतएव नाम-धर्मों की आयु अल्प होती है । रूप-धर्मों में महाभूत प्रधान होते हैं और उन महाभूतों का स्वभाव गुरु होता है, अतः उनके साथ उत्पन्न होनेवाले सहभूतों का स्वभाव भी गुरु होता है । यही कारण है कि रूप-धर्मों की आयु नाम-धर्मों की अपेक्षा दीर्घ (लम्बी) होती है^२ ।

पञ्चद्वारवीथि

१०. चक्षुष्-आदि पाँच द्वारों में प्रादुर्भूत आलम्बन की अपेक्षा कर उत्पन्न होने-

* ठितिप्पत्तानेव — रो० ।

† आपातमागच्छन्ति — सी०, स्या०, रो०, ना०, म० (ख) ।

१ प० दी०, पृ० १२६-१२७ ।

रूपधर्मों की आयु के सम्बन्ध में विशेष ज्ञान के लिये द्र० — विभ० मू० टी०, पृ० १६-२३ ।

२. “कस्मा पनेत्थ रूपमेव समाने पि अनिच्चसङ्घातादिभावे चिरायुक् जात ति ? दन्धपरिवत्तिभावतो । अरूपधम्मा हि सारम्मणा चित्तपुब्बङ्गमा, ते यथाबल अत्तनो आरम्मणविभावनवसेन पवत्तन्तीति तदत्थनिष्फत्तिसमनन्तरमेव निरुज्जनतो लहुपरिवत्तिनो । तेनाह भगवा — ‘नाह भिक्खवे ! अञ्ज एकधम्म पि समनुपस्सामि य एव लहुपरिवत्त यथयिद चित्त’ (अ० नि०, प्र० भा०, पृ० १०) ।” — विभ० अनु०, पृ० १६ ।

वाली चित्तसन्तति को 'पञ्चद्वारवीथि' कहते हैं। प्रस्तुत प्रकरण में पाँचों द्वारों का विस्तृत वर्णन न कर केवल चक्षुर्द्वार का ही सविस्तर वर्णन किया जायेगा।

सत्त्वों की सन्तान में जब वीथिचित्त प्रवृत्त नहीं होते रहते, उस समय भवङ्गचित्तसन्तति ही निरन्तर अविच्छिन्नरूप से प्रवर्तमान होती रहती है और जब भवङ्गचित्त प्रवृत्त होते रहते हैं उस समय किसी भी प्रकार का कोई ज्ञान नहीं होता। वे (भवङ्गचित्त) पूर्वभव (अतीतभव) के मरणासन्न जवनों द्वारा गृहीत कर्म, कर्म-निमित्त या गतिनिमित्त—इन विविध आलम्बनों में से किसी एक का आलम्बन कर प्रवृत्त होते रहते हैं। सुषुप्तिकाल में भी भवङ्ग ही होते रहते हैं तथा जागरणकाल में भी बहुलतया भवङ्ग-चित्तसन्तति ही होती है। इन भवङ्गों के बीच बीच में, प्रादुर्भूत नये नये आलम्बनों की अपेक्षा करके यथायोग्य चित्तसन्ततियाँ उत्पन्न होती हैं। इन चित्तसन्ततियों के उत्पाद को ही 'वीथिपात' कहते हैं। इन वीथिचित्तों के निरुद्ध (भङ्ग) हो जाने पर भी पुनः भवङ्गपात ही होते रहते हैं।

आपातमागच्छन्ति—'आपात' शब्द का अर्थ 'अभिनिपात' है, इसका भावार्थ 'प्रादुर्भाव' है, अतः 'आपातमागच्छन्ति'—इस वाक्य का अर्थ हुआ—'अभिनिपात को प्राप्त होते हैं,' अर्थात् गोचरभाव को प्राप्त होते हैं।

यहाँ 'अभिनिपात' शब्द का अर्थ 'अभिमुख (सम्मुख = समीप) निपात (सम्प्राप्त) होना' नहीं है, अपितु आलम्बन चाहे सम्मुखस्थ (समीपस्थ) हो, चाहे दूरस्थ, अथवा भित्ति, प्राचीर-आदि से अन्तरित (परोक्ष) हो, उसका अपने सम्बद्ध द्वार में 'घट्टित होना' ही 'अभिनिपात' शब्द का अभिप्रेतार्थ है। सम्बद्ध द्वार में होनेवाले इस प्रकार के घट्टन को ही 'सम्बद्ध द्वार में आलम्बन का प्रादुर्भाव' कहा जाता है^१।

वादान्तर—कुछ आचार्य—“दर्पण में प्रतिबिम्बित होने की तरह, जल में प्रति-च्छाया पडने की तरह अथवा मोहर (सील) से प्रतिलिखित (मुद्रित) होने की तरह, उन उन द्वारों में अपने अपने सम्बद्ध आलम्बनों के प्रतिबिम्बित होने आदि को 'प्रादुर्भूत

१ “‘आपातमागच्छन्ती’ ति रूपसद्धारम्मणानि सकसकट्टाने ठत्वा व गोचरभावं गच्छन्तीति आभोगानुरूप अनेककलापगतानि आपाथ आगच्छन्ति।”—विभा०, पृ० १०७।

“पञ्चालम्बनानि पञ्चद्वारे आपातमागच्छन्तीति—एत्थ रूपसद्धारम्मणानि असम्पत्तवसेन, इतरानि च सम्पत्तवसेन गोचरभाव उपगच्छन्ति। अयं च विसो घट्टनविसो वेदितव्वो। पुरिमानि हि द्वे निमित्तवसेनेव घट्टेन्ति, न वत्थुवसेन, पच्छिमानि पन तीणि वत्थुवसेन घट्टेन्ति, न निमित्तवसेन। निमित्तघट्टनं च नाम असम्पत्तानञ्जेव होति, न सम्पत्तानं, वत्थुघट्टनं पन सम्पत्तानञ्जेव, नो असम्पत्तानं ति।”—प० दी०, पृ० १२७।

“आपाथागमनं नाम पसादवत्थारम्मणानं घट्टनं, तञ्च सकट्टाने ठत्वा अभिमुखी-हुत्वा भवङ्गचलनस्स पच्चयो होति, न घटादीनं घट्टनं विय अल्लीनं हुत्वा पच्चयो।”—सङ्खेप०, पृ० २४८।

होना' कहते हैं"। इन आचार्यों का यह मत विचारणीय है, क्योंकि प्रत्युत्पन्न रूपालम्बन का प्रादुर्भाव चक्षुर्द्वार में भी तथा दिव्यचक्षुष् अभिज्ञाप्राप्त पुद्गल के मनोद्वार में भी होता है। पाषाण-गुहा में द्वार बन्द करके स्थित योगी के द्वारा दिव्यचक्षुष् अभिज्ञा के द्वारा देखे जाने पर देवभूमि एवं ब्रह्मभूमि के रूपालम्बन भी पुनः पुनः प्रादुर्भूत होते हैं। इनका यह प्रादुर्भाव दर्पण में प्रतिबिम्बित होनेवाले प्रतिबिम्ब की भाँति कैसे होगा !

अपिच—यद्यपि चक्षुःप्रसाद में रूपालम्बन का प्रादुर्भाव होता है, तथापि यह 'प्रादुर्भाव' दर्पण में होनेवाले प्रतिबिम्ब की भाँति नहीं ही होता। तथा श्रोत्रद्वार-आदि द्वारों एवं मनोद्वार में होनेवाले 'प्रादुर्भाव' पर विचार करने पर तो 'यह दर्पण में प्रतिबिम्ब की भाँति प्रादुर्भाववाली' धारणा (कल्पना) कथमपि नहीं घटती। जब 'निर्वान' नामक अमृतधातु और अभाव-प्रज्ञप्ति भी मनोद्वार में प्रादुर्भूत होती है—ऐसी स्थिति में आचार्यों का उपर्युक्त वाद विचारणीय है।

दर्पण में प्रतिबिम्ब की भाँति आलम्बन के प्रादुर्भाव का समर्थन करनेवाले आचार्यों कहते हैं कि 'रूपालम्बन-आदि पाँच आलम्बन प्रादुर्भूत होने योग्य प्रदेश में पहुँचकर उस समय चाहे वह सुषप्तिकाल हो, चाहे मूर्च्छाकाल हो या आलम्बनान्तरो के गृहण में व्यासक्ति का काल हो, वे (पञ्चालम्बन) अपने सम्बद्ध द्वार में प्रायः युगपत् (एक साथ) प्रादुर्भूत हो सकते हैं, जैसे—किसी दर्पण के सम्मुख स्थित सभी पदार्थ उसमें युगपत् प्रतिबिम्बित हो सकते हैं।'

इस वाद के प्रसङ्ग में 'आपातगमन' शब्द के द्विविध प्रयोग का ज्ञान आवश्यक है। कुछ स्थलों पर सम्बद्ध द्वारों में अभिनिपात न होने पर भी अभिनिपात होने योग्य प्रदेश के उपचार (समीप) तक पहुँचने को ही 'आपातगमन' कहा गया है। यथा—

“तस्मि पन आपाथ आगच्छन्ते पि आलोकसन्निस्सये असति नुप्पज्जति^१।”

अर्थात् उस रूपालम्बन के अभिनिपात (सम्मुखभाव) को प्राप्त होने पर भी 'आलोक' नामक निश्चयप्रत्यय के न होने से चक्षुर्विज्ञान का उत्पाद नहीं होता। यहाँ आलोक के अभाव अर्थात् अन्धकार में भी अपने उपचार-प्रदेश में प्राप्त रूपालम्बन के लिये 'आपात' (आपाथ) शब्द का प्रयोग किया गया है। वह रूपालम्बन चक्षुःप्रसाद के उपचार (समीप) प्रदेश में पहुँच जाने पर भी, आलोक के अभाव के कारण, चक्षुःप्रसाद में घट्टन नहीं कर पाता या उसका चक्षुःप्रसाद में प्रादुर्भाव नहीं हो पाता। ऐसे स्थलों पर 'आपात' शब्द का अर्थ 'अभिनिपात' मात्र होना चाहिये, प्रादुर्भाव नहीं। इस निरूपण के अनुसार जब स्वाभाविक जागरणकाल में भी आलोक के अभाव में रूपालम्बन का प्रादुर्भाव नहीं हो पाता तो ऐसी स्थिति में उपर्युक्त आचार्यों का यह वाद कि 'सुषुप्ति-आदि काल में भी पाँचों आलम्बनों का युगपत् प्रादुर्भाव हो सकता है'—कथमपि युक्तिसङ्गत नहीं कहा जा सकता।

कुछ स्थलो पर केवल उपचार तक पहुँचने मात्र को ही नहीं, अपितु उन उन बीथचित्तो के आलम्बन होने में समर्थ या भवङ्ग को भी कम्पित (क्षुब्ध) करने में समर्थ आलम्बन के उन उन द्वारो में होनेवाले 'प्रादुर्भाव' को 'आपातगमन' शब्द के द्वारा कहा गया है, यथा -

“एकेक आरम्भण द्वीसु द्वीसु द्वारेसु आपाथमागच्छति^१।” “‘आपाथमागच्छति’ - मनसा पञ्चविज्जाणेहि च गहेतब्बभावूपगमनेन^२।” “‘गहेतब्बभावूपगमनेन’ - न आपात-गमनमत्तेन^३।”

इन अट्टकथा, टीकाओं में 'आपात' शब्द का अर्थ कही उपचार में पहुँचना मात्र न ले लिया जाय - इस भय से उसकी व्याख्या 'मनसा पञ्चविज्जाणेहि च गहेतब्ब-भावूपगमनेन' - आदि कहकर सुस्पष्टतया की गयी है। अर्थात् मनोविज्ञान एवं पञ्च-विज्ञान के द्वारा ग्रहण करने योग्य या आलम्बन करने योग्य भाव तक पहुँचने (उपगमन करने) से ही 'आपात' सम्पन्न होता है। इस प्रकार यहाँ 'प्रादुर्भाव' के अर्थ में 'आपात' शब्द का प्रयोग किया गया है।

उपर्युक्त व्याख्याओं के आधार पर 'आपात' शब्द का प्रयोग 'अभिनिपात' एवं 'प्रादुर्भाव' - इन दोनों अर्थों में किया जा सकता है।

प्रस्तुत ग्रन्थ में 'आपात' शब्द का प्रयोग 'प्रादुर्भाव' अर्थ में किया गया है।

शब्दविनिश्चय - 'आपातमागच्छति' में 'अबाध, आबाध, आपाथ एवं आपात - इस प्रकार चार पाठ उपलब्ध होते हैं।

उनमें से “अबाध तु निरगल^४” के अनुसार 'अबाध' शब्द 'निरगल' (अनि-वारित=बेरोक टोक) अर्थ में प्रयुक्त होता है। अथवा - 'नत्थि बाधा निसेधो यस्स त अबाध^५' के अनुसार 'अबाध' शब्द अबाधित (अप्रतिषिद्ध) अर्थ में प्रयुक्त होता है। यहाँ इन दोनों अर्थों का कोई सम्बन्ध न होने से 'अबाध' यह पाठ युक्तियुक्त प्रतीत नहीं होता।

“आबाधति चित्त विलोळेतीति आबाधो^६” के अनुसार 'आबाध' शब्द का प्रयोग चित्त का विलोडन करनेवाले के अर्थ में या सङ्घट्टन करनेवाले के अर्थ में है; किन्तु यह (सङ्घट्टन) अर्थ, सप्रतिघ रूप, पञ्चवस्तु एवं पञ्चालम्बन के लिये समीचीन होने पर भी मनोद्वार के लिये समीचीन नहीं होता, क्योंकि अभाव-प्रज्ञप्ति एवं अमृतधातु 'निर्वाण' का मनोद्वार में कैसे सङ्घट्टन होगा? अतः 'आबाध' यह पाठ भी इस स्थान में अनुरूप प्रतीत नहीं होता।

१ अट्ठ०, पृ० ६०।

२. ध० स० मू० टी०, पृ० ७०।

३ मधुटीका।

४ अभि० प०, ७१७ का०।

५ अभि० प० सू०, पृ० ३२।

६ अभि० प० सू०, पृ० ५६।

‘आपाथ’ इस शब्द का प्रयोग ‘पथाभिमुख’ (पथ=द्वार के अभिमुख) — इस अर्थ में, अथवा ‘पथ विख्याते’ इस धातु के आधार पर ‘सुप्रकट’ (विभूत) — इस अर्थ में होता है, किन्तु मार्ग (द्वार) के अर्थ में ‘पथ’ शब्द का ही प्रयोग होता है, ‘पाथ’ का नहीं। यदि किसी तरह ‘पाथ’ शब्द का अर्थ भी मार्ग हो जाये तो भी पथाभिमुख होने मात्र से या उपचार में पहुँचने मात्र से उन उन द्वारों में प्रादुर्भाव नहीं हो सकता। अतः ‘आपाथ’ — यह पाठ भी युक्तियुक्त प्रतीत नहीं होता।

“ठपेत्वा रूपादीन अभिनिपातमत्त^१।” “‘आपाथमागते’ ति योग्यदेसावद्विते^२।”
 “अञ्जमञ्जपतन अञ्जमञ्जस्स योग्यदेसे अवद्वान^३।”

—आदि के अनुसार यहाँ ‘आपात’ — यह शब्द ही अधिक युक्तिसङ्गत प्रतीत होता है। अट्टकथाचार्य ने भी ‘अभिनिपातमत्त’ — कहकर ‘आपात’ शब्द के अन्तर्गत पठित ‘आ’ उपसर्ग के प्रतिनिधिरूप में ‘अभि’ उपसर्ग को तथा ‘पात’ शब्द के प्रतिनिधिरूप में ‘निपात’ शब्द को दिखाया है। अनुटीकाकार ने भी ‘अञ्जमञ्जपतन’ में ‘पत’ धातु का अर्थ ‘योग्यदेश में अवस्थान’ किया है तथा महाटीकाकार ने भी ‘योग्यदेसावद्विते’ यह व्याख्या करके उपर्युक्त अर्थ का ही समर्थन किया है।

पञ्च आलम्बन एवं पञ्च प्रसाद — एक एक रूपकलाप इतना सूक्ष्म होता है कि उसकी सूक्ष्मता का वर्णन नहीं किया जा सकता। प्राकृत चक्षु से वह देखा नहीं जा सकता। सूक्ष्मदर्शक यन्त्र से भी जो कीटाणु दिखायी पड़ते हैं, उनमें से एक एक कीटाणु में भी कर्मज, चित्तज, ऋतुज एव आहारज रूपकलापो के अनेक समूह होते हैं। जब उन समूह के समूह रूपकलापो को भी प्राकृतचक्षु से नहीं देखा जा सकता तो एक रूपकलाप के दर्शन के सम्बन्ध में तो कहना ही क्या है। अतः चक्षु प्रसाद में रूपालम्बन का प्रादुर्भाव होने में एक रूपकलाप (रूपालम्बन) का प्रादुर्भाव नहीं हो सकता, अपितु अनेक रूपकलापो के सङ्घात (समूह) का ही प्रादुर्भाव हो सकता है^४।

यदि अनेक रूपालम्बनों का सङ्घात (समूह) होने पर ही प्रादुर्भाव होता है तो प्रश्न होता है कि क्या चक्षुर्द्वारिक वीथिचित्त रूपालम्बनों की समूहप्रज्ञप्ति का आलम्बन करते हैं? यदि समूहप्रज्ञप्ति का आलम्बन करते हैं तो आलम्बनसङ्ग्रह में जो परमार्थ का ही एकान्तेन आलम्बन करनेवाले धर्मों में चक्षुर्विज्ञान-आदि को कहा गया है^५,

१ द्र० — अभि० प० सू०, पृ० २१६।

२ विभ० अ, पृ० ४०८।

३ विसु०, महा०, द्वि० भा०, पृ० १३२।

४ ध० स० अनु०, पृ० ५२।

५ “वत्थुपरित्ताया ति — एतेन अनेककलापगतानि बहूनि येव रूपायतनानि समुदितानि सहच्चकारिताय सिविकुब्बहनभायेन चक्षुर्विज्ञाणस्स आरम्मण-पच्चथो, न एक कतिपयानि वा ति दस्सेति।” — ध० स० अनु०, पृ० ७४।
 तु० — प० दी०, पृ० १२८, विभा०, पृ० १०७।

६ द्र० — अभि० स० ३ ६२-६३ की व्याख्या (पृ० २६७)

उस कथन से इसका विरोध नहीं होता ? और इस प्रकार क्या आपके कथन में पूर्वापरविरोध नहीं होता ?

उत्तर—रूपालम्बनो के बिना रूपालम्बनो की समूहप्राप्ति भी नहीं हो सकती, तथा रूपालम्बनो का वह समूह भी पुञ्जीभूत रूपालम्बनो की परमार्थ-राशि ही है और इस प्रकार अनेक रूपालम्बन परमार्थ-धर्मों का ही चक्षुर्विज्ञान के द्वारा आलम्बन किया जाने से कोई पूर्वापरविरोध नहीं होता ।

प्रसाद एक है या अनेक—उपर्युक्त नय के अनुसार चक्षुप्रसाद में रूपालम्बन का प्रादुर्भाव होने के सम्बन्ध में टीकाकारों का अभिमत यह है कि 'चक्षुप्रसाद के एक होने पर ही यह (प्रादुर्भाव) कृत्य सम्पन्न हो सकता है'। चक्षुप्रसाद का कृत्य द्विविध है, यथा—(क) रूपालम्बन का प्रादुर्भावकृत्य एव (ख) चक्षुर्विज्ञान का निश्चयकृत्य। ये दोनों कृत्य चक्षुप्रसाद के एक होने पर ही सिद्ध हो सकते हैं। अपने इस प्रकार के कथन का वे "चक्षुञ्च पटिच्च रूपे च उप्पज्जति चक्षुर्विज्ञाणं"^१—इस पालि को आधार बनाते हैं। वे कहते हैं कि चक्षुप्रसाद के लिये 'चक्षु'—इस एकवचन-प्रयोग का तथा रूप के लिये 'रूपे'—इस बहुवचन-प्रयोग का यही रहस्य है। अतः उनके अनुसार चक्षुप्रसाद एक होने पर ही अपने कृत्य को सिद्ध कर सकता है तथा रूपालम्बन अनेक होने पर ही प्रादुर्भाव हो सकते हैं।

इसी प्रकार शब्द, गन्ध, रस एवं स्पर्श आलम्बनो के प्रादुर्भाव में भी समझना चाहिये^२ ।

उपर्युक्त टीकाकारों के इस प्रकार के मत पर तथा उनके द्वारा प्रमाणरूप में प्रस्तुत पालि पर विचार करना चाहिये ।

अविनष्ट चक्षुप्रसाद के दुर्बल हो जाने पर उसके द्वारा योग्य देश में अवस्थित भी रूपालम्बन दिखायी नहीं पड़ते, किन्तु चश्मे (उपनेत्र) की सहायता से चक्षुप्रसाद के प्रबल हो जाने पर पहले अस्पष्टरूप में अवभासित भी वे रूपालम्बन दिखायी पड़ने लगते हैं। चश्मे की सहायता से रूपालम्बन का चक्षुप्रसाद में प्रादुर्भाव हो जाता है। इसी प्रकार दूरदर्शक यन्त्र की सहायता से अत्यन्त दूरस्थ रूपालम्बन भी दिखायी पड़ने लगता है। यहाँ चश्मा एवं दूरदर्शक यन्त्र आदि चक्षुप्रसाद के सहायक होते हैं। चक्षुप्रसाद एक न होकर अनेक होंगे तभी वे चश्मा एवं दूरदर्शक यन्त्र-आदि द्वारा दी हुई सहायता का ग्रहण कर सकेंगे और अपने कृत्य के सम्पादन में समर्थ हो सकेंगे। पुनश्च—अनेक होने पर भी जब उन्हें दुर्बल होने पर रूपालम्बन का ग्रहण करने के लिये चश्मे की सहायता लेनी पड़ती है और दूरस्थ रूपालम्बन का ग्रहण करने के लिये दूरदर्शक यन्त्र की सहायता लेनी पड़ती

१ स० नि०, तृ० भा०, पृ० ६३ ।

२. "कस्मा पनेत्थ वचनभेदो कतो ति ? एक पि चक्षुर्विज्ञाणस्स पच्चयो होति, रूप पन अनेकमेव सहति इमस्स विसेस्स दस्सन्त्य । ... सोतञ्च पटिच्च सद्दे चा ति आदीसु पि एसेव नयो ।"—विमु० महा०, द्वि० भा०, पृ० १२४-१२५ । द्र०—विभ० अनु०, पृ० ५६-५८ ।

है, तब यदि चक्षु प्रसाद एक होगा तो वह उस सहायता का ग्रहण करने में समर्थ ही कैसे होगा ? और कैसे अपने कृत्य के सम्पादन में समर्थ ही हो सकेगा ? इस प्रकार विचार करने से चक्षु प्रसाद का अनेकत्व ही सिद्ध होता है ।

अपिच — उपर्युक्त टीकाकारों ने जिस पालि को प्रमाणरूप में प्रस्तुत किया है वह पालि भी इस स्थल के अनुरूप नहीं है । उनके मतानुसार चूकि रूपालम्बन सङ्घात (समूह) रूप में होने पर ही प्रादुर्भूत हो सकते हैं, अतः उनका बहुवचन में प्रयोग किया गया है । यदि बात ऐसी ही है तो “मनञ्च पटिच्च धम्मो च उप्पज्जति मनो-विज्जाण” — यहाँ भी ‘धर्म’ शब्द का बहुवचन में प्रयोग होने के कारण समूहरूप में होने पर ही धर्मात्मन का प्रादुर्भाव होगा — ऐसा स्वीकार करना पड़ेगा । जब कि वस्तु-स्थिति यह है कि ‘चित्त’ नामक धर्मात्मन एक एक ही प्रादुर्भूत हो सकते हैं । इसी प्रकार चैतन्यिक, प्रज्ञप्ति एवं निर्वाण नामक धर्मात्मन भी एक एक ही प्रादुर्भूत हो सकते हैं । अतएव कहा गया है कि टीकाकारों द्वारा प्रमाणरूप में प्रस्तुत पालि इस स्थल के अनुरूप नहीं है । इस प्रकार टीकाकारों की युक्ति एवं प्रमाण — दोनों के निरस्त हो जाने से सिद्ध होता है कि रूप-आदि पाँच आलम्बनों के प्रादुर्भाव में अनेक प्रसाद एवं अनेक आलम्बनों का सङ्घटन होने पर ही ‘प्रादुर्भाव’ हो सकता है ।

पालि का अभिप्राय — टीकाकारों (महाटीकाकार, अनुटीकाकार-आदि) के उपर्युक्त मत से यदि सहमत नहीं हुआ जा सकता है तो ‘चक्खुञ्च पटिच्च रूपे च उप्पज्जति चक्खुविज्जाण’ — आदि पालि का सही अभिप्राय इस प्रकार समझना चाहिये

चक्षु प्रसाद एवं रूपालम्बन की अपेक्षा करके चक्षुविज्ञान की उत्पत्ति में चक्षु-प्रसाद एक सत्त्व की सन्तान में प्रतिष्ठित होकर उस एक सन्तान में प्रतिष्ठित विज्ञान का ही उपकार करता है । रूपालम्बन स्वसन्तान एवं परसन्तान — इस प्रकार नाना सन्तानों में प्रतिष्ठित होकर पूर्वोक्त चक्षुविज्ञान का उपकार करता है । एक सत्त्व की सन्तान में चक्षु प्रसाद की सङ्ख्या अनेक होने पर भी, वह एकविध (एक प्रकार का) ही होता है, तथा उस चक्षु प्रसाद में प्रादुर्भूत होनेवाले रूपालम्बन नील, पीत-आदि भेद से अनेकविध (अनेक प्रकार के) होते हैं । इस प्रकार चक्षु प्रसाद का एक ही सन्तान में प्रतिष्ठित होना, एक ही प्रकार का होना, तथा रूपालम्बन का नाना सन्तानों में प्रतिष्ठित होना, एवं नाना प्रकार का होना — ये ही वे कारण हैं जिनकी वजह से ‘प्रसाद’ के लिये ‘चक्खुञ्च’ — इस प्रकार एकवचन का प्रयोग तथा आलम्बन के लिये ‘रूपे च’ — इस प्रकार बहुवचन का प्रयोग किया गया है । ‘सोतञ्च पटिच्च सद्दे च उप्पज्जति सोतविज्जाण’ — आदि में भी इसी प्रकार समझना चाहिये^१ ।

१ सं० नि०, तृ० भा०, पृ० ६४ ।

२ “चक्खुञ्च पटिच्च रूपे चाति आदिना द्वारारम्भणेसु एकवचन-बहुवचन-निर्देसा, एकनानासन्तानगत न एकसन्तानगतविज्जाणपच्चयभावतो एक-नानाजातिकत्ता च ।” — विभ० मू० टी०, पृ० ४८ ।

विभावनीवाद—विभावनीकार का कथन है कि “गन्धालम्बन, रसालम्बन एव स्पष्टव्यालम्बन सङ्घातरूप मे प्रादुर्भूत नहीं होते, अपितु एककलापगत एक गन्धालम्बन, इसी प्रकार एक रसालम्बन एव एक स्पष्टव्यालम्बन भी एक एक कलाप मे अवस्थित हो कर ही अपने अपने सम्बद्ध प्रसाद मे प्रादुर्भूत होते हैं^१ ।”

“विभावनी” का यह वाद “सोतञ्च पटिच्च सदे चाति आदीसु पि एसेव नयो^२” —इत्यादि प्रकार की टीकाओं से न केवल विरुद्ध ही होता है, अपितु अयुक्तपूर्ण भी है । इसकी असारता अत्यन्त स्पष्ट स्पष्टव्यालम्बन के उदाहरण मे मीमासा करके देखी जा सकती है ।

यह ज्ञात ही है कि सूर्य की किरणों मे प्राकृत चक्षुष से भी दिखायी पड़नेवाले सूक्ष्म रज कणों का शरीर पर निरन्तर पात होता रहता है । ये रज कण अनेक रूप-कलापो के पुञ्जीभूत द्रव्य होते हैं । इस प्रकार के अनेक रज कणों का शरीर के साथ निरन्तर घट्टन होते रहने पर भी उनसे कायविज्ञानवीथि का उत्पाद नहीं होता । जब अनेक रूपकलापो के समूहभूत रज कणों के स्पर्श का भी बोध नहीं हो पाता तब एक स्पष्टव्यालम्बन से कायविज्ञानवीथि का उत्पाद कैसे होगा ? —इस पर स्वयं विचार किया जा सकता है । अतः ‘विभावनी’ के उपर्युक्त वाद को स्वीकार न कर ‘गन्ध-आदि आलम्बन भी सङ्घातरूप मे ही अपने सम्बद्ध द्वारों मे प्रादुर्भूत हो सकते हैं’—ऐसा मानना चाहिये ।

अनेकविध आलम्बन होने पर भी एक का ही प्रादुर्भाव—एक ऐसे उत्सव मे जहाँ सुन्दर नृत्य, मधुर सङ्गीत एव वाद्यवादन हो रहा है, शीतल मन्द सुगन्धित वायु बह रही है तथा मिष्टान्न भोजन हो रहा है, यहाँ पाँचों आलम्बन अपने सम्बद्ध प्रसादों के उपचार मे उपस्थित हैं । यह तो मान्य है कि उस समय चित्त एक काल मे एक ही आलम्बन का ग्रहण करता है, किन्तु प्रश्न यह है कि वह पहले किस आलम्बन का ग्रहण करेगा तथा आलम्बन से आलम्बनान्तर मे कैसे सङ्क्रमण करेगा ?

उत्तर—उपर्युक्त प्रकार की परिस्थिति मे चित्त पुद्गल के अध्याशय के अनुसार तथा आलम्बन की शक्ति के आधिक्य के अनुसार आलम्बन का ‘प्रथम ग्रहण’ भी करता है तथा आलम्बन से आलम्बनान्तर मे सङ्क्रमित भी होता है^३ ।

स्पष्टीकरण—यदि पुद्गल का अध्याशय (रुचि) रूपालम्बन मे होता है तो सर्वप्रथम रूपालम्बन का प्रादुर्भाव होता है तथा चित्त सर्वप्रथम रूपालम्बन का ही

१ “सैसानि पन घानादिनिस्सयेसु अल्लीनानेव विञ्जाणुप्पत्तिकारणानीति एकेककलापगतानि पि, एकेककलापगता पि हि पसादा विञ्जाणस्स आधार-भाव गच्छन्ति ।”—विभा०, पृ० १०७ ।

२. द्र०—विसु० महा०, द्वि० भा०, पृ० १२४-१२५; विभ० मू० टी०, पृ० ४८, विभ० अनु०, पृ० ५६-५८ ।

३ “कथं पन चित्तस्स आरम्भणतो सङ्गन्ति होतीति ? द्वीहाकारेहि होति—अज्झासयतो वा, विसयाधिमत्ततो वा ।”—अट्ठ०, पृ० २६८ ।

आलम्बन करता है । नानाविध रूपालम्बनो के उपस्थित होने पर भी जिस रूपालम्बन में अध्याशय प्रबल होता है, सर्वप्रथम उसी रूपालम्बन का प्रादुर्भाव होता है । शब्दालम्बन-आदि में भी अध्याशय के अनुसार ही इष्ट आलम्बन का सर्वप्रथम ग्रहण होता है । तथा—अध्याशय के अनुसार ही आलम्बन से आलम्बनान्तर में सङ्क्रमण होता है । यदि किसी आलम्बन के प्रति विशेष अध्याशय नहीं होता है तो आलम्बन-शक्ति की तीक्ष्णता-मन्दता के अनुसार प्रबल शक्तिवाले आलम्बन का पहले तथा मन्द शक्तिवाले आलम्बन का पीछे ग्रहण होता है । इसी प्रकार (विशेष अध्याशय न होने पर आलम्बन की शक्ति के अनुसार ही) आलम्बन से आलम्बनान्तर में सङ्क्रमण भी होता है ।

एकचित्तवृत्तानतीतानि...ठितिप्पत्तानेव—रूपालम्बन-आदि पाँच आलम्बन जब अपने सम्बद्ध द्वार में प्रादुर्भूत होते हैं तब उनका उत्पाद अत्यन्त शीघ्रतापूर्वक होने के कारण वे अपने उत्पादक्षण में ही प्रादुर्भूत नहीं हो पाते, अपितु स्थितिक्षण को प्राप्त होकर ही प्रादुर्भूत हो पाते हैं ।

कुछ विद्वान् कहते हैं, चूँकि रूपी धर्म स्थितिक्षण में ही 'पच्छाजातपच्चय' (पश्चाज्जातप्रत्यय) द्वारा उपकार प्राप्त करते हैं तथा उस प्रत्यय की वजह से प्रबल होते हैं अतः रूपी धर्मों में सङ्गृहीत होनेवाले पञ्चालम्बन स्थितिक्षण को प्राप्त होकर ही सम्बद्ध द्वार में प्रादुर्भूत हो पाते हैं ।

यह ठीक है कि रूपी धर्म स्थितिक्षण में 'पच्छाजातपच्चय' द्वारा उपकार प्राप्त कर प्रबल होते हैं, किन्तु उनके इस प्राबल्य का आलम्बन के प्रादुर्भाव में कोई उपयोग नहीं है । वह (प्राबल्य) तो केवल स्थितिक्षण में रूपालम्बन को दृढ़ करके रूपसन्तति का उपकार करने में सामर्थ्यमात्र है । अविज्ञानक (अचेतन—निर्जीव) आलम्बन एवं असंज्ञिभूमि के ब्रह्माओ के रूपालम्बन 'पच्छाजातपच्चय' के उपकार को प्राप्त न करके भी अपने सम्बद्ध प्रसाद में भलीभाँति प्रादुर्भूत हो सकते हैं । 'विपस्सनाकम्मट्ठान' करनेवाले योगी के मनोद्वार में, उत्पादक्षण में भी रूपधर्मों का प्रादुर्भाव हो सकता है^१ । अतः आलम्बन के प्रादुर्भाव में 'पच्छाजातपच्चय' का उपकार उपयोगी शक्ति नहीं है^२ ।

आलम्बन एवं द्वार से अतिरिक्त अन्य कारण—पञ्चद्वार में इन पाँच आलम्बनो के प्रादुर्भूत होने में आलम्बन एवं द्वार मात्र होने से ही प्रादुर्भाव नहीं हो जाता; अपितु अन्य कारण भी अपेक्षित होते हैं । चक्षुद्वार में, आलोक होने पर ही प्रादुर्भाव हो सकता है । श्रोत्रद्वार में, आकाश होने पर ही प्रादुर्भाव हो सकता है, क्योंकि आकाश न होने पर अथवा अङ्गुलि द्वारा कर्णच्छिद्र को बन्द कर देने पर शब्द का श्रवण नहीं होता । गन्धद्वार में, वायु होने पर ही प्रादुर्भाव हो सकता है, वायु के अभाव में गन्ध उपस्थित होने पर भी वह घ्राणप्रसाद तक पहुँच नहीं पाता । जिह्वाप्रसाद में, अप-धातु होने पर ही प्रादुर्भाव हो सकता है, किसी शुष्क पदार्थ को जिह्वा पर रख देने पर भी, जबतक जिह्वा से तरल पदार्थ का निःसरण नहीं होता तबतक, उसके रस की अनुभूति नहीं होती । कायद्वार में, पृथ्वीधातु होने पर ही

प्रादुर्भाव होता है । जब स्पष्टव्यालम्बन का कायद्वार में सञ्चट्टन होता है तब उसका न केवल कायप्रसाद में ही, अपितु कायप्रसाद के आश्रयभूत महाभूतो में भी सञ्चट्टन होता है । आश्रयभूत उन महाभूतो में पृथ्वीधातु प्रधान होती है, अतः कायद्वार में स्पष्टव्यालम्बन के प्रादुर्भाव होने में पृथ्वीधातु आवश्यक (महत्वपूर्ण) उपकार प्रदान करती है^१ ।

चक्षुप्रसाद, रूपालम्बन, आलोक एव मनसिकार—इन चतुर्विध प्रत्ययो के सम्पन्न होने पर ही चक्षुर्विज्ञान की उत्पत्ति होती है । इसी प्रकार श्रोत्रप्रसाद, शब्दालम्बन, आकाश एव मनसिकार होने पर श्रोत्रविज्ञान की, घ्राणप्रसाद, गन्धालम्बन, वायु एव मनसिकार होने पर घ्राणविज्ञान की, जिह्वाप्रसाद, रसालम्बन, अप-धातु एव मनसिकार होने पर जिह्वाविज्ञान की, तथा कायप्रसाद, स्पष्टव्यालम्बन, पृथ्वी-धातु एव मनसिकार होने पर कायविज्ञान की उत्पत्ति होती है ।

यहाँ चक्षुर्विज्ञान-आदि विज्ञानों के उत्पत्ति-कारणों को दिखाया गया है । इनमें से 'मनसिकार' नामक आवर्जन केवल चक्षुर्विज्ञान आदि के उत्पाद की कारण-सामग्री में ही सम्मिलित होता है, वह पञ्चद्वार में पञ्च-आलम्बनों के प्रादुर्भाव होने में कारण नहीं होता ।

उपर्युक्त कथन के अनुसार अपने उत्पाद से सम्बद्ध सभी कारणों के प्रबल होने पर, रूपालम्बन एकचित्तक्षण (तीन क्षुद्रक्षण) अतीत होने पर ही प्रादुर्भाव होता है । प्रसाद, आलोक आलम्बन-आदि कारणों में से कोई एक, दो या सभी दुर्बल होते हैं तो दो, तीन, चार, पाँच-आदि अनेक चित्तक्षण अतीत होनेपर, स्थितिक्षण को प्राप्त रूपालम्बन का ही प्रादुर्भाव होता है^२ ।

मूलटीकाचार्य ने 'उत्पादक्षण में भी आलम्बन का प्रादुर्भाव हो सकता है'^३—

१ “एत्थ च चक्षुस्स असम्भित्ता, आलोकसन्निस्सयप्पटिलाभो, रूपान् आपातागमनं, मनसिकारो ति चत्तारो पच्चया चक्षुर्विज्ञाणस्स उत्पत्तिकारणानि । सोतस्स असम्भित्ता, आकाससन्निस्सयप्पटिलाभो, सद्धान् आपातागमनं, मनसिकारो ति सोतविज्ञाणस्स । धानस्स असम्भित्ता, वायुसन्निस्सयप्पटिलाभो, गन्धान् आपातागमनं, मनसिकारो ति धानविज्ञाणस्स । जिह्वाय असम्भित्ता, आपोसन्निस्सयप्पटिलाभो, रसान् आपातागमनं, मनसिकारो ति जिह्वाविज्ञाणस्स । कायस्स असम्भित्ता, पठवीसन्निस्सयप्पटिलाभो, तिण्ण फोटुब्बान् अञ्जतरस्स आपातागमनं, मनसिकारो ति कायविज्ञाणस्सा ति । एत्थ च आलोक-आकासादीन् सन्निस्सयान गहणं, तेहि विना रूपादीन् पसादेसु आपातागमनस्सेव अभावतो ति दटुब्ब । न हि आलोके सति रूपानि सन्निहिता पि चक्षुम्हि आपातमागच्छन्ति ।” — प० दी०, पृ० ३४-३५ ।
द्र० — अट्ट०, पृ० २२७-२२८ ।

२ “रूपधम्मान पन रूपधम्मेस्वेव आपातागमने थोक बलवन्ता इच्छितब्बा, ते च ठितिक्खणे येव परिपुण्णपच्चयुपलब्धा हुत्वा बलवन्ता होन्तीति वुत्त — ‘ठितिप्पत्तानेवा’ ति ।” — प० दी०, पृ० १२७ ।

३ विभ० मू० टी०, पृ० २१ ।

अतिमहन्तारमणवीथि

११ तस्मा, यदि एकचित्तक्खणातीतकं* रूपारमणं चक्षुस्स आपातमा-
गच्छति, ततो द्विक्खत्तुं भवङ्गे चलिते भवङ्गस्रोतं वोच्छिन्दित्वा† तमेव
रूपारमणं आवज्जन्तं‡ पञ्चद्वारावज्जनचित्तं उप्पज्जित्वा निरुज्जति । ततो

इसलिये, जिसका एक चित्तक्षण अतीत हो गया है—ऐसा रूपा-
लम्बन यदि चक्षु.प्रसाद मे अभिनिपात (प्रादुर्भाव) को प्राप्त होता है तो
इस प्रकार अभिनिपतित (प्रादुर्भूत) होने से दो बार भवङ्ग के चलित होने
पर भवङ्गस्रोत को विच्छिन्न करके उसी रूपालम्बन का आवर्जन करते हुए
की तरह पञ्चद्वारावर्जनचित्त उत्पन्न होकर निरुद्ध होता है । उसके निरुद्ध

ऐसा माना है, फिर भी यहाँ मूलपालि मे जो 'एकचित्तक्खणातीतानि वा बहुचित्त-
क्खणातीतानि वा'—ऐसा कहा गया है, वह विषय को सर्वजनवेद्य (बोधगम्य) बनाने के
लिये ही कहा गया है—ऐसा प्रतीत होता है, क्योंकि स्वभाव (परमार्थ) धर्मों की उत्पत्ति
पर विचार करने से ज्ञात होता है कि कुछ अतिप्रबल महद्-आलम्बन (महन्तालम्बन)
अपने उत्पाद के अव्यवहित अनन्तर ही अर्थात् एकचित्तक्षण (तीन क्षुद्रक्षण) अतीत
होने के पूर्व ही, लगभग द्वितीय क्षुद्रक्षण के काल मे भी प्रादुर्भूत हो सकते हैं ।

[किसी एक रूपालम्बन को ध्यानपूर्वक बहुत देर तक देखते समय दर्शनकाल
मे भी वह (रूपालम्बन) उत्पाद-स्थिति-भङ्ग रूप मे पुन पुन प्रवृत्त होता रहता
है । इस अवस्था मे उस रूपालम्बन का अपने उत्पाद या भङ्गक्षण मे प्रादुर्भाव न हो
सकने पर भी स्थितिक्षण मे तो उसका प्रादुर्भाव होना ही चाहिये । अतः चक्षु प्रसाद
एव आलोक-आदि कारणो के सम्पन्न होने पर अतिप्रबल महद्-आलम्बन का अपने
उत्पाद के अनन्तर ही द्वितीय क्षुद्रक्षण के काल मे प्रादुर्भाव होगा ही' ।]

पञ्चारमणानि पञ्चद्वारे—रूपालम्बन चक्षुद्वार मे, शब्दालम्बन श्रोत्रद्वार मे,
गन्धालम्बन घ्राणद्वार मे, रसालम्बन जिह्वाद्वार मे तथा स्पृष्टव्यालम्बन कायद्वार मे—
इस प्रकार पञ्च आलम्बन पञ्च द्वारो मे यथाक्रम प्रादुर्भूत होते हैं ।

तदालम्बनवार चक्षुर्द्वारिक

अतिमहद्-आलम्बनवीथि

११. ततो द्विक्खत्तुं भवङ्गे चलिते—चक्षुद्वार मे रूपालम्बन का प्रादुर्भाव हो
जाने पर भवङ्ग का दो बार चलन होता है । यहाँ 'चलन' शब्द द्वारा 'भवङ्ग' कम्पित

* एकचित्तक्खणातीत — स्या० ।

† विच्छिन्दित्वा — स्या०, रो० ।

‡ आवज्जन्त — सी० ना० ।

१ "‘एव’ सद्देन टीकाकारस्स वाद नीवारेलि, सो हि उप्पज्जमानमेव रूप
पसादे घट्टेतीति इच्छतीति ।"—प० दी०, पृ० १२७ ।

तस्मान्तरं तमेव रूपं पस्सन्तं चक्खुविञ्जाणं, सम्पटिच्छन्तं सम्पटिच्छन्चित्तं, सन्तीरयमानं* सन्तीरणचित्तं, ववट्ठपेन्तं† वोट्ठपनचित्तञ्चेति‡ यथाक्कमं उप्पज्जित्वा निरुज्झन्ति ।

हो जाने से उस पञ्चद्वारावर्जनचित्त के अनन्तर उसी रूपालम्बन को देखता हुआ चक्षुर्विज्ञानचित्त, सम्यग् ग्रहण करते हुए की तरह सम्पटिच्छन्चित्त, सम्यग् विचार करते हुए की तरह सन्तीरणचित्त, सम्यग् व्यवस्थापन करते हुए की तरह वोट्ठपनचित्त — इस प्रकार (ये चित्त) यथाक्रम उत्पन्न होकर निरुद्ध होते हैं ।

होता है' — ऐसा नहीं समझना चाहिये । भवङ्गचित्त पहले से ही कर्म कर्मनिमित्त या गतिनिमित्त — इनमे से किसी एक का आलम्बन कर रहा होता है, उसी समय चक्षुर्द्वार मे अभिनव आलम्बन के प्रादुर्भूत हो जाने पर 'इस अभिनव आलम्बन का ग्रहण करूँ या पूर्वगृहीत आलम्बन का ही दृढतापूर्वक ग्रहण किये रहूँ' — इत्यादि रूप से उसमे द्वैविध्य, अशान्ति या विकार उत्पन्न होता है और इसी को 'भवङ्गचलन' कहा गया है' ।

भवङ्गचलनसम्बन्धिनी परिपृच्छा — रूपालम्बन का चक्षुःप्रसाद मे सङ्घट्टन होने पर हृदयवस्तु का आश्रय करनेवाला भवङ्गचित्त क्यों चलित हो जाता है ? चक्षुःप्रसाद चक्षुःपिण्ड मे अवस्थित रहता है और हृदयवस्तु हृदयप्रदेश मे अवस्थित रहती है — इस प्रकार ये दोनों परस्पर दूर दूर अवस्थित रहते हैं । भवङ्गचलन भी, जिस काल मे रूपालम्बन-आदि का प्रादुर्भाव होता है, उसी काल मे (तत्समकाल) होता है — ऐसी

* सन्तीरणम्भान — रो० ।

† ववत्थपेन्त — सी०, रो०, ना०, म० (ख०) ।

‡ वोत्थपन० — सी० (सर्वत्र); वोट्ठप्पन० — म० (ख) (सर्वत्र) ।

१ "चलनञ्चेत्थ यथागहित कम्मादि-आरम्भण मुञ्चित्वा इदानीं अत्तनि आपात आगच्छन्त अभिनवारम्भण गहेतु उस्साहजातस्स विय भवङ्गसन्तानस्स विकारप्पत्ति दट्ठब्ब ।" — प० दी०, पृ० १३० ।

"एव पवत्ते पन भवङ्गसन्ताने, यदा सत्तान इन्द्रियाणि आरम्भणग्रहणक्खमानि होन्ति, तदा चक्खुस्सुपाथगते रूपे रूप पटिच्च चक्खुपसादस्स घट्टना होति, ततो घट्टनानुभावेन भवङ्गचलन होति ।" — विसु०, पृ० ३२० ।

"'भवङ्गचलन' ति भवङ्गचित्तस्स पक्कम्पन, तथा द्विक्खत्तु पवत्तिया विसदि-सस्स कारणभावूपगमन ति अत्थो । त हि चित्तसन्तानस्स पुरिमावत्थाय भिन्नावत्थाहेतुताय चलन विया ति चलन ति अत्थो ।" — विसु० महा०, द्वि० भा०, पृ० १३२ ।

"द्विक्खत्तु भवङ्गे चलिते' ति विसदिसविञ्जाणुप्पत्तिहेतुभावसङ्घातभवङ्गचलनवसेन पुरिमगगहितारम्भणस्मि येव द्विक्खत्तु भवङ्गे पवत्ते ।" — विभा०, पृ० १०७ ।

स्थिति मे, चक्षुःप्रसाद मे रूपालम्बन के प्रादुर्भावि से हृदयवस्तु मे आश्रित भवङ्ग कैसे चलित हो जाता है ?

उत्तर—चक्षुःप्रसाद मे रूपालम्बन का सङ्घट्टन होने पर ‘मनोद्वार’ नामक भवङ्गचित्त मे भी तत्समकाल ही उस आलम्बन का प्रादुर्भाव हो जाता है, जैसे— किसी वृक्ष पर किसी पक्षी के बैठने के काल मे उसका वृक्ष-शाखा-आदि मे घट्टन भी होता है तथा उसी काल मे पृथ्वी पर उसकी छाया का भी प्रादुर्भाव होता है, उसी प्रकार चक्षुःप्रसाद मे रूपालम्बन का सङ्घट्टन होने पर तत्समकाल ही भवङ्गचित्त मे भी उसका प्रादुर्भाव होने से ‘भवङ्गचलन’ होता है’, यथा—

“एकेक आरम्भण द्वीसु द्वीसु द्वारेसु आपाथमागच्छति । रूपारम्भण हि चक्षुप्पसाद घट्टेत्वा तङ्घण येव मनोद्वारे आपाथमागच्छति, भवङ्गचलनस्स पच्चयो होतीति अत्थो” ।”

[रूप-आदि पाँच आलम्बनों के दो दो द्वारों (पञ्चद्वार एव मनोद्वार) मे प्रादुर्भूत होने पर भी, प्रस्तुत ग्रन्थ मे मनोद्वार के, सभी आलम्बनों से सम्बद्ध होने के कारण, ‘आलम्बन मनोद्वार मे प्रादुर्भूत होता है’—ऐसा विशेषरूप से न कहा जाकर असाधारण द्वार से परिच्छिन्न करके, असाधारण नय से ‘रूपालम्बन चक्षुर्द्वार मे प्रादुर्भूत होता है’—इस प्रकार कहा गया है ।]

दूसरी उपमा—जैसे किसी भेरी (वाद्यविशेष) के तल पर शर्करा के दो कण दूर दूर पड़े हुए हैं उनमे से एक कण के ऊपर मक्खी के बैठने पर यदि दूसरे कण का अङ्गुलि-आदि द्वारा ताडन किया जाता है तो भेरी-तल से सम्बद्ध होने के कारण दूरस्थ दूसरे कण पर स्थित मक्खी उड़ जाती है, उसी प्रकार प्रसाद एव (भवङ्ग की आश्रयभूत) हृदयवस्तु के परस्पर समीपस्थ न होने पर भी, धातु-स्वभाव से एक साथ सम्बद्ध होने के कारण, प्रसाद मे आलम्बन का सङ्घट्टन होने पर हृदय मे आश्रित भवङ्ग भी चलित हो जाता है, यथा—

“भेरीतले ठपितासु सक्खरासु एकस्सा सक्खराय घट्टिताय तदञ्जसक्खराय ठितमक्खिकाचलनञ्चेत्थ उदाहरण ति” ।”

‘सच्चसङ्खेपे’ नामक ग्रन्थ मे भी यही आशय व्यक्त है । यथा—

“घट्टिते अञ्जवत्युम्हि अञ्जनिस्सितकम्पन ।

एकाबद्धेन होतीति सक्खरोपमया वदे” ॥”

१ द्र०—“तथा हि सकुणो आकासेनागन्त्वा रुक्खगगे निलीयमानो व रुक्खसाखञ्च घट्टेति, छाया चस्स पठविय पटिहञ्जति । साखाघट्टनछायाफरणानि अपुब्ब अचरिम एकक्खणे येव भवन्ति, एव पच्चुप्पन्नरूपादीन चक्षुप्पसादादिघट्टनञ्च भवङ्गचलनसमत्थताय मनोद्वारे आपातागमनञ्च अपुब्ब अचरिम एकक्खणे येव होतीति ।”—प० दी०, पृ० १३१, अट्ट०, पृ० ६० ।

२ अट्ट०, पृ० ६० ।

३. विसु० महा०, द्वि० भा०, पृ० १३२ ।

४ सच्च० १७६ का०, पृ० १३ ।

विभावनीवाद—रूपालम्बन-आदि का जब चक्षु प्रसाद-आदि में सङ्घट्टन होता है तब उनका उन चक्षु प्रसाद-आदि के आश्रयभूत महाभूतो से भी सङ्घट्टन होता है । उन महाभूतो से सङ्घट्टन होने पर, उनसे सन्निकृष्ट स्थित (सटी हुई) अन्य महाभूतसन्तति से भी सङ्घट्टन होता है और इस प्रकार महाभूत-परम्परा से घट्टन होते होते यह (घट्टन) हृदयवस्तु के आश्रयभूत महाभूतो तक पहुँच जाता है । हृदयवस्तु के आश्रयभूत महाभूतो के घट्टित होने पर उस (हृदयवस्तु) में आश्रित भवङ्ग का भी चलन हो जाता है; जैसे—भेरी-चर्म के तल पर पड़े हुए शर्करा-कण पर मक्खी के बैठने पर यदि उसके दूसरे तल पर दण्ड-आदि से प्रहार किया जाता है तो भेरी के चर्म, आरत (रज्जु)-आदि के कम्पित (चलित) हो जाने से और अनुक्रम से उस कम्पन के मक्षिका द्वारा अधिष्ठित प्रदेश तक चले जाने पर मक्षिका का 'उड़ जाना' होता है, उसी प्रकार रूपालम्बन-आदि द्वारा प्रसाद के घट्टित होने पर, उन प्रसादों के आश्रयभूत महाभूत भी घट्टित हो जाते हैं । उन महाभूतो चलित हो जाने पर अनुक्रम से उनसे सम्बद्ध शेष सभी रूपों के चलित हो जाने से (महाभूत सम्पूर्ण शरीर में व्याप्त है, अतः) हृदयवस्तु का भी चलन हो जाता है और हृदयवस्तु के चलित हो जाने से उसमें आश्रित भवङ्ग की चलनाकार प्रवृत्ति होती है^१ ।

विभावनीकार ने अपनी यह उपमा 'सच्चसङ्क्षेप' नामक ग्रन्थ से ली है और उपमा के अन्त में उन्होंने 'सच्चसङ्क्षेप' की गाथा का उल्लेख भी किया है । 'सच्च-सङ्क्षेप' और 'विसुद्धिमग्न-महाटीका' के रचयिता एक ही आचार्य हैं । इन दोनों ग्रन्थों में स्पष्टतया उल्लिखित है कि 'भेरी के जिस पृष्ठ (तल) पर शर्करा-कण के ऊपर मक्षिका बैठी है, उसी पृष्ठ पर किसी अन्य जगह दण्ड-आदि से प्रहार करने पर जैसे मक्षिका उड़ जाती है'—इत्यादि । किन्तु आचार्य (विभावनीकार) यहाँ भेरीचर्म के दो पृष्ठों का उल्लेख कर, एक पृष्ठ पर प्रहार से दूसरे पृष्ठ पर स्थित मक्षिका के उड़ने का उल्लेख करते हैं, जो आचार्य की असावधानी ही कही जायेगी । अपिच—अपने उदाहरण द्वारा उन्होंने सिद्ध किया है कि 'रूपालम्बन-आदि का चक्षु-प्रसाद-आदि में सङ्घट्टन होने पर उनके (प्रसाद के) आश्रयभूत महाभूतो के भी घट्टित हो जाने से और अनुक्रम से महाभूतो की घट्टन-परम्परा से हृदयवस्तु के भी घट्टित हो जाने पर उस (हृदयवस्तु) में आश्रित भवङ्ग का चलन होता है'—उनका यह कथन

१ "ननु च रूपादिना पसादे घट्टिते तनिस्सितस्सेव चलन युत्त, कथं पन हृदयवत्थुनिस्सितस्स भवङ्गस्सा ति ? सन्ततिवसेन एकाबद्धत्ता, यथा हि—भेरिया एकस्मि तले ठितसक्खराय मक्खिकाय निसिन्नाय अपरस्मि तले दण्डादिना पढ्ठे अनुक्कमेन भेरीचम्मारात्तादीन चलनेन सक्खराय चलिताय मक्खिकाय उप्पतित्वा गमन होति । एवमेव रूपादीन पसादे घट्टिते तनिस्सयेसु महाभूतेसु चलितेसु अनुक्कमेन तसम्बन्धान सेसरूपान पि चलनेन हृदयवत्थुमिह चलिते तनिस्सितस्स भवङ्गस्स चलनाकारेन पवत्ति होति । वुत्तञ्चेत—

'घट्टिते अञ्जवत्थुमिह, अञ्जनिस्सिकम्पन ।

एकाबद्धेन होतीति, सक्खरोपमया वदे ॥” — विभा०, पृ० १०८ ।

भी परमाथ-स्वभाव से बहुत दूर है, क्योंकि पलकमात्र में जब वीथिचित्त कोटिशतसहस्र वार प्रवृत्त हो जाते हैं तो महाभूत-परम्परा से, घट्टन के, हृदयवस्तु तक पहुँचने में कितने वीथिचित्त उत्पन्न हो जायेंगे । अतः विभावनीकार का महाभूत-परम्परा से भवङ्गचलन का सिद्धान्त युक्तिसिद्ध प्रतीत नहीं होता ।

प्रश्न—उपर्युक्त कथन के अनुसार ‘मनोद्वार’ नामक भवङ्ग में आलम्बन के प्रादुर्भूत होने से ‘भवङ्गचलन’ होता है तो क्यों एक वार भवङ्गचलन होकर नहीं; अपितु दो वार (भवङ्गचलन) होकर भवङ्गसन्तति विच्छिन्न होती है ?

अभिनव आलम्बन के प्रादुर्भाव से पूर्व विद्यमान भवङ्गसन्तति, जब नव आलम्बन का प्रादुर्भाव होता है तब, एकाएक विच्छिन्न होने में असमर्थ होती है, अतः पूर्वगृहीत आलम्बन में ही दो वार भवङ्गचलन होने के अनन्तर भवङ्गसन्तति का विच्छेद होता है, जैसे—वेग से दौड़नेवाले पुरुष का, अपने लक्ष्य को प्राप्त कर लेने पर भी, एकाएक अवरोध न हो सकने के कारण ‘एक दो कदम आगे दौड़ा’ होता है । यथा—

• “यथा वेगेन धावन्तो ठातुकामो न तिष्ठति ।

एव द्विक्खत्तु भवङ्ग उप्पज्जित्वा व छिज्जति” ॥”

भवङ्गचलन एवं भवङ्गोपच्छेद—“द्विक्खत्तु भवङ्गे चलिते” तथा “द्वे भवङ्गचलनानि”—इस प्रकार कहनेवाले आचार्य, अट्टकथाचार्य, की भाँति, चलित होनेवाले दोनों भवङ्गो (भवङ्गचलन और भवङ्गोपच्छेद) को ‘भवङ्गचलन’ तथा आवर्जन को ‘भवङ्गोपच्छेद’—यह नाम देना चाहते हैं ।

यह ठीक है कि “भवङ्गसोत वोच्छिन्दित्वा तमेव रूपारमण आवज्जन्त पञ्चद्वारावज्जनचित्त”—इस मूलपालि में ‘वोच्छिन्दित्वा’ का कर्त्ता पञ्चद्वारावर्जनचित्त है तथा “पञ्च रूपावचरानि चत्तारि च अरूपावचरानि अत्तना दिन्नपटिसंन्धितो उद्ध असति भवङ्गुपच्छेदके चित्तुप्पादे भवङ्गकिच्च, अन्ते चतुकिच्चञ्चा ति किच्चद्वय साधयमानानि पवत्तन्ति”—इसमें ‘असति भवङ्गुपच्छेदके चित्तुप्पादे’ द्वारा आवर्जन को ही ‘भवङ्गोपच्छेद’ कहा गया है, क्योंकि आवर्जनचित्त ही भवङ्गसन्तति का उपच्छेद करता है,

१ विभा०, पृ० १०७ ।

२ “तदा चक्खुस्सापाथगते रूपे रूप पटिच्च चक्खुपसादस्स घट्टना होति । ततो घट्टनानुभावेन भवङ्गचलन होति । अथ निरुद्धे भवङ्गे, तदेव रूप आरम्भण क वा, भवङ्ग विच्छिन्दमाना विय आवज्जनकिच्च साधयमाना किरियमनोधातु उप्पज्जति । सोतद्वारादिसु पि एसेव नयो । मनोद्वारे पन छिब्धे पि आरम्भणे आपाथगते भवङ्गचलनानन्तर भवङ्ग विच्छिन्दमाना विय अवज्जनकिच्च साधयमाना अहेतुककिरियमनोविज्जाणधातु उप्पज्जति उपेक्खासहगता ति—एवं द्विन्न किरियविज्जाणान आवज्जनवसेन पवत्ति वेदित्वा ।”—विमु०, पृ० ३२० ।

विस्तार के लिये द्र०—अट्ट०, पृ० २१७—२१८ ।

३ विभ० अ०, पृ० १५६ ।

१२ ततो परं एकनृतिसकामावचरजवनेमु* यं किञ्चि लद्धपच्चयं† येभ्य्येन

उस वोढुपनचित्त के अनन्तर २६ कामावचर जवनचित्तो मे से कोई एक जवन (योनिशोमनसिकार-आदि) प्रत्ययो को प्राप्त होकर प्रायः सात

अतः वही 'भवङ्गोपच्छेद' है (अटुकथा के अनुसार 'भवङ्ग' उपच्छिन्दतीति भवङ्गुपच्छेदो'—ऐसा विग्रह करना चाहिये) तथापि अर्थात् अटुकथाओ मे चलित होनेवाले दोनो भवङ्गो का 'भवङ्गचलन' एव आवर्जन का 'भवङ्गोपच्छेद' यह नामकरण किया जाने पर भी टीकाकारो से लेकर प्रारब्ध आचार्यपरम्परा द्वारा द्वितीय भवङ्गचलन का ही 'भवङ्गोपच्छेद'—यह नाम दिया जाने से, तथा आज कल भी वही नाम प्रचलित होने से, यहाँ वीथि मे द्वितीय भवङ्गचलन का ही 'भवङ्गोपच्छेद'—इस नाम से व्यवहार किया जायेगा।

'चलतीति चलन, भवङ्गञ्च त चलनञ्चाति भवङ्गचलन' चलनेवाले भवङ्ग को ही 'भवङ्गचलन' कहते हैं। 'उपच्छिज्जतीति उपच्छेदो, भवङ्गञ्च त उपच्छेदो चा ति भवङ्गोपच्छेदो' उच्छिन्न होनेवाले भवङ्ग को ही 'भवङ्गोपच्छेद' कहते हैं। (आवर्जन, सम्पटिच्छन, सन्तीरण, वोढुपन, जवन एव तदालम्बन के शब्दार्थ एव अभिप्राय तृतीय परिच्छेद मे कहे जा चुके हैं।)

ववटुपेत्तं वोढुपनचित्तं—इस स्थल पर कही 'वोढुपन' कही 'वोत्थपन' और कही 'वोढुब्बन'—इस प्रकार तीन पाठ उपलब्ध होते हैं। यहाँ 'ववटुपेत्त' या 'ववत्थपेत्त'—ये दो शब्द वोढुपन-आदि शब्दो के मूल को दिखानेवाले हैं। यदि 'ववटुपेत्त'—यह मूल होता है तो 'वि' और 'अव' उपसर्गपूर्वक 'ठ' धातु मे 'णापे' और 'यु' प्रत्यय के योग से 'वोढुपन' शब्द सिद्ध होता है। तथा यदि 'ववत्थपेत्त'—यह मूल होता है तो 'वि' और 'अव' उपसर्गपूर्वक 'थप' धातु मे 'यु' प्रत्यय के योग से 'वोत्थपन' शब्द निष्पन्न होता है। इस प्रकार ये दोनो शब्द सिद्ध हो जाते हैं। 'वोढुब्बन' मे 'थप' धातु के 'थ' के स्थान मे 'ठ' आदेश करके तथा उसका द्वित्व करके और 'प' के स्थान मे 'ब' आदेश करके और उसका भी द्वित्व करके किसी तरह 'वोढुब्बन' शब्द भी सिद्ध किया जा सकता है, तथापि यह पाठ प्रामाणिक प्रतीत नहीं होता।

१२. एकनृतिस लद्धपच्चयं—वोढुपनचित्त का निरोध होने के अनन्तर जब जवनचित्तो का वेग से गमन (जवन) होता है तब चूकि रूपालम्बन, कामालम्बन होता है अतः कामजवन ही वेग से जवित होते हैं। महगता एव लोकोत्तर जवनो द्वारा

* एकनृतिस०—म० (क)।

† लद्धपच्चय—सी०, ना०।

१ "तत्थ पठमचित्तं भवङ्गसन्तति चालेत्त विय उप्पज्जतीति भवङ्गचलन। दुतिय तस्स ओच्छिज्जनाकारेण उप्पज्जनतो भवङ्गुपच्छेदो ति वोहरन्ति। इध पन अविसेसेन वुत्त—'द्विक्खत्तु भवङ्गे चलिते' ति।"—विभा०, पृ० १०७-१०८, प० दी०, पृ० १३०।

सत्तक्खत्तुं जवति*, जवनानुबन्धानि च द्वे तदारमणपाकानि† यथारहं पवत्तन्ति । ततो परं भवङ्गपातो‡ ।

वार वेगपूर्वक गमन (जवन) करता है । उस जवन का ही अनुगमन करनेवाले तदालम्बनचित्त दो वार यथायोग्य प्रवृत्त होते हैं । उस (द्वितीय तदालम्बन) के अनन्तर भवङ्गपात होता है ।

कामधर्मों का आलम्बन न किया जा सकने के कारणों का ज्ञान 'आलम्बनसङ्ग्रह' में कथित विधि से करना चाहिये, अतः वे (महग्गत एव लोकोत्तर जवन) यहाँ (पञ्चद्वारवीथि में) जवित नहीं होते । कामजवनो के वेग से जवित होने में भी यहाँ सभी २६ कामजवनो का वेग से गमन नहीं होता, अपितु उनमें से यथानुकूल किसी एक का ही जवन होता है ।

“योनिसो भिक्खवे । मनसिकरोतो अनुप्पन्ना चेव कुसला धम्मा उप्पज्जन्ति उप्पन्ता च कुसला धम्मा भावनाय पारिपूरि गच्छन्ति ।”

—इस पालि के अनुसार यदि योनिशोमनसिकार होता है तो कुशलजवन, यदि अयोनिशोमनसिकार होता है तो अकुशलजवन तथा योनिशोमनसिकार होने पर भी यदि वह निरनुशय (अर्हत् की) सन्तान में होता है तो 'क्रियाजवन' ही जवित होते हैं । उस योनिशोमनसिकार का उत्पन्न होना या न होना भी 'अत्तसम्मापणिधि' (आत्म-सम्यक्प्रणिधि), 'सद्धम्मसवन' (सद्धर्मश्रवण), 'सप्पुरिसूपनिस्सय' (सत्पुरुषोपनिश्रय), 'पटिरूपदेसवास' (प्रतिरूपदेशवास) एव 'पुब्बे च कतपुञ्जता' (पूर्वों च कृतपुण्यता) — आदि सम्पत्तिचक्रों के होने या न होने पर निर्भर करता है^१ ।

पूर्व पूर्व भव में कृत कुशलकर्म (पुब्बे च कतपुञ्जता) सम्पत्ति से समन्वागत पुद्गल का प्रतिरूप (अनुकूल) देश में वास (पटिरूपदेसवास) होता है । प्रतिरूप-देशवास सम्पत्ति से समन्वागत पुद्गल का सत्पुरुषो से समागम (सप्पुरिसूपनिस्सय) होता है । सत्पुरुषोपनिश्रय सम्पत्ति से समन्वागत पुद्गल को सद्धर्म का श्रवण (सद्धम्म-सवन) होता है । सद्धर्मश्रवण सम्पत्ति से समन्वागत पुद्गल को अपने काय-वाग् में सयम (अत्तसम्मापणिधि) होता है तथा आत्मसम्यक्प्रणिधि सम्पत्ति से समन्वागत पुद्गल को सभी आलम्बनो में योनिशोमनसिकार होता है । इस क्रम का सम्यग् अनुवर्तन

* जवन जवति — स्या०, रो० ।

† ०पाकाणि — रो० ।

‡ भवङ्गपातो व — स्या० ।

१ द्र० — अभि० स० ३ ५६-६१, पृ० २६४-२६६ ।

२ द्र० — स० नि०, चतु० भा०, पृ० ८६; अ० नि०, प्र० भा०, पृ० १४ ।

३ तु० — खु० नि०, खु० पा० (मङ्गलसुत्त), पृ० ५ । अट्ठ०, पृ० ४६ एव ६२ ।

न होने पर अयोनिशोमनसिकार-आदि होते हैं । इस कथन के अनुसार प्रत्युत्पन्न (वर्तमान) भव मे कुशल जवनो के जवित होने मे योनिशोमनसिकार आसन्नकारण होता है । आत्मसम्यक्प्रणिधि-आदि पूर्वोक्त कारण दूरस्थ कारण है । उन जवनो के सौमनस्य-सहगत, उपेक्षासहगत, असस्कारिक, ससस्कारिक-आदि होने मे भी अपने अपने कारण होते हैं । उन कारणो के सम्बन्ध मे चित्तपरिच्छेद मे कहा जा चुका है^१ । इस प्रकार २६ कामजवनो मे से अनुरूप किसी एक जवन का ही वेग से जवन होने के कारण 'य किञ्चि लद्धपञ्चय' कहा गया है^२ ।

येभ्य्येन सत्तक्खत्तु जवति—उपर्युक्त प्रकार से वेगपूर्वक गमन करने योग्य जवन भी एक वीथि मे सात बार ही प्रवृत्त होता है और यह सात बार प्रवृत्ति भी प्रायिक ही है, क्योंकि सामान्यकाल मे जवन कभी कभी छह बार भी प्रवृत्त होते हैं । अतएव आचार्य ने 'जवन नियम' मे 'परित्तजवनवीथिय कामावचरजवनानि सत्तक्खत्तु छक्खत्तुमेव वा जवन्ति'^३—ऐसा प्रतिपादन किया है । 'विसुद्धिमग्ग-अट्ठकथा' मे भी "बोदुपनानन्तर पन सचे महन्त होति रूपादि-आरम्मण छ वा सत्त वा जवनानि जवन्ति"^४—इस प्रकार कहा गया है । मरणासन्न काल मे, वृक्ष-आदि से गिरने या जल मे डूबने-आदि की वजह से मूर्च्छाकाल मे, अथवा स्वप्नकाल-आदि मे जवन पाँच बार भी प्रवृत्त होते हैं । अतएव आचार्य ने 'जवन नियम' मे 'मन्दप्पवत्तिय पन मरणकालादीसु पञ्चवार-मेव'^५—ऐसा कहा है । तथा विसुद्धिमग्ग-महाटीकाकार ने भी "'छ वा सत्त वा' ति 'वा' सदेन 'पञ्च वा' ति इद पि वुत्तमेवा ति दट्ठब्ब । सुत्तमुच्छितादिकाले हि पञ्च पि जवनानि जवन्तीति"^६—ऐसा प्रतिपादन किया है ।

जवनानुबन्धानि च द्वे तदारमणपाकानि—जवन के द्वारा आलम्बन के रस का अनुभव कर चुकने के कारण जवन के अन्त मे विपाकविज्ञान (तदालम्बनचित्त) को भवङ्गकृत्य करके हुए उत्पन्न होता चाहिये, फिर भी जैसे—जलधारा की स्वभावत

१ द्र०—अभि० स० १ ४ की व्याख्या ।

२ "योनिशोमनसिकारादिवसेन लद्धो पञ्चयो येना ति लद्धपञ्चय, य किञ्चि जवन जवतीति सम्बन्धो ।"—प० दी०, पृ० १३१ ।

"योनिशोमनसिकारादिवसेन लद्धो पञ्चयो एतेना ति लद्धपञ्चय, य किञ्चि जवन ति सम्बन्धो ।"—विभा०, पृ० १०८ ।

तु०—"लद्धपञ्चय योनिशो आवज्जन उप्पन्न द्वे कुशलजवन, अयोनिशो द्वे अकुशलजवन, खीणासवसन्तानेसु क्रियजवन जवति ।"—अभि० स० टी०, पृ० ३१३ ।

द्र०—विसु०, पृ० ३२१ ।

३ द्र०—अभि० स० ४. ३६ ।

४ विसु०, पृ० ३२० ।

५ द्र०—अभि० स० ४ ३७ ।

६ विसु० महा०, द्वि० भा०, पृ० १३३ ।

निम्नाभिमुख प्रवृत्ति होने पर भी उस (जलधारा) का कुछ अश प्रतिस्रोतोगामी नाव या पोत का कुछ दूर तक अनुगमन करता है, उसी प्रकार वेगवान् जवन के पीछे विपाकविज्ञान दो बार तदालम्बन कृत्य करते हुए अनुप्रवृत्त होता है । अतएव विपाक-विज्ञानचित्त स्वभावतः अपने आलम्बनभूत कर्म, कर्मनिमित्त या गतिनिमित्त का ग्रहण करते हुए जवन का अनुगामी न होकर, जवन द्वारा गृहीत आलम्बन का ही ग्रहण करते हुए प्रवृत्त होता है और इसीलिये 'तदालम्बन' शब्द द्वारा अभिहित किया जाता है^१ ।

यथारहं—काम-जवन, काम-सत्त्व, अतिमहद्-आलम्बन या विभूत कामालम्बन—इन तीन प्रत्ययो के सम्पन्न होने पर ही तदालम्बन का उत्पाद होता है^२ । इन त्रिविध कारणों में से 'एकूनतिसकामावचरजवनेसु' के द्वारा कामावचरजवनो के कारणत्व को तथा 'एकचित्तक्खणातीतक रूपारमण' के द्वारा अतिमहद्-आलम्बन के कारणत्व को स्पष्ट दिखलाकर, पुद्गल के अनुसार तदालम्बन के होने या न होने को अर्थात् पुद्गल के कारणत्व को दिखलाने के लिये 'यथारहं' शब्द का प्रयोग किया गया है । यथा—यदि कामभूमि का सत्त्व होगा तो तदालम्बन का उत्पाद होगा, यदि कामभूमि का सत्त्व न होगा तो तदालम्बन का उत्पाद नहीं होगा ।

पूर्वाचार्यों ने 'यथारहं' की व्याख्या के प्रसङ्ग में 'यथारहं ति आरम्मणजवन-

१ "जवनावसाने पन सचे पञ्चद्वारे अतिमहन्त, मनोद्वारे च विभूतमारम्मण होति, अथ कामावचरसत्तान तीसु विपाकाहेतुकमनोविज्जाणधातुसु च अञ्जतर, पटिसोतगत नाव अनुबन्धमान किञ्चि अन्तर उदकमिव, भवङ्गस्सारम्मणतो अञ्जस्मि आरम्मणे जवित जवनमनुबन्धन्त द्विक्खत्तु सकि वा विपाकविज्जाण उप्पज्जति । तदेत जवनावसाने भवङ्गस्स आरम्मणे पवत्तनारह समान तस्स जवनस्स आरम्मण आरम्मण कत्वा पवत्तत्ता तदारम्मण ति वुच्चति ।"—विमु०, पृ० ३२१ ।

"यथा हि चण्डसोते तिरिय नावाय गच्छन्तिया उदक खिज्जित्वा थोक ठान नाव अनुबन्धित्वा यथासोतमेव गच्छति, एवमेव छसु द्वारेसु बलवारम्मणे पलोभयमाने आपाद्यगते जवन जवति । इदं पन चित्तं भवङ्गस्स वार अदत्वा जवनेन गहितारम्मणं गहेत्वा एक द्वे चित्तवारे पवत्तित्वा भवङ्गमेव ओतरति ।"—अट्ठ०, पृ० २१४ ।

"जवनानुबन्धानी ति—पटिसोतगामिनाव नदीसोतो विय किञ्चि काल जवन अनुगतानि । तस्स जवनस्स आरम्मण आरम्मणमेतेस ति तदारम्मणानि ।"—विभा०, पृ० १०८-१०९ ।

"जवनानुबन्धानी ति—यथा पटिसोत गच्छन्त नाव उदक थोकं अनुबन्धति अनुगच्छति, एव जवन अनुबन्धानि । द्वे तदारम्मणपाकानी ति—द्विक्खत्तु तदारम्मणकिच्चानि विपाकचित्तानि पवत्तन्ति ।"—प० दी०, पृ० १३१ ।

सत्तानुरूप' के द्वारा आलम्बन, जवन एव सत्त्व-इन तीनों कारणों के होने या न होने के वश से तदालम्बन के होने या न होने का व्याख्यान किया है^१ । किन्तु आचार्य अनुरुद्ध ने जब मूल में ही जवन एव आलम्बन के कारणत्व का कथन कर दिया है तो ऐसी हालत में पूर्वाचार्यों के उपर्युक्त व्याख्यान पर विचार करना चाहिये ।

ततो परं भवङ्गपातो—अट्टकथाओ एव टीकाओ में भवङ्गसन्तति की प्रवृत्ति के समय अभिनव आलम्बन के प्रादुर्भाव से होनेवाली वीथिचित्तो की 'उत्पत्ति' को "भवङ्गतो उत्तरण" अर्थात् अभिनव आलम्बन का ग्रहण करके भवङ्गस्रोत से ऊपर उठना, तथा वीथिचित्तो के उच्छिन्न हो जाने पर पुनः भवङ्ग की 'उत्पत्ति' को "भवङ्गोत्तरण" भवङ्ग की ओर अवतरण या "भवङ्गपात" भवङ्ग की ओर चित्तसन्तति का पतन या "भवङ्गपवेसन" अर्थात् भवङ्ग की ओर चित्तसन्तति का प्रवेश—आदि शब्दों द्वारा कहा गया है^२ ।

वस्तुतः वीथिचित्तो का उत्पन्न होना—पाषाण-आदि के पतन से शान्त जल के चलित (अशान्त) होकर ऊपर उठने की भाँति, अभिनव आलम्बन के अभिनिपात से शान्त भवङ्गसन्तति का चलित (अशान्त) होकर (वीथिचित्तो के रूप में) ऊपर उठना है । तथा भवङ्गसन्तति का उत्पन्न होना—उस उत्थित जल के (सतह की ओर) उतर कर या प्रवेश कर पुनः शान्त होने की भाँति उत्थित चित्तसन्तति का (भवङ्ग की ओर) उतर कर या प्रवेश कर पुनः शान्त होना है । अतएव इसे 'भवङ्गपात' कहते हैं ।

परमत्थदीपनीकार का कथन है कि "चित्तसन्तति आवर्जन से लेकर चतुर्थ जवन-पर्यन्त उद्गमन करती (ऊपर उठती) रहती है तथा पञ्चम जवन से लेकर धीरे धीरे नीचे की ओर गमन करती हुई द्वितीय तदालम्बन के भङ्गक्षण में वेग समाप्त हो जाने से पूर्णतः अवपतित हो जाती है, अतः इसे 'भवङ्गपात' कहते हैं^३" । यह विचारणीय है ।

चित्त का प्रभुर्भाव—उपर्युक्त चित्त उपर्युक्त अवसर प्राप्त होने पर योग्य स्थान में उत्पन्न होने की प्रतीक्षा में स्कन्ध के भीतर सामूहिक रूप से कही तैयार होकर

१. विभा०, पृ० १०६, प० दी०, पृ० १३१ ।

२. विभ० अ०, पृ० ४११, अट्ट०, पृ० २१८; ध० स० मू० टी०, पृ० १२६; प० दी०, पृ० १३२, विभा०, पृ० १०६ ।

३. "भवङ्गपातो ति इमस्मि अतिमहन्तारम्मणे आवज्जनतो पठमभवङ्गचलनतो येव वा पट्ठाय उट्ठित समुट्ठित चित्तसन्तानं याव चतुर्थजवना समुट्ठित्वा, पञ्चमजवनतो पट्ठाय पतितमेव होति । एव सन्ते पि समुट्ठितवेगस्स सब्बसो अपरिक्खीणताय पतितं ति न वुच्चति । दुतियतदारम्मणतो परं पन समुट्ठित-वेगस्स सब्बसो परिक्खीणत्ता तदा एव तं चित्तसन्तानं पतितं नाम होति; तस्मा—पतनं पातो, भवङ्गभावेन चित्तसन्तानस्स पातो भवङ्गपातो । 'भवङ्गं हुत्वा पातो' ति अत्थो दट्ठब्बो । 'भवङ्गकिञ्चे भवङ्गट्ठावे भवङ्गारम्मणे च पातो भवङ्गपातो' ति वा ।"—प० दी०, पृ० १३१-१३२ ।

बैठा नहीं रहता और न तो बाहर ही कही उन (चित्तों) को सङ्गृहीत करके रखने-वाली कोई (ईश्वर, महेश्वर, ब्रह्मा-आदि) शक्ति ही होती है। वस्तुतः वस्तु, आलम्बन एवं मनसिकार-आदि सम्बद्ध कारणों के सन्निपतित होने पर उस (चित्त) का एकाएक (अपूर्व) उत्पाद होता है, जैसे—सूर्य, मणि, एवं इन्धन के संयोग से अग्नि का प्रादुर्भाव होता है। जैसे अपने उत्पाद से पूर्व अग्नि न तो सूर्य में, न मणि में और न इन्धन में ही विद्यमान होती है, अपितु इन तीनों कारणों के समागम से धातु-स्वभाव के अनुसार वह एकाएक उत्पन्न हो जाती है, उसी प्रकार जब प्रसाद, आलम्बन एवं मनसिकार-आदि कारणों का समागम होता है तो चित्त का अपने आप उत्पाद हो जाता है।

“मणिन्धनातपे अग्निं असन्तो पि समागमे ।

यथा होति तथा चित्तं वत्थालम्बादिसङ्गमे” ॥”

वीथिसन्तति की आश्रोपमता—चित्त वीथि को सरलता से स्पष्टतः समझाने के लिये आश्रमफल इक्षुनाडीयन्त्र, दौवारिक, मकड़े-आदि की अनेकविध उपमाएँ दी जाती हैं^१। उनमें से यहाँ आश्रम की उपमा प्रस्तुत की जाती है।

यथा—एक पुरुष फलदार आश्रमवृक्ष के नीचे सिर से पैर तक ढककर सो रहा है। पास गिरे एक आम के फल के शब्द को सुनकर जागता है। सिर से कपड़े को हटाकर आँख खोलता है, देखता है, उसे उठा लेता है। मलकर, सूँघकर, पका जान उसे खाता है। मुख में पड़े रस को लारसहित निगल कर फिर उसी तरह सो जाता है। यहाँ पुरुष के निद्रित रहने के काल के समान भवङ्गकाल है। फल के पतनकाल के समान आलम्बन का प्रसाद में सङ्घट्टनकाल है। उस (आश्रमफल) के गिरने से जाग उठने के काल के समान आवर्जनकाल है। आँख खोलकर देखने के काल के समान चक्षुर्विज्ञान की प्रवृत्ति का काल है। (आश्रमफल के ग्रहणकाल के समान सम्पटिच्छन् का काल है। मर्दन करने (मलने) के समान सन्तीरण का काल है। सूँघकर निश्चय करने के काल के समान वोढुपन (व्यवस्थापन) का काल है। परिभोग (खाने) के काल के समान जवन का काल है। मुख में पड़े रस को लारसहित निगल जाने के काल के समान तदालम्बन का काल है। पुनः (दुबारा) सो जाने के काल के समान पुनः भवङ्ग का काल है^२।

इस उपमा से यह ज्ञात होता है कि आलम्बन का कृत्य प्रसादघट्टन ही है। इस प्रकार आलम्बन द्वारा प्रसाद के घट्टित हो जाने पर, आवर्जन का, भवङ्ग को अभिनवं आलम्बन की ओर अभिमुख करना ही, कृत्य है। चक्षुर्विज्ञान का दर्शनमात्र कृत्य है। इसी प्रकार सम्पटिच्छन् का आलम्बन का ग्रहणमात्र, सन्तीरण का आलम्बन का विचारमात्र तथा वोढुपन का आलम्बन का निश्चयमात्र कृत्य है। आलम्बन के

१ सच्च० ३११ का०, पृ० २१।

२. “सुत्त दोवारिको च गामिल्लो अम्बो कोलियकेन च ।” — अट्ठ०, पृ० २२५।

३ विभा०, पृ० १०६, अट्ठ०, पृ० २१६।

रस का अनुभव तो एकान्तरूप से जवन ही करता है । जवन द्वारा अनुभूत आलम्बन का ही पुन अनुभव करना तदालम्बन का कृत्य है । इस प्रकार कृत्यो के वश से चित्त-धर्मों का परस्पर असङ्कीर्ण स्वभाव ज्ञात होता है^१ ।

उपर्युक्त प्रकार से होनेवाली चित्तो की प्रवृत्ति में — 'तुम भवद्भो जाओ, तुम भवद्भो के अन्तर आवर्जन के रूप में हो जाओ' — इत्यादि प्रकार से चित्तो को अभिसंस्कृत (प्रेरित) करनेवाली ईश्वर, ब्रह्मा-आदि नामक कोई प्रभुतासम्पन्न सत्ता नहीं है । पूर्वोक्त उपमा के अनुसार आलम्बन का प्रसाद में सङ्घट्टनकृत्य, आवर्जन का, भवद्भो-सन्तति का विच्छेदकृत्य एव चक्षुर्विज्ञान-आदि का दर्शनकृत्य — आदि का स्वभावतः नियम के अनुसार होना, चित्तनियम की आश्चर्यजनक विचित्रता है^२ ।

यहाँ चित्तो के उत्पाद के प्रसङ्ग में पाँच नियमो (धर्मताओ) को जानना चाहिये, यथा — (क) बीजनियम, (ख) ऋतुनियम, (ग) कर्मनियम, (घ) धर्म-नियम एव (ङ) चित्तनियम^३ ।

(क) कुलत्थ के क्षुप (पौधे) का उत्तराग्र (उत्तराभिमुख) होना, दक्षिणलता का दक्षिण की ओर से वृक्ष का ग्रहण करना, सूरजमुखी का सूर्य की ओर अभिमुख रहना, मालुवलता का वृक्ष की ओर अनुगमन, नारिकेल के मस्तक पर छिद्र का होना — इस प्रकार उन उन बीजो का अपने सदृश फल देना 'बीजनियम' है ।

(ख) उस उस काल में उन उन वृक्षो का पत्र, पुष्प या फल देना — आदि 'ऋतुनियम' है ।

(ग) त्रिहेतुक कर्म त्रिहेतुक, द्विहेतुक या अहेतुक विपाक देता है । द्विहेतुक कर्म द्विहेतुक या अहेतुक विपाक देता है, त्रिहेतुक विपाक कभी नहीं देता — इस प्रकार उस उस कर्म का अपने सदृश विपाक देना 'कर्मनियम' है ।

१. "आरम्भणस्स पसादघट्टनमेव किच्च, आवज्जनस्स विसयबुज्जनमेव, चक्खु-विज्जाणस्स दस्सनमत्तमेव, सम्पटिच्छनादीनञ्च पटिगाण्हनादिमत्तमेव, जवनस्सेव पन आरम्भणरसानुभवन, तदारम्भणस्स च तेन अनुभूतस्सेव अनु-भवन ति — एव किच्चवसेन धम्मान अञ्जामञ्ज असङ्किण्णता दीपिता होति ।" — विभा०, पृ० १०६, अट्ठ०, पृ० २१६-२२० ।

२. "एव पवत्तमान पन चित्त 'त्व आवज्जन हुत्वा भवद्भानन्तर होहि, त्व दस्सनादीसु अञ्जतर हुत्वा आवज्जनानन्तर' त्यादिना नियुज्जके कारके असति पि उत्तुबीजनियामादि विय चित्तनियामवसेनेव पवत्ततीति वेदितव्व ।" — विभा०, पृ० १०६ ।

"एत्थ च 'त्व भवद्भो नाम होहि, त्व आवज्जन नाम, त्व दस्सन नाम, त्व सम्पटिच्छनं नाम, त्व सन्तीरण नाम, त्व वोट्टपन नाम, त्व जवन नाम, त्व तदारम्भणं नाम होही' ति कोचि कत्ता वा कारेत्ता वा नत्थि ।" — अट्ठ०, पृ० २२० ।

३. द्र० — अट्ठ०, पृ० २२० ।

१३. एतावता, चुद्दस वीथिचित्तुत्पादा, द्वे भवङ्गचलनानि, पुब्बे वातीतकमेकचित्तवखणं ति कत्वा सत्तरस चित्तवखणानि परिपूरेन्ति, ततो परं निरुज्झति । आरमणमेतं अतिमहन्तं नाम गोचरं ।

इस (कथित) क्रम से — चौदह वीथिचित्तोत्पाद, दो भवङ्गचलन (यहाँ भवङ्गोपच्छेद को भी भवङ्गचलन कहा गया है), पहले ही अतीत एक चित्तक्षण — इस प्रकार करके, सत्रह चित्तक्षण (रूपधर्मों की आयु) परिपूर्ण होते हैं । इस तरह सत्रह चित्तक्षण परिपूर्ण होने के अनन्तर (वीथिचित्तसन्तति) निरुद्ध होती है । यह आलम्बन 'अतिमहद्' नामक गोचर (विषय) होता है ।

(घ) बोधिसत्त्वो के प्रतिसन्धिग्रहण करने के काल में, मातृ-कुक्षि से निष्क्रमणकाल में, अभिसम्बोधि के काल में, तथागत के धर्मचक्रप्रवर्तन करने के काल में तथा महापरिनिर्वाण के काल में दस सहस्र चक्रवालो का कम्पित होना 'धर्म नियम' है ।

(ङ) आलम्बन द्वारा प्रसाद के घट्टित हो जाने पर 'तुम भवङ्ग के रूप में हो जाओ, .. तुम जवन के रूप में हो जाओ' — इस प्रकार कोई करनेवाला (कर्त्ता) या करानेवाला (कारयिता) नहीं है । अपनी धर्मतावश ही आलम्बन द्वारा प्रसाद के घट्टनकाल से लेकर आवर्जन भवङ्ग का विच्छेदकृत्य, चक्षुर्विज्ञान दर्शनकृत्य, सम्पटिच्छन् आलम्बन का ग्रहणकृत्य, इसी प्रकार सन्तीरण, वोट्टपन, जवन, एव तदालम्बन अपने अपने कृत्य सिद्ध करते हैं — यह 'चित्तनियम' है ।

१३ रूपालम्बन के उत्पाद से लेकर यदि गणना की जाये तो द्वितीय तदालम्बन के भङ्गपर्यन्त चित्तक्षणों की सङ्ख्या सत्रह पूर्ण होती है (यह गणना पालि देखकर जाननी चाहिये) । रूप-धर्मों की आयु सत्रह चित्तक्षण ही होती है, अत उत्पन्न रूपालम्बनो का जीवन (आयु) सत्रह चित्तक्षणकाल में परिपूर्ण हो जाने से वे निरुद्ध हो जाते हैं । एक चित्तक्षण अतीत होने के अनन्तर प्रादुर्भूत होनेवाले आलम्बन की, उसके प्रादुर्भाव से लेकर गणना की जाये तो सोलह चित्तक्षणों तक जीवित रहनेवाला यह आलम्बन सबसे दीर्घायु होता है । इससे अधिक आयुवाला कोई आलम्बन नहीं होता, अत इसे 'अतिमहद्-आलम्बन' कहते हैं ।

तदालम्बनवार चक्षुर्द्वारिक अतिमहद्-आलम्बनवीथि — रूपालम्बन एव चक्षु-प्रसाद दोनों के युगपद् (एक साथ) उत्पाद से लेकर एक भवङ्गचित्त को अतीत करके रूपालम्बन का चक्षुप्रसाद में प्रादुर्भाव (अभिनिपात) होने से भवङ्गचलन, भवङ्गोपच्छेद, पञ्चद्वारावर्जन, चक्षुर्विज्ञान, सम्पटिच्छन्, सन्तीरण, वोट्टपन, सात बार जवन, तथा दो बार तदालम्बन होने के अनन्तर (इस प्रकार) रूपालम्बन एव चक्षु-

प्रसाद दोनों की सत्रह चित्तक्षण आयु को पूर्ण करके द्वितीय तदालम्बनचित्त के भङ्ग के साथ निरुद्ध होनेवाली वीथि 'तदालम्बनवार चक्षुर्द्वारिक अतिमहद्-आलम्बनवीथि' कहलाती है। इसके अनन्तर यथासम्भव भवङ्गपात होता है। (अन्तिम तदालम्बनचित्त तक होनेवाले चित्तवार को 'तदालम्बनवार' कहते हैं।)

वीथि

उदाहरणस्वरूप यहाँ उपर्युक्त वीथि का प्रारूप प्रस्तुत किया जा रहा है। इसमें एक एक चित्त के नीचे जो तीन तीन शून्य (बिन्दु) चिह्नित हैं, वे उन (चित्तों) के उत्पाद, स्थिति एवं भङ्ग के सूचक हैं। उन (शून्यों) के ऊपर प्रयुक्त चित्तों के ज्ञापक एकाक्षर चिह्नों को इस प्रकार समझना चाहिये, यथा—ती=अतीतभवङ्ग, न=भवङ्गचलन, द=भवङ्गोपच्छेद, प=पञ्चद्वारावर्जन, च=चक्षुर्विज्ञान, स=सम्पटिच्छन्, ण=सन्तीरण, वो=वोद्वपन, ज=जवन, त=तदालम्बन, भ=भवङ्ग।

ती न द 'प च स ण वो ज ज ज ज ज ज ज त त'

इस प्रारूप में ' ' इस चिह्न के अन्तर्वर्ती चित्त वीथिचित्त हैं। इस चिह्न से बाहर के चित्त 'भवङ्गचित्त' हैं। भवङ्गचित्त कर्म, कर्मनिमित्त एवं गतिनिमित्त—इन त्रिविध आलम्बनो में से किसी एक आलम्बन का आलम्बन करते हैं। पञ्चद्वारावर्जन से लेकर तदालम्बनपर्यन्त सभी वीथिचित्त प्रादुर्भूत (गोचरभाव को प्राप्त) प्रत्युत्पन्न रूपालम्बन का आलम्बन करते हैं। इनमें से चक्षुर्विज्ञानचित्त चक्षुर्वस्तु का आश्रय करता है तथा शेष भवङ्ग एवं वीथिचित्त अपने अपने पूर्ववर्ती चित्तों के साथ उत्पन्न हृदयवस्तु का आश्रय करते हैं।

[विस्तार के लिये इस परिच्छेद के अन्त में 'वीथिसमुच्चय' देखे।]

श्रोत्र, घ्राण, जिह्वा, एवं काय द्वारिक अतिमहद्-आलम्बनवीथियों को भी इसी प्रकार समझना चाहिये।

तदालम्बनवार चक्षुर्द्वारिक

अतिमहद्-आलम्बनवीथि समाप्त।

- १ "यत्थ हि रूपारम्भण घट्टेति त चक्खुवत्थु निस्साय तत्थ घट्टित रूपारम्भण आरब्भ चक्खुविज्जाण उपपज्जति। इतरानि पन आवज्जनादीनि मनो-विज्जाणानि अत्तनो अत्तनो अतीतानन्तरचित्तेन सहपुण्ण हृदयवत्थु निस्साय तमेवारम्भण आरब्भ उपपज्जन्ति। अयञ्च वीथि चक्खुद्वारे उपपन्नत्ता 'चक्खुद्वारवीथी' ति, चक्खुविज्जाणेन उपलब्धतत्ता 'चक्खु-विज्जाणवीथी' ति च वुच्चति, एकचित्तक्खण अतिक्कम्म घट्टनसमत्थे अतिबलवारम्भणे उपपन्नत्ता 'अतिमहन्तारम्भणवीथी' ति च वुच्चतीति।"
- प० दी०, पृ० १३२।

महन्तारमणवीथि

१४ याव तदारमणुप्पादा पन अप्पहोन्तातीतकमापातमागतं आरमण महन्तं नाम । तत्थ जवनावसाने भवङ्गपातो व होति, नत्थि तदारमणुप्पादो ।

तदालम्बन के उत्पाद (दो बार होने) तक भी स्थित होने में असमर्थ होते हुए (कुछ चित्तक्षण) अतीत होने पर अभिनिपात (प्रादुर्भाव = गोचरभाव) को प्राप्त आलम्बन 'महद्-आलम्बन' है। वहाँ (महद्-आलम्बन-वीथि में) जवन के अन्त में भवङ्गपात ही होता है, (यहाँ) तदालम्बन का उत्पाद नहीं है।

जवनवार, चक्षुर्द्वारिक

महद्-आलम्बनवीथि

१४ याव...अतीतक - (इस वीथि में) प्रादुर्भूत आलम्बन, तदालम्बन के उत्पाद तक भी पवृत्त होने में (स्थितिक्षण में विद्यमान रहने में) असमर्थ होता है। अर्थात् वह (महद्-आलम्बन) तदालम्बन की उत्पत्ति के पूर्व ही निरुद्ध हो जाता है। शीघ्र प्रादुर्भूत न हो सकने के कारण कुछ चित्तक्षण अतीत होने पर सम्बद्ध द्वार में प्रादुर्भूत होनेवाले आलम्बन को 'अतीतक' कहा जाता है। यह 'अतीतक' भी 'पहोन्तातीतक' (समर्थ-अतीतक) एवं 'अप्पहोन्तातीतक' (असमर्थ-अतीतक) - इस प्रकार द्विविध होता है। पूर्वोक्त अतिमहद्-आलम्बन भी एकचित्तक्षण अतीत होने पर प्रादुर्भूत होने से 'अतीतक' है, किन्तु वह 'अतीतक' तदालम्बन के उत्पाद तक स्थित रहने में समर्थ होने के कारण 'पहोन्तातीतक' कहा जाता है। यह महद्-आलम्बन दो, तीन चित्तक्षण अतीत होने पर प्रादुर्भूत होने से तदालम्बन के उत्पाद तक स्थित रहने में असमर्थ होने के कारण 'अप्पहोन्तातीतक' कहा जाता है।

प्रश्न - यह महद्-आलम्बन अपने उत्पाद के अनन्तर दो या तीन चित्तक्षण अतीत होने पर ही सम्बद्ध द्वार में प्रादुर्भूत हो सकने में क्यों समर्थ होता है ?

उत्तर - रूपालम्बन के प्रादुर्भाव में कारणभूत रूपालम्बन, चक्षु प्रसाद एवं आलोक - इन तीनों में से किसी एक कारण के दुर्बल होने से (अतिमहद्-आलम्बन की भाँति

१ " 'याव तदारम्मणुप्पादा पन अप्पहोन्तातीतक ति' द्विक्खत्तु याव तदारम्मणुप्पादा पवत्तित्तु अप्पहोन्त हुत्वा अतीतद्वत्तिचित्तक्खणिक । यस्स हि द्वे वा तीणि वा चित्तक्खणानि अतीतानि होन्ति, त याव तदारम्मणुप्पादा पवत्तित्तु नप्पहोति, न सक्कोति । एव अप्पहोन्त हुत्वा अतीतक ति अत्थो ।" - प० दी०, पृ० १३३ ।

" 'अप्पहोन्तातीतक' ति - अप्पहोन्त हुत्वा अतीत । 'नत्थि तदारम्मणुप्पादो' ति - चुद्दसचित्तक्खणायुके ताव आरम्मणस्स निरुद्धत्ता व तदारम्मण नुप्पज्जति ।" - विभा०, पृ० ११० ।

इन त्रिविध कारणों के प्रबल न होने से) यह महद्-आलम्बन अपने उत्पाद के अनन्तर दो या तीन चित्तक्षण अतीत होने पर ही सम्बद्ध द्वार में प्रादुर्भूत हो सकने में समर्थ हो पाता है ।

प्रश्न—सभी महदालम्बन समान होने पर भी क्यों कुछ दो चित्तक्षण अतीत होने पर और कुछ तीन चित्तक्षण अतीत होने पर प्रादुर्भूत होने में समर्थ होते हैं ?

उत्तर—आलम्बन, प्रसाद एवं आलोक—इन कारणों के बल के अनुसार ऐसा होता है । यदि आलम्बन-आदि कारण प्रबल होते हैं तो दो चित्तक्षण अतीत होने पर और यदि क्षीणबल होते हैं तो तीन चित्तक्षण अतीत होनेपर प्रादुर्भूत होते हैं ।

दो चित्तक्षण अतीत होने पर प्रादुर्भूत होनेवाले आलम्बन एवं तीन चित्तक्षण अतीत होने पर प्रादुर्भूत होनेवाले आलम्बन—ये दोनों प्रकार के आलम्बन जवनवार वीथि के आलम्बन होने के कारण 'महद्-आलम्बन' (महन्तालम्बन) कहे जाते हैं ।

नस्थि तदारमणुप्पादो—यहाँ (इस वीथि में) जवन के अन्त में भवङ्गपात ही हो जाता है, तदालम्बन नहीं होता, क्योंकि रूपालम्बन की सत्रह चित्तक्षण आयु तदालम्बन के उत्पाद से पूर्व ही समाप्त हो जाती है । अर्थात् तदालम्बन के उत्पाद तक आलम्बन विद्यमान नहीं रहता ।

तीन चित्तक्षण अतीत होने पर प्रादुर्भूत होनेवाले आलम्बन की आयु सप्तम जवन के भङ्ग के साथ सत्रह चित्तक्षण पूर्ण हो जाने से, परिसमाप्त हो जाती है, अतः इस प्रकार के आलम्बन में तदालम्बन का उत्पाद नहीं हो सकता—यद्यपि यह ठीक है; किन्तु दो चित्तक्षणमात्र अतीत होने पर प्रादुर्भूत होनेवाले आलम्बन की आयु सप्तम जवन के अनन्तर भी एक चित्तक्षण अवशिष्ट रहने के कारण, एक बार तदालम्बन होने के लिये अवसर उपस्थित होने पर भी ऐसे आलम्बन में क्यों तदालम्बन एक बार (एक चित्तक्षण) प्रवृत्त नहीं होता ?

समाधान—यदि तदालम्बन प्रवृत्त होगा तो वह दो बार ही प्रवृत्त होगा और यदि नहीं होगा तो एक बार भी प्रवृत्त नहीं होगा, तदालम्बन की यही चित्तधर्मता है, अतः पूर्वोक्त प्रकार के आलम्बन की एक चित्तक्षण आयु अवशिष्ट होने पर भी उस निरोधाभिमुख आलम्बन का आलम्बन करके तदालम्बन एक बार भी प्रवृत्त नहीं होता^१ ।

१. "द्विक्खत्तुमेव हि तदारम्मणुप्पत्ति पाळिय नियमिता । चित्तप्पवत्तिगणनाय सब्बवारेसु तदारम्मणानि द्वे ति द्विन्नमेव चित्तवारान आगतत्ता ।"—विभा०, पृ० ११० ।

"यस्स पन द्वे चित्तक्खणानि अतीतानि, तस्मि सत्तमजवनतो पर एकचित्तक्खणायुकावसेसे एकेन तदारम्मणेन उप्पज्जितव्व ति चे ? न, न हि तादिसं निरोधासन्न आरम्मण एकवार पि तदारम्मणुप्पत्तिया पच्चयो भवितु सक्कोतीति । तथा हि—महा-अट्ठकथाय विपाकुद्धारे चित्तप्पवत्तिगणनाय तदारम्मणानि द्वे ति द्वे एव तदारम्मणवारा आगता ति ।"—प० दी०, पृ० १३३ ।

आलम्बन-नानात्व अनभीष्ट — यदि तदालम्बन का 'दो बार होना' स्वभाव (धर्मता) है तो प्रथम तदालम्बन अनिरुद्ध प्रत्युत्पन्न रूपालम्बन का आलम्बन करके तथा द्वितीय तदालम्बन निरुद्ध अतीत रूपालम्बन का आलम्बन करके — इस प्रकार तदालम्बन दो बार प्रवृत्त क्यों नहीं होता ?

समाधान — यदि मार्गवीथि या फलवीथि नहीं होती है तो अन्यविध किसी एक वीथि के भीतर ही 'एक प्रत्युत्पन्न आलम्बन और एक अतीत आलम्बन' — इस प्रकार आलम्बन का भेद अस्वाभाविक है। अतः प्रथम तदालम्बन प्रत्युत्पन्न आलम्बन का आलम्बन करके तथा द्वितीय तदालम्बन अतीत आलम्बन का आलम्बन करके — इस प्रकार तदालम्बन दो बार प्रवृत्त नहीं हो सकता^१। कहा भी है —

“द्विवारत्ता निरुद्धत्ता तदालम्ब न जायति ।

अतीते पि च आलम्बे नानारमणभावतो ।

न हि मग्गफलाज्जत्र नानारमणसम्भवो^२ ॥”

उपर्युक्त कथन के अनुसार महद्-आलम्बन का आलम्बन करके तदालम्बन के अनुत्पादवाली वीथि को जानना चाहिये ।

इसके अनन्तर 'विभूतेतिमहन्ते च तदारमणमीरित^३' — के अनुसार विभूत-आलम्बन एव अतिमहद्-आलम्बन में ही तदालम्बन की प्रवृत्ति को कहेंगे । यही आचार्य-परम्परा का मत है^४ ।

“सकि द्वे वा तदालम्ब सकिमावज्जनादयो^५ ॥”

इस कथन के अनुसार तथा मज्झिमभाणकथेर एव मूलटीका के अनुसार तदालम्बन एक बार भी हो सकता है^६ ।

यह महद्-आलम्बन दो या तीन चित्तक्षण अतीत होने पर ही चक्षु प्रसाद-आदि में प्रादुर्भाव हो पाता है और चूँकि यह सात बार जवन होने तक ही विद्यमान (स्थित) रहता है, अतः इसे तीन चित्तक्षण से अधिक चित्तक्षण-अतीत नहीं होना चाहिये । प्रादुर्भाव से पूर्व ही तीन चित्तक्षण अतीत हो जाने से यह चौदह चित्तक्षण तक ही स्थित

१ “न हि एकवीथिय केसुचि पच्चुप्पन्नारम्मणेसु कानिचि अतीतारम्मणानि होन्ति ॥” — विभा०, पृ० ११० ।

२ ब० भा० टी० । तु० — विभा०, पृ० ११०, प० दी०, पृ० ११३-१३४ ।

३ द्र० — अभि० स० ४. ३५ ।

४ अतिमहन्तं ति — सोळसचित्तक्षणायुक । तत्थ हि तदारम्मणचित्तं उप्पज्जति, न अज्जत्थ । विभूतं ति — सुपाकटं, तज्जं कामावचरमेव । तत्थ हि तदारम्मणस्स उप्पत्ति ॥” — विसु० महा०, द्वि० भा०, पृ० १३३ ।

५ परम० वि०, पृ० १४ ।

६ विसु०, पृ० ३२१, अट्ठ०, पृ० ३३०, ब० स० मू० टी०, पृ० १३४ ।
द० — प० दी०, पृ० १३४, विभा०, पृ० ११० ।

परितारमणवीथि

१५ याव जवनुप्पादा पि अण्पहोन्तातीतकमापातमागतं आरमणं जवन के (सात वार) उत्पाद तक भी स्थित होने में असमर्थ होते हुए (कुछ चित्तक्षण) अतीत होने पर अभिनिपात को प्राप्त आलम्बन रहता है। इसी प्रकार दो चित्तक्षण अतीत होने पर प्रादुर्भूत होनेवाला आलम्बन उसके प्रादुर्भाव-काल से गणना करने पर पन्द्रह चित्तक्षणपर्यन्त ही स्थित रहता है। इस प्रकार यह (महद्-आलम्बन) अतिमहद्-आलम्बन की भाँति इससे अधिक चित्त-क्षणपर्यन्त स्थित न रह सकने के कारण 'महद्-आलम्बन' कहा जाता है^१।

रूपालम्बन एव चक्षु प्रसाद—दोनों के एक साथ उत्पाद से लेकर गणना करने पर, अतीतभवङ्ग दो वार होने पर, रूपालम्बन चक्षु प्रसाद में प्रादुर्भूत होता है और तदनन्तर भवङ्गचलन-भवङ्गोपच्छेद-पञ्चद्वारावर्जन-चक्षुर्विज्ञान-सम्पटिच्छन-सन्तीरण-वोटुपन-जवन (सात वार) एव भवङ्गनिपात (एक वार) होने पर, रूपालम्बन और चक्षु प्रसाद—दोनों की सत्रह चित्तक्षण आयु पूर्ण हो जाने से प्रथम भवङ्ग के भङ्ग के साथ निरुद्ध होनेवाली वीथि को प्रथम 'महद्-आलम्बनवीथि' कहते हैं। द्वितीय 'महद्-आलम्बनवीथि' भी इसी प्रकार होती है। प्रथम की अपेक्षा इसमें इतना विशेष है कि इस वीथि में अतीत भवङ्ग तीन वार होने पर आलम्बन का चक्षु प्रसाद में प्रादुर्भाव होता है, अतः रूपालम्बन एव चक्षु प्रसाद—दोनों सप्तम जवन के भङ्ग के साथ ही (अपनी सत्रह चित्तक्षण आयु पूर्ण हो जाने से) निरुद्ध हो जाते हैं।

प्रथम महद्-आलम्बनवीथि

“ती ती न द ‘प च स ण वो ज ज ज ज ज ज ज’ भ”
 ००० ००० ००० ००० ००० ००० ००० ००० ००० ००० ००० ००० ००० ००० ००० ०००

द्वितीय महद्-आलम्बनवीथि

“ती ती ती न द ‘प च स ण वो ज ज ज ज ज ज ज’
 ००० ००० ००० ००० ००० ००० ००० ००० ००० ००० ००० ००० ००० ००० ००० ०००

ओत्र, घ्राण, जिह्वा एव काय द्वार में होने वाली वीथियों को भी इसी प्रकार जानना चाहिये^२।

जवनवार, चक्षुर्द्वारिक

महद्-आलम्बनवीथि समाप्त।

वोटुपनवार, चक्षुर्द्वारिक

परीत-आलम्बनवीथि

१५. यह परीत-आलम्बन जवन के उत्पाद तक भी (स्थितिक्षण में) विद्यमान रहने में असमर्थ होता है, तदालम्बन तक स्थित रहने की तो कथा ही दूर है!

१ “इद जवनपरियोसानाय चित्तप्पवत्तिया वुच्चमानत्ता वुत्त। चुहसचित्त क्खणायुकं हि आरम्मणमिध ‘महन्त’ ति अधिप्पेत। तच्च उप्पज्जित्वा द्वित्तित्तक्ख-णातीतं हुत्वा आपाथागमनवसेन वेदितव्व।”—विमु० महा०, द्वि०, भा०, पृ० १३३।

२ द्र०—चतु० परि० (वीथिसमुच्चय)।

परित्तं नाम । तत्थ जवनं पि अनुप्पज्जित्वा द्वित्तिक्खत्तुं* वोढुपनमेव पवत्तति, ततो परं भवङ्गपातो व होति ।

‘परीत्त आलम्बन’ है । वहाँ (परीत्त आलम्बनवीथि में) जवन का भी उत्पाद न होकर दो, तीन बार वोढुपन ही प्रवृत्त होता है और उस (वोढुपन) के अनन्तर भवङ्गपात ही होता है ।

अर्थात् यह जवन के उत्पाद के पूर्व ही निरुद्ध हो जाता है । चक्षु प्रसाद, रूपालम्बन एव आलोक — इन तीन कारणों में से दो या तीनों कारणों के दुर्बल होने से जवन के सात बार होने तक स्थित रहने में असमर्थ होते हुए, कुछ चित्तक्षण अतीत होने पर प्रादुर्भूत होनेवाला आलम्बन, महद्-आलम्बन के बराबर भी स्थित न रहने से उससे भी कम आयुवाला होने के कारण ‘परीत्त-आलम्बन’ कहा जाता है ।

यह वीथि जवन के सात बार होने तक भी विद्यमान रहने में असमर्थ होने के कारण कम से कम चार चित्तक्षण अतीत होने पर प्रवृत्त होती है । तथा वोढुपन दो बार प्रवृत्त होने के कारण नौ बार से अधिक चित्तक्षण इसमें अतीत नहीं होने चाहिये । इसमें जवन न होने के कारण वोढुपनचित्त ही जवन की भाँति दो, तीन बार प्रवृत्त होता है^१ । यह परीत्त-आलम्बनवीथि छह प्रकार की होती है, यथा —

(१) चार चित्तक्षण अतीत होने पर उत्पन्न होकर तृतीय वोढुपन के अनन्तर चतुर्थ भवङ्ग के भङ्ग के साथ निरुद्ध होनेवाली प्रथम ‘परीत्त-आलम्बनवीथि’ ।

(२) पाँच चित्तक्षण अतीत होने पर उत्पन्न होकर तृतीय वोढुपन के अनन्तर तृतीय भवङ्ग के भङ्ग के साथ निरुद्ध होनेवाली द्वितीय ‘परीत्त-आलम्बनवीथि’ ।

(३) छह चित्तक्षण द्वितीय भवङ्ग के भङ्ग के साथ निरुद्ध होनेवाली तृतीय ‘परीत्त - आलम्बनवीथि’ ।

(४) सात चित्तक्षण . प्रथम भवङ्ग के भङ्ग के साथ निरुद्ध होनेवाली चतुर्थ ‘परीत्त-आलम्बनवीथि’ ।

(५) आठ चित्तक्षण तृतीय वोढुपन के भङ्ग के साथ निरुद्ध होनेवाली पञ्चम ‘परीत्त-आलम्बनवीथि’ ।

(६) नौ चित्तक्षण . द्वितीय वोढुपन के भङ्ग के साथ निरुद्ध होनेवाली षष्ठ ‘परीत्त-आलम्बनवीथि’ ।

* द्वित्तिक्खत्तु — स्या०, द्वित्तिक्खत्तु रो०, द्वित्तिक्खत्तु — म० (ख) ।

१ “याव जवनुप्पादा पि पवत्तितु अप्पहोन्तातीतक ति सम्बन्धो । यस्स हि चत्तारि, पञ्च, छ, सत्त, अट्ठ, नव वा चित्तक्खणानि अतीतानि होन्ति, त याव जवनुप्पादा पवत्तित नप्पहोति, एव अप्पहोन्त हुत्वा अतीतक ति अत्थो ।” — प० दी०, पृ० १३४ ।

“वोढुपनुप्पादतो पर छचित्तक्खणावसिद्धायुक पि आरम्भण अप्पायुकभावेन परि-
दुब्बलत्ता जवनुप्पत्तिया पच्चयो न होति ।” — विभा०, पृ० ११० ।

इस प्रकार 'परीत-आलम्बनवीथि' छह होती है^१ ।

रूपालम्बन एव चक्षु प्रसाद—दोनों के एक साथ उत्पाद से लेकर गणना करने पर अतीतभवङ्ग कम से कम चार वार होने पर रूपालम्बन चक्षु प्रसाद में प्रादुर्भूत होता है । और तदनन्तर भवङ्गचलन-भवङ्गोपच्छेद-पञ्चद्वारावर्जन-चक्षुर्विज्ञान-सम्पटिच्छिन-सन्तीरण-बोटुपन (तीन वार) एव भवङ्ग चार वार होने पर रूपालम्बन एव चक्षु प्रसाद—दोनों की सत्रह चित्तक्षण आयु पूर्ण हो जाने से चतुर्थ भवङ्ग के भङ्ग के साथ निरुद्ध होनेवाली वीथि प्रथम 'परीत-आलम्बनवीथि' है । (द्वितीय, तृतीय, चतुर्थ, पञ्चम, एव षष्ठ परीत-आलम्बनवीथियों को भी इसी प्रकार जानना चाहिये ।)

इसी प्रकार श्रोत्र, घ्राण-आदि द्वारा मे होनेवाली परीत-आलम्बनवीथियों को भी जानना चाहिये ।

नीचे केवल प्रथम एव षष्ठ परीत-आलम्बनवीथियों का प्रारूप दिया जा रहा है । शेष वीथियों के ज्ञान के लिये 'वीथिसमुच्चय' (चतु० परि०) देखे ।

प्रथम परीत-आलम्बनवीथि

“ती ती ती ती न द ‘प च स ण वो वो वो’ भ भ भ भ”
 ०० ०० ०० ०० ०० ०० ०० ०० ०० ०० ०० ०० ०० ०० ०० ००

षष्ठ परीत-आलम्बनवीथि

“ती ती ती ती ती ती ती ती ती न द ‘प च स ण वो वो’
 ०० ०० ०० ०० ०० ०० ०० ०० ०० ०० ०० ०० ०० ०० ०० ००

मूलटीकावाद—इस परीत-आलम्बनवीथि में जवन की प्रवृत्ति के लिये अवसर नहीं है, बोटुपन ही दो या तीन वार प्रवृत्त होता है—इस विषय में सभी अट्टकथा-चार्य एकमत हैं^२ । किन्तु मूलटीकाकार का कथन है कि जवन सात वार प्रवृत्त नहीं हो सकता है तो उसे कम से कम मूर्च्छाकाल या स्वप्नकाल की तरह बोटुपन के अनन्तर चार वार या पाँच वार तो अवश्य प्रवृत्त होना चाहिये । जो आलम्बन चार या पाँच वार भी जवन के उत्पाद में उपकार नहीं कर सकता, उसे पहले से ही पञ्चद्वारावर्जन, चक्षुर्विज्ञान-आदि की प्रवृत्ति में भी उपकार नहीं करना चाहिये, अर्थात् उसे पञ्चद्वारावर्जन, चक्षुर्विज्ञान-आदि का भी प्रत्यय नहीं होना चाहिये । वे पुन कहते हैं कि बोटुपन, जवन के स्थान में उसके प्रतिनिधिरूप में दो या तीन वार प्रवृत्त नहीं हो सकता, क्योंकि वह आसेवनप्रत्यय से उपकार प्राप्त करनेवाले जवन की भाँति पुन पुन उत्पन्न होने में समर्थ नहीं है । अत दो, तीन वार उत्पन्न होनेवाले 'बोटुपनवार' का विचार करना चाहिये^३ ।

१ द्र०—चतु० परि० (वीथिसमुच्चय) ।

२ तु०—अट्ट०, पृ० २१७-२१८ ।

३ “तस्मा बोटुपनतो चतुण्ण वा पञ्चन्न वा जवनान आरम्भणपुरेजात भवितु असक्कोन्त रूपादि आवज्जनादीन पच्चयो भवितु न सक्कोतीति ।”—ध० स० मू० टी०, पृ० १३० ।

परमत्थदीपनीकार के मतानुसार परीत्त-आलम्बन मे वोट्टपन ही दो या तीन वार प्रवृत्त होता है । उनका कहना है कि अट्ठकथा मे जो यह कहा गया है—

“वोट्टपने पन ठत्वा एक वा द्वे वा चित्तानि पवत्तन्ति, ततो आसेवन लभित्वा जवनट्टाने ठत्वा पुन भवङ्ग ओतरति” ।”

अर्थात् वोट्टपन मे स्थित होकर एक या दो चित्त प्रवृत्त होते हैं, तदनन्तर आसेवन का लाभ करके जवनस्थान मे स्थित होकर वीथिसन्तति पुन भवङ्ग मे उतरती है—इस वचन मे अट्ठकथाचार्य ‘ततो आसेवन लभित्वा जवनट्टाने ठत्वा’—इस वाक्याश द्वारा तृतीय वोट्टपन की प्रवृत्ति ही दिखलाते हैं, अन्यथा वे ‘एक वा द्वे वा चित्तानि पवत्तन्ति, ततो भवङ्ग ओतरति’—एतन्मात्र ही कहते ।

विभावनीकार कहते हैं—“मूलटीकार का यह कथन कि चूकि आवर्जनचित्त कुशल, अकुशल धर्मों के अनन्तरप्रत्यय कहे गये हैं और आवर्जन तथा वोट्टपन अभिन्न हैं, अतः जब वोट्टपन प्रवृत्त होता है तो वह कामावचर कुशल, अकुशल एव क्रिया जवनो का एकान्तरूप से प्रत्यय होगा ही और यदि परीत्तालम्बन मे जवन पूर्ण वेग से (सात वार) नहीं होते हैं तो उन्हें कम से कम भूच्छा-आदि काल की तरह मन्द वेग से (४-५ वार) तो अवश्य होने चाहिये । पुनश्च—जैसे त्रिहेतुक विपाकचित्त अनन्तर-प्रत्यय कहे जाने पर भी क्षीणास्रव की च्युति के वश प्रवृत्त होने पर वे किसी के भी अनन्तरप्रत्यय नहीं होते, वैसे वोट्टपन भी प्रत्ययविकल होने से कुशल, अकुशल-आदि जवनो का प्रत्यय नहीं होगा—ऐसा नहीं, अपितु वह (वोट्टपन) तो जवनो का अवश्य प्रत्यय होगा”—यह ठीक नहीं कहा जा सकता, अतः अट्ठकथा मे कथित नय के अनुसार ही परीत्त-आलम्बन का नियम होता है । अर्थात् परीत्त-आलम्बन मे जवन प्रवृत्त नहीं होते, वोट्टपन ही दो या तीन वार प्रवृत्त होता है* ।

परीत्त-आलम्बन का आलम्बन करनेवाली यह वीथि, जिस समय ‘देखने की तरह’ या ‘सुनने की तरह’ की प्रतीति होती है उस समय प्रवृत्त होती है । अर्थात् इस (वीथि) मे रूपालम्बन या शब्दालम्बन अपने अपने सम्बद्ध द्वारो मे प्रादुर्भूत तो होते हैं, किन्तु प्रसाद, आलम्बन, आलोक-आदि कारणो के अतिदुर्बल होने से उन (आलम्बनो) का स्पष्ट परिज्ञान नहीं हो पाता । रूप का केवल दर्शनमात्र, शब्द का केवल श्रवणमात्र-आदि ही हो पाता है, इसीलिये कहा है कि ‘देखने की तरह, सुनने की तरह’ होनेवाली प्रतीति के काल मे यह वीथि उत्पन्न होती है* ।

वोट्टपनवार, चक्षुर्द्वारिक

परीत्त-आलम्बनवीथि समाप्त ।

१. अट्ठ०, पृ० २१८ ।

२. प० दी०, पृ० १३५ ।

३ विभा०, पृ० ११०-१११ । विस्तार के लिये द्र०—विभा०, पृ० ११०-१११, प० दी०, पृ० १३४-१३५ ।

४ “अयं पन वारो ‘दिट्ठ विय मे, सुत विय मे’ ति आदीनि वदनकाले लब्धमिति ।”—अट्ठ०, पृ० २१८ ।

अतिपरितारमणवीथि

१६ याव वोढुपनुप्पादा च पन* अप्पहोन्तातीतकमापातमागतं निरोधा-
सन्नमारमणं† अतिपरित्तं नाम । तत्थ भवङ्गचलनमेव होति, नत्थि वीथि-
चित्तुप्पादो ।

वोढुपन के उत्पाद तक भी स्थित होने में असमर्थ होते हुए (अत्य-
धिक चित्तक्षण) अतीत होने पर अभिनिपात (प्रादुर्भाव) को प्राप्त निरोधा-
सन्न आलम्बन 'अतिपरीत-आलम्बन' है। वहाँ (अतिपरीत-आलम्बन वीथि
में) केवल भवङ्गचलन ही होता है, वीथिचित्त का उत्पाद नहीं होता।

मोघवार

अतिपरीत-आलम्बनवीथि

१६ यह अतिपरीत आलम्बन वोढुपन के उत्पाद तक भी स्थित रहने में
असमर्थ होता है, जवन या तदालम्बन के उत्पादपर्यन्त स्थित रहने की तो बात ही
दूर है। यहाँ आलम्बन, वस्तु एव आलोक नामक उत्पादक कारण परीत आलम्बन
के उत्पादकाल जितने भी बलवान् न होकर इतने अधिक दुर्बल होते हैं कि सम्बद्ध
द्वार में इस (अतिपरीत-आलम्बन) का प्रादुर्भाव निरोध के आसन्नकाल में ही हो
पाता है। अतः इसके प्रादुर्भावकाल से गणना करने पर इसकी अत्यन्त न्यून चित्तक्षण
आयु होने के कारण इसे 'अतिपरीत-आलम्बन' कहा जाता है।

रूपालम्बन एव चक्षु प्रसाद—दोनों के एक साथ उत्पाद से लेकर १० भवङ्ग
अतीत होने पर ही रूपालम्बन का प्रादुर्भाव हो पाता है, अतः रूपालम्बन के प्रादुर्भाव
के अनन्तर केवल दो भवङ्गचलन ही होते हैं और भवङ्गचलन के पश्चात् वीथिचित्त
(आवर्जन-आदि) प्रवृत्त न होकर भवङ्ग ही उत्पन्न होते हैं^१।

इस परीत-आलम्बन का आलम्बन करके वीथिचित्त का उत्पाद न होने के
कारण, इस वीथि को 'अतिपरीत-आलम्बनवीथि' भी नहीं कहा जाना चाहिये, किन्तु
वक्ष्यापुत्र की भाँति इसका व्यवहार होता है—ऐसा समझना चाहिये।

इस परीत-आलम्बन के प्रादुर्भूत होने के अनन्तर केवल भवङ्गचलन ही होता
है, वीथिचित्त का उत्पाद नहीं होता। चूँकि केवल भवङ्गचलन ही होता है, इसलिये
'द्विक्खत्तु भवङ्गे चलिते' के अनुसार दो बार भवङ्गचलन ही होगा, अतः इसे (अति-
परीत-आलम्बन को) अपने सम्बद्ध द्वार में प्रादुर्भूत होने से पहले पन्द्रह चित्तक्षण से

* स्या० में नहीं।

† आलम्बन निरोधासन्न—स्या०।

१ "य पन आरम्मणं द्वित्तिक्खत्तु वोढुब्बनुप्पत्तिया अप्पहोन्तं होति, त आवज्जन्-
प्पत्तिया पि पच्चयो न होतीति वुत्त—'तत्थ भवङ्गचलनमेव होति'।"

—प० दी०, पृ० १३५। द्र०—विभा०, प० १११।

अधिक चित्तक्षण-अतीत नहीं होना चाहिये — इस प्रकार आचार्यों का मत है । इन आचार्यों के मतानुसार, दस बार अतीत भवङ्ग होने पर प्रारम्भ होनेवाली वीथि, ११ बार, १२ बार, १३ बार, १४ बार अथवा १५ बार अतीत भवङ्ग होने पर प्रारम्भ होनेवाली वीथि — इस प्रकार अतिपरीत-आलम्बनवीथि छह प्रकार की होती है^१ ।

रूपालम्बन एव चक्षु प्रसाद — दोनों के एक साथ उत्पाद से लेकर गणना करने पर, अतीतभवङ्ग दस बार होने पर रूपालम्बन का प्रादुर्भाव होता है और तदनन्तर दो बार भवङ्गचलन होने पर (इस वीथि में) वीथिचित्तो (आवर्जन-आदि) का उत्पाद न होने से भवङ्ग ही पाँच बार प्रवृत्त होकर रूपालम्बन एव चक्षु प्रसाद — दोनों की सत्रह चित्तक्षण आयु पूर्ण हो जाती है, अतः द्वितीय भवङ्गचलन के अनन्तर पञ्चम भवङ्ग के भङ्ग के साथ निरुद्ध होनेवाली वीथि को प्रथम 'अतिपरीत-आलम्बनवीथि' कहते हैं । [द्वितीय, तृतीय-आदि सभी अतिपरीत-आलम्बनवीथियों को इसी प्रकार जानना चाहिये । श्रोत्र, घ्राण-आदि द्वारों में प्रवृत्त होनेवाली अतिपरीत-आलम्बनवीथियों को भी इसी प्रकार जानना चाहिये । नीचे प्रथम अतिपरीत-आलम्बनवीथि का प्रारूप दिया जा रहा है, शेष वीथियों को 'वीथिसमुच्चय' (चतु० परि०) में देखे ।]

प्रथम अतिपरीत-आलम्बनवीथि

“ती ती ती ती ती ती ती ती ती ती न न भ भ भ भ भ”
 ०००

वादान्तर — कुछ आचार्यों का कथन है कि 'भवङ्गचलनमेव' — ऐसा सामान्य वचन होने के कारण इस वीथि में जबतक आलम्बन का निरोध नहीं होता तबतक भवङ्गचलन को ही प्रवृत्त होते रहना चाहिये । जैसे — १० बार अतीतभवङ्ग होने पर प्रारम्भ होनेवाली वीथि में ७ बार भवङ्गचलन होना चाहिये । इसी प्रकार ११ बार अतीतभवङ्ग होने पर प्रारम्भ होनेवाली वीथि में ६ बार भवङ्गचलन होना चाहिये — इत्यादि ।

निराकरण — भवङ्गचलन के होने (उत्पाद) का आलम्बन का निरोध न होने से कोई सम्बन्ध नहीं है । अभिनव आलम्बन के प्रादुर्भूत होनेमात्र से ही भवङ्गचलन दो बार होता है, अतः भवङ्गचलन (दो बार) होने के अनन्तर यदि भवङ्गोपच्छेद नहीं होता है तो यथागृहीत कर्म, कर्मनिमित्त या गतिनिमित्त आलम्बन का ही (भवङ्ग द्वारा) शान्तभाव से ग्रहण होना चाहिये । नव प्रादुर्भूत आलम्बन भी, जबतक उसका निरोध नहीं होता तबतक, भवङ्ग में सञ्चट्टन करके रहनेवाला नहीं होता, अतः सात बार भवङ्गचलन को माननवाले वाद में कोई युक्ति एव प्रमाण नहीं है ।

'द्विषत्तु भवङ्गे चलिते' — यह वाक्य भवङ्गोपच्छेद होने पर पुनः वीथिचित्तो के उत्पादवाली वीथि के प्रसङ्ग में प्रयुक्त वाक्य है । जहाँ पुनः वीथिचित्त उत्पन्न नहीं होते वहाँ भवङ्गचलन एक बार भी हो सकता है, क्योंकि आलम्बन, वस्तु एव आलोक-आदि कारणसामग्री के पूर्ण होने पर आलम्बन के प्रादुर्भाव को कोई रोक नहीं सकता, वह नियमतः प्रादुर्भूत होगा ही; तथा (उसके) प्रादुर्भूत होने में भी वह (आलम्बन) आलम्बन, वस्तु, आलोक-आदि कारणों की शक्ति के अनुरूप एक, दो तीन-आदि चित्त-

क्षणों के अतीत होने पर ही प्रादुर्भूत होगा । अतः १६ चित्तक्षण अतीत होने पर वह प्रादुर्भूत नहीं होगा — ऐसा कौन कह सकता है ? इस प्रकार १६ चित्तक्षण अतीत होने पर यदि उसका प्रादुर्भाव होगा तो एक बार भवङ्गचलन होने मात्र से ही उस (आलम्बन) की सत्रह चित्तक्षण आयु पूर्ण हो जाने से उसका निरोध हो जायेगा । अतः इस प्रकार के आलम्बन में भवङ्गचलन एक बार भी हो सकता है । भवङ्ग के दो बार चलित होने से ही आलम्बन का प्रादुर्भाव होगा, एक बार चलित होने की अवस्था में प्रादुर्भाव नहीं होगा — ऐसा उल्लेख अट्टकथा, टीका-आदि ग्रन्थों में कहीं लेशमात्र भी नहीं है । आचार्य (अनुरुद्ध) भी 'भवङ्गचलनमेव होति' — ऐसा सामान्य वचन ही कहते हैं, अतः १६ चित्तक्षण अतीत होने पर आलम्बन के प्रादुर्भाव के पश्चात् एक बार भवङ्गचलन के अनन्तर निरुद्ध होनेवाली सप्तम 'अतिपरीत-आलम्बनवीथि' भी होनी चाहिये ।

बोटुपन के अनुत्पाद से आवर्जन-आदि का भी अनुत्पाद — १५ चित्तक्षण अतीत होने पर प्रादुर्भूत होनेवाले आलम्बन में अवकाश न होने के कारण यदि आवर्जन-आदि वीथिचित्त उत्पन्न न हो पाते हो तो न हो, कोई बात नहीं, इसी तरह १०, ११ आदि चित्तक्षणों के अतीत होने पर प्रादुर्भूत होनेवाले आलम्बनों में भी दो बार बोटुपन के उत्पाद के किये चित्तक्षणों के अवशिष्ट न होने से उनमें भी भले ही बोटुपन का उत्पाद न हो, किन्तु आवर्जन-आदि वीथिचित्तों की उत्पत्ति के लिये अवकाश होने से, उनमें आवर्जन से लेकर सन्तीरण तक के चित्तों का उत्पाद तो हो ही सकता है तो फिर ऐसे आलम्बनों में क्यों इन (आवर्जन-आदि सन्तीरणपर्यन्त) चित्तों का उत्पाद न होकर केवल भवङ्गचलन ही होता है ?

उत्तर — यदि भवङ्ग का आवर्तन (विच्छेद) करनेवाला पञ्चद्वारावर्जनचित्त उत्पन्न हो जाता है तो बोटुपन तक बिना पहुँचे, बीच में ही अर्थात् चक्षुर्विज्ञान, सम्पटिच्छन या सन्तीरण के क्षण में चित्तसन्तति के निवृत्त (निरुद्ध) हो जाने का कोई नियम नहीं है, वह बोटुपन तक अवश्य पहुँचेगी — यही चित्तधर्मता है । चित्तों के इस नियम (स्वभाव) को केवल भगवान् बुद्ध ही जान सकते हैं, अट्टकथाचार्य उन्हीं (भगवान् बुद्ध) के ज्ञान का प्रकाश करते हैं, अतः इस विषय में अट्टकथाचार्यों के मत ही अन्तिम प्रमाण हैं । अट्टकथा में उक्त है —

“किरियमनोधातुया भवङ्गे आवट्टिते, बोटुपनं अपापेत्वा व, अन्तरा, चक्षुविज्झाणे वा सम्पटिच्छने वा सन्तीरणे व ठत्वा निवत्तिस्सतीति नेत ठान विज्जति^१ ।”

अर्थात् क्रियामनोधातु (पञ्चद्वारावर्जन) द्वारा भवङ्ग आवर्तित (विच्छिन्न) होने पर बोटुपन को बिना प्राप्त किये, बीच में अर्थात् चक्षुर्विज्ञान, सम्पटिच्छन या सन्तीरण के क्षण में, चित्तसन्तति रुककर निवृत्त हो जायेगी — इसके लिये अवकाश नहीं है ।

अतः यदि बोटुपन का उत्पाद नहीं होता है तो चित्तक्षण अवशिष्ट होने पर भी,

१७. इच्चेवं चक्षुद्वारे, तथा सोतद्वारादीसु* चेति सब्बथापि पञ्चद्वारे तदारमण-जवन-बोट्टपन-मोघवारसङ्घातानं† चतुस्रं वारानं यथाक्कमं आरमणभूता विसयप्पवत्ति चतुधा वेदितब्बा ।

पूर्वोक्त नय से जिस प्रकार चक्षुद्वार में, उसी प्रकार श्रोत्र-आदि द्वारों में भी (चित्त-प्रवृत्ति) जाननी चाहिये । इस तरह सभी प्रकार से पञ्चद्वार में तदालम्बन, जवन, बोट्टपन एवं मोघवार नामक चारों वारों की आलम्बनभूत चतुर्विध विषयप्रवृत्ति जाननी चाहिये ।

आवर्जन-आदि वीथिचित्तों का उत्पाद नहीं होगा और इस प्रकार के आलम्बन में (जिसमें बोट्टपन उत्पन्न नहीं होता है) वीथिचित्त उत्पन्न न होकर, भवङ्गचलन दो वार होने के अनन्तर, जबतक आलम्बन और चक्षुप्रसाद निरुद्ध नहीं हो जाते तबतक, भवङ्ग ही यथागृहीत आलम्बन में शान्तभाव से प्रवृत्त होता रहता है ।

मोघवार

अतिपरीत्त-आलम्बनवीथि समाप्त ।

१७ यह चक्षुद्वारवीथि के निगमन को कहनेवाली पालि है । श्रोत्र-द्वार-आदि में भी उसी प्रकार जानना चाहिये । जैसे—चक्षुद्वार में अतिमहद्-आलम्बनवीथि १, महद्-आलम्बनवीथि २, परीत्त-आलम्बनवीथि ६, एवं अतिपरीत्त-आलम्बनवीथि ६—इस प्रकार १५ वीथियाँ होती हैं । उसी प्रकार श्रोत्रद्वार-आदि में भी १५-१५ वीथियाँ होती हैं । इस तरह पञ्चद्वार में कुल ७५ वीथियाँ होती हैं ।

‘यथाक्कम’ के अनुसार वार एवं आलम्बन—

१ तदालम्बनवार	—	अतिमहद्-आलम्बन
२. जवनवार	—	महद्-आलम्बन
३. बोट्टपनवार	—	परीत्त-आलम्बन
४ मोघवार	—	अतिपरीत्त-आलम्बन

प्रस्तुत ग्रन्थ में अन्तिम वार को ‘मोघवार’ कहा गया है, किन्तु ‘अट्ट-सालिनी’ में तदालम्बन से शून्य होने के कारण ‘जवनवार’ को तथा जवन से शून्य होने के कारण ‘बोट्टपनवार’ को भी मोघवार कहा गया है^१ ।

मोघवार का आलम्बन—‘चतुस्र वारानं आरमणभूता’—इस वचन के अनुसार ‘तदालम्बनवार का आलम्बन, जवनवार का आलम्बन’—आदि कहा जाना तो उन

* सोतद्वारादिषु—सी०, रो०, ना० ।

† ०मोघसङ्घातान—स्या० ।

१ “सब्बसो वीथिचित्तुप्पत्तिया अभावतो पच्छिमवारो विध मोघवारवसेन वुत्तो अञ्जत्थ पन दुत्तियतत्तियवारा पि तदारम्मणजवनेहि सुञ्जत्ता ‘मोघवारा’ ति वुत्ता ।”—विभा०, पृ० १११ । द्र०—अट्ट०, पृ० २१७-२१८ ।

उन वारो द्वारा उस उस आलम्बन का आलम्बन (ग्रहण) किया जाने से समीचीन कहा जा सकता है, किन्तु 'मोघवार का आलम्बन'—यह कथन तो मोघवार द्वारा उस आलम्बन का ग्रहण न किया जाने से कैसे उचित कहा जा सकता है ?

समाधान—'मोघवार का आलम्बन'—इस शब्द का अर्थ 'मोघवार द्वारा किया गया आलम्बन'—इस प्रकार नहीं समझना चाहिये, अपितु 'मोघवार होने के लिये प्रादुर्भूत आलम्बन'—इस प्रकार समझना चाहिये । अत मोघवार द्वारा उस आलम्बन का आलम्बन (ग्रहण) न किया जाने पर भी वह 'मोघवार का आलम्बन' कहा जा सकता है^१ ।

विभावनीकार का कथन है कि जिस प्रकार "लच्छति (लभति) मारो आरम्भण"^२ इस पालि में 'आलम्बन' शब्द प्रत्यय (=कारण) अर्थ में प्रयुक्त हुआ है, उसी प्रकार यहाँ 'आरम्भणभूता' इस स्थल में जब उस (आलम्बन शब्द) का सम्बन्ध प्रथम तीन वारो से होता है तब तो वह 'आलम्बन' (=विषय) — इस अर्थ में प्रयुक्त होता है, किन्तु जब उसका सम्बन्ध मोघवार से होता है तब वह प्रत्यय (=कारण) अर्थ में प्रयुक्त होता है—ऐसा समझना चाहिये । अत 'मोघवार'—इस नामव्यवहार का कारणभूत होने से इसे (अतिपरीत-आलम्बन को) 'मोघवार का आलम्बन' कहा जाता है^३ ।

छह षट्को (छक्कों) का सम्बन्ध—छह वस्तु, छह द्वार-आदि छह षट्क, इस वीथिपरिच्छेद के अत्यन्त महत्त्वपूर्ण, अपरिहार्य एव ज्ञातव्य विषय हैं—ऐसा कहा गया है^४ । यहाँ इन छह षट्को का सङ्क्षेपत पारस्परिक सम्बन्ध दिखाया जा रहा है ।

चक्षुर्द्वार में रूपालम्बन, अतिमहद् (अतिमहन्त) विषयप्रवृत्ति के रूप में अथवा महद् (महन्त), परीत-आदि विषयप्रवृत्ति के रूप में प्रादुर्भूत होते हैं, तथा चक्षुर्विज्ञान-चित्त चक्षुर्वस्तु का आश्रय करके एव पञ्चद्वारावर्जनचित्त हृदयवस्तु का आश्रय करके प्रवृत्त होते हैं, अतः चक्षुर्द्वार में प्रादुर्भूत आलम्बन की अपेक्षा से उत्पन्न होने के कारण इस वीथि को 'चक्षुर्द्वारवीथि' तथा इसमें चक्षुर्विज्ञान प्रधान होता है अतः इस विज्ञान की अपेक्षा से इसे 'चक्षुर्विज्ञानवीथि' भी कहते हैं । इस प्रकार इस चक्षुर्द्वारवीथि में चक्षुर्वस्तु, हृदयवस्तु, चक्षुर्द्वार, रूपालम्बन, चक्षुर्विज्ञान तथा चक्षुर्द्वार के साथ अतिमहद्- (अतिमहन्त) आदि चतुर्विध विषयप्रवृत्ति के ज्ञान से ही इस (चक्षुर्द्वारवीथि के) सम्बन्ध में ज्ञान की परिपूर्णता होती है । श्रोत्रद्वारवीथि-आदि को भी इसी प्रकार जानना चाहिये । इस तरह वीथिविषयक सम्यग्ज्ञान के लिये इन षट्को का ज्ञान अपरिहार्य (अत्यावश्यक) होता है ।

१. "अतिपरितारम्भण पि आपातगतमत्तेन मोघवारस्स आरम्भण नाम होति, न आरम्भणकरणवसेन । इतरानि पन उभयथापि इतरेस वारान आरम्भणानि नाम होन्तीति वुत्त—'चतुन्न वारान यथाक्कम आरम्भणभूता' ति ।"
—प० दी०, पृ० १३६ ।

२. स० नि०, चतु० भा०, पृ० १२७ ।

३ विभा०, पृ० १११ ।

४. द्र०—अभि० स० ४. ३, पृ० २५६ ।

अभि० स० : ४२

गर्भस्थ की वीथि — 'मातृकुक्षि मे पञ्चद्वारवीथि होती है कि नहीं?' — इस विषय पर प्रायः विचार किया जाता है, अतः हम यहाँ 'परमत्थस्वरूपभेदनी' के आधार पर इस विषय से सम्बद्ध विचार संक्षेप में प्रस्तुत कर रहे हैं ।

चक्षुःप्रसाद, रूपालम्बन, आलोक एवं मनसिकार — इन चार कारणों के सन्निपात से ही चक्षुर्विज्ञान उत्पन्न हो सकता है^१ । मातृगर्भ में आलोक न होने से शिशु की सन्तान में चक्षुर्द्वारिकवीथि नहीं हो सकती । जैसे कहा भी गया है — 'न हि अन्तोकुच्छ्रिय चक्षुर्विज्ञाण उपपज्जति'^२ ।" अर्थात् मातृकुक्षि में चक्षुर्विज्ञान उत्पन्न नहीं होता ।

जिस प्रकार १००-२०० गज लम्बी लकड़ी के एक सिरे पर कान लगाये हुए व्यक्ति को उस लकड़ी के दूसरे सिरे पर किये जानेवाले आघात का शब्द उस लकड़ी के माध्यम (सम्बन्ध) से सुनाई पड़ जाता है, उसी प्रकार जब गर्भस्थ शिशु का श्रोत्रप्रसाद सम्पन्न हो जाता है तब उसके समीप होनेवाले मातृकुक्षि के शब्द का तथा माता की कुक्षि पर किये गये आघात से उत्पन्न शब्द का आलम्बन करके उस शिशु की सन्तान में श्रोत्रद्वारिकवीथि का उत्पाद हो सकता है ।

गर्भकाल में आश्वास-प्रश्वास नहीं होते, अतः गर्भस्थ शिशु के घ्राणप्रसाद में गन्धालम्बन का प्रवेश न हो पाने के कारण, उसकी सन्तान में घ्राणद्वारिकवीथि नहीं हो पाती ।

जब जिह्वाप्रसाद सम्पन्न हो जाता है तब शिशु के मुख में स्थित अप-धातु के सहयोग से उसकी सन्तान में जिह्वाद्वारिकवीथि उत्पन्न हो सकती है ।

कायद्वारिकवीथि के उत्पाद के लिये अपेक्षित स्पष्टव्यालम्बन की मातृकुक्षि में प्रचुरता होने के कारण, कायद्वारिकवीथि के उत्पन्न होने में तो कोई संदेह ही नहीं है ।

इस प्रकार श्रोत्रद्वारिक, जिह्वाद्वारिक एवं कायद्वारिक वीथियाँ गर्भस्थिति में भी, तथा चक्षुर्द्वारिक एवं घ्राणद्वारिक वीथियाँ गर्भ से बाहर निकल जाने के पश्चात् (शिशु को चारों ओर से घेरे रहनेवाली झिल्ली एवं इन्द्रिय-छिद्रों में प्रविष्ट श्लेष्मा-आदि मलों के हट जाने पर) जब शिशु आँख खोलता है और श्वास-प्रश्वास लेने में समर्थ हो जाता है तब प्रारम्भ होती हैं । जैसे कहा भी है —

"मातृकुच्छ्रितकाले विद्य हि बहिनिवखन्तकाले पि न ताव इन्द्रियाणि सक्किच्चकानि होन्ति, अनुक्कमेन पन विसदभावं पत्तकाले एव सक्किच्चकानि"^३ ।

अर्थात् मातृकुक्षिगत काल की तरह बाहर निकलने के काल में भी इन्द्रियाँ स्वकृत्य करने में समर्थ नहीं हो पाती, अनुक्रम से विशद (स्वच्छ) भाव को प्राप्त हो जाने के काल में ही वे स्वकृत्य करने में समर्थ होती हैं ।

१. यह अभिधर्मविषय का विस्तारपूर्वक प्रतिपादन करनेवाला बर्मी भाषा में लिखा हुआ अतिप्रसिद्ध ग्रन्थ है ।

२. द्र० — अट्ट०, पृ० २२७ ।

३. दी० नि० अ० — (सुत्तमहावग्ग-अट्ठकथा), पृ० २६ ।

४. विसु० महा०, द्वि० भा०, पृ० १३२ ।

१८ वीथिचित्तानि सत्तेव चित्तुप्पादा चतुद्दस ।

चतुपञ्चास वित्थारा पञ्चद्वारे यथारहं ॥

अयमेत्थ पञ्चद्वारे वीथिचित्तप्पवत्तिनयो ।

पञ्चद्वार में यथायोग्य (द्वार एव आलम्बन के अनुसार) ७ वीथिचित्त ही होते हैं तथा १४ चित्तोत्पाद ही, विस्तार से (गणना करने पर) ५४ हो जाते हैं ।

इस वीथिसङ्ग्रह में यह पञ्चद्वार में, वीथिचित्तों की प्रवृत्ति का नय है ।

१८. यथारह—रूपालम्बन जब चक्षुर्द्वार में प्रादुर्भूत होता है तब पञ्चद्वारावर्जन, चक्षुर्विज्ञान-आदि वीथिचित्त उत्पन्न होते हैं, तथा शब्दालम्बन जब श्रोत्रद्वार में प्रादुर्भूत होता है तब पञ्चद्वारावर्जन, श्रोत्रविज्ञान-आदि वीथिचित्त उत्पन्न होते हैं । इस प्रकार वीथिचित्त यथायोग्य द्वार एव आलम्बन के अनुसार प्रवृत्त होते हैं ।

वीथिचित्तानि सत्तेव—प्रत्येक वीथि में सात प्रकार के चित्त उत्पन्न होते हैं, यथा—पञ्चद्वारावर्जन, चक्षुर्विज्ञान, सम्पटिच्छन्न, सन्तीरण, बोद्धपन, जवन एव तदालम्बन^१ ।

चतुद्दस—एक वीथि में उत्पन्न चित्तों के 'वार' की गणना करने पर उनकी सङ्ख्या १४ होती है, यथा—पञ्चद्वारावर्जन, चक्षुर्विज्ञान, सम्पटिच्छन्न, सन्तीरण, बोद्धपन, जवन ७ एव तदालम्बन २=१४ ।

चतुपञ्चास...—पञ्चद्वार में होनेवाले चित्तों को विस्तार से देखने पर उनकी सङ्ख्या ५४ होती है । वे सभी ५४ कामावचर चित्त ही हैं, यथा—पञ्चद्वारावर्जन १, द्विपञ्चविज्ञान १०, सम्पटिच्छन्न २, सन्तीरण ३, बोद्धपन (मनोद्वारावर्जन) १, कामजवन २६, तदालम्बन ८ (यद्यपि तदालम्बनचित्त ११ होते हैं, किन्तु उनमें से तीन चित्तों का सन्तीरण के नाम से पृथग् ग्रहण हो चुका है, अतः यहाँ ८ महा-विपाकचित्त ही तदालम्बन के नाम से गृहीत होते हैं ।) इस प्रकार पञ्चद्वार में होनेवाले सभी ५४ चित्त कामचित्त ही हैं ।

पञ्चद्वारवीथि समाप्त ।

१ द्र०—अट्ठ०, पृ० २१६-२२० ।

तु०—“भवङ्गावज्जनञ्चेव, दस्सन सम्पटिच्छन्न ।

सन्तीरण बोद्धब्बन, जवन भवति सत्तम ॥

तत्थ भवङ्गं उपपत्तिभवस्स अङ्गकिच्च साधयमान पवत्तति, त आबट्टेत्वा किरियमनोधातु आबज्जनकिच्च साधयमाना, तनिरोधा चक्खुविज्जाणं दस्सन-किच्च साधयमानं, तनिरोधा विपाकमनोधातु सम्पटिच्छन्नकिच्च साधयमाना, तनिरोधा विपाकमनोविज्जाणधातु सन्तीरणकिच्च साधयमाना, तनिरोधा किरियमनोविज्जाणधातु बोद्धब्बनकिच्च साधयमाना, तनिरोधा सत्तक्खत्तुं जवन जवति ।”—दी० नि० अ०, पृ० १७४; विभ० अ०, पृ० ३५६-३६० ।

मनोद्वारवीथि

विभूतारमणवीथि

१६ मनोद्वारे पन याद विभूतमारमणं आपातमागच्छति, ततो परं* भवङ्गचलनमनोद्वारावज्जनजवनावसाने तदारमणपाकानि पवत्तन्ति, ततो परं भवङ्गपातो ।

मनोद्वार मे यदि विभूत-आलम्बन अभिनिपात (प्रादुर्भाव) को प्राप्त होता है तो उसके प्रादुर्भूत होने से भवङ्गचलन, मनोद्वारावर्जन एवं जवन (होने) के अन्त मे तदालम्बन महाविपाकचित्त प्रवृत्त होते हैं और उस (तदालम्बन) के अनन्तर भवङ्गपात होता है ।

अविभूतारमणवीथि

२०. अविभूते पनारमणे जवनावसाने भवङ्गपातो व होति, नत्थि तदारमणुप्पादो ति ।

अविभूत-आलम्बन मे तो जवन के अन्त मे भवङ्गपात ही होता है । यहाँ तदालम्बन का उत्पाद नहीं है । (इस प्रकार विषयप्रवृत्ति छह प्रकार की होती है ।)

कामजवनमनोद्वारवीथि

विभूतालम्बन-अविभूतालम्बनवीथि

१६-२० मनोद्वार—पहले कहा गया है कि 'रूपालम्बन चक्षुर्द्वार और मनोद्वार—दोनों द्वारों मे एक साथ प्रादुर्भूत हो सकता है'। वहाँ कथित मनोद्वार चक्षुर्द्वार के साथ प्रयुक्त होने से 'मिश्रक मनोद्वार' कहलाता है । इस मनोद्वारवीथि मे प्रयुक्त मनोद्वार उस प्रकार का मिश्रक मनोद्वार न होकर 'शुद्ध मनोद्वार' है^१ ।

['ततो पर भवङ्गचलन० ..' का 'आलम्बन के प्रादुर्भूत हो जाने के अनन्तर भवङ्गचलन होता है'—यह अर्थ होता है, किन्तु यह अर्थ समीचीन नहीं है, क्योंकि भवङ्गचलन आलम्बन के प्रादुर्भूत हो जाने के अनन्तर नहीं होता, अपितु आलम्बन

* रो० मे नहीं ।

१ द्र०—अभि० स० ४:११ की व्याख्या, पृ० ३०५-३०८ ।

२. "तत्थ मनोद्वारे ति सुद्धमनोद्वारे, चक्खादीसु हि घट्टेनेन सहेव यत्थ आपात-मागच्छति, त 'मिस्सकद्वारे' ति वुच्चति । इध पन सुद्धमेवाधिप्पेत ति ।"—पृ० दी०, पृ० १३६ ।

के प्रादुर्भाव के साथ (समकाल) ही भवद्ग चलित हो जाता है। अर्थात् आलम्बन का प्रादुर्भाव एव भवद्गचलन—दोनों साथ ही होते हैं, अतः 'ततो' के अनन्तर 'पर' यह पाठ नहीं होना चाहिये।]

विभूत, अविभूत—विषयप्रवृत्ति के नामकरण में पञ्चद्वार में जब 'अतिमहद्' (अतिमहन्त) —आदि नामों को रखा गया है, तब मनोद्वार में क्यों विभूत एव अविभूत—इन नामों को रखा गया है ?

समाधान—पञ्चद्वार में आलम्बन के प्रादुर्भूत होने में चित्त की शक्ति (बल) प्रधान नहीं है, अपितु आलम्बन की शक्ति प्रधान होती है। अतः आलम्बन-शक्ति की अपेक्षा से 'अतिमहद्' (अतिमहन्त) आदि नामकरण किया गया है। इसके विपरीत मनोद्वार में आलम्बन के प्रादुर्भूत होने में आलम्बन की कोई शक्ति नहीं होती, अपितु चित्त की शक्ति प्रधान होती है। अतः चित्तशक्ति की अपेक्षा करके 'विभूत' या 'अविभूत' नाम रखा गया है।

स्पष्टीकरण—पञ्चद्वार में रूपालम्बन, शब्दालम्बन-आदि का अभिनिपात होने पर देखने या सुनने की इच्छा न होने पर भी आलम्बन की शक्ति के कारण देखना या सुनना पड़ता है। प्रादुर्भाव होते समय भी आलम्बन की शक्ति के भले-बुरे, तीक्ष्णता-मन्दता-आदि के अनुसार आलम्बन में भेद हो जाता है। इसलिये आलम्बन के प्रादुर्भावकाल से गणना करने पर अधिक चित्तक्षणपर्यन्त स्थित होनेवाले आलम्बन को 'अतिमहद्' (अतिमहन्त) आलम्बन कहते हैं। इस प्रकार अपनी शक्ति की अपेक्षा से ही इन (आलम्बनों) के 'अतिमहद्', 'महद्' (महन्त) आदि नामकरण किये जाते हैं।

मनोद्वार में चित्त की शक्ति के अनुसार आलम्बनों के विभूत या अविभूत नामभेद होते हैं, जैसे—दर्पण देखते समय, दर्पण यदि स्वच्छ होता है तो प्रतिबिम्ब स्पष्ट तथा दर्पण यदि अस्वच्छ होता है तो प्रतिबिम्ब भी अस्पष्ट होता है, ठीक इसी प्रकार यदि चित्तधातु समाधि की प्रबलता से स्वच्छ होती है तो आलम्बन 'विभूत' होता है तथा समाधि दुर्बल होने से चित्तधातु यदि अस्वच्छ होती है तो प्राप्त आलम्बन भी 'अविभूत' होता है। इस प्रकार चित्तशक्ति की अपेक्षा से आलम्बनों का 'विभूत' या 'अविभूत' नाम होता है।

विभावनीकार के अनुसार, चूँकि मनोद्वार में प्रादुर्भूत आलम्बन अतीत एवं अनागत आलम्बन भी होते हैं अतः, 'अतिमहद्'—आदि नामों द्वारा उनकी विषयव्यवस्था न की जा सकने के कारण विभूत एव अविभूत नाम से विषयव्यवस्था की गयी है।

१. तु०—“विभूत ति सम्मागहित पाकट। य किञ्चि अतीतानागतपञ्चुप्पन्नं कालविमुत्तं वा मनोद्वारे पाकटाकारेण उपट्ठाति, त 'विभूत' नाम, इतरं 'अविभूत' नाम।”—नव० टी०, पृ० ७२; विभा०, पृ० १०५, प० दी०, पृ० १२२, विसु० महा०, द्वि० भा०, पृ० १३३।

२. विभा०, पृ० ११२।

पञ्चद्वार मे चित्तो की उत्पत्ति के चार वार होते हैं, यथा—तदालम्बनवार, ज्वनवार, वोट्टपनवार एव मोघवार। इन चार वारो के अनुसार विषयप्रवृत्ति के भी 'अतिमहद्-आदि चार भेद किये गये हैं। मनोद्वार मे, चूंकि तदालम्बनवार एव ज्वनवार—इस प्रकार दो ही वार होते हैं अतः, इन वारो के अनुसार विषय-प्रवृत्ति के भी विभूत एव अविभूत—ये दो भेद ही किये गये हैं।

परमत्थदीपनीवाद—परमत्थदीपनीकार ने मनोद्वार मे भी 'अतिविभूत-आलम्बन, विभूत-आलम्बन, अविभूत-आलम्बन एव अति-अविभूत-आलम्बन'—इस प्रकार विषय-प्रवृत्ति के चार भेद करके तदनुसार चित्तवार के भी 'तदालम्बनवार, ज्वनवार, वोट्टपन-वार एव मोघवार'—इस प्रकार पञ्चद्वार की भांति चार भेद किये हैं^१।

'परमत्थदीपनी' मे आलम्बन के जो उपर्युक्त 'अतिविभूत-आलम्बन'-आदि नाम किये गये हैं, ऐसे नाम अन्यत्र (अन्य ग्रन्थो मे) अनुपलब्ध होने पर भी ये (नाम) ग्रन्थकार की विवक्षावश हो सकते हैं। ग्रन्थकार वोट्टपनवार में मनोद्वारावर्जन को 'वोट्टपन' कहकर उस मनोद्वारावर्जन मे अन्त करनेवाली वीथि को 'वोट्टपनवार' कहना चाहते हैं। इस वोट्टपनवार का प्रस्तुत ग्रन्थ (अभिधम्मत्थसङ्ग्रहो) मे उल्लेख न होने पर भी, 'जाणविभङ्गट्टकथा' मे इसका उल्लेख मिलता है^२। अतएव 'वीथिसमुच्चय' नामक परिशिष्ट मे भी इस वीथि को दिखाया जायेगा।

वीथिचित्तो का बिलकुल उत्पाद न होकर जिसमे केवल भवङ्गचलनमात्र होता है—ऐसे मोघवार एव अति-अविभूत पर विद्वानो को विचार करना चाहिये। परम-त्थदीपनीकार का कथन है कि 'सुषुप्ति-काल मे भी कर्म, कर्मनिमित्त, एव गतिनिमित्त—इन तीन आलम्बनो मे से किसी एक आलम्बन के अतिरिक्त अन्य आलम्बन भी सर्वदा प्रादुर्भूत होते रहते हैं'। इस प्रकार का मत रखने के कारण वे 'भवङ्गचलनमात्र से त्रिरुद्ध होनेवाले अनेकविध आलम्बन होते हैं'—ऐसा विश्वास करते हैं^३।

मनोद्वार में प्रादुर्भूत होनेवाले आलम्बन चित्तशक्ति की अपेक्षा से प्रादुर्भूत होते हैं और उस चित्तशक्ति की अपेक्षा से प्रादुर्भूत वे आलम्बन आवर्जन तक भी न

१ "इति इमस्मि मनोद्वारे पि तदारम्भण-ज्वन-वोट्टब्बनमोघवारस्सङ्घातान चतुण्ण वारान यथाक्कम आरम्भणभूता विसयप्पवति चतुधा वेदितब्बा ति। तत्थ तदारम्भणवारस्स आरम्भणभूता 'अतिविभूता' नाम, ज्वनवारस्स 'विभूता' नाम, वोट्टब्बनवारस्स 'अविभूता' नाम, मोघवारस्स आरम्भणभूता 'अति-अविभूता' नामा ति योजेतब्बा। एत्थ च आरम्भणस्स वा चित्तस्स वा अतिबलवत्ताय अतिविभूतता वेदितब्बा। दुब्बले पि हि चित्ते पथविपब्बतादिवसेन अतिबल-वन्तं आरम्भण अतिविभूत नाम होति। अतिबलवन्ते च चित्ते अतिसुखुम पि जिब्बान अतिविभूत नाम होतीति। एव सेसेसू पीति।"—प० दी०, पृ० १३८।

२. विभ० अ०, पृ० ४०८—४०९।

३. विस्तृत ज्ञान के लिये द्र०—प० दी०, पृ० १३७—१३८।

पहुँच कर भवङ्गचलनमात्र होते ही निरुद्ध हो जाते हैं—ऐसा मानना अयुक्तिसङ्गत प्रतीत होता है। तथा सुषुप्तिकाल मे भवङ्गचित्तो द्वारा यथागृहीत कर्म, कर्मनिमित्त या गतिनिमित्त के अतिरिक्त अन्य आलम्बनो का भी प्रादुर्भाव होता है—ऐसा मानना भी युक्तियुक्त नहीं है। अतः परमत्यदीपनीकार द्वारा निरूपित मोघवाश एव अतिविभूत-आलम्बन विद्वानो द्वारा विचारणीय है^१।

मनोद्वार में प्रादुर्भूत हो सकने योग्य आलम्बन—

मनोद्वार मे अतीत नाम-रूप धर्म, अनागत नाम-रूप धर्म, प्रत्युत्पन्न नाम-रूप धर्म, अभाव-प्रज्ञप्ति तथा अतिसूक्ष्म एव गम्भीर निर्वाण-धर्म प्रादुर्भूत हो सकते हैं। मनोद्वार मे प्रादुर्भूत न हो सकनेवाला कोई भी आलम्बन नहीं है^२। चित्त की शक्ति के अनुसार मनोद्वार में नानाविध आलम्बन विचित्ररूप से प्रादुर्भूत हो सकते हैं। उनके इस प्रकार प्रादुर्भूत होने के निम्न कारण हैं; यथा—दृष्ट, श्रुत, उभयसम्बद्ध (दृष्ट एव श्रुत—दोनों से सम्बद्ध), श्रद्धा, रुचि, आकारपरिवर्तिक (आकारपरिवर्तिक), दृष्टिनिष्ठानक्षान्ति (दिट्ठिनिज्ज्ञानक्खन्ति), ऋद्धिबल, धातुक्षोभ (धातुक्खोभ), अनुबोध-आदि^३।

दृष्ट—अपने द्वारा पूर्वकाल मे दृष्ट आलम्बन भी अपरकाल में आवर्जन करने पर चक्षुर्द्वार में प्रादुर्भूत होने के सदृश उपस्थित होता है। इस प्रकार 'दृष्ट' होने के वश से रूपालम्बन अभिनिपात को प्राप्त होता है^४। अथवा यहाँ 'दृष्ट' शब्द से पञ्चद्वारो द्वारा पूर्वगृहीत (दृष्ट, श्रुत, घ्रात, आस्वादित एवं स्पृष्ट) आलम्बनो का ग्रहण करना चाहिये। अपने द्वारा दृष्ट-आदि होने के वश से कालान्तर में आवर्जन करने पर ये (आलम्बन) पुनः 'भवङ्ग' नामक मनोद्वार मे प्रादुर्भूत होते हैं^५।

श्रुत—पूर्वकाल मे श्रुत शब्दालम्बन अपरकाल मे आवर्जन करने पर जब श्रोत्र-द्वार मे प्रादुर्भूत होने के सदृश उपस्थित होता है तो इसे श्रुत होने से प्रादुर्भूत आलम्बन कहा जाता है^६। अथवा—'श्रुत' शब्द से यहाँ प्रत्यक्षतः न देखकर दूसरो द्वारा

१. ब० भा० टी०।

२ तु०—“इमेस खो आवुसो । पञ्चन्न इन्द्रियान नानाविसयानं नानागोचरान, न अञ्जमञ्जस्स गोचरविसय पच्चनुभोत्तान, मनोपटिसरण मनो च नेस गोचरविसय पच्चनुभोतीति ।” — म० नि०, प्र० भा०, पृ० ३६४, “एत्थ यस्मा एक रूप पि मनोविञ्जाणधातुया अजानितब्ब नाम नत्थि, तस्मा 'सब्ब रूप' ति वुत्त ।” — अट्ठ०, पृ० २७१।

३ तु०—अट्ठ०, पृ० ६०—६२; विभ० अ०, पृ० ४१०, घ० स० अनु०, पृ० ७६; प० दी०, पृ० १३८—१३९।

४ अट्ठ०, पृ० ६०।

— ५ “तत्थ दिट्ठं नाम पञ्चद्वारवसेन गहितपुब्बं ।” — अट्ठ०, पृ० ११।

६ अट्ठ०, पृ० ६०।

कथित शब्दों से गृहीत रूपालम्बन, शब्दालम्बन, गन्धालम्बन, रसालम्बन, स्पर्शालम्बन एवं धर्मालम्बन सभी का ग्रहण करना चाहिये। इस प्रकार दूसरों के कथन का श्रवण करने के अनन्तर विचार करने पर उस कथन में आये हुए विषयों का 'भवङ्ग' नामक मनोद्वार में प्रादुर्भाव होता है^१।

उभयसम्बद्ध—दृष्ट एवं श्रुत दोनों के वश से प्रादुर्भूत आलम्बन 'उभयसम्बद्ध' कहा जाता है। किसी आलम्बन-विशेष को देख लेने या दूसरों से सुन लेने पर कालान्तर में उस दृष्ट एवं श्रुत आलम्बन के सदृश अन्य अदृष्ट एवं अश्रुत आलम्बन भी मनोद्वार में प्रादुर्भूत होता है। न केवल सदृश ही, अपितु कल्पित होने के कारण असदृश आलम्बन भी प्रादुर्भूत हो सकता है^२।

श्रद्धा—दूसरों के अतिशयोक्तिपूर्ण एवं आश्चर्यजनक कथन पर ऊहापोह न करके विश्वास कर लेने से उत्पन्न आलम्बन श्रद्धावश प्रादुर्भूत आलम्बन कहा जाता है। दूसरों के द्वारा कथित इस प्रकार के सभी आलम्बन, वे चाहे मिथ्या हो चाहे सत्य, कालान्तर में मनोद्वार में प्रादुर्भूत हो सकते हैं^३। (यहाँ श्रद्धा एवं प्रतिरूपिका श्रद्धा—दोनों का ग्रहण होता है।)

रुचि—जब किसी आलम्बनविशेष के प्रति अत्यधिक रुचि होती है तो अपने द्वारा दृष्ट, श्रुत-आदि न होने पर भी वह आलम्बन रुचिवश स्वतः (अपने आप) मनोद्वार में प्रादुर्भूत हो सकता है^४।

आकारपरिवितर्क—परमार्थ-धर्मों के स्वभाव (आकार) का गम्भीरतापूर्वक सूक्ष्मतया विचार 'आकारपरिवितर्क' कहलाता है। उस आकारपरिवितर्क के वश से परमार्थ-धर्मों के नानाविध आकार 'भवङ्ग' नामक मनोद्वार में प्रादुर्भूत होते हैं^५। [यह प्रत्युपस्थान (पञ्चुपट्ठान) ही है।]

१ "सुत' ति पञ्चक्खतो अदिस्वा अनुस्सववसेन गहिता रूपादयो व ।" — अट्ठ०, पृ० ६१।

२ "तेहि द्वीहि पि सम्बन्ध 'उभयसम्बन्ध' नाम । इति इमेस पि दिट्ठादीन वसेन एतानि मनोद्वारे आपाथमागच्छन्तीति वेदितव्वानि ।" — अट्ठ०, पृ० ६१।

"अदिट्ठस्स असुतस्स अनागतबुद्धरूपादिनो पसादधातुकामता वत्थुस्स तसदिसतासङ्गातेन दिट्ठसुतसम्बन्धेनेव । न केवलं तसदिसता व उभयसम्बन्धो, किन्तु तब्बिपक्खता तदेकदेसतातसम्पयुत्ततादिको च वेदितव्वो ।" — ध० स० मू० टी०, पृ० ७०।

३ "केनचि वुत्ते कस्मिञ्च सुते अविचारेत्वा सद्वहनं सद्धा ।" — ध० स० मू० टी०, पृ० ७०।

४ "सयमेव त विचारेत्वा रोचन रुचि ।" — ध० स० मू० टी०, पृ० ७०।

५ "एव वा एवं वा भविस्सती' ति आकारविचारण आकारपरिवितर्कको ।" — ध० स० मू० टी०, पृ० ७०।

दृष्टिनिध्यानक्षान्ति - सभी विषयो मे विचार करने से उत्पन्न सन्तोष या प्रीति को 'दृष्टिनिध्यानक्षान्ति' कहते हैं। इस प्रकार ज्ञान द्वारा विचार करने से उत्पन्न सन्तोष या प्रीति वश निश्चित हुए आलम्बन भी 'भवङ्ग' नामक मनोद्वार मे प्रादुर्भूत होते हैं^१।

ऋद्धिबल - मरणासन्नकाल की भांति कर्म के वेग से, अथवा तेजस्वी सिद्ध पुद्गलो की ऋद्धि के बल से होनेवाले निर्माण को 'ऋद्धिबल' कहते हैं। उस ऋद्धि-बल के वश से भी नानाविध आलम्बन मनोद्वार मे प्रादुर्भूत हो सकते हैं^२।

धातुक्षोभ - वात, पित्त, श्लेष्मा-आदि धातुओ के विकार को 'धातुक्षोभ' कहते हैं। इस धातुक्षोभ के कारण मनोविकार एव नाना प्रकार के स्वप्न होने से अनेकविध आलम्बन मनोद्वार मे प्रादुर्भूत होते हैं^३।

दैवतोपसहार - देवताओ द्वारा हित की दृष्टि से या अहित की दृष्टि से इष्ट एव अनिष्ट नाना प्रकार के आलम्बन मनोद्वार मे प्रादुर्भूत होते हैं। इस प्रकार देवता के आनुभाव से भी नानाविध आलम्बन दिखायी पड़ते हैं^४।

अनुबोध - चार आर्यसत्यो के आकारमात्र का परिज्ञान 'अनुबोध' है। आर्य-सत्यो का यथाभूत ज्ञान 'प्रतिवेध' है। इन अनुबोध एव प्रतिवेध के कारण अदृष्टपूर्व एव अश्रुतपूर्व चार आर्यसत्य मनोद्वार मे प्रादुर्भूत होते हैं। 'धम्मचक्कप्पवत्तनसुत्त' मे "पुब्बे अननुस्सुतेसु धम्मेषु चक्खु उदपादि"^५ - आदि वचन के अनुसार भगवान् बुद्ध मे चार आर्यसत्यो का अपूर्व प्रादुर्भाव भी यही प्रतिवेध है^६।

इस प्रकार मनोद्वार मे आलम्बनो के प्रादुर्भाव के अनेक कारण होते हैं।

१ "विचारेन्तस्स कथंचि दिट्ठिया निज्झानक्खमन दिट्ठिनिज्झानक्खन्ति ।" - ध० स० मू० टी०, पृ० ७० ।

२ "इद्धी' ति या तेस धम्मान इद्धि, समिद्धि उपसम्पदा ।" - विभ०, पृ० २६५, पटि० म०, पृ० ४७३ - ४७६, विसु०, पृ० २६१ - २६६ ।

३ "पकतिथी दिट्ठादिवसेन आपाथगमनञ्च भोजनपरिणाम-उतुभोजन-विसेस-उत्साहादीहि कल्य, रोगिनो वातादीहि च उपद्दुत वा काय अनुवत्तन्तस्स जागरस्स भवङ्गस्स चलनपच्चयान कायिकसुखदुक्ख-उतुभोजनादि-उपनिस्सयान चित्तपणिदहनसदिसासदिससम्बन्ध-दस्सनादिपच्चयान सुत्तस्स च सुपिन-दस्सने धातुक्खोभादिपच्चयान वसेन वेदितब्ब ।" - ध० स० मू० टी०, पृ० ७० । "तत्थ पित्तादीन खोभकरणपच्चययोगेन खुभितधातुको 'धातुक्खोभतो' सुपिन पस्सति । पस्सन्तो च नानाविध सुपिन पस्सति - पब्बता पतन्तो विय, आकासेन गच्छन्तो विय, बाळमिगहत्थिचोरादीहि अनुविद्धो विय च होति ।" - विभ० अ०, पृ० ४१० ।

४. "देवतोपसहारतो पस्सन्तस्स देवता अत्थकामताय वा अनत्थकामताय वा अत्थाय वा अनत्थाय वा नानाविधानि आरम्मणानि उपसहरन्ति । सो तास देवतान आनुभावेन तानि आरम्मणानि पस्सति ।" - विभ० अ०, पृ० ४१० ।

५ स० नि०, चतु० भा०, पृ० ३६१ ।

६. "अनुबोधो सम्बोधो पटिवेधो ति पि पज्जा । सा त आकार अनुबुज्झति सम्बुज्झति पटिविज्झति ।" - विभ० अ०, पृ० १४२ ।

"अनुरूपतो धम्मे बुज्झतीति अनुबोधो ।" - अट्ठ०, पृ० २०५ ।

अभि० स० ४३

चित्त की शक्ति—उपर्युक्त प्रकार से मनोद्वार मे आलम्बनो के प्रादुर्भाव मे अनेकविध कारण कहे गये है । उनमे से ऋद्धिबल, देवतोपसहार एव धातुक्षोभ नामक कारणो द्वारा होनेवाले प्रादुर्भाव मे यद्यपि चित्त की शक्ति का ज्ञान स्पष्टतः प्रतिभासित नही होता, तथापि अन्य कारणो द्वारा होनेवाले प्रादुर्भाव मे चित्त की शक्ति का ज्ञान सभी को स्पष्टतया हो सकता है । चित्त, आलम्बन के बिना कथमपि प्रवृत्त हो नही सकता । 'आरमन्ति एत्था ति आरमण' के अनुसार आलम्बन, चित्त का रमण-स्थान होता है । ऐसी स्थिति मे चित्त यदि आलम्बन को अनायास प्राप्त कर लेता है तो उसका ग्रहण कर लेता है और यदि आलम्बन अनायास प्राप्त नही होते तो चित्त तबतक आलम्बनो की गवेषणा (खोज) मे सलग्न रहता है जबतक उनको प्राप्त नही कर लेता । इस प्रकार के गवेषणाकार्य मे वितर्क, चेतना, मनसिकार-आदि चैतसिक उसके परम सहायक होते है । उक्त चैतसिको के साथ इष्ट आलम्बन की गवेषणा करते समय उसे तत्सदृश अन्य इष्ट एव अनिष्ट आलम्बन भी प्राप्त होते है, जैसे — किसी ग्रन्थ-विशेष मे इष्ट एव गम्भीर विषय का अन्वेषण करते समय तत्सदृश अनेक अन्य विषय एव कतिपय अनावश्यक विषय भी दृष्टिपथ मे आते है, इसी प्रकार निर्वाण के साक्षात्कार के लिये 'कम्मट्ठान' (कर्मस्थान) भावना करते समय साक्षात्कार के पूर्व अनेक अनावश्यक आलम्बन अनुभूत होते है या दिखायी पडते है । इस प्रकार अनावश्यक एव अनिष्ट आलम्बनो की प्राप्ति भी, चित्त द्वारा इष्ट-आलम्बन की गवेषणा-प्रक्रिया का फल है, अतः वह (अनावश्यक आलम्बनो की प्राप्ति) भी चित्त की शक्ति ही होती है । इस प्रकार के गवेषणाकृत्य मे न तो चित्त आलम्बन-प्रदेश मे पहुँचता है और न आलम्बन को ही अपने निकट आकृष्ट करता है, तथापि उपर्युक्त दृष्ट, श्रुत-आदि कारणो की वजह से नाना प्रकार के आलम्बनो का 'भवङ्ग' नामक मनोद्वार मे प्रादुर्भूत होना — वितर्क, चेतना, मनसिकार-आदि सहकारी कारणो की सहायता (उपकार) मिलने से ही होता है ।

अतीत भवङ्गपात का होना या न होना—इस मनोद्वार वीथि मे (पञ्चद्वार-वीथि की भौति) 'एकचित्तक्खणातीतक' आदि न कहकर 'यदि विभूतमारमण आपात-मागच्छति' — इस प्रकार का कथन किया गया है, अतः स्वाभाविक जिज्ञासा होती है कि मनोद्वारवीथि मे अतीत भवङ्ग का पात होता है कि नही ?—इस विषय मे विचार करना यहाँ सप्रसङ्ग एव आवश्यक है ।

चित्त-चैतसिक धर्म स्वभावतः एकचित्तक्षणमात्र आयुवाले होते है, अतः इन (चित्त-चैतसिक) आलम्बनो का प्रादुर्भाव होने मे अतीत भवङ्गपात नही हो सकता । तथा अतीत रूप-धर्म निरुद्ध हो चुके रहते है, अनागत रूप-धर्मो का अभी उत्पाद ही नही हुआ है, प्रज्ञप्ति-धर्म उत्पाद-स्थिति-भङ्ग से अविद्यमान है, एव निर्वाण-धर्म भी उत्पादस्वभाव नही है, अतः अतीत और अनागत रूपी धर्म, प्रज्ञप्ति एव निर्वाण आलम्बनो के प्रादुर्भूत होने मे भी अतीतभवङ्गपात नही हो सकता । अर्थात् उत्पाद के अनन्तर 'कितने चित्तक्षण अतीत होने पर इनका प्रादुर्भाव होता है' — ऐसा नही कहा जा सकता ।

अब यहाँ उत्पाद-स्थिति-भङ्गस्वभावात्मक प्रत्युत्पन्न रूप-धर्मों के सम्बन्ध में विचार किया जाता है ।

विज्ञप्तिरूप २ एव लक्षणरूप ४ (=६) — ये रूपधर्मों की आयु के नियम के अनुसार सत्रह चित्तक्षण आयुवाले नहीं होते । 'आकाशधातु' नामक परिच्छेदक रूप भी उत्पाद-स्थिति-भङ्ग स्वभाववाला परमार्थ-धर्म नहीं है । लघुता, मृदुता एव कर्मण्यता नामक धर्म भी, रूपधर्मों के विशेष आकारमात्र होते हैं । उपर्युक्त ये दस अनिष्पन्न रूप वस्तुतः परमार्थ-धर्म न होकर प्रज्ञप्तिमात्र ही होते हैं । अतः इन दस अनिष्पन्न रूप-धर्मों के प्रादुर्भूत होने में भी अतीत भवङ्गपात नहीं हो सकता । अर्थात् उत्पाद के अनन्तर 'कितने चित्तक्षण अतीत होने पर इन का प्रादुर्भाव होता है' — इस सम्बन्ध में कोई नियम नहीं किया जा सकता ।

प्रत्युत्पन्न निष्पन्न रूप-धर्मों के प्रादुर्भूत होने के विषय में इस प्रकार समझना चाहिये । कुछ रूप (जिनके प्रादुर्भूत होने में चित्तशक्ति की प्रबलता होती है) तो उत्पन्न होते (अपने उत्पादक्षण में) ही प्रादुर्भूत होंगे । इस प्रकार के रूप चित्तशक्ति की प्रबलता के कारण प्रादुर्भूत होने के लिये स्थितिक्षण तक रुकेंगे नहीं । कुछ रूप (जिनमें चित्तशक्ति मन्द होती है) अपने उत्पाद के अनन्तर यथायोग्य चित्तक्षण अतीत होने पर ही प्रादुर्भूत होंगे । इस प्रकार के रूपालम्बनो के लिये अतीत भवङ्गपात होने-वाली मनोद्वारवीथि भी होनी चाहिये । इसी से 'खन्धविभङ्गमूलटीका' में "मनोद्वारे पन उप्पादक्खणे पि आपातमागच्छति" में 'अपि' शब्द द्वारा 'स्थितिक्षण में भी प्रादुर्भाव होता है' — इस प्रकार का आशय व्यक्त किया गया है ।

प्रत्युत्पन्न चित्त का आलम्बन करना — दूसरो के प्रत्युत्पन्न चित्तों का सम्यग् रूप से आलम्बन करने में समर्थ परचित्तवित् (परचित्तविद्) पुद्गल द्वारा उन (दूसरो के प्रत्युत्पन्न चित्तों) का आलम्बन करते समय यदि वे (चित्त) आलम्बन 'मनोद्वारावर्जन-जवन-जवन-जवन-जवन-जवन' होते हैं तो आलम्बनक (आरम्भणिक = आलम्बन करनेवाले) चित्त भी 'मनोद्वारावर्जन-परिकर्म-उपचार-अनुलोम-गोत्रभू-अभिज्ञा' — इस प्रकार ही होंगे, और ऐसा होने पर 'आलम्बनक मनोद्वारावर्जन द्वारा आलम्बन-मनोद्वारावर्जन का आवर्जन किया जाकर परिकर्म, उपचार, अनुलोम, गोत्रभू एव अभिज्ञा चित्तों द्वारा भी उसी आलम्बनभूत मनोद्वारावर्जन चित्त का ही आलम्बन किया जाता है' — यदि इस प्रकार कहा जाये तो ऐसी स्थिति में 'आलम्बनक मनोद्वारावर्जन द्वारा प्रत्युत्पन्न चित्त का और परिकर्म, उपचार-आदि द्वारा अतीत चित्त का आलम्बन किया जाता है' — ऐसा मानना होगा । जब कि वस्तुस्थिति यह है कि एक ही वीथि के अन्तर्गत प्रत्युत्पन्न आलम्बन का आलम्बन करनेवाले चित्त और अतीत आलम्बन का आलम्बन करनेवाले चित्त — इस प्रकार काल-भेद नहीं हो सकता ।

अथवा यदि — 'आलम्बनक मनोद्वारावर्जन द्वारा दूसरो के मनोद्वारावर्जन का आवर्जन करके परिकर्म, उपचार, गोत्रभू-आदि द्वारा मनोद्वारावर्जन के परवर्ती स्वसम्मुखस्थ

(दूसरो के) जवनचित्तो का आलम्बन किया जाता है' — इस प्रकार कहा जाये तो ऐसी स्थिति में आलम्बनक मनोद्वारावर्जन द्वारा आवर्जित आलम्बन एक तथा परिकर्म-आदि चित्तो के आलम्बन अन्य — इस प्रकार एक ही वीथि में नाना आलम्बन मानने होंगे । जब कि वस्तुस्थिति यह है कि यदि मार्गवीथि या फलवीथि नहीं होती है तो एक ही वीथि के अन्तर्गत इस प्रकार आलम्बन-भेद नहीं हो सकता । इस प्रकार की परिस्थिति में 'दूसरो के प्रत्युत्पन्न चित्तो का आलम्बन करने में वह आलम्बन किस प्रकार किया जा सकता है ?' — यह एक विचारणीय विषय है ।

अट्टकथावाद — इस विषय के सम्बन्ध में 'अट्टसालिनी' नामक अट्टकथा में कहा गया है कि मनोद्वारावर्जन द्वारा आवर्जित चित्त का ही परिकर्म, उपचार-आदि पश्चिम पश्चिम चित्तो द्वारा भी पुन आलम्बन किया जाता है । इस प्रकार आलम्बन किया जाने पर भी 'मनोद्वारावर्जन द्वारा प्रत्युत्पन्न चित्त का आलम्बन कर के परिकर्म-आदि चित्तो द्वारा अतीत चित्त का आलम्बन किया जाता है' — ऐसा नहीं कहा जा सकता, क्योंकि मनोद्वारावर्जन चित्त द्वारा आवर्जित चित्त यद्यपि परिकर्म-आदि के क्षण में निरुद्ध हो चुका रहता है, तथापि सन्तति-प्रत्युत्पन्न एव अध्व-प्रत्युत्पन्न के रूप में वह (निरुद्ध-आलम्बन) प्रत्युत्पन्न भी कहा जा सकता है । अर्थात् प्रत्युत्पन्न धर्म क्षण-प्रत्युत्पन्न, सन्तति-प्रत्युत्पन्न एव अध्व-प्रत्युत्पन्न — इस तरह तीन प्रकार से प्रत्युत्पन्न होता है^१ । इनमें से उत्पाद-स्थिति-भङ्गरूप क्षणत्रयात्मक काल 'क्षण-प्रत्युत्पन्न' है । किसी एक आलम्बन का आलम्बन करके प्रवर्तमान जवनवीथिसन्तति 'सन्तति-प्रत्युत्पन्न' है, यथा — रूपालम्बन का आलम्बन करके प्रवर्तमान चक्षुर्द्वारवीथि, तदनुवर्तक मनोद्वारवीथि-आदि द्वारा जबतक उस रूपालम्बन का सम्यग् ज्ञान नहीं हो जाता तबतक (सम्यग् ज्ञान के उत्पादपर्यन्त) होनेवाली चित्तसन्तति से परिच्छिन्न काल 'सन्तति-प्रत्युत्पन्न' कहा जाता है । तथा प्रत्युत्पन्नभव, अतीतभव-आदि सम्पूर्ण भव से परिच्छिन्न काल को 'अध्व-प्रत्युत्पन्न' कहते हैं । इस प्रकार त्रिविध प्रत्युत्पन्न होने के कारण आवर्जन द्वारा आवर्जित चित्त का परिकर्म-आदि द्वारा पुन आलम्बन करने में, 'आवर्जित चित्त' परिकर्म-आदि के क्षण में निरुद्ध रहने पर भी यद्यपि वह क्षण-प्रत्युत्पन्न के रूप में प्रत्युत्पन्न नहीं कहा जा सकता, तथापि 'सन्तति-प्रत्युत्पन्न' एव 'अध्व-प्रत्युत्पन्न' के रूप में प्रत्युत्पन्न कहा ही जा सकता है । अत आवर्जन द्वारा आवर्जित चित्त का परिकर्म, उपचार-आदि द्वारा पुन आलम्बन करने में 'एक वीथि के अन्तर्गत ही कालभेद होता है' — ऐसा नहीं समझना चाहिये^२ ।

मूलटीकावाद — मूलटीकाकार का कथन है कि "अतीता धम्मा, अनागता धम्मा,

१ "पच्चुप्पन्न च नामेत तिविध — खणपच्चुप्पन्न, सन्ततिपच्चुप्पन्न, अट्ठापच्चुप्पन्न च । तत्थ उप्पादट्ठितभङ्गप्पत्त 'खणपच्चुप्पन्न' । एकद्विसन्ततिवारपरियापन्न 'सन्ततिपच्चुप्पन्न' । एकभवपरिच्छिन्न पन 'अट्ठापच्चुप्पन्न' नाम ।" — अट्ठ०, पृ० ३३०, विसु०, पृ० ३००-३०१ ।

२. द्र० — अट्ठ०, पृ० ३३०-३३१, विसु०, पृ० ३०१-३०२ ।

पञ्चुप्पन्ना धम्मा^{११} — आदि द्वारा अभिधर्मपिटक में केवल 'क्षणप्रत्युत्पन्न' का ही ग्रहण होता है, सन्तति-प्रत्युत्पन्न एव अध्व-प्रत्युत्पन्न का नहीं। सन्तति-प्रत्युत्पन्न एव अध्व-प्रत्युत्पन्न का प्रयोग तो केवल सूत्रपिटक में ही होता है — इस प्रकार का मत ग्रहण करने से अट्टकथावाद को पसन्द न करने के कारण उन्होंने अट्टकथा द्वारा प्रतिषिद्ध 'केचिवाद' का भी समर्थन करते हुए उसकी इस प्रकार व्याख्या प्रस्तुत की है, यथा — दूसरों के चित्तों को जानने का अभिलाषी ऋद्धिबलसम्पन्न पुद्गल दूसरों की सन्तान में होनेवाले प्रत्युत्पन्न चित्त को आवर्जन द्वारा आवर्जित करता है। तदनन्तर परिकर्म-आदि जवनों द्वारा भी (उस प्रत्युत्पन्न चित्त के परवर्ती) स्वसम्मुखस्थ (अन्य) प्रत्युत्पन्न-चित्तों का ही पृथक् पृथक् आलम्बन करता है। इस प्रकार आलम्बन करने पर भी न तो आलम्बन-भेद होता है और न ही काल-भेद, क्योंकि आवर्जन द्वारा चित्त का आवर्जन करके तदनन्तर पश्चिम पश्चिम जवनों द्वारा यदि रूप-धर्मों का आलम्बन किया जाता है, तभी आलम्बन-भेद कहा जा सकता है, किन्तु यहाँ आलम्बन होनेवाले धर्म सर्वदा चित्त ही होते हैं, अतः आलम्बन के स्वभाव में भेद न होने से आलम्बन-भेद नहीं होता। पुनश्च — यहाँ कालभेद भी नहीं होता, क्योंकि आवर्जन द्वारा प्रत्युत्पन्न चित्त का आलम्बन करके पश्चिम पश्चिम जवनों द्वारा भी यदि उसी निरुद्ध (अतीत) चित्त का आलम्बन किया जाये तभी काल के स्वभाव में भेद होने से कालभेद कहा जा सकता है, किन्तु यहाँ सर्वदा परवर्ती (भिन्न भिन्न) स्वसम्मुखस्थ प्रत्युत्पन्न चित्त ही आलम्बन होते हैं, अतः कालभेद भी नहीं कहा जा सकता।

मूलटीकाकार के उपर्युक्त कथन के सुस्पष्ट ज्ञान के लिये निम्न उपमा दी जाती है, जैसे — अनुक्रम से चली जा रही पिपीलिकापङ्क्ति (चीटियों की रेखा) देखते समय पूर्वचित्त द्वारा अपने उत्पादक्षण में स्वसम्मुखस्थ एक चीटी देखी जाकर पश्चिम पश्चिम चित्तों द्वारा भी अपने उत्पादक्षण में स्वसम्मुखस्थ दूसरी दूसरी चीटियाँ देखी जाती हैं। इस उदाहरण में (पूर्व एव पर) दोनों प्रकार के चित्तों द्वारा अपने अपने उत्पादक्षण में चीटी ही देखी जाने के कारण आलम्बन का भेद नहीं होता तथा स्वसम्मुखस्थ चीटी भिन्न भिन्न होने के कारण काल का भेद भी नहीं होता^१।

विभूत-आलम्बनवीथि

किसी विभूत आलम्बन के मनोद्वार में प्रादुर्भूत होने पर 'भवङ्गचलन, भवङ्गो-पच्छेद, मनोद्वारावर्जन, ७ बार जवन एव २ बार तदालम्बन' होने के अनन्तर यथा-सम्भव भवङ्ग होते हैं, यथा —

‘न द म ज ज ज ज ज ज त त’
 ०० ०० ०० ०० ०० ०० ०० ०० ०० ०० ०० ००

अविभूत-आलम्बनवीथि

किसी अविभूत आलम्बन के मनोद्वार में प्रादुर्भूत होने पर 'भवङ्गचलन, भवङ्गो-

२१. वीथिचित्तानि तीणेव चित्तुप्पादा दसेरिता ।
 वित्थारेन पनेत्थेकचत्तालीस विभावये ॥
 अयमेत्थ परित्तजवनवारो ।

इस कामजवन मनोद्वार मे वीथिचित्त ३ ही तथा चित्तोत्पाद १० कहे गये हैं । विस्तार से (गणना करने पर वे ही १० चित्तोत्पाद) ४१ हो जाते हैं — ऐसा जानना चाहिये ।

इस वीथिसङ्ग्रह मे यह कामजवनवार है ।

अप्पनाजवनमनोद्वारवीथि

२२ अप्पनाजवनवारे * पन विभूताविभूतभेदो नत्थि, तथा तदारमणुप्पादो च† ।

अर्पणा जवनवार मे विभूत एवं अविभूत आलम्बन का भेद नहीं है । और तदालम्बन का उत्पाद भी नहीं है ।

पच्छेद, मनोद्वारावर्जन एव ७ वार जवन होने के अनन्तर यथासम्भव भवङ्ग होते हैं, यथा —

‘न द म ज ज ज ज ज ज ज’

२१ इस मनोद्वार वीथि मे वीथिचित्त ३ ही होते हैं, यथा—मनोद्वारावर्जन, जवन एव तदालम्बन । चित्तोत्पाद वार १० होते हैं, यथा — मनोद्वारावर्जन १, जवन ७, एव तदालम्बन २ = १० होते हैं । विस्तारपूर्वक गणना करने पर मनोद्वारिक वीथिचित्तो की सङ्ख्या ४१ होती है, यथा—द्विपञ्चविजानधातु १० एव मनोधातु ३ = १३ चित्तो को वर्जित कर अवशिष्ट कामचित्त ४१ ।

कामजवन-
 मनोद्वारवीथि समाप्त ।

अर्पणाजवनमनोद्वारवीथि

२२. “तक्को वितक्को सङ्कप्पो अप्पना व्यप्पना” — इस ‘धम्मसङ्गणि’ पालि के अनुसार ‘अर्पणा’ यह वितर्क का नाम है । “एकगं चित्त आरम्भणे अप्पेति (अभिनिरोपेती) ति अप्पना” अर्थात् सम्प्रयुक्त चित्त को आलम्बन मे अभिनिरोपित करनेवाला

*. अप्पणा० — सी० (सर्वत्र) ।

†. स्या० में नहीं ।

१. ध० स०, पृ० २१ ।

२. अट्ठ०, पृ० ११६ ।

वितर्क ही 'अर्पणा' है। अटुकथा मे, वितर्क का 'आलम्बन के प्रति अभिनिरोपण' यह विशेष कृत्य होने के कारण, सम्बद्ध आलम्बन मे दृढता (स्थिरता) को प्राप्त लौकिक एव लोकोत्तर प्रथमध्यान नामक चित्त-चैतसिक धर्म भी, 'अर्पणा' नामक चैतसिक से सम्प्रयुक्त होने के कारण सहचरणनय से 'अर्पणा' कहे जाते हैं। प्रत्यनीक नीवरण-धर्मों से दूर (रहित) होकर सम्बद्ध आलम्बन मे दृढतापूर्वक स्थित होने के कारण, तथा 'अर्पणा' नामक प्रथमध्यान के सदृश होने के कारण, सदृशोपचार से वितर्करहित द्वितीय-ध्यान-आदि ध्यानों को भी 'अर्पणा' कहा जाता है। सभी ध्यानों का 'अर्पणा' नाम रखना 'अटुकथावाद' है।

“वितक्कस्स किच्चविसेसेन थिरभावप्पत्ते पठमज्झानसमाधिम्हि, पच्चनीकदूरीभाव-गतेन थिरभावेन तसदिसेसु वितक्करहितेसु दुतियज्झानादिसमाधिं च अप्पना’ ति अटु-कथावोहारो ति वितक्कस्स अप्पनायोगो वुत्तो। अज्झथा वितक्को व अप्पना ति तस्स तसम्पयोगो न सिया ति’।”

विभूताविभूतभेदो नत्थि – कामजवनवार की भाँति इस अर्पणाजवनवार मे विभूत-आलम्बन एव अविभूत-आलम्बन – इस प्रकार आलम्बन के दो भेद नहीं होते, अपितु इस (वार) मे केवल विभूत आलम्बन ही होते हैं। ध्यान की प्राप्ति के लिये पृथ्वी-कसिण-आदि का आलम्बन करके जब भावना की जाती है तब उस आलम्बन का सामान्य रूप से अवभास होने से ध्यान की प्राप्ति नहीं हो सकती, अपितु आलम्बन के अत्यन्त विस्पष्ट प्रतिभासित होने पर ही 'ध्यान' नामक अर्पणा-जवन उत्पन्न होते हैं। 'मार्ग' एव 'फल' नामक अर्पणाजवन का आलम्बन तो अतिविभूत (अत्यन्त विस्पष्ट) निर्वाण-धर्म है। इसीलिये यहाँ (इस वार मे) विभूत-अविभूत भेद नहीं होता, क्योंकि आलम्बन के विभूत (सुप्रकट) होने पर ही अर्पणा का उत्पाद सम्भव है^३।

“कामे जवनसत्तालम्बनान नियमे सति” के अनुसार कामजवन के अनन्तर ही तदालम्बन का पात होने से इस अर्पणाजवनवीथि मे तदालम्बन की उत्पत्ति नहीं होती।

१. ध० स० मू० टी०, पृ० १०१।

२. “विभूताविभूतभेदो नत्थि, आरम्मणस्स विभूतकाले येव अप्पनासम्भवतो।”
– विभा०, पृ० ११२।

“विभूताविभूतभेदो नत्थि, एक विभूतमेव लब्धतीति अधिप्पायो। न हि अविभूते आरम्मणे अप्पना नाम सम्भवतीति।” – प० दी०, पृ० १४०।

३. द्र० – अभि० स० ४ : ३५, पृ० २७३।

२३ तत्थ हि ज्ञाणसम्प्रयुक्तकामावचरजवनानमट्ठन्नं अञ्जतरस्मि परिकम्मोपचारानुलोमगोत्रभूनामेन* चतुक्खत्तुं तिक्खत्तुमेव वा यथाक्कमं उप्पज्जित्वा निरुद्धानन्तरमेव† यथारहं चतुत्थं‡ पञ्चमं वा छब्बीसतिमहगगत-लोकुत्तरजवनेसु यथाभिनीहारवसेन यं किञ्चि जवनं अप्पनावीथिमोतरति । ततो परं अप्पनावसाने भवङ्गपातो व होति ।

इस अर्पणाजवनवार मे आठ ज्ञानसम्प्रयुक्त कामावचर जवनो मे से कोई एक (अन्यतम) जवन, परिकर्म उपचार अनुलोम एव गोत्रभू नामो से चार वार या तीन वार ही यथाक्रम उत्पन्न होकर निरुद्ध होने के अनन्तर ही यथायोग्य (तीक्ष्ण अथवा मन्द पुद्गल के अनुसार) चतुर्थ या पञ्चम (जवन के रूप मे) २६ महगगत या लोकुत्तर जवनो मे से यथा-भिनीहारवश कोई एक जवन, अर्पणावीथि मे अवतरित होता है । उसके अवतरित होने के अनन्तर अर्पणाजवन के अन्त मे भवङ्गपात ही होता है ।

२३. ज्ञाणसम्प्रयुक्त चतुक्खत्तुं तिक्खत्तुमेव वा - उस अर्पणाजवनवार मे आलम्बन रूपी धर्म नहीं होता । निर्वाण, कसिणपञ्चात्ति-आदि आलम्बन होने से इस (वीथि) मे अतीत भवङ्गपात आवश्यक नहीं है । वीथिनियम के अनुसार भवङ्गचलन, भवङ्गोपच्छेद एव मनोद्वारावर्जन के अनन्तर कामावचरजवन वेग से जवन करते है । इस प्रकार वेग से जवन करने मे ध्यान, मार्ग एव फल से पूर्वगामी होने के कारण ८ ज्ञानसम्प्रयुक्त जवनचितो (पृथग्जन एव शैक्ष्य की सन्तान मे महाकुशल ४, तथा अर्हत् की सन्तान मे महाक्रिया ४) मे से किसी एक का ही परिकर्म, उपचार, अनुलोम एव गोत्रभू नाम से ४ वार या ३ वार वेग से गमन (जवन) होता है । ध्यानलाभी या मार्गलाभी पुद्गल यदि मन्दप्रज्ञ होता है तो मन्दप्रज्ञ होने से उसे 'दन्धाभिज्ज' (दन्धा-भिज्ज) पुद्गल कहते है । इस पुद्गल की सन्तान मे पूर्वोक्त जवनो के चार वार प्रवृत्त होने पर ही उनका कृत्य सम्पन्न हो पाता है । अर्थात् ध्यान, मार्ग या फल की प्राप्ति होती है । यदि पुद्गल तीक्ष्णप्रज्ञ होता है तो उसे 'क्षिप्पाभिज्ज' (क्षिप्पाभिज्ज) पुद्गल कहते है । इस पुद्गल की सन्तान मे पूर्वोक्त जवनो के तीन वार प्रवृत्त होने

* ० गोत्रभूनामेन - सी०, स्या०, ना० ।

† निरुद्धे तदनन्तरमेव - स्या० ।

‡ चतुत्थ वा - स्या० ।

१ "दन्धा अभिज्जा यस्सा ति दन्धाभिज्ज । . क्षिप्पाभिज्ज ति आदीसु पि एसेव नयो । उपचारतो पन पट्ठाय याव अप्पना ताव पवत्ता पञ्जा 'अभिज्जा' ति वुच्चति । अभिज्जापि एकच्चस्स दन्धा होति, मन्दा असीघपवत्तिनी ; एकच्चस्स क्षिप्पा, अमन्दा, सीघपवत्तिनी ।" - अट्ठ०, पृ० १४६ ।

से ही उनका कृत्य सम्पन्न हो जाता है। तीन वार जवन होनेवाले 'वार' में 'परिकर्म' का परिवर्जन करना चाहिये^१। इन कामजवनो को, अर्पणा के उपचार (समीपप्रदेश) में होने के कारण तथा इनमें समाधि (चित्तैकाग्रता) प्रबल होने के कारण 'उपचारसमाधि-जवन' कहा जाता है^२।

यथारहं...यं किञ्चि - उपर्युक्त उपचारसमाधिजवन यदि तीन वार जवित होता है तो अर्पणासमाधिजवन चौथे वार जवित होगा। यदि उपचारसमाधिजवन चार वार जवित होता है तो अर्पणासमाधिजवन पाँचवें वार जवित होगा। इस प्रकार जवन 'यथायोग्य' होते हैं^३। २६ अर्पणाजवनो में से यथाभिनीहारवश किसी एक का जवन होता है। ध्यान की प्राप्ति के लिये आरब्धवीर्य पुद्गल अपने शमथभावनाचित्त का ध्यान के प्रति अभिनीहरण करता है। यथा - प्रथमध्यान की प्राप्ति के लिये अपने शमथ-भावनचित्त का प्रथमध्यान के प्रति अभिनीहरण करता है। तथा द्वितीयध्यान-आदि प्राप्त करने के लिये द्वितीयध्यान-आदि के प्रति अभिनीहरण करता है। इसी प्रकार मार्ग अथवा फल की प्राप्ति के लिये आरब्धवीर्य पुद्गल अपने विषयनाभावनाचित्त का मार्ग अथवा फल के प्रति अभिनीहरण करता है^४। (मार्ग एव फल में से भी जिस मार्ग अथवा फल की प्राप्ति के लिये प्रयत्न करता है, उसी मार्ग अथवा फल के प्रति अपने विषयना-चित्त का अभिनीहरण करता है।)

[अभिनीहरण अभिनीहारो, यो यो अभिनीहारो यथाभिनीहार, अथवा अभिनीहारस्स अनुरूप यथाभिनीहार, यथाभिनीहार वसो यथाभिनीहारवसो।]

१ "तिक्खत्तु पवत्तिय पन उपचारानुलोमगोत्रभुनामेनेव लभन्ति।" - विभा०, पृ० ११२।

२ "एव ऋनिमत्ताभिमुख मानस पटिपादयतो पनस्स, इदानी अप्पना इज्झिस्सतीति भवङ्ग उपच्छिन्दित्वा, 'पथवी, पथवी' ति अनुयोगवसेन उपट्ठित तदेव पथवीकसिण आरम्भण कत्वा मनोद्वारावज्जन उप्पज्जति, ततो तस्मिं येवारम्मणे चत्तारि पञ्च वा जवनानि जवन्ति। अगहितगहणेन पनेत्थ पठम परिकम्म, दुतिय उपचार, ततिय अनुलोम, चतुत्थ गोत्रभू। पठम वा उपचार, दुतिय अनुलोम, ततिय गोत्रभू। चतुत्थ पञ्चम वा अप्पना-चित्त। चतुत्थमेव हि पञ्चम वा अप्पेति। त च खो खिप्पामिञ्जा-दन्धाभिञ्जावसेन।" - विसु०, पृ० ६२-६३।

३ द्र० - विभा०, पृ० ११२-११३, विसु०, पृ० ६३। विस्तार के लिये द्र० - प० दी०, पृ० १४०-१४४।

४. "यथाभिनीहारवसेना" ति रूपारूपलोकुत्तरमग्नफलानुरूप-समथविपस्सनाभावना-चित्ताभिनीहरणानुरूपतो।" - विभा०, पृ० ११३।

"यथाभिनीहारवसेना" ति तस्स तस्स परिकम्मभावनाचित्तस्स कसिणनिमत्ता-दीसु वा अनिच्चलक्खणादीसु वा अभिनीहरणानुरूप।" - प० दी०, पृ० १४४।

ततो परं अप्पनावसाने भवङ्गपातो व - यहाँ पर 'अप्पनावसाने' यह न कहकर केवल 'ततो परं भवङ्गपातो व' - इतना मात्र कहते तो 'चतुर्थवार अथवा पञ्चमवार में अर्पणाजवन एक बार होने के अनन्तर एकान्तरूप से भवङ्गपात हो जाता है' - ऐसा भ्रम उत्पन्न हो सकता था, अतः 'अप्पनावसाने' कहा गया है^१। वस्तुतः चतुर्थ अथवा पञ्चम बार में अर्पणाजवन का प्रारम्भ होता है। वह अर्पणाजवन जवननियम के अनुसार कुछ वीथियो में एक बार, कुछ में दो बार, कुछ वीथियो में तीन बार, इसी प्रकार कुछ वीथियो में एक दिन, दो दिन पर्यन्त भी निरन्तर प्रवृत्त हो सकता है, अतः 'यथासम्भव अर्पणाजवनो का अवसान होने पर ही भवङ्गपात होता है' - ऐसा कहा गया है^२।

इस अर्पणाजवनवार में तदालम्बन की उत्पत्ति नहीं होती। 'भवङ्गपातो व' - इस वचन में प्रयुक्त 'एव' शब्द द्वारा न केवल तदालम्बन के उत्पाद का ही निषेध किया गया है, अपितु कुछ आचार्यों के 'यदि जवन सात बार परिपूर्ण नहीं होते हैं तो अर्पणाजवन के अनन्तर सात बार पूर्ण होने के लिये पुनः कामजवन जवित होते हैं' - इस प्रकार के मत का भी निराकरण किया गया है। इसीलिये 'अप्पनावसाने भवङ्गपातो व' - ऐसा कहा गया है। अर्थात् अर्पणाजवन के अवसान (अन्त) में कोई कामजवन जवित न होकर भवङ्गपात ही होता है^३।

परिकर्म - 'परिकरोति अप्पन अभिसङ्खरोतीति परिकम्म' जो चित्त अर्पणा का अभिसंस्कार करता है वह 'परिकर्म' है। अर्थात् अर्पणा का उत्पाद करनेवाला चित्त^४।

१. "तत्थ 'ततो' ति चतुत्थतो पञ्चमतो वा, इमस्मि अत्थे सति पञ्चमे वा छट्ठे वा एकन्तेन भवङ्गपातो होतीति आपज्जति। तस्मा पुन 'अप्पनावसाने' ति वुत्त।" - प० दी०, पृ० १४४।

२. "एत्थ मग्गानन्तरं फल तिण्णं उपरि न होति। निरोधस्स पञ्चयो नेवसञ्जा-
नासञ्जायतनं द्विन्न उपरि न होति। रूपारूपेसु भवङ्गस्स परिमाणं नत्थि।
सेसट्ठानेसु एकमेव चित्तं ति।" - विसु०, पृ० ६३।

३. "निकायन्तरिया किर लोकियप्पनासु पठमकप्पनातो परं सत्तमजवनपूरणत्थं
द्वितिकवत्तु कामावचरजवनानं पि पवत्ति वण्णेन्तीति तेस मतिनिसेधनत्थं
'भवङ्गपातो वा' ति सावधारणं वुत्त।" - विभा०, पृ० ११३।

परमत्थदीपनीकार ने 'एव' शब्द द्वारा तदालम्बन के उत्पादमात्र का प्रतिषेध किया है, यथा - "भवङ्गपातो व होति, नत्थि तदारम्भणुप्पादो ति अधि-
प्पायो।" - प० दी०, पृ० १४५।

४. "पठमचित्तं हि अप्पनाय परिकम्मत्ता पटिसङ्खारकभूतत्ता परिकम्म।" -
विभा०, पृ० ११२।

"परिकम्मोपचारानुलोमगोत्रभुनामेना' ति एत्थ इन्द्रियसमतादीहि परितो
भागेहि अप्पना करीयति सज्जीयति एतेना ति परिकम्म।" - प० दी०, पृ० १४०।

"यानि अप्पनाय परिकम्मत्ता परिकम्मानीति पि।" - विसु०, पृ० ६३।

उपचार - 'समीपे चरतीति उपचारो' यह चित्त अर्पणा के समीप उत्पन्न होता है, अतः इसे 'उपचार' कहते हैं। जिस प्रकार गृह, विहार, नगर, ग्राम-आदि से एकदम सटे हुए (निरन्तराल) प्रदेश को गृहोपचार-आदि नहीं, अपितु उनके आसन्न-वर्ती प्रदेशों को गृहोपचार, विहारोपचार-आदि कहते हैं, उसी प्रकार अर्पणा के साथ सटे (अव्यवहितपूर्व) गोत्रभू चित्त को 'उपचार' नहीं कहते, अपितु अर्पणा के समीपवर्ती, अर्थात् न अत्यन्त समीप और न अत्यन्त दूर, चित्त को ही 'उपचार' कहते हैं। 'विसुद्धिमग्गमहाटीका' में भी कहा गया है - "अनच्चासन्नो पि हि नातिदूरपवत्ती समीपचारी नाम होति"। अर्थात् अत्यन्त समीप न होने पर भी नातिदूरप्रवृत्त धर्म ही 'समीपवर्ती' कहा जाता है।

अनुलोम - 'पुब्बापरान अनुलोमेतीति अनुलोम' पूर्वं पूर्वं परिकर्म एव अपर अर्पणा का जो अनुलोमन करता है, अर्थात् जो उनके अनुकूल होता है, वह चित्त 'अनुलोम' है। अर्पणा की प्रवृत्ति में प्रत्यनीकभूत (विघ्नकारक) धर्मों का विध्वंस करने से इसे अर्पणा के अनुकूल कहा जाता है। यह पूर्वं पूर्वं परिकर्मों के कृत्यों का पुनः सम्पादन भी करता है तथा उस कृत्य के लिये अर्पणा का भी उत्पाद करता है, अतः पूर्वं परिकर्म एव अपर अर्पणा के अनुरूप होने से 'अनुलोम' कहा जाता है। 'पूर्वं पूर्वं परिकर्म' शब्द द्वारा एक अर्पणावीथि के अन्तर्गत होनेवाले परिकर्म को नहीं कहा जा रहा है, अपितु अर्पणावीथि से पहले पूर्वं पूर्वं वीथियों में होनेवाले सभी जवनों को अर्पणा के उत्पाद के लिये अभिसंस्कार करने से परिकर्म कहा जाता है। इसीलिये 'विसुद्धिमग्ग' में "इतो पुब्बे परिकम्मान, उपरि अप्पनाय च अनुलोमनतो अनुलोमानीति पि वुच्चन्ति" - ऐसा कहा गया है। तथा 'महाटीका' में उसकी "इतो पुब्बे परिकम्मान" ति नानावज्जनवीथिय परिकम्मान" - इस प्रकार व्याख्या की गयी है।

[गोत्रभू के सम्बन्ध में नवम परिच्छेद देखना चाहिये] ।

१. विसु० महा०, प्र० भा०, पृ० १६१ । द्र० - विभा०, पृ० ११२ ।

२. "यथा गामादीनं आसन्नदेसो, गामूपचारो नगरूपचारो ति वुच्चति; एव अप्पनाय आसन्नत्ता समीपचारित्ता वा उपचारानीति पि ।" - विसु०, पृ० ६३ ।

३. "ततिर्यं पुब्बभागे परिकम्मान उपरि अप्पनाय च अनुकूलत्ता अनुलोमं ।" - विभा०, पृ० ११२ ।

"अनुलोम ति अप्पनापवत्तिया पच्चनीकधम्मविधमनेन अप्पनाय अनुकूल, अप्पनाहित अप्पनावह तिच्चेव अत्थो । यस्स पवत्तिया अप्पनाविबन्धको पच्चनीको नाम नत्थीति" - प० दी०, पृ० १४० ।

४. विसु०, पृ० ६३ ।

५. विसु० महा०, प्र० भा०, पृ० १६१ ।

६. द्र० - अभि० स० ६.५६ ।

“अप्पनाभिसङ्घारत्ता समीपचारभावतो ।

पुब्बापरानुलोमत्ता कामगोत्तादिभिभवा ।

परिकम्मोपचारानुलोमगोत्रभुनामका^१ ॥”

अर्थात् अर्पणा के उत्पाद के लिये अभिसंस्कार करने से, अर्पणा के समीप प्रवृत्त होने से, पूर्व पूर्व परिकर्म एवं अर्पणाजवनो के अनुकूल होने से तथा कामगोत्र या पृथग्जनगोत्र का अभिभव करने से^२ क्रमशः परिकर्म, उपचार, अनुलोम एवं गोत्रभू कहे जाते हैं ।

उपर्युक्त निर्वचन के अनुसार इन चार चित्तों में से प्रथम को परिकर्म, उपचार, एवं अनुलोम—इन तीन नामों से कहा जा सकता है । द्वितीय एवं तृतीय चित्त को भी इन तीनों नामों से कहा जा सकता है । परन्तु नामों में परस्पर सम्मिश्रण न होने देने के लिये प्रथम चित्त को ‘परिकर्म’, द्वितीय को ‘उपचार’ एवं तृतीय चित्त को ‘अनुलोम’ कहा जाता है । चतुर्थ चित्त को केवल ‘गोत्रभू’ ही कहा जाता है^३ । उस ‘गोत्रभू’ का कुछ स्थलो पर ‘बोदान’ (व्यवदान) शब्द से भी व्यवहार किया गया है ।

षष्ठ अथवा सप्तम अर्पणाजवन नहीं—आभिधार्मिक गोदत्तस्थविर ने “पूर्व पूर्व कुशल-धर्म पश्चिम पश्चिम कुशल-धर्मों के आसेवनप्रत्यय से प्रत्यय होते हैं”—इस सूत्र को कहकर आसेवनप्रत्यय से पश्चिम पश्चिम धर्म बलवान् होता है, अतः षष्ठ वार एवं सप्तम वार में भी अर्पणा होती है”—ऐसा कहा है । ‘यह आचार्य का अपना विचार-मात्र है’—ऐसा कहकर अट्टकथाचार्यों ने उसका प्रतिक्षेप किया है । चतुर्थ या पञ्चम वार में ही अर्पणा होती है तदनन्तर भवङ्ग के अत्यन्त सन्निकट होने के कारण जवन का पात हो जाता है । जैसे—कोई पुरुष टूटे हुए तट की ओर दौड़ता हुआ खड़ा होना चाहते हुए भी किनारे पर पैर रखकर खड़ा नहीं हो सकता, वह प्रपात में अवश्य गिर जाता है, उसी प्रकार षष्ठ अथवा सप्तम वार में भवङ्ग

१. ब० भा० टी० ।

२. “यञ्चेत्थ सब्बन्तिम त परित्तगोत्ताभिभवनतो महग्गतगोत्तभावनतो च ‘गोत्रभू’ ति पि वुच्चति ।”—विमु०, पृ० ६३ ।

३. “एत्थ च चत्तारि पि जवनानि परिकम्मजवनानीति वा, उपचारजवनानीति वा, अनुलोमजवनानीति वा वुच्चन्ति येव । गोत्रभू ति पन पच्छिमस्सेव नाम । इध पन चतुण्ण पि नामान सङ्गहणत्थ ‘परिकम्मोपचारानुलोम-गोत्रभुतामेना’ ति वुत्त ति दट्ठब्ब ।”—प० दी०, पृ० १४१ ।

४. “पुरिमा पुरिमा कुसला धम्मा पच्छिमान पच्छिमान कुसलान धम्मान आसेवन-पच्चयेन पच्चयो ।”—पट्टान (तिक पट्टान), प्र० भा०, पृ० ८ ।

अत्यन्त निकट होने के कारण अर्पणा नहीं हो सकती । इसलिये चतुर्थ या पञ्चम वार में ही अर्पणाजवन जवित होता है—ऐसा कहना चाहिये^१ ।

[‘अट्टसालिनी’ में एक भिन्न प्रकार का नय कहा गया है, उसे वही देखना चाहिये^२ ।]

तृतीय वार में अर्पणाजवन नहीं—षष्ठ एव सप्तम वार में भवङ्ग के अत्यन्त निकट होने से यदि अर्पणाजवन जवित नहीं हो पाता है तो तृतीय वार में ही क्यों नहीं उस (अर्पणाजवन) का उत्पाद होता ?

उत्तर—अर्पणाजवन नामक ध्यान, मार्ग एव फल धर्म गोत्रभू द्वारा उपकार प्राप्त करके ही उत्पन्न हो सकते हैं । गोत्रभू का पूर्ववर्ती अनुलोम जवन भी अपने पूर्ववर्ती चित्त से, उपकार करनेवाले आसेवनप्रत्यय को प्राप्त न होने से यदि एक वार ही होता है तो वह अत्यन्त दुर्बल होने के कारण गोत्रभू को उत्पन्न करने में भी असमर्थ होता है । अतः ‘अनुलोम-गोत्रभू-ध्यान’—इस प्रकार तृतीय वार में अर्पणाजवन नहीं हो सकता । अर्थात् एक वार मात्र होनेवाला अनुलोम अत्यन्त दुर्बल होने से गोत्रभू का उत्पाद नहीं कर सकता और यदि वह गोत्रभू मात्र का उत्पाद नहीं कर सकता है तो ‘अर्पणा’ नामक ध्यान कैसे उत्पन्न नहीं हो सकता है^३ !

आदिकर्मिक ध्यानवीथि

‘पठवीकसिण’ आदि किसी एक आलम्बन की पुनः पुनः भावना करने से ध्यान-प्राप्ति के आसन्नकाल में जब ‘पठवीकसिणपञ्जति’ आदि कोई एक आलम्बन मनोद्वार में प्रादुर्भूत होता है तो ‘भवङ्गचलन—भवङ्गोपच्छेद-मनोद्वारावर्जन’ होकर मन्दप्रज्ञ पुद्गल की सन्तान में ‘परिकर्म—उपचार-अनुलोम-गोत्रभू’—इस प्रकार उपचारसमाधिजवन चार वार तथा तीक्ष्णप्रज्ञ पुद्गल की सन्तान में ‘उपचार-अनुलोम-गोत्रभू’—इस प्रकार उपचार-समाधिजवन तीन वार प्रवृत्त होते हैं और तदनन्तर अर्पणासमाधिजवन एक वार प्रवृत्त

- १ “आभिधम्मिकगोदत्तत्थेरो पन ‘‘पुरिमा पुरिमा कुसला धम्मा पच्छिमान पच्छिमान कुसलान धम्मान आसेवनपच्चयेन पच्चयो’ ति इम सुत्त वत्वा आसेवन-पच्चयेन पच्छिमो पच्छिमो धम्मो बलवा होति, तस्मा छट्ठे पि सत्तमे पि अप्पना होती’ ति आह । त अट्ठकथासु ‘अत्तनो मतिमत्त थेरस्सेत’ ति वत्वा पटिक्खत्त । चतुत्थपञ्चमेसु येव पन अप्पना होति, परतो जवन पतित नाम होति, भवङ्गस्स आसन्नत्ता ति वुत्त, त एव विचारेत्वा वुत्तत्ता न सक्का पटिक्खपितु । यथा हि पुरिसो छिन्नपपाताभिमुखो धावन्तो ठातुकामो पि परियन्ते पाद कत्वा ठातु न सक्कोति, पपाते एव पतति, एव छट्ठे वा सत्तमे वा अप्पेतु न सक्कोति, भवङ्गस्स आसन्नत्ता । तस्मा चतुत्थपञ्चमेसु येव अप्पना होतीति वत्तब्बा ।” —विमु०, पृ० ६३ ।

२. अट्ठ०, पृ० १८८ ।

३ विभा०, पृ० ११३ ।

२४ तत्थ सोमनस्ससहगतजवनानन्तरं अप्पना पि सोमनस्ससहगता व पाटिकङ्गितब्बा, उपेक्खासहगतजवनानन्तरं* उपेक्खासहगता व ।

उस (अर्पणाजवनवार) में सौमनस्यसहगत जवनो के अनन्तर अर्पणाजवन भी सौमनस्यसहगत ही अभीष्ट है। उपेक्षासहगत जवनो के अनन्तर (अर्पणाजवन) उपेक्षासहगत ही अभीष्ट है।

होकर वीथिसन्तति का उच्छेद हो जाने से यथासम्भव भवङ्ग ही प्रवृत्त होते हैं।

[इसे निम्न प्रारूप द्वारा इस प्रकार समझना चाहिए^१ ।]

मन्दप्रज्ञ पुद्गल की आदिकर्मिक ध्यानवीथि

भ 'न द म प उ नु गो ज' भ
...

तीक्ष्णप्रज्ञ पुद्गल की आदिकर्मिक ध्यानवीथि

भ 'न द म उ नु गो ज' भ
...

२४. सोमनस्ससहगत उपेक्खासहगता व — जवन-धर्म आसेवनप्रत्यय होते हैं। जिस प्रकार किसी द्रव्यविशेष को सुवासित करते समय उसमें गन्धद्रव्य की पुन-पुन भावना देनी पड़ती है और इस भावनाकृत्य में प्रथम बार प्रयुक्त गन्धद्रव्य का ही दूसरे, तीसरे बार भी प्रयोग करना होता है। यदि एक ही (पूर्वप्रयुक्त) गन्धद्रव्य उपलब्ध न हो सके तो दूसरी बार प्रयोग में लाये जानेवाले गन्धद्रव्य को प्रथम के सदृश होना चाहिए। अन्यथा सुवास्य द्रव्य की सुगन्ध ही विकृत हो जायेगी। उसी प्रकार (भावना देते समय प्रयुक्त सुगन्ध द्रव्य की भाँति) आसेवनप्रत्ययभूत जवन-धर्म भी कुशल के अनन्तर कुशल एव क्रिया के अनन्तर क्रिया ही होने चाहिये। यदि पूर्व के कामजवन कुशल होते हैं तो पश्चिम महग्गतजवनो को भी कुशल होना चाहिये और इसी प्रकार यदि पूर्व के कामजवन क्रिया होते हैं तो पश्चिम महग्गतजवनो को भी क्रिया ही होना चाहिए^१। इस प्रकार पूर्व कामजवनो में और उनके अनन्तर होनेवाले महग्गतजवनो में यद्यपि भूमि-भेद होता है, तथापि उनमें (कुशलत्व) समानता होने से उनका आसेवन (सुवास्य द्रव्य की सुगन्ध की भाँति) नष्ट नहीं होता, किन्तु यदि पूर्व में सौमनस्य और पश्चिम में उपेक्षा, या पूर्व में उपेक्षा और पश्चिम में सौमनस्य होगा तो वेदना-भेद होने से आसेवन अवश्य नष्ट हो जायेगा। चित्तो के स्वभाव का विवेचन करने पर भी जवनसन्तति में 'पूर्वजवन सौमनस्य, पश्चिमजवन उपेक्षा, तदनन्तर

* सहगता० — स्या० ।

१ अन्य मार्ग, फल-आदि वीथियों के लिये द्र० — चतु० परि० 'वीथिसमुच्चय'।

२ द्र० — विभा०, पृ० ११३।

पुनः सौमनस्य' — इस प्रकार एक वीथि में इतने शीघ्र परिवर्तन नहीं हो सकते, अतः सौमनस्यजवन के अनन्तर अर्पणा भी सौमनस्य होनी चाहिये, तथा उपेक्षाजवन के अनन्तर अर्पणा उपेक्षासहगत ही होनी चाहिये ।

[जिज्ञासुओं के विशेष ज्ञान के लिये अब यहाँ कुछ विस्तृत विवेचन प्रस्तुत किया जा रहा है ।]

पृथग्जन के महाकुशल के अनन्तर अर्पणाजवन —

त्रिहेतुक पृथग्जन पुद्गल के रूप में सम्पूर्ण नौ महगगत कुशलध्यानों को प्राप्त किया जा सकता है तथा पाँच स्रोतापत्तिमार्ग कुशलध्यानों को भी प्राप्त किया जा सकता है । इसलिये त्रिहेतुक पृथग्जन के महाकुशल ज्ञानसम्प्रयुक्त चार जवनों में से किसी एक के अनन्तर महगगत कुशलजवन ६, स्रोतापत्तिमार्गजवन ५ — इस प्रकार १४ अर्पणाजवन होते हैं । उनमें से भी महाकुशल सौमनस्यसहगत ज्ञानसम्प्रयुक्त दो जवनों में से किसी एक के अनन्तर प्रथमध्यान, द्वितीयध्यान, तृतीयध्यान एवं चतुर्थध्यान नामक रूपावचर कुशलध्यान ४, स्रोतापत्तिमार्ग कुशलध्यान ४ — इस प्रकार ८ सौमनस्य अर्पणाजवन हो सकते हैं । तथा महाकुशल उपेक्षासहगत ज्ञानसम्प्रयुक्त दो जवनों में से किसी एक के अनन्तर रूपावचरकुशल पञ्चमध्यान १, अरूपावचर कुशलध्यान ४ एवं स्रोतापत्तिमार्ग पञ्चमध्यान १ — इस प्रकार ६ उपेक्षा-अर्पणाजवन हो सकते हैं ।

स्रोतापन्न के महाकुशल के अनन्तर अर्पणाजवन —

स्रोतापत्तिफलस्थ पुद्गल के रूप में सम्पूर्ण नौ महगगत कुशलध्यानों को प्राप्त किया जा सकता है । जब फलसमापत्ति का समावर्जन करता है तब पाँच स्रोतापत्तिफल-जवन भी हो सकते हैं । तथा और अधिक प्रयत्न करने पर ऊपर के पाँच सकृदागामिमार्गजवन भी प्राप्त किये जा सकते हैं । सकृदागामिफलजवनों को स्रोतापन्न पुद्गल प्राप्त नहीं कर सकता, उन्हें तो सकृदागामिमार्गस्थ पुद्गल होकर ही प्राप्त किया जा सकता है । इस प्रकार स्रोतापत्तिफलस्थ पुद्गल के महाकुशल ज्ञानसम्प्रयुक्त ४ जवनों में से किसी एक के अनन्तर १६ अर्पणाजवन हो सकते हैं । उनमें से महाकुशल सौमनस्यसहगत ज्ञानसम्प्रयुक्त दो जवनों में से किसी एक के अनन्तर सौमनस्यसहगत रूपावचर कुशलध्यान ४, स्रोतापत्ति फलध्यान ४ एवं सकृदागामिमार्गध्यान ४ — इस प्रकार १२ सौमनस्य-अर्पणाजवन हो सकते हैं । तथा महाकुशल उपेक्षासहगत ज्ञानसम्प्रयुक्त दो जवनों में से किसी एक के अनन्तर रूपावचरकुशल पञ्चमध्यान १, अरूपावचर कुशलध्यान ४, स्रोतापत्तिफल पञ्चमध्यान १ तथा सकृदागामिमार्ग पञ्चमध्यान १ — इस प्रकार ७ उपेक्षा-अर्पणाजवन हो सकते हैं ।

१ “भिन्नवेदनान् अञ्जमञ्ज आसेवनपच्चयभावस्स अनुद्धत्ता ।” — विभा०, पृ० ११३ ।

“निरन्तरपवत्तान् जवनान् भिन्नवेदनता नाम नत्थीति वुत्त — ‘सौमनस्सजवनानन्तर’ ति ।” — प० दी०, पृ० १४५ ।

परमस्थदीपनीकार ने ‘विभावनी’ के मत का खण्डन किया है, उसे वही (प० दी०, पृ० १४५) देखना चाहिये ।

२५ तत्थापि कुसलजवनानन्तरं कुसलजवनञ्चेव हेट्ठिमञ्च फलत्तय-
मप्पेति, क्रियाजवनानन्तरं क्रियाजवनं अरहत्तफलञ्चा ति ।

उस (समान वेदनावाले) जवनवार में भी महाकुशल ज्ञानसम्प्रयुक्त
४ जवनों के अनन्तर महग्गत, लोकोत्तर कुशलजवन और नीचे के फल-
जवन ३ अर्पणा को प्राप्त होते हैं । महाक्रिया ज्ञानसम्प्रयुक्त ४ जवनों
के अनन्तर महग्गत क्रियाजवन एवं अर्हत् फलजवन अर्पणा को प्राप्त होते हैं ।

सकृदागामी के महाकुशल के अनन्तर अर्पणाजवन —

सकृदागामी फलस्थ पुद्गल के महाकुशल ज्ञानसम्प्रयुक्त ४ जवनों के अनन्तर भी
उपर्युक्त प्रकार से महग्गत कुशलध्यान ६ एव जब फलसमापत्ति का समावर्जन करता
है तब सकृदागामिफलजवन ५ तथा जब ऊपर के मार्ग को प्राप्त करना चाहता है तब
अनागामिमार्गजवन ५ — इस प्रकार १६ जवन हो सकते हैं । उपर्युक्त प्रकार से
सौमनस्यजवन और उपेक्षाजवन के भेदों को भी जानना चाहिये ।

अनागामी के महाकुशल के अनन्तर अर्पणाजवन —

अनागामिफलस्थ पुद्गल के महाकुशल ज्ञानसम्प्रयुक्त जवनों के अनन्तर भी
उपर्युक्त प्रकार से महग्गत कुशलध्यान ६ एव जब फलसमापत्ति का समावर्जन करता
है तब अनागामिफलजवन ५ तथा जब ऊपर के मार्ग को प्राप्त करना चाहता है तब
अर्हत्-मार्गजवन ५ — इस प्रकार १६ जवन हो सकते हैं । सौमनस्य एव उपेक्षा जवनों
के सम्बन्ध में उपर्युक्त प्रकार ही जानना चाहिये ।

अर्हत् के महाक्रियाजवन के अनन्तर अर्पणाजवन —

अर्हत् पुद्गल की सन्तान में महग्गत क्रियाध्यान ६ हो सकते हैं । जब वह
फलसमापत्ति का समावर्जन करता है तब ५ अर्हत्-फलजवनो में से यथायोग्य कोई
एक हो सकता है । प्राप्त करने के लिये ऊपर कोई मार्ग नहीं है और प्राप्त मार्ग
(अर्हत्-मार्ग) भी एकचित्तक्षण (उत्पादक्षण) द्वारा ही अपने समस्त करणीय कृत्यों का
सम्पादन कर चुका होता है, अतः अपेक्षित न होने से उसका पुनः उत्पाद नहीं होता ।
अतः अर्हत् के महाक्रिया ज्ञानसम्प्रयुक्त चार जवनों में से किसी एक के अनन्तर महग्गत
क्रिया ६, अर्हत्-फलजवन ५ — इस प्रकार १४ अर्पणाजवन हो सकते हैं । उनमें से भी
महाक्रिया सौमनस्यसहगत ज्ञानसम्प्रयुक्त दो जवनों में से किसी एक के अनन्तर प्रथम-
ध्यान, द्वितीयध्यान, तृतीयध्यान एव चतुर्थध्यान — इस प्रकार रूपावचर क्रियाध्यान ४,
अर्हत्-फलजवन ४ — इस प्रकार ८ सौमनस्यजवन हो सकते हैं । महाक्रिया उपेक्षासहगत ज्ञान-
सम्प्रयुक्त दो जवनों में से किसी एक के अनन्तर रूपावचरक्रिया पञ्चमध्यान १, अरूपावचर
क्रियाध्यान ४ तथा अर्हत्फल पञ्चमध्यान १ — इस प्रकार ६ उपेक्षा-अर्पणाजवन हो सकते हैं ।

२५ ऊपर (अभि० स० ४ २४ में) सौमनस्यकामजवन के अनन्तर सौमनस्य-
अर्पणाजवन एव उपेक्षाकामजवन के अनन्तर उपेक्षा-अर्पणाजवन होने का प्रतिपादन
किया गया है । अब यहाँ इस मूलपालि द्वारा उनमें से कुशल कामजवन के अनन्तर

२६ द्वितिस सुखपुञ्जाम्हा द्वादसोपेक्खका परं ।

सुखितक्रियतो* अट्ट छ सम्भोन्ति उपेक्खका ॥

महाकुशल सौमनस्यसहगत ज्ञानसम्प्रयुक्त दो जवनो के अनन्तर ३२ अर्पणाजवन होते हैं । महाकुशल उपेक्षासहगत ज्ञानसम्प्रयुक्त दो जवनो के अनन्तर १२ अर्पणाजवन होते हैं । महाक्रिया सौमनस्यसहगत ज्ञानसम्प्रयुक्त दो जवनो के अनन्तर ८ अर्पणाजवन होते हैं तथा महाक्रिया उपेक्षासहगत ज्ञानसम्प्रयुक्त दो जवनो के अनन्तर ६ अर्पणाजवन होते हैं ।

कुशल अर्पणाजवन एव क्रिया कामजवन के अनन्तर क्रिया अर्पणाजवन होने का निर्देश किया गया है ।

[उपर्युक्त (४ २४ के विस्तृत) व्याख्यान को दोनों (४ २४ एव ४ २५) पालियो का सम्मिलित विवेचन समझना चाहिये ।]

२६. यह गाथा उपर्युक्त 'तत्थ सोमनस्ससहगतजवनानन्तर अरहत्फलञ्चा ति' (४ २४, २५) दोनों पालियो का संक्षिप्त कथन करनेवाली सङ्ग्रहगाथा है । अतः यहाँ पूर्वोक्त पालियो के अनुसार ही सङ्ख्या एव सङ्ख्येय धर्मों का वर्णन किया जा रहा है ।

द्वितिस — महाकुशल सौमनस्यसहगत ज्ञानसम्प्रयुक्त दो जवनो के अनन्तर महगत-कुशल सौमनस्यजवन ४, मार्ग सौमनस्यजवन १६, नीचे के तीन फलो के सौमनस्यजवन १२ — इस प्रकार ३२ अर्पणाजवन होते हैं ।

द्वादस — महाकुशल उपेक्षासहगत ज्ञानसम्प्रयुक्त दो जवनो के अनन्तर महगत-कुशल उपेक्षाजवन ५, मार्गउपेक्षाजवन ४, नीचे के तीन फलो के उपेक्षाजवन ३ = १२ अर्पणाजवन होते हैं ।

अट्ट — महाक्रिया सौमनस्यसहगत ज्ञानसम्प्रयुक्त दो जवनो के अनन्तर महगत-क्रिया सौमनस्यजवन ४ एव अर्हत्फल सौमनस्यजवन ४ = ८ अर्पणाजवन होते हैं ।

छ — महाक्रिया उपेक्षासहगत ज्ञानसम्प्रयुक्त दो जवनो के अनन्तर महगतक्रिया उपेक्षाजवन ५, तथा अर्हत्फल पञ्चमध्यान १ = ६ अर्पणाजवन होते हैं^१ ।

* सुखितक्रियातो — स्या० ।

१ द्र० — विभा०, पृ० ११३ — १४; प० दी०, पृ० १४५ ।

अभि० स० : ४५

२७. पृथुज्जनान* सेक्खानं कामपुञ्जतिहेतुतो ।
तिहेतुकामक्रियतो† वीतरागानमप्पना ॥
अग्रमेत्थ मनोद्वारे वीथिचित्तप्पवत्तिनयो ।

त्रिहेतुक पृथग्जन एव शैक्ष्य (नीचे के तीन फलस्थ) पुद्गलो के त्रिहेतुक कामकुशल चार जवनो के अनन्तर ४४ अर्पणाजवन होते हैं । अर्हत् पुद्गलो के त्रिहेतुक कामक्रिया चार जवनो के अनन्तर १४ अर्पणाजवन होते हैं ।

इस वीथिसङ्ग्रह में यह मनोद्वार में वीथिचित्तों की प्रवृत्ति का नय है ।

२७. त्रिहेतुक पृथग्जन एव नीचे के फलस्थ तीन पुद्गलो की सन्तान में त्रिहेतुक कामावचर कुशल ४ जवन ही परिकर्म, उपचार-आदि उपचारसमाधिजवन के रूप में हो सकते हैं, उनमें क्रियाजवन नहीं हो सकते । (मार्गस्थ पुद्गल एक चित्तक्षणमात्र होने के कारण उनकी सन्तान में कामकुशलजवन नहीं हो सकते । अतः 'सेक्खान' पद द्वारा फलस्थ शैक्ष्य पुद्गलो का ही ग्रहण होता है ।) इन कामकुशलजवनो के अनन्तर पूर्वगाथा में कथित प्रकार के अनुसार 'द्वित्तिस' (३२) एव 'द्वादस' (१२) - इस प्रकार ४४ अर्पणाजवन होते हैं । अर्हत् पुद्गल की सन्तान में ४ त्रिहेतुक क्रियाजवन ही उपचारसमाधिजवन के रूप में प्रवृत्त होते हैं, उनमें कुशलजवन नहीं होते । उन उपचारसमाधिजवनो के अनन्तर पूर्वगाथा में कथित प्रकार के अनुसार 'अट्ठ' (८) एव 'छ' (६) - इस प्रकार १४ अर्पणाजवन होते हैं । (इन्फा विवेचन पहले किया जा चुका है ।)

अर्पणाजवनमनोद्वारवीथि समाप्त ।
मनोद्वारवीथि समाप्त ।

* पृथुज्जनान - स्या० ।

† ०क्रियातो - स्या० ।

तदारमणनियमो

२८. सब्बथापि* पनेत्थ अनिट्ठे आरमणे, अकुसलविपाकानेव पञ्च-
विज्झाणसम्पटिच्छन-सन्तीरण-तदारमणानि ।

२९. इट्ठे कुसलविपाकानि ।

३०. अति-इट्ठे पन सोमनस्ससहगतानेव सन्तीरण-तदारमणानि ।

इस पञ्चद्वार एव मनोद्वार मे ('अतिमहन्त', 'महन्त' आदि)
सब प्रकारो से भी अनिष्ट आलम्बन मे केवल अकुशलविपाक पञ्चविज्ञान,
सम्पटिच्छन, सन्तीरण एवं तदालम्बन ही होते है ।

इष्ट आलम्बन मे कुशलविपाक पञ्चविज्ञान, सम्पटिच्छन, सन्तीरण
एवं तदालम्बन होते है ।

अति-इष्ट आलम्बन मे केवल सौमनस्यसहगत सन्तीरण एव तदालम्बन ही
होते है ।

तदालम्बननियम

२८ - ३०. 'किस जवन के अनन्तर कौन तदालम्बन होता है?' - इस विषय का
नियमन करनेवाले को 'तदालम्बननियम' कहते है । तदालम्बन को प्रधान रखकर
यहाँ गौण रूप से पञ्चविज्ञान, सम्पटिच्छन एव सन्तीरण के नियमो को भी कहा जायेगा ।

[यहाँ 'सब्बथापि पनेत्थ' के स्थान पर 'सब्बथापि पनेत्थ' यह पाठभेद भी
उपलब्ध होता है । प्राचीन टीकाओ मे 'सब्बथापि' इस पद की "सब्बथापी" ति
पञ्चद्वारमनोद्वारे पि" - इस प्रकार व्याख्या की गयी है^१ । तब यहाँ उन टीकाकारो
की इस प्रकार की व्याख्या के अनुसार 'पनेत्थ' यह पद व्यर्थ होता है, अत
इसे (इस पद को) नही होना चाहिये । उनके अनुसार यहाँ 'सब्बथापि पन अनिट्ठे' -
केवल इस प्रकार ही पाठ होना चाहिये, किन्तु चूकि यहाँ 'एत्था' शब्द का प्रयोग
किया गया है अत, 'सब्बथापि पनेत्थ अनिट्ठे' - यही पाठ युक्तिसङ्गत प्रतीत होता
है । 'सब्बथापि' का अर्थ 'अतिमहद् (अतिमहन्त), महद् (महन्त) आदि सब प्रकार
से भी' किया गया है^२ ।]

* सब्बथापि - सी०, स्या०, रो०, ना०, म० (ख) ।

१ "सब्बथापी" ति पञ्चद्वारमनोद्वारे पि ।" - विभा०, पृ० १११ ।

"सब्बथापी" ति चक्खादिपञ्चद्वारे मनोद्वारे पि ।" - अभि० स० टी०, पृ० ३१५ ।

२ "सब्बथापि" ति अतिमहन्तादिना सब्बपकारेन पि । 'एत्था' ति एतेसु
यथावुत्तेसु पञ्चद्वारमनोद्वारेसु । 'सब्बथापि पन अनिट्ठे' ति वा पाठो, तेनेव
टीकासु 'सब्बथापी' ति पञ्चद्वारमनोद्वारे पीति वुत्त ।" - प० दी०, पृ० १४५ ।

"सब्बथापी" ति अतिमहन्तादिद्विविषयप्पवत्तियाकारेन । 'एत्था' ति पञ्चद्वारे
मनोद्वारे च । सीहलटीकाय पन 'सब्बथापी' ति पञ्चद्वारे मनोद्वारे पीति
वण्णोति, 'एत्था' ति पद नत्थि विय दिस्सति ।" - सङ्खेप०, पृ० २५२ ।

इष्ट एवं अनिष्ट आलम्बन—पञ्चविज्ञान से लेकर तदालम्बनपर्यन्त होनेवाले विपाकचित्तो का कुशलविपाक होना, अकुशलविपाक होना, सौमनस्य से सम्प्रयुक्त होना, उपेक्षा से सम्प्रयुक्त होना—आदि इष्ट, अति-इष्ट एव अनिष्ट आलम्बनो पर निर्भर करता है। इसलिये प्रथमतः दिखायी देनेवाले सभी आलम्बनो मे 'यह इष्ट है, यह अनिष्ट है'—इस प्रकार विभाजन करनेवाला ज्ञान अपेक्षित होता है। इस प्रकार विभाजन करने मे "इट्ठानिट्ठारम्मण पन पाटियेक्क विभत्त अत्थीति । कस्स वसेन विभत्त ति ? मज्झिमकसत्तस्स"^१—के अनुसार मध्यम (औसत) पुद्गलो के अनुसार ही विभाजन करना चाहिये। जैसे—राजा, श्रेष्ठी-आदि उच्चकोटि के धनी पुद्गलो के के लिये सामान्य भोजन अच्छा होने पर भी अनिष्ट होता है और बहुत निम्न स्तर के पुद्गलो एव तिरश्चीन योनि मे उत्पन्न सत्त्वो के लिये कुछ खराब भोजन (जो कि अनिष्ट होता है) होने पर भी इष्ट होता है, अत आलम्बन के इष्टत्व, अनिष्टत्व-आदि का विभाजन मध्यम (औसत दर्जे के) पुद्गलो के आधार पर करना चाहिये। मध्यम पुद्गलो को सुन्दर रूप, शब्द-आदि आलम्बन इष्ट होते हैं। अतिदुर्लभ भगवान् बुद्ध के रूप, शब्द-आदि एव अतिलावण्ययुक्त स्त्री-पुरुषो के रूप, शब्द-आदि अति-इष्ट होते हैं, तथा मूत्र, पुरीष, पूय एव पूतिगन्ध कुणप-आदि आलम्बन अनिष्ट होते हैं। अत इसी प्रकार इष्ट-अनिष्ट आलम्बन का विभाजन करना चाहिये^१।

थेरवाद—उपर्युक्त इष्ट-अनिष्ट के विभाजन का प्रकार अट्ठकथा मे आनेवाला आचार्यों का समानवाद है। 'तिपिटकचूलाभयत्थेर' "इट्ठानिट्ठ नाम विपाकवसेनेव परिच्छिन्नं, न जवनवसेन"^२—इस प्रकार कहते हैं। अर्थात् इष्ट-अनिष्ट आलम्बन का

१ तु०—“आरम्मणवसेन पनेत्थ सोमनस्सभावो वेदितव्वो ।”—अट्ठ०, पृ० ६२ ।

२ विभ० अ०, पृ० ११ ।

३ “इच्छितव्व ति इट्ठ । केन इच्छितव्व ति ? लोकियमहाजनेन । तत्थ च अतिउक्कट्ठे अतिदुग्गते च जने अगहेत्वा मज्झिमकेन महाजनेन । एव हि सत्ति इट्ठानिट्ठान सुट्ठ ववत्थान होतीति अट्ठकथाय वुत्त ।”—प० दी०, पृ० १४५—१४६ ।

“इद हि न अतिइस्सरान महासम्मत्त-महासुदस्सन-धम्मासोकादीन वसेन विभत्त । तेस हि दिव्वक्क पि आरम्मण अमनाप उपट्ठाति । अतिदुग्गतानम्पि दुल्लभन्नपानान वसेन अविभत्त । तेस हि कणाजकभत्तसिस्थानि पि पूति-मसरसो पि अतिमधुरो अमतसदिसो च होति । मज्झिमकान पन गणक-महामच्च-सेट्ठि-कुटुम्बिक-वणिजादीन कालेन इट्ठ, कालेन अनिट्ठ लभमानान वसेन विभत्त । एवरूपा हि इट्ठानिट्ठ परिच्छिन्दितु सक्कोत्तीति ।”—विभ० अ०, पृ० ११ ।

४ तिपिटकचूलनागत्थेर—सी०, ना० सस्करण ।

५ विभ०, अ०, पृ० ११ ।

परिच्छेद विपाकचित्त द्वारा ही किया जा सकता है। यदि इष्ट आलम्बन से समागम होता है तब जवन तो सज्ञा-विपर्यास के कारण सौमनस्य, उपेक्षा या दौर्मनस्य कुछ भी हो सकता है, किन्तु पञ्चविज्ञान-आदि विपाकचित्त एकान्त रूप से कुशलविपाक ही होते हैं। इसी प्रकार अनिष्ट आलम्बन से समागम होने पर नियत रूप से अकुशलविपाक ही होते हैं। अतः विपाकचित्त द्वारा इष्ट-अनिष्ट का सही परिच्छेद होता है। वे विपाकचित्त कथमपि वञ्चना नहीं कर सकते। यथा—मिथ्यादृष्टि तैथिक पुद्गल बुद्ध, धर्म, सङ्घ अथवा महाचैत्य-आदि आलम्बनो को देखकर या सुनकर अपनी आँखें एवं कान मूँद लेते हैं और उनमें द्वेषजवन उत्पन्न होता है, किन्तु अति-इष्ट बुद्ध-आदि का दर्शन, उनके पूर्व कुशलकर्मों के कारण होने से पञ्चविज्ञान-आदि चित्त तो कुशल-विपाक ही होते हैं। इस प्रकार दृष्टिविपर्यास से अति-इष्ट आलम्बन को अनिष्ट आलम्बन समझने से पुद्गल में द्वेषजवन उत्पन्न हो सकते हैं, किन्तु विपाकचित्त सर्वदा निभ्रान्त अनुसरण करते हैं^१।

और भी, यद्यपि—जैसे ग्रामशूकर-आदि पुरीष के गन्ध की प्राप्ति से अत्यन्त प्रसन्न होते हैं तथापि पुरीष के सम्बन्ध से उनमें उत्पन्न चक्षुर्विज्ञान, श्रोत्र-विज्ञान-आदि चित्त अकुशलविपाक ही होते हैं। अतिप्रबल अकुशल कर्मों के कारण अनिष्ट आलम्बन को इष्ट समझने से उसमें सौमनस्य-जवन होते हैं। गृहस्वामी द्वारा शूकर को बाँध कर सुन्दर शयनासन पर सुलाये जाने पर भी वह शूकर सज्ञाविपर्यास के कारण चिल्लाता है और उसमें दौर्मनस्यजवन उत्पन्न होते हैं, फिर भी अच्छे स्थान की प्राप्ति एवं मुकोमल स्पर्श से उसमें कुशल-विपाक कायविज्ञान हो उत्पन्न होता है। अपने जातिस्वभाव के कारण अकुशल कर्मों के फलस्वरूप दृष्टिविपर्यास से उसमें द्वेष, दौर्मनस्य जवन प्रवृत्त होते हैं और इसी से वह चिल्लाता है। इस प्रकार 'इष्ट या अनिष्ट आलम्बन के स्वरूप का निर्धारण विपाक से करना चाहिये, न कि जवन से'—इस थेरवाद का अट्टकथाचार्य भी समर्थन करते हैं^१।

“ज्वन पन सञ्जाविपल्लासवसेन इट्ठस्मि येव रज्जति, इट्ठस्मि येव दुस्सति, अनिट्ठस्मि येव रज्जति, अनिट्ठस्मि, दुस्सतीति । विपाकवसेनेव पनेत एकन्ततो परिच्छिज्जति । न हि सक्का विपाकचित्त वञ्चेतु । सचे आरम्भण इट्ठ होति, कुसलविपाक उप्पज्जति । सचे अनिट्ठ, अकुसलविपाक उप्पज्जति । किञ्चापि हि मिच्छादिट्ठिका बुद्ध वा सङ्घ वा महाचेतियादीनि वा उल्लारानि आरम्भणानि दिस्वा अक्खीनि पिदहन्ति, दोमनस्स आपज्जन्ति, धम्मसद् सुत्वा कण्णे थकेन्ति, चक्खुविञ्जाण-सोतविञ्जाणादीनि पन तेस कुसलविपाकानेव होन्ति ।” — विभ० अ०, पृ० ११ ।

तु० — “अस्सद्धान हि मिच्छादिट्ठीन च एकन्त इट्ठारम्भणभूत तथागतरूपं पि दिस्वा सोमनस्स न उप्पज्जति ।” — अट्ठ०, पृ० ६२ ।

२ “किञ्चापि गूथसूकरादयो गूथगन्ध घायित्वा 'खादितु लभिस्सामा' ति सोमनस्स-जाता होन्ति, गूथदस्सने पन नेस चक्खुविञ्जाण, तस्स गन्धघायने घाण-विञ्जाण, रससायने जिह्वाविञ्जाण च अकुसलविपाकमेव होति । बन्धित्वा वरसथने सयापितसूकरो च किञ्चापि विरवति, सञ्जाविपल्लासेन पनस्स जवनस्मि येव दोमनस्स उप्पज्जति, कायविञ्जाण कुसलमेव । कस्मा ? आरम्भणस्स इट्ठताय ।” — विभ० अ०, पृ० ११ ।

‘द्वार के सम्बन्ध से भी इष्ट एव अनिष्ट आलम्बन के भेद को जानना चाहिये । जैसे — सुखसंस्पर्श मृदु पुरीष कायद्वार में इष्ट तथा चक्षुष्-आदि द्वारों में अनिष्ट होता है । इसी प्रकार किसी व्यक्ति द्वारा किसी अन्य व्यक्ति पर मणि द्वारा प्रहार करने पर वह मणि देखनेवालों के चक्षुद्वार में यद्यपि इष्ट होती है, तथापि आहत पुद्गल के कायद्वार में अनिष्ट होती है^१ ।

कुछ आलम्बनों का कालभेद से भी इष्ट या अनिष्ट रूप में विभाजन किया जा सकता है । जैसे — शीत ऋतु में एव भोजन पकाते समय अग्नि इष्ट होती है, वही ग्रीष्म ऋतु में अनिष्ट होती है । इसी तरह पिपासा के समय एव ग्रीष्म ऋतु में जल इष्ट होता है, तथा शीत ऋतु में अनिष्ट होता है ।

कुछ पुष्पो का रूप इष्ट होता है, किन्तु गन्ध अनिष्ट होता है । इस प्रकार इष्ट एव अनिष्ट आलम्बन का निर्धारण मध्यम (औसत) पुद्गल के आधार पर विपाकचित्तो द्वारा; द्वार द्वारा, काल द्वारा, एव रूप, गन्ध-आदि द्वारा करना चाहिये^२ ।

स्वभाव एवं परिकल्प द्वारा विभाजन — इन इष्ट एव अनिष्ट आलम्बनों में प्रत्येक आलम्बन स्वभाव एव परिकल्प द्वारा द्विधा विभक्त होता है । मध्यम पुद्गल में विपाक, द्वार एव काल-आदि द्वारा इष्ट या अनिष्ट रूप में विभक्त आलम्बन, ‘स्वभावत इष्ट-आलम्बन’ या ‘स्वभावत अनिष्ट आलम्बन’ भी कहे जाते हैं । तथा उच्च कोटि के या उत्तम रुचि के पुद्गल भी जब वात, पित्त-आदि धातुओं के विकार से रुग्ण हो जाते हैं, अथवा जो पुद्गल उन्मत्त होते हैं, उनमें स्वभावत इष्ट-आलम्बन भी इष्ट नहीं होते । रुचिविकार के कारण वे स्वादु आहार को भी अनिष्ट आलम्बन समझते हैं । इन (रुग्ण, उन्मत्त-आदि) पुद्गलों द्वारा अनिष्टतया निर्धारित आलम्बन ‘परिकल्पतः अनिष्ट आलम्बन’ कहे जाते हैं । काक, गृध्र-आदि पक्षी एव उन्मत्त-आदि पुद्गल पूतिगन्ध-आदि से युक्त ‘स्वभावत अनिष्ट आलम्बनों’ को भी इष्ट समझते हैं । इन (काक, गृध्र-आदि पक्षी एव उन्मत्त पुद्गल आदि) सत्त्वों द्वारा इष्ट रूप में समझा गया वह आलम्बन भी ‘परिकल्पित इष्ट आलम्बन’ है । इस प्रकार आलम्बनों का इष्ट एव अनिष्ट भेद स्वभाव एव परिकल्प द्वारा भी निर्धारित होता है ।

विपाक नियत एवं जवन अनियत —

विपाकचित्तो में आलम्बन के अनुसार नियत रूप से जो सौमनस्य, उपेक्षा-आदि वेदनाओं का सम्प्रयोग होता है, इसे विपाकचित्तो की अव्यभिचारिता (नियत-

१ “अपि च द्वारवसेनापि इष्टानिद्रुता वेदितव्या । सुखसम्पत्स हि गूथकलल चक्षुद्वार-घाणद्वारेषु अनिद्रु, कायद्वारे इष्टुं होति । चक्रवर्त्तिनो मणिरतनेन पोथियमानस्स सुवण्णसूले उत्तासितस्स च मणिरतनसुवण्णसूलानि चक्षुद्वारे इष्टानि होन्ति, कायद्वारे अनिद्रुानि । कस्मा ? महादुक्खस्स उप्पादनतो ।”

— विभ० अ०, पृ० ११-१२ ।

२ द्र० — विभ० मू० टी०, पृ० ६-१०; विभ० अनु०, पृ० १५; प० दी०, पृ० १४६ ।

सम्बन्धित्व) तथा जवनचित्तो मे आलम्बन के अनुसार वेदनाओ का सम्प्रयोग जो अनियत-रूप से होता है, इसे जवनचित्तो की व्यभिचारिता (अनियतसम्बन्धित्व) कहते हैं। जैसे — स्वाभाविक इष्ट एव अति-इष्ट आलम्बन की प्राप्ति पूर्वकृत कुशल कर्मों द्वारा ही होने के कारण जब स्वभावतः इष्ट आलम्बन से समागम होता है तब कुशलविपाक उपेक्षासहगत सन्तीरण ही तदालम्बन होकर, और जब स्वभावतः अति-इष्ट आलम्बन से समागम होता है तब कुशलविपाक सौमनस्यसन्तीरण तदालम्बन होकर प्रवृत्त होता है, तथा जब स्वभावतः अनिष्ट आलम्बन से समागम होता है तब अकुशलविपाक उपेक्षासहगत सन्तीरण, तदालम्बन होकर प्रवृत्त होता है। इस प्रकार विपाकचित्तो मे आलम्बन के अनुसार वेदनाओ का सम्प्रयोग नियत होने से विपाक को अविपर्यस्त (अविपरीत) कहा जाता है^१।

चित्तविपर्यास, सज्ञाविपर्यास एव दृष्टि-विपर्यास से अविमुक्त पृथग्जन तथा चित्त-विपर्यास एव सज्ञाविपर्यास से अविमुक्त शैक्ष्य पुद्गलो की सन्तान मे होनेवाले कुशल-अकुशल जवन कदाचित् आलम्बन के अनुसार होते हैं, यथा — अति-इष्ट आलम्बन मे सौमनस्यजवन, इष्ट-मध्यस्थ आलम्बन मे उपेक्षाजवन तथा अनिष्ट आलम्बन मे द्वेष-जवन-आदि होते हैं। किन्तु कभी कभी उपर्युक्त विपर्यासो के कारण, या अनिष्ट आलम्बन के प्रति अनुरागयुक्त अकुशल कर्मों के विद्यमान होने के कारण बुद्ध-आदि अति-इष्ट आलम्बनो मे भी तैर्थिको मे द्वेषजवन होते हैं तथा मूत्र, पुरीष, पूय एव पूतिगन्ध कुणप-आदि अनिष्ट आलम्बनो मे काक, गृध्र, शूकर-आदि पशु, पक्षियो मे सौमनस्य-जवन होते हैं। उन बुद्ध-आदि अति-इष्ट आलम्बनो एव मूत्र, पुरीष-आदि अनिष्ट आलम्बनो मे भी कुछ चित्तविपर्यस्त उन्मत्त-आदि पुद्गलो मे उपेक्षाजवन होते हैं। इस प्रकार कुशल-अकुशल जवनो द्वारा आलम्बन-स्वभाव का सर्वथा अनुगमन न किया जाने के कारण उनमे वेदना का सम्प्रयोग अनियत होने से जवनो को व्यभिचारी कहा जाता है^२।

इष्ट-अनिष्ट-मिश्रित आलम्बन का ग्रहण—

जब कोई वस्तु इष्ट एव अनिष्ट दोनों से मिश्रित होती है तब आलम्बन के उस प्रकार मिश्रित होने पर उसमे सन्निहित विभूत-आलम्बन का ही ग्रहण होता है। जैसे — मयूर अपने अकुशल कर्मों के कारण तिरस्चीन योनि मे अहेतुक प्रतिसन्धि द्वारा उत्पन्न होता है, अतः उसके वर्ण, सस्थान-आदि वस्तुतः अनिष्ट आलम्बन होते हैं, तथापि प्रवृत्तिकाल मे फल देनेवाले कुशलकर्मों के कारण उसमे सुन्दर वर्ण, सस्थान-आदि उत्पन्न होते हैं, अतः उन प्रवृत्तिकर्मज इष्ट रूपो द्वारा मूल अनिष्ट आलम्बन अभिभूत कर दिये जाते हैं। इस कारण इस प्रकार के इष्ट-अनिष्टमिश्रित आलम्बनो के देखे जाने पर देखनेवालो के चक्षुर्विज्ञान द्वारा विभूत (सुप्रकट) इष्ट आलम्बन का ही ग्रहण किया जाने से उनमे कुशलविपाक ही उत्पन्न होते हैं। इसी प्रकार मूलतः (स्वभावतः) इष्ट मनुष्य के स्कन्ध (शरीर) मे अनिष्ट कुष्ठ-आदि रोगो के होने पर

१. तु० — अट्ट०, पृ० २१८ — २३३।

२. द्र० — विभा०, पृ० ११४ — ११५, प० दी०, पृ० १४६ — १५०।

३१. तत्थापि सोमनस्सहगतक्रियाजवनावसाने सोमनस्सहगतानेव तदारमणानि भवन्ति ।

३२. उपेक्खासहगतक्रियाजवनावसाने चां उपेक्खासहगतानेव होन्ति ।

उन (तदालम्बनो) मे भी सौमनस्यसहगत क्रियाजवनो के अन्त मे सौमनस्यसहगत तदालम्बन ही होते हैं ।

उपेक्षासहगत क्रियाजवनो के अन्त मे उपेक्षासहगत तदालम्बन ही होते हैं ।

उनके विभूत अनिष्ट आलम्बन (कुष्ठ-आदि) का आलम्बन करके देखनेवाले की सन्तान मे अकुशलविपाक ही उत्पन्न होते हैं^१ ।

३१-३२ क्रियाजवन अर्हत् की सन्तान मे ही होने से आलम्बन के अनुसार नियमत जब अति-इष्ट आलम्बन से समागम होता है तब सौमनस्य जवन, एव जब इष्ट-मध्यस्थ आलम्बन से समागम होता है तब उपेक्षाजवन होते हैं, इसलिये सौमनस्य-क्रियाजवन के अनन्तर सौमनस्यतदालम्बन (महाविपाक ४ एव सौमनस्यसन्तीरण १=) ५ मे से कोई एक प्रवृत्त होता है तथा उपेक्षाक्रियाजवन के अनन्तर उपेक्षा-तदालम्बन (महाविपाक ४ एव उपेक्षासन्तीरण २=) ६ मे से कोई एक ही प्रवृत्त होता है^२ ।

विपाक भी नियत एवं जवन भी नियत -

क्रियाजवन उपर्युक्त तीनों विपर्यासो से विमुक्त (रहित) अर्हत्पुद्गलो की सन्तान मे ही प्रवृत्त होने के कारण विपाक-धर्मों की ही भाति अर्थात् आलम्बन के अनुसार प्रवृत्त होते हैं, यथा - अति-इष्ट आलम्बन से समागम होने पर सौमनस्यक्रियाजवन होते हैं और उनके अवसित होने पर सौमनस्यतदालम्बन का पात होता है । तथा इष्ट-मध्यस्थ या अनिष्ट आलम्बन से समागम होने पर उपेक्षासहगत क्रियाजवन होते हैं । और उन उपेक्षासहगत क्रियाजवनो के अनन्तर उपेक्षातदालम्बन का पात होता है । इस प्रकार विपाक-धर्मों की ही भाति क्रियाजवनो का भी आलम्बन के अनुसार सौमनस्य एव उपेक्षा वेदनाओ से सम्प्रयोग नियत होने से विपाक भी नियत एव जवन भी नियत कहा गया है^३ ।

परमत्यदीपनीवाद - क्रियाजवनो के आलम्बनानुसार सौमनस्य एव उपेक्षा वेदना से सम्प्रयोग को न केवल प्रस्तुत ग्रन्थ मे, अपितु 'अट्टसालिनी' मे भी सुस्पष्ट कहा गया

* सन्ति - रो० ।

†-† उपेक्खासहगतानि - स्या०; उपेक्खासहगतानि होन्ति - रो० ।

१. प० दी०, पृ० १४६ ।

२. अट्ट०, पृ० २२४ ।

३. द्र० - विभा०, पृ० ११४ - ११६ ।

है^१। इस सम्बन्ध में 'परमत्यदीपनी' का मत है कि क्रियाजवनो का आलम्बन के अनुसार प्रवृत्त होना सामान्यकाल (प्रकृतिकाल) में ही होता है। अर्हत् पुद्गल का अपने चित्त पर आधिपत्य होने से वह आलम्बन का अनुगमन न करके, अपितु अपनी इच्छा के अनुसार स्वचित्त को अभिसंस्कृत करके जैसा चाहे वैसे (यथेच्छ) जवनो का उत्पाद कर सकता है। इसीलिये भगवान् बुद्ध शूकरशावक को देखकर मुस्कराते हैं। इसी प्रकार महामोगल्लान धेर गृध्रकूट पर्वत पर प्रेत को देख कर मुस्कराते हैं^२। उपर्युक्त दोनों स्थलो पर शूकरशावक एव प्रेत अनिष्ट आलम्बन है तथा मुस्कराना क्रिया-सौमनस्यजवन है, फिर भी "इधानन्द। सो सचे आकङ्क्षति - 'पटिकूले अप्पटि-कूलसञ्जी विहरेय्य' ति, अप्पटिकूलसञ्जी तत्थ विहरति"^३ अर्थात् अर्हत् पुद्गल प्रतिकूल आलम्बनो से समागम होने पर भी यदि चाहे तो अप्रतिकूलसञ्जी होकर विहार कर सकता है - इस सूत्रपिटक के अनुसार अर्हत् पुद्गलो के क्रियाजवन आलम्बन के अनुसार वेदनाओ से सम्प्रयुक्त न होकर अपनी इच्छा के अनुसार उत्पन्न हो सकते हैं। इसीलिये प्रस्तुत ग्रन्थ (अभिधम्मसङ्गहो) के साथ-साथ अभिधम्मट्टकथाओ^४ में भी चित्त का विशेष अभिसंस्कार न होने पर अर्थात् जवन सामान्यावस्था में जब अपने आप प्रवृत्त होते हैं उस सामान्यकाल को लक्ष्य करके 'क्रियाजवनो में आलम्बन के अनुसार सौमनस्य एव उपेक्षा वेदना का सम्प्रयोग होना चाहिये' - ऐसा कहा गया है। चित्त का अभि-संस्कार करके आलम्बन का आवर्जन करने पर तो सूत्रान्त (मुत्तन्त) पालि के अनुसार अनिष्ट आलम्बन का आलम्बन करके सौमनस्य क्रियाजवन या अति-इष्ट आलम्बन का आलम्बन करके उपेक्षा क्रियाजवन भी प्रवृत्त हो सकते हैं^५।

'परमत्यसरूपभेदनी' का स्पष्टीकरण - भगवान् बुद्ध, एव महामोगल्लान द्वारा शूकरशावक एव प्रेत को देखकर मुस्कराने में देखते समय एक आलम्बन तथा मुस्कराते समय दूसरा - इस प्रकार आलम्बन-भेद होना चाहिये। अनिष्ट आलम्बन (शूकरशावक एव प्रेत) को देखते समय उनमें अनिष्ट आलम्बन के अनुसार उपेक्षाक्रियाजवन-वाली वीथियाँ होती हैं, उस समय मुस्कान नहीं होती। तदनन्तर उस प्रकार की आश्चर्यजनक विचित्र योनि में उत्पाद के हेतुभूत अकुशल धर्मों के बुद्ध-आदि की सन्तान में नहीं होने से अपनी गुणसम्पत्ति का आलम्बन करके जब सौमनस्य होता है तब गुणसम्पत्तिरूप अति-इष्ट आलम्बन के अनुसार सौमनस्यक्रियाजवनवाली मनोद्वारवीथि उत्पन्न होती है, किन्तु चूँकि वित्तसन्तति अत्यन्त शीघ्र प्रवृत्त होती है, अतः 'शूकर-

१ तु० - अट्ठ०, पृ० ११७।

२. स० नि, द्वि० भा०, (लक्खण सयुत्त) पृ० २११।

३ म० नि०, तृ० भा०, (उपरिपण्णासक), पृ० ४०८।

४. तु० - अट्ठ, पृ० २१७ - २२६।

५. प० दी०, पृ० १४७ - १४६।

शावक या प्रेत को देखते समय ही मुस्करा रहे हैं'—ऐसा प्रतीत होता है। 'इषा-नन्द'। सो सच्चे आकङ्क्षति—पटिकूले अप्पटिकूलसञ्जी विहरेय्य ति'..आदि सूत्रान्त पालि के अनुसार प्रतिकूल (कुत्सित) अनिष्ट आलम्बनभूत सत्त्व को अप्रतिकूल (अकुत्सित) अति-इष्ट आलम्बन के रूप में परिकल्पित करके आवर्जन करने में नाना प्रकार की वीथियाँ होती हैं। यथा—प्रतिकूल आलम्बन को देखते समय प्रारम्भ में अनिष्ट आलम्बन के अनुसार उपेक्षा क्रियाजवनवीथियाँ होती हैं। इसके पश्चात् उस अनिष्ट आलम्बनभूत सत्त्व को 'मेत्ताकम्मट्ठान' (मैत्रीकर्मस्थान) द्वारा प्रिय, मनाप सत्त्व रूप में परिकल्पित करके देखने पर वह सत्त्व इष्टाकार या अति-इष्टाकार रूप में अवभासित होगा। इस समय यदि अति-इष्टाकार रूप में अवभासित होता है तो सत्त्व के उस अति-इष्टाकार का आलम्बन करके सौमनस्य क्रियाजवन हो सकते हैं। एक ही आलम्बन में आलम्बनकर्ता पुद्गल के चित्त की विचित्रता के अनुसार इष्ट, अति-इष्ट या अनिष्ट विविध आकार प्राप्त हो सकते हैं। अत्यन्त लावण्यमयी, सुन्दर अति-इष्ट युवती को भी 'असुभ कम्मट्ठान' (अशुभ कर्मस्थान) द्वारा आवर्जन करके देखने पर अशुभ आकार एव अनिष्ट आलम्बन का उत्पाद होता है। कुरूप अनिष्ट आलम्बन स्वपुत्र को भी मातृस्नेह से देखने पर शुभ आकार एव इष्ट आलम्बन का उत्पाद हो जाता है। इस प्रकार पृथग्जनों की सन्तान में भी चित्त की विचित्रता के अनुसार अभिसस्कार (आकारपरिवर्तन) किया जा सकता है तो अपने चित्त पर आधिपत्य रखनेवाले अर्हत् के सम्बन्ध में तो कहना ही क्या है! अर्हत् पुद्गल सभी आलम्बनों में अपने चित्त का अभिसस्कार करके आवर्जन करने में समर्थ होता है, अतः अपनी इच्छा के अनुसार (यथेच्छ) परिवर्तन कर के इष्ट, अनिष्ट एव अति-इष्ट आलम्बन के अनुसार उपेक्षा एव सौमनस्य से सम्प्रयुक्त क्रियाजवनो का उत्पाद कर सकता है, जैसे—चतुर नाविक अनायास पतवार घुमाकर यथेष्ट स्थान पर जाने में समर्थ होता है^१।

मूलटीकावाद—'सोमनस्ससहगतक्रियाजवनावसाने सोमनस्ससहगतानेव तदारमणानि'—आदि के अनुसार क्रियाजवनो के अनन्तर तदालम्बनपात के सम्बन्ध में सभी अट्टकथाओं के एकमत होने पर भी मूलटीकाचार्य को क्रियाजवन के अनन्तर तदालम्बन-पात अभीष्ट नहीं है। उनके मतानुसार जिस प्रकार प्रतिश्रोतोगामी वेगवान् पोत के पीछे पीछे कुछ दूर तक श्रोतोगत जल अनुगमन करता है, उसी प्रकार तदालम्बन विपाकचित्त भी पोत के ही सदृश प्रकम्पित होनेवाले अस्थिरस्वभाव एव वेगवान् कुशल या अकुशल जवनों के पीछे ही अनुगमन कर सकते हैं। और जिस प्रकार अनुश्रोतो-गामी निश्चल पर्णपुटक (दोना) के पीछे श्रोतोवाही जल अनुगमन नहीं करता, उसी प्रकार अत्यन्त उपशमस्वभाव क्रियाजवनो के अनन्तर तदालम्बन का अनुगमन नहीं हो सकता। 'पट्टानपालि' में भी कुशल एव अकुशल जवनो के अनन्तर ही तदालम्बन-

१ विस्तृत ज्ञान के लिये द्र०—परमत्थस्वरूपभेदनी (बर्मी टीका),

तु०—५० दी०, पृ० १४७—१४६।

पात कहा गया है, क्रियाजवनो के अनन्तर तदालम्बनपात का उल्लेख नहीं किया गया है^१।

अनुटीका, महाटीका एवं परमत्थसरूपभेदनी का वाद -

‘अनुटीका’ के ‘केचिवाद’ एवं ‘महाटीका’ में कहा गया है कि ‘क्रियाजवन कायविज्ञप्ति एवं वाग्विज्ञप्ति का उत्पाद करने में समर्थ होने के कारण अनुस्रोतोगामी निश्चल पर्णपुटक (दोने) के समान नहीं है, अपितु वह भी कम्पित स्वभाववाला कहा जा सकता है। ‘पट्टानपालि’ में उसका उपदेश न किया जाना (अवचन) भगवान् बुद्ध के अध्याशयविशेष से ही होना चाहिये।’ ‘परमत्थसरूपभेदनी’ में कहा गया है कि ‘कुसलं वुट्ठानस्स, अकुसल वुट्ठानस्स’ की भाँति ‘अव्याकत वुट्ठानस्स’ का उपदेश भी अनन्तर-प्रत्यय में किया गया है। ‘वुट्ठान’ शब्द द्वारा कुशल, अकुशल एवं क्रियाजवनो से उत्थित तदालम्बन, भवङ्ग एवं च्युति सबका ग्रहण होता है। इस प्रकार क्रियाजवनो के अनन्तर तदालम्बन को भी सम्मिलित करके उपदेश करनेवाले स्थल अनेक होने से ‘क्रियाजवन के अनन्तर तदालम्बन का उपदेश नहीं किया गया है’ - इस प्रकार के वाद का परित्याग करना चाहिये^२।

१. “पट्टाने पन ‘कुसलाकुसले निरुद्धे विपाको तदारम्मणता उपपज्जती’ ति (पट्टान, प्र० भा०, पृ० ३४०) विपाकधम्मधम्मानमेव अनन्तरा तदारम्मणं वुत्तं। कुसलतिके च ‘सिक्खा वा पुथुज्जना वा कुसल अनिच्चतो’ ति (पट्टान, प्र० भा०, पृ० १२३) आदिना कुसलाकुसलजवनमेव वत्ता तदनन्तर तदारम्मण वुत्तं, न अव्याकतानन्तर। न च कत्थचि किरियानन्तर तदारम्मणस्स वुत्तपट्टान दस्सति। विज्जमाने च तस्मि अवचने कारण नत्थि, तस्मा उपपरिक्खितब्बो एसो थेरवादो। विप्फारिक हि जवन, नाव विय नदीसोतो, भवङ्ग अनुबन्धतीति युत्तं, न पन छळङ्गुपेक्खवतो सन्तवुत्ति किरियजवन, पण्णपुट विय नदीसोतो ति।” - ध० स० मू० टी०, पृ० १३४।

२. “एत्थ केचि ‘छळङ्गुपेक्खावतो पि किरियमयचित्ताय किरियजवनस्स विप्फारिक-किरियभावो न सक्का निसेधेतु ति निदस्सनभावेन पण्णपुटमुपनीत असमान। किरियजवनानन्तर तदारम्मणाभावस्स पालिय अवचन पि अकारण लब्भमानस्स पि कत्थचि केनचि अधिप्पायेन अवचनतो। तथा हि धम्मसङ्गहे अकुसलनिद्देसे लब्भमानो पि अधिपति न वुत्तो, तस्मा किरियजवनानन्तर तदारम्मणाभावो वीमसितब्बो’ ति वदन्ति। सति पि किरियमयत्ते सब्बत्थ तादिभावपत्तान खीणासवान जवनचित्त न इतरेस विय विप्फारिक सन्तसभावताय पन सन्नि-सिन्नरस सिया ति तस्स पण्णपुट दस्सित। धम्मसङ्गहे अकुसलनिद्देसे अधिपतिनो विय पट्टाने किरियजवनानन्तर तदारम्मणस्स लब्भमानस्स अवचने न किञ्चि कारण दस्सति। तथा हि वुत्त तत्थ अट्ठकथाय - ‘हेट्ठा दस्सित-नयत्ता’ ति। न चेत्य दस्सितनयत्ता ति सक्का वत्तु, विपाकधम्मधम्मेहि

३३. दोमनस्ससहगतजवनावसाने च* पन तदारमणानि चेव भवङ्गानि च उपेक्खासहगतानेव भवन्ति । तस्मा यदि सोमनस्सपट्टिसन्धिकस्स दोमनस्स-सहगतजवनावसाने तदारमणसम्भवो नत्थि, तदा थं किञ्च परिचितपुब्बं परित्ता-रमणमारब्ध उपेक्खासहगतसन्तीरणं उप्पज्जति । तमनन्तरित्वा भवङ्गपातो व होतीति वदन्ति आचरिया ।

दौर्मनस्यसहगत जवनो के अन्त मे भी तदालम्बन एव भवङ्ग उपेक्षासहगत ही होते हैं । अतः सौमनस्य द्वारा प्रतिसन्धि लेनेवाले पुद्गल के दौर्मनस्यसहगत जवनो के अन्त मे यदि तदालम्बन का उत्पाद सम्भव नहीं है तो जिस किसी एक पूर्वपरिचित कामालम्बन का आलम्बन करके उपेक्षासहगत सन्तीरण उत्पन्न होता है । इस उपेक्षासहगत सन्तीरण चित्त के समनन्तर भवङ्गपात ही होता है — ऐसा आचार्य कहते हैं ।

३३. दोमनस्ससहगत भवन्ति — दौर्मनस्य वेदना विप्रतिसार (खेद) पूर्वक आलम्बन का अनुभव करती है तथा सौमनस्य वेदना प्रीतिपूर्वक आलम्बन का अनुभव करती है । इस प्रकार ये दौर्मनस्य एव सौमनस्य दोनो वेदनाये परस्पर विपरीतस्वभाव

कुसलाकुसलेहि अतसभावान नयदस्सनस्स अयुज्जमानकत्ता । अपि च, तत्थ वीमसाय केसुचि सब्बेस च अधिपतीन अभावतो एकरस देसन दस्सेतु 'उद्धटो' ति च सक्का वत्तु । इध पन न तादिस अवचने कारण लब्भतीति 'अवचने कारण नत्थी' ति वुत्त ।" — ध० स० अनु०, पृ० १४१ ।

"एत्थ च केचि 'पट्टाने — कुसलाकुसले निरुद्धे विपाको तदारम्भणता उप्पज्जती-ति — विपाकधम्मधम्मान एव अनन्तर तदारम्भण वुत्त' ति किरियाजवनानन्तर न इच्छन्ति । विप्फारवन्त हि जवन, नाव विय नदीसोतो, भवङ्ग अनुबन्धति, न पन छळङ्गपेक्खवतो सन्तवुत्तिकिरियजवन, पण्णपुट विय नदीसोतो ति । तयिद लब्भमानस्सापि केनचि अधिप्पायेन कत्थचि अवचन दस्सति, यथा त धम्मसङ्गहे अकुसलनिद्देसे लब्भमानो पि अधिपति न वुत्तो । यच्च पण्णपुट निदस्सित, तम्पि निदस्सितब्बेन न समान । नावा पण्णपुटान हि नदीसोतस्स आवट्टन गति च विसदिसीति नावाय नदीसोतस्स अनुबन्धन, पण्णपुटस्स अननुबन्धनञ्च युज्जति । इध पन किरियजवनेतरजवनान भवङ्ग-सोतस्स आवट्टन, गति च सदिसीति एतस्स अननुबन्धन, इतरस्स अननुबन्धनञ्च न युज्जति । तस्मा विचारेतब्ब ।" — विसु० महा०, द्वि० भा०, पृ० १३४ । परमत्थसरूपभेदनी । तु० — प० दी०, पृ० १४६ — १५० ।

* स्या०, रो०, ना० मे नहीं ।

†. ०ति पि — सी० ।

होने से पूर्वपरिभाव से प्रवृत्त नहीं हो सकती। उपेक्षावेदना मध्यस्थरूप से आलम्बन का अनुभव करती है, अतः दौर्मनस्य एव सौमनस्य दोनों वेदनाओं के अनुकूल हो सकती है। इसलिये दौर्मनस्यसहगत जवन के अनन्तर यदि तदालम्बन या भवङ्ग होता है तो वह उपेक्षासहगत ही होता है।

तस्मा नत्थि — यह परिकल्पित वाक्य है। 'सौमनस्यसहगत महाविपाक चित्त द्वारा प्रतिसन्धि लेनेवाले पुद्गल की सन्तान में किसी कारणवश यदि तदालम्बन नहीं होता तो' — इस प्रकार कल्पना करके प्रयुक्त वाक्य है।

तदा यं किञ्चि उपपज्जति — उपर्युक्त कथन के अनुसार यदि तदालम्बन की उत्पत्ति नहीं होती है तो स्वभावतः द्वेषजवन के अनन्तर भवङ्गपात ही होगा। यदि भवङ्गपात होता है तो नियमतः एक भव में प्रतिसन्धि, भवङ्ग एव च्युति चित्त समान होने के कारण, यहाँ सौमनस्य द्वारा प्रतिसन्धि लिया हुआ पुद्गल होने से सौमनस्य-भवङ्ग का पात ही होना चाहिये। ऐसी स्थिति में उस सौमनस्य भवङ्ग का पात द्वेषजवन के अनन्तर कैसे अनुरूप होगा? — यह एक कठिनाई है। इस प्रकार की कठिनाई के समाधानार्थ द्वेषजवन एव सौमनस्यभवङ्ग के बीच दोनों का समन्वय या आनुकूल्य साधने के लिये उपेक्षासहगत सन्तीरणचित्त की उत्पत्ति होती है। वह उपेक्षासहगत सन्तीरणचित्त आगन्तुकभवङ्ग कृत्य करते हुये प्रवृत्त (उत्पन्न) होता है। यह प्रतिसन्धि के सदृश आवसिक (मूल) भवङ्ग न होकर आगन्तुक भवङ्ग होता है। यह आगन्तुक भवङ्ग द्वेषजवनवाली वीथि के आलम्बन का आलम्बन नहीं कर सकता, अतः अपने पूर्वपरिचित किसी एक कामालम्बन का आलम्बन करके उत्पन्न होता है, जैसे — यदि वह (आगन्तुक भवङ्ग) रूपालम्बन के प्रति परिचित होता है तो रूपालम्बन का आलम्बन करेगा — इत्यादि। वह आलम्बन भी यदि, अनिष्ट आलम्बन होगा तो अकुशलविपाक सन्तीरण होगा और यदि वह आलम्बन इष्ट-मध्यस्थ या अति-इष्ट आलम्बन होगा तो कुशलविपाक सन्तीरण होगा^१।

तमनन्तरित्वा भवङ्गपातो व होति — उस उपेक्षासहगत सन्तीरण के अनन्तर स्वभावतः विना बाधा के सौमनस्यभवङ्ग हो सकता है^२।

वदन्ति आचरिया — ग्रन्थकार जब किसी विषय-विशेषसम्बन्धी निर्णय देने में कोई युक्ति या प्रमाण प्रस्तुत कर पाने में अपने को असमर्थ पाते हैं तो 'वदन्ति' या 'वदन्ति आचरिया' आदि शब्दों का प्रयोग करते हैं। इस प्रकार का वाद 'अट्टसालिनी' अट्टकथा में भी उपलब्ध होता है^३।

१ तु० — अट्ट०, पृ० २१८ — २१९।

२ " 'तमनन्तरित्वा' ति अत्तनो अनन्तर अव्यवहित-क्त्वा ।" — विभा०, पृ० ११७।

" 'तमनन्तरित्वा' ति त आगन्तुकभवङ्ग अत्तनो अनन्तरपञ्चय कत्वा ।" — प० दी०, पृ० १५३।

३ "अथस्स यदा सोमनस्सपटिसन्धिकस्स पवत्ते ज्ञान निब्बत्तेत्वा पमादेन परि-
हीनज्झानस्स 'पणीतधम्मो मे नट्ठो' ति पञ्चवेकखतो विप्पटिसारिवसेन

तदालम्बनपात नहीं होनेवाले वार

१. सौमनस्य से प्रतिसन्धि लेनेवाले मिथ्यादृष्टि पुद्गल की सन्तान में बुद्ध-आदि अति-इष्ट, अतिमहद् (अतिमहन्त) आलम्बन या विभूत-आलम्बन का आलम्बन करके यदि द्वेषजनन होते हैं, अथवा — अति-इष्ट देवकन्या-आदि अतिमहद्-आलम्बन या विभूत-आलम्बन का आलम्बन करके स्तब्धता (यस्मिन्तत्त^१) हो जाने से द्वेषजनन होते हैं तो उनके अनन्तर तदालम्बन का पात नहीं हो सकता, क्योंकि यदि तदालम्बन होगा तो अति-इष्ट आलम्बन होने से सौमनस्य तदालम्बन ही होगा और वह (सौमनस्य तदालम्बन) द्वेषजनन के अनन्तर नहीं हो सकता। उपेक्षातदालम्बन होने के लिये भी यहाँ अवकाश नहीं है, क्योंकि 'अति-इष्टे पन सोमनस्ससहगतानेव^२', के अनुसार अति-इष्ट आलम्बन उपेक्षातदालम्बन के अनुकूल नहीं पड़ता। अतः इस वार में तदालम्बन का पात कथमपि नहीं होता।

२. सौमनस्य से प्रतिसन्धि लेनेवाले पुद्गल की सन्तान में यदि महद्-आलम्बन (महन्तालम्बन) या अविभूत-आलम्बन (यहाँ आलम्बन में अति-इष्ट-आदि विशेषण नहीं दिये जा सकते, अतः सभी महद् या अविभूत कामालम्बन) का आलम्बन करके द्वेषजनन होते हैं तो उन द्वेषजनन के अनन्तर भी तदालम्बन नहीं होता। क्योंकि 'विभूतेतिमहन्ते च तदारमणमीरित^३' के अनुसार विभूत या अतिमहद् आलम्बन के अनन्तर ही तदालम्बनपात सम्भव है।

३. सौमनस्य से प्रतिसन्धि लेकर ध्यानप्राप्त पुद्गल के उस ध्यान से पतित होने पर उस गिरे हुए (पतित) महगगतध्यान का आलम्बन करके 'मिरा प्रणीत धर्मं नष्ट हो गया' — इस प्रकार विप्रतिसारवश जब उस पुद्गल में द्वेषजनन होते हैं तो उन द्वेषजनन के अनन्तर भी तदालम्बन का पात नहीं हो सकता, क्योंकि 'कामे जवनसत्तालम्बनान नियमे सति^४' के अनुसार कामालम्बन होने पर ही तदालम्बन का पात सम्भव है। और यहाँ गिरा हुआ ध्यान महगगत आलम्बन है, अतः इस वार में भी तदालम्बनपात नहीं होता।

दोमनस्स उप्पज्जति, तदा किं उप्पज्जति ? 'सोमनस्सानन्तरं हि दोमनस्स, दोमनस्सानन्तरं च सोमनस्स' पढ़ाने पटिसिद्धं । महगगतधम्ममे आरब्धं जविते जवने तदारमणं पि तत्थेव पटिसिद्धं ति ? कुसलविपाका वा अकुसलविपाका उपेक्षासहगताहेतुकमनोविञ्जाणधातु उप्पज्जति ।" — अट्ठ०, पृ० २२४ ।
 "वदन्ति आचरिया, पालियं पन महाअट्ठकथायं च एतं विधानं नत्थीति अधिप्पायो ।" — प० दी०, पृ० १५३ ।

१. "निच्छयवसेन आरम्भणे पवत्तितु असमत्थताय 'यस्मिन्तत्तं ।" — अट्ठ०, पृ० २१० ।

२. द्र० — अभि० स० ४ : ३० पृ० ३५५ ।

३. द्र० — अभि० स० ४ : ३५ पृ० ३७३ ।

४. द्र० — अभि० स० ४ : ३५ पृ० ३७३ ।

४ सौमनस्य से प्रतिसन्धि लेकर किसी प्रज्ञप्ति धर्म का आलम्बन करके जब द्वेषजवन होते हैं तब भी उस प्रज्ञप्ति-धर्म का आलम्बन करके उपर्युक्त नियमो के अनुसार तदालम्बन का पात नहीं होता ।

इस प्रकार तदालम्बन के अभाववाले उपर्युक्त चारो जवनवारो मे द्वेषजवन होने से उनके अनन्तर प्रतिसन्धि के सदृश सौमनस्य मूलभवङ्ग का भी पात नहीं हो सकता । इस तदालम्बन एव भवङ्ग — दोनो का पात नहीं होने से जब कठिनाई उपस्थित होती है तो दौर्मनस्यजवन एव सौमनस्यभवङ्ग के बीच मे समन्वय या आनुकूल्य साधने के लिये उपेक्षासहगत सन्तीरणचित्त आगन्तुक भवङ्गकृत्य करते हुए उत्पन्न होता है^१ ।

उपेक्षासहगत सन्तीरण का भवङ्गकृत्य करना -

दो उपेक्षासहगत सन्तीरणचित्तो के प्रतिसन्धि, भवङ्ग, च्युति, तदालम्बन एव सन्तीरण — इन पाँच कृत्यो मे से यहाँ न प्रतिसन्धि का काल है, न च्युति का और न द्वेषजवनो के आलम्बन का ग्रहण कर के तदालम्बन होने का ही काल है । तथा सम्पटिच्छन के अनन्तर ही होने से यहाँ सन्तीरण का काल भी नहीं है । इस प्रकार प्रतिसन्धि, च्युति, तदालम्बन एव सन्तीरण — ये चार कृत्य यहाँ नहीं हो सकते । अब यदि द्वेषजवन के अनन्तर यहाँ सन्तीरणचित्त नहीं प्रवृत्त होता है तो चित्त-सन्तति उच्छिन्न होकर भवसन्तति का ही उच्छेद प्राप्त हो जायेगा, अतः भव का अवसान न होने देने के लिये यह उपेक्षासहगत सन्तीरणचित्त भवङ्गकृत्य करता हुआ उत्पन्न होता है^२ ।

आगन्तुक भवङ्ग — प्रतिसन्धि के उत्पादकाल से लेकर होनेवाले भवङ्गचित्त प्रतिसन्धिचित्त के सदृश ही होते हैं । अतः स्कन्धो के उत्पत्तिकाल से ही स्कन्धो मे रहने के कारण ये 'आवसिक भवङ्ग' कहलाते हैं । यह उपेक्षा सन्तीरणचित्त कभी-कभी

१ "सोमनस्सपटिसन्धिकस्स तित्थियादिनो बुद्धादि-अतिइट्ठ-आरम्भणे पि पटिहृतचित्तस्स दोमनस्सजवने जविते वुत्तनयेन सोमनस्सतदारम्भणस्स अति-इट्ठारम्भणे च उपेक्षासहगततदारम्भणस्स अनुप्पज्जनतो । केनचि वा असप्पा-येन परिहीनलोकियज्झानं आरब्भ 'पणीतधम्मो मे नट्ठो' ति विप्पटिसार जनेन्तस्स दोमनस्सजवने सति अकामावचरारम्भणे तदारम्भणाभावतो 'यदि तदारम्भणस्स उप्पत्तिसम्भवो नत्थी' ति अधिप्पायो ।" — विभा०, पृ० ११६; प० दी०, पृ० १५२; अट्ठ०, पृ० २२४ ।

२ "केन पन किच्चेन इदं चित्तं पवत्ततीति ? तदारम्भणकिच्चेन ताव न पवत्तति, जवनारम्भणस्स अगहणतो । नापि सन्तीरणकिच्चेन, यथा सम्पटि-च्छित्तस्स सन्तीरणवसेन अप्पवत्तनतो । पटिसन्धिच्युतिसु वत्तब्बमेव नत्थि । पारिसेसतो पन भवस्स अङ्गभावतो भवङ्गकिच्चेनाति युत्तं सिया ।" — विभा०, पृ० ११६ ।

(कठिनाई उपस्थित होने पर) ही उत्पन्न होने के कारण 'आगन्तुक भवङ्ग' कहा जाता है ।

उपर्युक्त नय के अनुसार कभी कभी (कठिनाई उपस्थित होने पर ही सही) मूल प्रतिसन्धिचित्त से विसदृश आगन्तुक भवङ्ग के भी उत्पन्न होने से वीथिमुत्तपरिच्छेद में आनेवाली —

“पटिसन्धिभवङ्गञ्च तथा चवनमानस ।
एकमेव तथेवेकविसयञ्चेकजातियं ॥”

अर्थात् एक भव में प्रतिसन्धि, भवङ्ग एव च्युति के धर्म एव आलम्बन समान ही होते हैं — यह गाथा प्रायिक (येभ्य्येन) गाथा ही है — ऐसा समझाना चाहिये^१ ।

यं किञ्चि परिचितपुब्बं परित्तरमणं —

इस आगन्तुक भवङ्गपात में होनेवाली चित्तसन्तति के पूर्वकाल में कोई परिचित एक आलम्बन अवश्य होगा । 'आलम्बनसङ्ग्रह' के अनुसार कामविपाकधर्म चूकि काम-धर्मों का ही आलम्बन करते हैं^२, अतः वह परिचित आलम्बन अवश्य कामधर्मों में से ही कोई आलम्बन होगा । वह परिचित कामालम्बन यदि इष्ट आलम्बन होता है तो कुशलविपाक सन्तीरण और यदि अनिष्ट आलम्बन होता है तो अकुशलविपाक सन्तीरण चित्त प्रादुर्भूत होता है^३ ।

[यदि आलम्बन अति-इष्ट होता है तो 'अतिइट्ठे पन सोमनस्ससहगतानेव' इस प्रकार का नियम होने पर भी सौमनस्य सन्तीरणचित्त न होने से (क्योंकि दो उपेक्षा-सन्तीरणचित्त ही भवङ्गकृत्य कर सकते हैं, सौमनस्यसन्तीरण नहीं^४) कठिनाई उपस्थित

१ द्र० — अभि० सं० ५ ४० ।

२ “य पन पटिसन्धिभवङ्गान धम्मतो आरम्भणतो च समानत वक्खति, त येभ्य्यतो ति दट्ठब्ब । न हि इदमेक ठान वज्जेत्वा पटिसन्धिभवङ्गान विसदिसता अत्थि ” — विभा०, पृ० ११६, प० दी०, पृ० १५३ ।

३ द्र० — अभि० सं० ३ ५५, पृ० २५८ ।

४ “परिचितपुब्बं ति पुब्बे परिचित, तस्मि भवे येभ्य्येन गहितपुब्ब । उपेक्खा-सहगतसन्तीरण उप्पज्जति निरावज्जन पि । यथा तनिरोधो बुद्धहन्तस्स फलचित्तन्त्यधिप्पायो ।” — विभा०, पृ० ११६ ।

“य किञ्ची” ति इट्ठानिट्ठभूतेसु रूपारम्भणादीसु य किञ्चि । ‘परिचित-पुब्ब’ ति इमस्मि भवे येव तद्धणतो पुरिमखणेषु गहणबहुलतावसेन परिचित, अभिन्नसेवित ति अत्थो ।” — प० दी०, पृ० १५१ ।

विस्तार के लिये द्र० — विभा०, पृ० ११५ — ११६; प० दी०, पृ० १५१ — १५३ ।

५. द्र० — अभि० सं० ३ २० की व्याख्या, पृ० २३२ ।

होने पर यहाँ कुशलविपाक उपेक्षासन्तीरण ही होना चाहिये, क्योंकि तदालम्बननियम मे कथित यह उपर्युक्त वाक्य वीथिचित्तो के विषय मे ही लागू होगा, प्रतिसन्धि, भवङ्ग, च्युति जैसे वीथिमुक्त चित्तो के बारे मे किसी प्रकार लागू नहीं हो सकता ।]

परमत्थदीपनीवाद — परमत्थदीपनीकार का कहना है कि “जिनमे चार उपेक्षासहगत महाविपाकचित्त स्वभाव से प्रवृत्त होते है, उनमे वे (उपेक्षासहगत महाविपाकचित्त) आगन्तुक भवङ्गकृत्य नहीं कर सकते — ऐसा नहीं कहा जा सकता, क्योंकि अट्टकथा मे भी कहा गया है कि ‘जिस प्रकार कुशल जवनो के अनन्तर बहुलतया सहेतुक तदालम्बन होते है, उस प्रकार कुशल जवनवीथि के बीच बीच मे अकुशल जवन होने पर इन अकुशल जवनो के अनन्तर भी सहेतुक तदालम्बन ही होते है’^१। इस तरह अट्टकथा के अनुसार यदि अकुशलजवनो के अनन्तर भी सहेतुक तदालम्बन हो सकते है तो उन सहेतुक महाविपाकचित्तो को इस तदालम्बन का प्रतिनिधिभूत आगन्तुक भवङ्ग होकर भी प्रवृत्त होना चाहिये। इस प्रकार उपेक्षासहगत महाविपाक ४ एव उपेक्षासहगत सन्तीरण २=६ चित्त भी आगन्तुक भवङ्गकृत्य करते हुए प्रवृत्त हो सकते है^२।” ‘परमत्थदीपनी’ का यह वाद युक्तियुक्त होने से माननीय है ।

आवर्जन के बिना आलम्बन का ग्रहण —

यहाँ प्रश्न यह उपस्थित होता है कि यदि आगन्तुक भवङ्ग, एक वीथि के प्रारम्भ मे ही आवर्जन द्वारा आवर्जित आलम्बन का ग्रहण न करके किसी एक पूर्व-परिचित कामालम्बन का ग्रहण करके प्रवृत्त होता है तो ऐसी स्थिति मे वह निरावर्जन ही प्रवृत्त होगा और आवर्जन-आदि के आलम्बन से धर्मत एव कालत भिन्न आलम्बनवाला होगा। जब कि आवर्जन-आदि के साथ धर्म एव काल से भिन्न आलम्बन नहीं होना चाहिये तो फिर निरावर्जन और भिन्नालम्बन आगन्तुक भवङ्ग कैसे प्रवृत्त होगा ?

१ “यदा हि कुशलजवनान् अन्तरन्तरा अकुशल जवति, तदा कुसलावसाने आचिण्णसदिसमेव, अकुसलावसाने सहेतुक तदारम्मण वुत्त ।” — अट्ट०, पृ० २३३ ।

२ “येस पन पकतिया इतरानि चत्तारि उपेक्खासहगतविपाकानि बहुल पवत्तन्ति, तेस तानि पि आगन्तुकभवङ्ग न होन्तीति न वत्तब्बानि । अट्टकथाय पन महाधम्मरक्खितत्थेरवादे येभुय्यनियमसोते पतितत्ता अकुसलजवनानुरूप अहेतुक उपेक्खासन्तीरणद्वयमेव वुत्त । तेनेव हि परतो थेरवादान विचारितद्वाने अकुसलजवनानन्तर अहेतुकतदारम्मणमेव दीपेन्तस्स तस्स थेरवादस्स अपरि-पुण्णवादभाव दस्सेत्वा यदा कुसलजवनान् अन्तरन्तरा अकुशल जवति, तदा कुसलावसाने आचिण्णसदिसमेव, अकुसलावसाने सहेतुक तदारम्मण युत्त ति अट्टकथाय वुत्त । तदारम्मणे च युत्ते एत पि युज्जति येव । तस्मा छ पि उपेक्खासहगतविपाकानि आगन्तुकभवङ्ग होन्ति येवा ति दट्ठब्ब ।” — प० दी०, पृ० १५२ । तु० — अट्ट०, पृ० २३१-२३३ ।

समाधान — प्रश्न ठीक है, किन्तु जिस प्रकार मार्गवीथि में गोत्रभू और व्यवदान, फलसमापत्तिवीथि में फलचित्त तथा निरोधसमापत्ति से उठ रहे पुद्गल के फलचित्त निरावर्जन एवं भिन्नालम्बन होते हुए भी प्रवृत्त होते हैं, उसी प्रकार निरावर्जन एवं भिन्नालम्बन होने पर भी इस (आगन्तुक भवङ्ग) में कोई दोष नहीं आता। प्रतिसन्धि के साथ जो भवङ्ग का धर्म एवं आलम्बन से अभिन्नत्व वहाँ वहाँ (अनेक स्थलों पर) कहा गया है वह (कथन) भी 'मूलभवङ्ग' की अपेक्षा से ही कहा गया है, आगन्तुक भवङ्ग की दृष्टि से नहीं। यहाँ तो आगन्तुक भवङ्ग है, अतः इसके द्वारा पूर्वपरिचित कामालम्बन का आलम्बन करके निरावर्जन एवं भिन्नालम्बन होते हुए प्रवृत्त होने पर भी इस (आगन्तुक भवङ्ग) में कोई दोष नहीं है'।

कहा भी है —

“निरवज्ज कथं चित्तं होति नेतं हि सम्मतं।

नियमो न विनावज्जा निरोधा फलदस्सना” ॥”

१ “यदि चेत् आगन्तुकभवङ्ग एकवीथिय आदिमिह आवज्जनेन आवज्जित आरम्भण अगहेत्वा अज्जं यं किञ्चि परिचितपुब्बं परित्तराम्भण आरम्भ उपपज्जति, एवं सति निरावज्जनं नाम एतं सिया, आवज्जनादीहि च सद्धि धम्मतो कालतो च भिन्नारम्भणं नाम सिया ति ? सच्चं, यथा पन मग्ग-वीथिय गोत्रभुवोदानानि, फलसमापत्तिवीथिय फलानि, निरोधतो वुट्ठहन्तस्स च फलचित्तं निरावज्जनमेव होति भिन्नारम्भणञ्च, एवमेतस्स पि नत्थि निरावज्जनताय भिन्नारम्भणताय च दोसो ति। यच्च एकस्मिं भवे भवङ्गस्स पटिसन्धिया सह धम्मतो च आरम्भणतो च अभिन्नतं तत्थ तत्थ वुत्तं, तस्मिं मूलभवङ्गं सन्धाय वुत्तं। इदञ्च आगन्तुकभवङ्गं ति नत्थि दोसो ति।” — ५० दी०, पृ० १५३। तु० — विभा०, पृ० ११६।

“किमस्सा आवज्जं ति ? ‘भवङ्गावज्जनानं वियं नत्थस्सा आवज्जनकिञ्च’ ति। ‘एतानि ताव अत्तनो निन्नत्ता च चिण्णत्ता च समुदाचारत्ता च उपपज्जन्तु, अयं कथं उपपज्जती’ ति ? यथा निरोधस्स अनन्तरपच्चयं नेवसज्जानासज्जायतनं, निरोधा वुट्ठहन्तस्स फलसमापत्तिचित्तं, अरियमग्गचित्तं मग्गानन्तरानि फलचित्तानि, एवं असन्ते पि आवज्जने निन्नचिण्णसमुदाचारभावेन उपपज्जन्ति। विना हि आवज्जनेन चित्तं उपपज्जति, आरम्भणेन पन विना नुपपज्जतीति।” — अट्ठ०, पृ० २२४-२२५।

२ विभा०, पृ० ११६।

तु० —

“उपेक्खा तीरणं होति, परित्तेनावज्जनं कथं।

नियमो न विनावज्जं, मग्गतो फलसम्भवा” ॥”

— सच्चं० १८६ का०, पृ० १३।

३४ तथा कामावचरजवनावसाने कामावचरसत्तानं कामावचरधम्मे-
स्वेव आरमणभूतेषु तदारमणमिच्छन्तीति ।

तथा कामावचर जवनो के अन्त मे ही, कामावचर सत्त्वों की सन्तान मे ही एव आलम्बनभूत कामधर्मों मे ही तदालम्बन इष्ट है । इस प्रकार का यह तदालम्बननियम है ।

अर्थात् आवर्जनरहित चित्त कैसे हो सकता है ? (आवर्जनरहित चित्त नहीं हो सकता) यह आचार्य-सम्मत मत नहीं है । बिना आवर्जन के ही निरोधसमापत्ति से उठते समय अनागमिफल एव अर्हत्फलचित्तों के दिखायी पड़ने से, 'चित्त बिना आवर्जन के नहीं हो सकता'—यह नियम नहीं है ।

३४ कामजवन, कामसत्त्व तथा कामधर्म अर्थात् अतिमहद्-आलम्बन एव विभूत-आलम्बन—इन तीनों कारणों के समुपस्थित होने पर ही तदालम्बनपात सम्भव है । जिस प्रकार छोटे बच्चे घर से बाहर जाते समय अपने उत्पादक माता-पिता या परिचित सम्बन्धियों का ही अनुगमन करते हैं, उसी प्रकार कामतृष्णामूलक कुशल या अकुशल कर्मों से उत्पन्न कामविपाक तदालम्बन भी अपने उत्पादक कामावचर कुशल या अकुशल जवनो मे से किसी एक का अथवा तत्सदृश (जवनसदृश) अन्य कामकुशल, कामक्रिया या काम-अकुशल जवनो का अनुगमन करता है^१ ।

“कामतण्हासन्निदानकम्मनिब्बत्तभावतो ।

जनक त समान वा जवन अनुबन्धति ।

न तु अञ्ज तदालम्ब बालदारकलीळया^२ ॥”

कामसत्त्वों की ही सन्तान मे तदालम्बन इष्ट है । ब्रह्मादि रूप, अरूप भव के सत्त्वो मे यह अभीष्ट नहीं है, क्योंकि कामप्रतिसन्धि और तदालम्बन—ये दोनों एक ही तरह के (सदृश) कामविपाक धर्म हैं । मूल प्रतिसन्धिबीज के होने से ही कामपुद्गलों की सन्तान मे प्रवृत्तिविपाक (प्रवृत्तिनिष्यन्दफल) अर्थात् कामविपाक तदालम्बन

१ “यथा नाम गेहा निक्खमित्वा बहि गन्तुकामो तरुणदारको अत्तनो जनक पितर वा अञ्ज वा पितुसदिस हितकाम जाति अङ्गुलिय गहेत्वा अनुबन्धति, न अञ्जं राजपुरिसादि, तथा एत पि भवज्जारम्मणतो बहि निक्खमितुकाम सभागताय अत्तनो जनक पितर वा पितुसदिस वा कामावचरजवनमेव अनुबन्धति, न अञ्ज महगत्त अनुत्तर वा ।”—विभ० अ०, पृ० १५७ ।

२ ब० भा० टी०; द्र०—विभा०, पृ० ११७ ।

तु०—“कामावचरसत्तान एव तदालम्बन इच्छन्ति, न रूपारूपसत्तानं । नहि तेषु उप्पन्नान परित्तरम्मणान पि कामावचरजवनान अवसाने तदारम्मणुप्पत्ति अत्थि । तदारम्मणुपनिस्सयस्स कामभवज्जस्स अभावतो, महगत्तभवज्जस्स च सन्ततरस्स तदारम्मणकिच्चाभावतो ति ।”—प० दी०, पृ० १५४ ।

उत्पन्न हो सकते हैं। ब्रह्माओ की सन्तान में उस प्रकार के कामप्रतिसन्धिबीज न होने से उनमें कामविपाक तदालम्बन उत्पन्न नहीं हो सकते^१।

“बीजस्साभावतो नत्थि ब्रह्मान पि इमस्स हि ।

पटिसन्धिमनोबीज कामावचरसञ्चित^२ ॥”

बीज न होने पर भी कुछ विपाको की उत्पत्ति — ‘कामप्रतिसन्धि’ नामक मूल-बीज के न होने से यदि ब्रह्माओ की सन्तान में प्रवृत्तिनिष्पन्दफल (कामविपाक) तदालम्बन उत्पन्न नहीं होते हैं तो चक्षुर्विज्ञान, श्रोत्रविज्ञान, सम्पटिच्छन एव सन्तीरण नामक विपाकधर्म भी उनकी सन्तान में नहीं होने चाहिये ? प्रवृत्तिनिष्पन्दफल के सदृश होने पर भी क्यों चक्षुर्विज्ञान-आदि का उनमें उत्पाद होता है ?

समाधान — चूँकि ब्रह्माओ की सन्तान में चक्षुरिन्द्रिय एव श्रोत्रेन्द्रिय उत्पन्न होती है, अतः इन्द्रियोत्पत्ति के आनुभाव से उनमें चक्षुर्विज्ञान एव श्रोत्रविज्ञान उत्पन्न हो सकते हैं। तथा द्वारवीथियों का भेद होने पर चित्तधर्मता (नियम) के वश से सम्पटिच्छन एव सन्तीरण भी उन में उत्पन्न हो सकते हैं^३।

स्पष्टीकरण — ब्रह्माओ की सन्तान में चक्षुरिन्द्रिय एव श्रोत्रेन्द्रिय नामक प्रसाद-रूप मुख्यरूप से होते हैं^४। यदि चक्षुरिन्द्रिय, श्रोत्रेन्द्रिय प्रसादरूप होते हैं तो सम्बद्ध आलम्बन के साथ घटन होने से उनमें चक्षुर्विज्ञान, एव श्रोत्रविज्ञान भी उत्पन्न होंगे ही। इन चक्षुर्विज्ञान, श्रोत्रविज्ञान के लिये यदि चक्षुर्द्वारवीथि, श्रोत्रद्वारवीथि का भेद होता है तो चित्तधर्मता के अनुसार उन उन वीथियों से सम्बद्ध सम्पटिच्छन एव सन्तीरण विपाक भी अवश्य उत्पन्न होंगे। इसीलिये विभावनी में “इन्द्रियप्पवत्ति-आनुभावतो द्वारवीथिभेदे चित्तनियमतो च^५” — कहा गया है।

१ “तत्थ यानेतानि एकादस तदारम्मणचित्तानि वुत्तानि, तेसु एक पि रूपारूपभवे तदारम्मण हुत्वा नप्पवत्तति । कस्मा ? बीजाभावा । तत्थ हि कामावचर-विपाकसङ्घात पटिसन्धिबीज नत्थि, य रूपदीसु आरम्मणेसु पवत्तिय तस्स जनक भवेय्य ।” — विभा० अ०, पृ० १५६ ।

२ विभा०, पृ० ११७ ।

३ “ननु च कामावचरपटिसन्धिबीजाभावतो ति वुत्त, तथा च चक्षुर्विज्ञाणादीन पि अभावो आपज्जतीति ? नापज्जति, इन्द्रियप्पवत्ति-आनुभावतो द्वारवीथि-भेदे चित्तनियमतो च ।” — विभा०, पृ० ११७ ।

४ “चक्षुसोतविज्ञाणानि पन इन्द्रियप्पवत्ति-आनुभावतो सम्पटिच्छनसन्तीरणानि च द्वारवीथिभेदे चित्तनियमसिद्धितो रूपसत्तेसु पवत्तन्ति येवा ति ।” — प० दी०, पृ० १५४ ।

५ विभा०, पृ० ११७ । द्र० — “चक्षुर्विज्ञाणादीन पि रूपभवे अभावो आपज्जतीति चे, न, इन्द्रियप्पवत्ति-आनुभावतो द्वारवीथिभेदे चित्तनियमतो च ।” — विभा० अ०, पृ० १५६ ।

३५ कामे जवनसत्तालम्बनान* नियमे सति ।
 विभूतेतिमहन्ते च तदारमणमीरितं ॥
 अयमेत्थ तदारमणनियमो ।

कामभूमि में जवन, सत्त्व एव आलम्बन का नियम होने पर विभूत-
 आलम्बन एव अतिमहद्-आलम्बन में ही तदालम्बन कहा गया है ।

इस वीथिसङ्ग्रह में यह तदालम्बननियम है ।

* कामावचरधम्मेस्वेव इच्छन्ति—कामधर्मों का आलम्बन करने पर ही तदालम्बन का
 उत्पाद अभीष्ट है, महग्गत लोकोत्तर एव प्रज्ञप्ति धर्मों का आलम्बन करने पर इष्ट नहीं है^१ ।

जिस प्रकार किसी स्वामी की दासी से उत्पन्न पुत्र को प्रत्येक कृत्य में अपनी
 माता (दासी) की नहीं, अपितु माता के स्वामी की इच्छा का अनुवर्तन करना पड़ता
 है, उसी प्रकार स्वामी के सदृश कामतृष्णा से कुशल-अकुशल कर्म नामक दासी में उत्पन्न
 कामविपाक तदालम्बन नामक पुत्र को भी, कामतृष्णा नामक स्वामी की इच्छा का
 अनुवर्तन करके कामालम्बनो का ही आलम्बन करना पड़ता है ।

तदालम्बन द्वारा कामजवनो का अनुगमन किया जाने के प्रसङ्ग में ऊपर जो छोटे
 बच्चे की उपमा दी गयी है, वह छोटा बच्चा भी घर के आस पास जाने के समय ही
 अपने माता-पिता या परिचित सम्बन्धी का अनुगमन करता है, पर्वत, अरण्य या रण-
 क्षेत्र-आदि में जाने के समय नहीं, उसी प्रकार तदालम्बन विपाकधर्म भी यद्यपि काम-
 धर्मों का अनुगमन करता है तथापि कामजवनो द्वारा अपने (तदालम्बन के) परिचित
 कामालम्बनो का आलम्बन किया जाने पर ही उनका अनुगमन करता है । यदि कामजवनो
 द्वारा स्वपरिचित महग्गत, लोकोत्तर या प्रज्ञप्ति धर्मों का आलम्बन किया जाता है तो उस
 अवस्था में तदालम्बन उन (कामजवनो) का अनुगमन नहीं करता^२ ।

कहा भी है —

“ठाने परिचिते येव त इद बालको विय ।

अनुयाति न अञ्जत्थ होति तण्हावसेन वा^३ ॥”

३५. यहाँ ‘काम-आलम्बन’ शब्द द्वारा पञ्चद्वार में होनेवाले अतिमहद्-आलम्बन

* ०रम्मणान — ना०, ०लम्बणान — म० (ख) ।

१ “कामावचरधम्मेस्वेव आरम्मणभूतेसु तदारम्मण इच्छन्ति, न महग्गतानुत्तर-
 पञ्जत्तिधम्मेसु, एकन्तपरित्तरम्मणत्ता तदारम्मणान ।” — प० दी०, पृ० १५४ ।

२ “तच्चि यथा पितर वा पितुसदिस वा जाति अनुबन्धन्तो पि तरुणदारको
 घरद्वारान्तरवीथिचतुक्कादिभिह परिचिते येव देसे अनुबन्धति, न अरञ्ज
 वा युद्धभूमि वा गच्छन्त, एव कामावचरधम्मे अनुबन्धन्त पि अमहग्गतादिभिह
 परिचिते येव देसे पवत्तमाने धम्मे अनुबन्धति, न महग्गतलोकुत्तरधम्मे
 आरम्भ पवत्तमाने ति ।” — विभ० अ०, पृ० १५७ ।

३ विभा०, पृ० ११७ ।

एव मनोद्वार मे होनेवाले विभूत-आलम्बन को कहा गया है। 'विभूतेतिमहत्ते च' के द्वारा महद्-आलम्बन (महन्तालम्बन) एव अविभूत-आलम्बन मे तदालम्बनपात का निषेध किया गया है। इसलिये कामजवन, कामसत्त्व एव अतिमहद्-आलम्बन या विभूत-आलम्बन नामक कामालम्बन - इन तीनों के सन्निपतित होने पर ही तदालम्बन का पात होता है। किन्तु इन तीनों के होने पर तदालम्बन का पात सर्वथा होता ही है - ऐसा नहीं समझना चाहिये। प्रत्युत्पन्न गतिनिमित्त का आलम्बन करनेवाली मनोद्वारिक मरणासन्नवीथि मे कामजवन, कामसत्त्व एव अतिमहद् नामक कामालम्बन होने पर भी तदालम्बन का पात नहीं होता, अपितु जवन के अनन्तर च्युति हो जाती है और उस प्रत्युत्पन्न आलम्बन का ही नवीन प्रतिसन्धि एव ६ वार प्रवृत्त भवङ्ग द्वारा भी आलम्बन होता है^१।

उपर्युक्त कथन के अनुसार ही यदि कामजवन नहीं होते हैं तो विभूत-आलम्बन होने पर भी तदालम्बनपात नहीं होता। तथा यदि कामसत्त्व नहीं होता है तो विभूत-आलम्बन या अतिमहद्-आलम्बन होने पर भी तदालम्बनपात नहीं होता - ऐसा जानना चाहिये। ब्रह्माओ की सन्तान मे चित्तधातु (भवङ्ग) अत्यन्त स्वच्छ तथा चक्षुष् एव श्रोत्र प्रसाद भी अत्यन्त निर्मल होते हैं, अतः कामसत्त्वो से भी प्रायः अधिक विभूत-आलम्बन या अतिमहद्-आलम्बन उनमे प्रादुर्भूत होते हैं, फिर भी चूक वे कामसत्त्व नहीं होते अतः उनकी सन्तान मे तदालम्बनपात नहीं होनेवाली अतिमहद्-आलम्बन एव विभूत-आलम्बन वीथियाँ ही होती हैं^२।

जवन एवं तदालम्बन -

महाक्रिया उपेक्षाजवन ४ एव द्वेषजवन २ = ६ जवनो के अनन्तर महाविपाक उपेक्षा ४ एव सन्तीरण २ = ६ तदालम्बन होते हैं।

महाक्रिया सौमनस्यजवन ४ के अनन्तर महाविपाक सौमनस्य ४ एव सौमनस्य सन्तीरण १ = ५ तदालम्बन होते हैं।

शेष अकुशलजवन १० एव महाकुशल ८ के अनन्तर सभी अर्थात् ११ तदालम्बन हो सकते हैं।

तदालम्बननियम समाप्त।

१. द्र० - विभ० अ०, पृ० १६०, ध० स० मू० टी०, पृ० १६०, विमु०, पृ० ३८६ - ३८७।

२. द्र० - 'वीथिसमुच्चय'।

जवननियमो

३६. जवनेसु च परित्तजवनवीथियं कामावचरजवनानि सत्तक्खत्तुं छक्खत्तुमेव वा जवन्ति ।

जवनो मे परित्त जवनवीथि मे कामावचर जवन ७ वार ही या छ वार ही जवित होते है ।

३७ मन्दप्पवत्तियं पन मरणकालादीसु* पञ्चवारमेव ।

३८ भगवतो पन यमकपाटिहारियकालादीसु* लहुकप्पवत्तियं चत्तारि पञ्च वा पच्चवेक्खणचित्तानि भवन्तीति पि वदन्ति ।

मन्द प्रवृत्तिकाल मे तथा मरणासन्न-आदि काल मे जवन ५ वार ही जवित होते है ।

भगवान् के यमकप्रातिहार्य-आदि काल मे तथा लघु (लहुक) प्रवृत्तिकाल मे ४ या ५ प्रत्यवेक्षण जवनचित्त प्रवृत्त होते है—ऐसा भी अट्टकथाचार्य कहते है ।

जवननियम

३६. जवनो के नियम को दिखलानेवाले इस नय को 'जवननियम' कहा जाता है ।

प्राकृत (स्वाभाविक) काल मे जवन ७ वार या ६ वार होते है । 'एव' शब्द का 'सत्तक्खत्तु' पत्र 'छक्खत्तु' दोनो से सम्बन्ध है । अत 'सत्तक्खत्तुमेव' मे 'एव' शब्द द्वारा 'स्वाभाविक काल मे कामजवन सात वार से अधिक प्रवृत्त नही हो सकते'—यह दिखाया गया है । तथा 'छक्खत्तुमेव' मे 'एव' शब्द द्वारा यह दिखाया गया है कि काम-जवन छ वार से कम प्रवृत्त नही हो सकते । 'वा' शब्द द्वारा 'यदि कामजवन सात वार प्रवृत्त नही होते है तो उन्हे छह वार अवश्य प्रवृत्त होना चाहिये'—यह विकल्प दिखाया गया है । अत प्राकृत काल मे कामजवन सात वार या छह वार ही जवन कर सकते है—ऐसा जानना चाहिये^१ ।

३७ — ३८. मन्दप्पवत्तियं पन...पञ्चवारमेव — 'मरणकालादीसु' मे प्रयुक्त

* ०कालादिसु — सी०, ना० ।

१. "छक्खत्तुमेव वा जवन्ति, पकतिकाले आरम्भणस्स दुब्बलभावे सतीति अधिप्पायो । अट्टकथाय पि हि पकतिकाले आरम्भणदुब्बलद्वाने एव कामा-वचरजवनान छक्खत्तु पवत्ति वुत्ता ति । केचि पन 'छक्खत्तु' ति इद मुच्छाकालवसेन वुत्त ति मज्जन्ति ।" — प० दी०, पृ० १५५ ।

‘आदि’ शब्द द्वारा मूर्च्छाकाल, विसंज्ञीभूत काल एव अतितरुणकाल-आदि का ग्रहण करना चाहिये^१ ।

मूर्च्छाकाल — वृक्ष से गिरने, जल में डूबने एव तीव्र पीडा से अभिभूत होने-आदि के कारण अत्यन्त मर्माहत हो जाने से शरीर के चेतनाहीन हो जाने के काल को ‘मूर्च्छाकाल’ कहते हैं ।

विसंज्ञीभूत काल — प्रीति के आधिष्य से, निद्राभिभूत होने से, यक्ष-आदि द्वारा गृहीत होने से या अत्यधिक मदच-पान से स्वाभाविक सञ्ज्ञा विनष्ट हो जाने पर उत्पन्न सञ्ज्ञाहीनता के काल को ‘विसंज्ञीभूत काल’ कहते हैं ।

अतितरुणकाल — मातृकुक्षि में वास के काल को एव मातृकुक्षि से निष्क्रमण के काल को ‘अतितरुणकाल’ कहते हैं ।

पूर्वोक्त कालों में प्राकृत काल की भाँति चित्तधातु के तीक्ष्ण न होने से उन्हें ‘मरणकालादीसु’ शब्द द्वारा कहा गया है^२ ।

उपर्युक्त प्रकार के कालों में आश्रयभूत हृदयवस्तु के अत्यन्त दुर्बल हो जाने से कामजवन पाँच बार ही जवित हो पाते हैं ।

चित्त को स्वभाव से ही बलवान् या दुर्बल नहीं कहा जा सकता, अपितु आश्रय-भूत हृदयवस्तु की अपेक्षा करके ही उसे बलवान् या दुर्बल कहा जा सकता है । प्राकृत (स्वाभाविक) काल में भी यदि गम्भीरता से विचार किया जाये तो यही ज्ञात होता है कि स्वस्थता एव भोजन, निद्रा-आदि के सुचारु रूप से सम्पन्न होने पर ही चित्त बलवान् की तरह प्रतीत होता है । तथा रुग्णता एव भोजन, निद्रा-आदि में व्यतिक्रम होने पर वह दुर्बल की तरह प्रतीत होता है । इस प्रकार की प्रतीति में भी हृदयवस्तु ही मूलभूत कारण होती है । मरणकाल-आदि में दुःख की तीव्र अनुभूति से पञ्चस्कन्ध सङ्घर्ष करते करते अत्यन्त दुर्बल हो जाते हैं और इन पञ्चस्कन्धों के साथ ही चित्त की आश्रयभूत हृदयवस्तु भी दुर्बल हो जाती है । जब हृदयवस्तु ही दुर्बल हो जाती है तो उस प्रकार की दुर्बल हृदयवस्तु का आश्रय करनेवाला चित्त कैसे वेगवान्

१ “‘मरणकालादीसू’ ति मरणासन्नकाले, मुच्छाकाले, विसंज्ञीभूतकाले, अतितरुणकाले च ।” — प० दी०, पृ० १५५, विभा०, पृ० ११८ । विस्तार के लिये द्र० — प० दी०, पृ० १५५ ।

२ “‘मन्दप्पवत्ति’ ति मरणासन्नकाले वत्थुदुब्बलताय मन्दीभूतवेगत्ता मन्द हुत्वा पवत्ति ।” — विभा०, पृ० ११८ ।

“‘मन्दप्पवत्ति’ ति मरणासन्नकाले बहुचित्तवृत्तातीतस्स वत्थुस्स दुब्बलत्ता, इतरकालेषु च मुदुत्तरभावेन केनचि उपदुत्तरभावेन अज्झोत्थिभावेन च वत्थुस्स दुब्बलत्ता, तन्निस्सितान जवनान मन्दीभूतवेगतावसेन पवत्तिकाले ।” — प० दी०, पृ० १५५ ।

हो सकता है । जैसे — दुर्बल (कमजोर = शिथिल) पटरी पर रेलगाड़ी वेग से नहीं जा सकती, अतः दुर्बल (कमजोर) कही जाती है, उभी प्रकार जवनचित्त भी मरणासन्नकाल-आदि मे हृदय वस्तु के दुर्बल हो जाने से स्वयं भी दुर्बल होकर पाँच वार से अधिक जवन नहीं कर पाते । इसी कारण, अर्थात् दुर्बल होने के कारण ही मूर्च्छाकालिक एव मरणासन्नकालिक जवन प्रतिसन्धिफल देने में भी असमर्थ होते हैं ।

['पञ्चवारमेव' मे प्रयुक्त 'एव' कार द्वारा 'पाँच वार ही होने' का निर्धारण कर दिया जाने पर भी मूलटीकाचार्य ने 'चार वार होने' का उल्लेख किया है^१ ।]

मतभेद — विभावनीकार ने 'येभ्युयेन सत्तक्खत्तु जवति'^२ — इस वाक्य की व्याख्या करते हुए "मुच्छामरणासन्नकालेसु च छ-पञ्चापि जवनानि पवत्तन्ति"^३ — इस प्रकार कहा है तथा "मरणकालादीसु ति आदिसहेन मुच्छाकाल सङ्गणहाति"^४ के द्वारा मूर्च्छाकाल मे 'पाँच वार जवन' का उल्लेख किया है । इस प्रकार इस (विभावनी) टीका मे पूर्वापर विरोध दृष्टिगोचर होता है । 'विभावनी' का समर्थन करनेवाले आचार्यों का कहना है कि मरणकाल के सदृश अतिमूर्च्छाकाल मे पाँच जवन होते हैं तथा सामान्य मूर्च्छाकाल मे छह जवन होते हैं । इस प्रकार वे मूर्च्छा के दो भेद करके सामञ्जस्य बैठते हैं । वस्तुतः अट्टकथा एव प्रस्तुत (अभिधम्मत्थसङ्ग्रहो) ग्रन्थ मे मूर्च्छाकाल मे जवन का छह वार होना कही भी नहीं कहा गया है । बल्कि प्रकृतिकाल मे ही कभी-कभी छह वार होना कहा गया है^५ । इसीलिये "परित्तजवनवीथिय कामावचरजवनानि सत्तक्खत्तु छक्खत्तुमेव जवन्ति"^६ के द्वारा 'प्रकृतिकाल मे ही कामजवन सात वार या छ वार जवित होते हैं' — ऐसा प्रतिपादन किया है । 'मन्दप्पवत्तिय पन' से लेकर 'भगवतो पन यमकपाटिहारियकालादीसु' पर्यन्त विकृतिकाल मे जवित होनेवाले कामजवनो को कहा गया है ।

यमकप्रातिहार्य — यह एक विशेष प्रकार की ऋद्धि है, जिसमे अग्नि एव जल युग्मरूप से एक साथ शरीर के भिन्न भिन्न भागो से निकलते हैं । 'पटिपक्खे हरतीति पाटिहारिय' अर्थात् प्रतिपक्षभूत तैथिको का जो दमन करती है, उस ध्यानज अभिज्ञा-शक्ति को 'प्रातिहार्य' कहते हैं । 'यमकपाटिहारियकालादीसु' मे 'आदि' शब्द द्वारा महामोग्गल्लान स्थविर द्वारा नन्दोपनन्द नागराज के दमन करने के काल-आदि का ग्रहण करना चाहिये । 'चत्तारि' 'पञ्च वा' के सम्बन्ध मे यह ज्ञातव्य है कि तीक्ष्णेन्द्रिय पुद्गल मे चार वार तथा मृद्विन्द्रिय पुद्गल मे पाँच वार जवन होते हैं । आचार्यों का

१. द्र० — ध० स० मू० टी०, पृ० १३० ।

२. द्र० — अभि० स० ४ : १२, पृ० ३०६-३१० ।

३. विभा०, पृ० १०८ ।

४. विभा०, पृ० ११८ ।

५. द्र० — अट्ट०, पृ० २१८, अभि० स० ४. १२ की व्याख्या, पृ० ३११ ।

६. अभि० स० ४ : ३६, पृ० ३७५ ।

अभि० स० : ४८

अनुमान है कि भगवान् बुद्ध के लिये चार बार तथा अन्य श्रावकों के लिये पाँच बार जवन होना कहा गया है^१।

अग्नि एवं जल की युग्म उत्पत्ति—भगवान् बुद्ध यमकप्रातिहार्य का प्रदर्शन करते समय अग्नि की उत्पत्ति के लिये 'तेजोक्कसिण' (तेज.कात्स्न्य) का आलम्बन करके चतुर्थध्यान का समावर्जन करते हैं। उस चतुर्थध्यानसमापत्ति से उठते समय उनमें उस ध्यान में आनेवाले उपेक्षा एव एकाग्रता नामक ध्यानाङ्गों का आवर्जन करनेवाली प्रत्यवेक्षणवीथियाँ उत्पन्न होती हैं। (उस प्रत्यवेक्षणवीथि के जवन अत्यावश्यक अपने कृत्य को चार बार में ही पूर्ण कर देते हैं।) इसके पश्चात् 'शरीर के ऊपरी भाग से अग्निस्कन्ध उत्पन्न हो'—इस प्रकार की अधिष्ठानवीथि (परिकर्मवीथि) उत्पन्न होती है। (इस वीथिक्षण में भी अग्निसमूह का उत्पाद नहीं होता)। तदनन्तर चतुर्थध्यान का पुनः समावर्जन किया जाता है। इस चतुर्थध्यान से उठते समय पुनः पूर्वोक्त नय के अनुसार ध्यानाङ्गों का समावर्जन करनेवाली प्रत्यवेक्षणवीथियाँ उत्पन्न होती हैं। इसके पश्चात् अभिज्ञावीथि का उत्पाद होता है। इस अभिज्ञावीथि के बल से शरीर के ऊर्ध्वभाग से अग्निस्कन्ध की उत्पत्ति होती है। इसी प्रकार शरीर के अधोभाग से जल की उत्पत्ति के लिये भी उपर्युक्त नय के अनुसार ही 'आपोक्कसिण' (अप्पात्स्न्य) का आलम्बन करके पूर्वोक्त वीथियाँ उत्पन्न होती हैं। उन उन वीथियों के अन्तराल में भवङ्ग अधिक बार न होकर दो बार मात्र होते हैं। इस प्रकार अग्निराशि की उत्पत्ति के लिये एक प्रकार की वीथिसन्ततियाँ तथा जलराशि की उत्पत्ति के लिये दूसरे प्रकार की वीथिसन्ततियाँ उत्पन्न होती हैं। परन्तु ये चित्तसन्ततियाँ इतनी शीघ्र प्रवृत्त होती हैं कि देखनेवालों को अग्नि एवं जल का प्रादुर्भाव युगपत् प्रतीत होता है। इस युगपत् प्रादुर्भाव को प्रतीत कराने के लिये ही अत्यन्त आवश्यक समय होने के कारण ध्यानाङ्ग का आवर्जन करनेवाले प्रत्यवेक्षण-जवन भी चार बार में ही अपने कृत्य का सम्पादन कर देते हैं^२।

[ये प्रत्यवेक्षणजवन कामजवन ही होते हैं। यदि लघुप्रवृत्ति (लघुकप्पवत्ति) काल न होगा तो ये सात बार भी जवित हो सकते हैं।]

१ "इध तथागतो यमकपाटिहीर करोति असाधारण सावकेहि। उपरिम-कायतो अग्गिक्खन्धो पवत्तति, हेट्ठिमकायतो उदकधारा पवत्तति, हेट्ठिमकायतो अग्गिक्खन्धो पवत्तति, उपरिमकायतो उदकधारा पवत्तति। एकेकलोमतो अग्गिक्खन्धो पवत्तति, एकेकलोमतो उदकधारा पवत्तति; लोमकूपतो लोमकूपतो अग्गिक्खन्धो पवत्तति, लोमकूपतो लोमकूपतो उदकधारा पवत्तति। इदं तथागतस्स यमकपाटिहीरे जाण।"—पटि० म०, पृ० १३८-१४०।
 २ - मिलि० पृ० १०६; विमु०, पृ० १०३, २७२, २७६-२७८।

३६. आदिकर्मिकस्स पन पठमकप्पनायं* महग्गतजवनानि अभिञ्ञा-
जवनानि च सब्बदापि एकवारमेव जवन्ति, ततो परं भवङ्गपातो ।

आदिकर्मिक पुद्गल की प्रथम अर्पणा मे महग्गत जवन एक बार ही जवन करते हैं; (इसी प्रकार) अभिज्ञाजवन भी सर्वदा एक बार ही जवन करते हैं और इसके अनन्तर भवङ्गपात हो जाता है ।

३६. आदिकर्मिक पुद्गल — ‘आदिकर्म्ममे नियुत्तो’ — इस विग्रह के अनुसार कम्मट्ठान-
कर्म प्रारम्भ करनेवाले पुद्गल को अथवा अचिरध्यानप्राप्त योगी को ‘आदिकर्मिक’
कहते हैं । जैसे—प्रथमध्यान को आरब्ध करनेवाले योगी को जब सर्वप्रथम प्रथमध्यान की
प्राप्ति होती है उस समय (प्रथमध्यान की प्राप्ति के क्षण मे) वह आदिकर्मिक पुद्गल
होता है । उसके बाद प्रथमध्यान का पुन पुन (अनेक बार) आवर्जन करते समय वह
आदिकर्मिक नहीं कहा जाता । द्वितीयध्यान को आरब्ध करनेवाले योगी को जब सर्व-
प्रथम द्वितीय ध्यान की प्राप्ति होती है उस क्षण वह द्वितीयध्यान की दृष्टि से आदि-
कर्मिक पुद्गल होता है । इसी प्रकार ऊपर ऊपर के ध्यानों को सर्वप्रथम प्राप्त करते
समय उन उन (ध्यानप्राप्ति के) क्षणों मे वह आदिकर्मिक पुद्गल कहा जाता है ।
सर्वप्रथम प्रवृत्त होनेवाले अर्पणाजवन को ही ‘पठमकप्पना’ (प्रथमक-अर्पणा) कहा जाता
है* । आदिकर्मिक पुद्गल के प्रथम अर्पणाजवन के जवित होते समय महग्गतजवन एक
बार ही जवित होते हैं ।

अभिज्ञाजवन भी एक बार ही — अभिज्ञाजवन, चाहे उसकी प्रथम प्राप्ति का काल
हो अथवा पुन पुन भावना करने का काल हो, सर्वदा एक बार ही होता है । महग्गत-
जवन अपनी प्रथम प्राप्ति के काल मे अत्यन्त दुर्बल होने के कारण अपने अनन्तर पुन
अर्पणाजवन के उत्पाद के लिए ‘आसेवनप्रत्यय’ नामक शक्ति द्वारा उनका उपकार करने
में असमर्थ होता है । अतएव कहा गया है कि प्रथम अर्पणाजवन एक बार ही होता
है । अभिज्ञाजवन का कृत्य, अपने से सम्बद्ध नानाविध ऋद्धियों का उत्पाद करना एव उन्हें

* पठमकप्पनाय — सी० ।

१. “आदिकर्मिकस्सा” ति आदितो कतयोगकम्मस्स । पठमं निब्बत्ता अप्पना
‘पठमकप्पना’ ।” — विभा०, पृ० ११८ ।

“आदिकर्मिकस्सा” ति योगकम्मसिद्धिया आदंमिह नियुत्तस्स पठम उप्पन्ना
अप्पना पठमकप्पना, तस्स पठमकप्पनाय आदिकर्मिकअप्पनावीथिय ति अत्थो ।
तदा हि सब्बानि पि महग्गतजवनानि पुन आसेवनाभावतो परिदुब्बलानि
होन्तीति एकवारमेव जवन्तीति ।” — प० दी०, पृ० १५६ ।

४० चत्तारो पन मग्गुप्पादा एकचित्तक्खणिका, ततो परं द्वे तीणि फलचित्तानि यथारहं उप्पज्जन्ति, ततो परं भवज्झपातो ।

चार मार्गोत्पाद (मार्गचित्त) एकचित्तक्षण आयुवाले होते हैं । उस एक मार्गचित्तक्षण के अनन्तर दो या तीन फलचित्त यथायोग्य उत्पन्न होते हैं और उन फलजवनों के अनन्तर भवज्झपात होता है ।

जानना है । उसमें अपने से सम्बद्ध कृत्य का एक बार की प्रवृत्ति से ही सम्पादन कर देने का सामर्थ्य होता है, अतः उसकी पुनः उत्पत्ति आवश्यक नहीं है^१ ।

४० जैसे इन्द्र का वज्र अपने एक प्रहार से ही सम्बद्ध कृत्य का सम्पादन कर देता है, उसी प्रकार मार्गचित्त भी अपने एक बार से ही सम्बद्ध क्लेश-धर्मों का अशेष प्रहाण कर सकते हैं । अतः मार्गचित्त का एक बार ही उत्पाद होता है । मार्ग-जवन के एक बार जवित होने के अनन्तर फलजवन यथायोग्य २-३ बार जवित होते हैं । 'यथारह' कहने का तात्पर्य यह है कि मन्दप्रज्ञ पुद्गल में फलजवन २ बार तथा तीक्ष्णप्रज्ञ पुद्गल में ३ बार जवित होते हैं । जिस समय समापत्ति का समावर्जन नहीं होता उस समय अर्थात् सामान्यकाल (प्रकृतिकाल) में जवन अधिक से अधिक सात बार जवित होते हैं । उसी प्रकार मार्गवीथि में भी मन्दप्रज्ञ पुद्गल में — (अर्पणाजवनवीथि में कथित नियम के अनुसार) परिकर्म, उपचार, अनुलोम, एव गोत्रभू — इस प्रकार उपचारसमाधिजवन ४ बार तदनन्तर मार्गजवन १ बार और इसके बाद फलजवन २ बार — इस प्रकार जवन के ७ बार सम्पन्न होते हैं । तीक्ष्णप्रज्ञ पुद्गल में — उपचार, अनुलोम एव गोत्रभू — इस प्रकार उपचारसमाधिजवन ३ बार, इसके बाद मार्गजवन १ बार, तदनन्तर फलजवन ३ बार — इस तरह जवन ७ बार पूर्ण होते हैं । इसीलिये 'द्वे तीणि फलचित्तानि यथारहं उप्पज्जन्ति' — ऐसा कहा गया है^१ ।

१ "अभिज्जाजवनानं पि पठमकप्पनाया ति अधिकारो सिया ति आह 'सब्बदापी' ति । पठमुप्पत्तिकाले चिण्णवसीकारे च पञ्चमिज्जाजवनानि एकवारमेव जवन्तीत्यत्थो ।" — विभा०, पृ० ११८ ।

"अभिज्जाजवनानि पन इद्धिविकुब्बनादिकिच्चसिद्धिया एव पयुत्तानीति किच्च-सिद्धितो पर कत्तब्बाभावतो आदिकम्मिककाले पि वसीभूतकाले पि एक-वारमेव जवन्तीति वुत्त — 'अभिज्जाजवनानि च सब्बदापी' ति ।" — प० दी०, पृ० १५६-१५७ ।

२ "सत्तचित्तपरमा च एका जवनवीथि । तस्मा यस्स द्वे अनुलोमानि (उपचारा-नुलोमानि) तस्स ततिय गोत्रभू, चतुत्थ मग्गचित्त, तीणि फलचित्तानि होन्ति । यस्स तीणि अनुलोमानि (परिकम्मोपचारानुलोमानि) तस्स चतुत्थ गोत्रभू, पञ्चम मग्गचित्त, द्वे फलचित्तानि होन्ति । तेन वुत्त — 'द्वे तीणि वा फल-

४१. निरोधसमापत्तिकाले* द्विवक्षत्तुं चतुर्थास्प्यजवनं जवति, ततो परं निरोधं फुसति । वृद्धानकाले† च अनागामिफलं वा अरहतफलं वा यथारहमेकवार उपपज्जित्वा निरुद्धे भवङ्गपातो व होति ।

निरोधसमापत्ति के (आसन्न) काल में चतुर्थ आरूप्यजवन २ बार जवन करता है । उस (चतुर्थ आरूप्यजवन) के अनन्तर चित्त, चैतसिक एव चित्तज रूप निरोध को प्राप्त हो जाते हैं । निरोधसमापत्ति से उठते समय अनागामिफलजवन अथवा अर्हत्फलजवन के यथायोग्य (अनागामी एव अर्हत् पुद्गल के अनुसार) एक बार उत्पन्न होकर निरुद्ध होने पर भवङ्गपात ही होता है ।

मन्दप्रज्ञ पुद्गल की मार्गवीथि

भ, न द म प उ नु गो मा फ फ' भ
०० ०० ०० ०० ०० ०० ०० ०० ०० ०० ०० ००

तीक्ष्णप्रज्ञ पुद्गल की मार्गवीथि

भ 'न द म उ नु गो मा फ फ' भ
००० ००० ००० ०००० ००००० ००००० ००००० ००० ००० ००० ०००

४१. निरोधसमापत्तिकाले—‘निरुज्झन निरोधो, समापज्जन समापत्ति, निरोधस्स समापत्ति निरोधसमापत्ति, निरोधसमापत्तिया कालो निरोधसमापत्तिकालो’—चित्त-चैतसिक

चित्तानि उपपज्जन्ती' ति ।” — विसु०, पृ० ४७६ । द्र० — विभा०, पृ० ११८, प० दी०, पृ० १५७ ।

तु० — “गोत्रभू ताव निमित्ततो वुट्ठाति, पवत्तं छेत्तुं न सक्कोति, एकतो-वुट्ठानो हेस । मग्गो निमित्ततो वुट्ठाति, पवत्तं छिन्दतीति उभतो-वुट्ठानो हेस । तेस अय उपपत्तिनयो—यस्मिं हि वारे मग्गवुट्ठान होति, तस्मिं अनुलोम नेव एक होति, न पञ्चम । एक हि आसेवन न लभति, पञ्चम भवङ्गस्स आसन्नत्ता पवेधति । तदा हि जवन पतित नाम होति, तस्मा नेव एक होति न पञ्चम । महापञ्चस्स पन द्वे अनुलोमानि होन्ति, तत्तिथ गोत्रभू, चतुत्थ मग्गचित्त, तीणि फलानि, ततो भवङ्गोत्तरण । मज्झिमपञ्चस्स पन तीणि अनुलोमानि होन्ति, चतुत्थ गोत्रभू, पञ्चम मग्गचित्त, द्वे फलानि, ततो भवङ्गोत्तरण । मन्दपञ्चस्स चत्तारि अनुलोमानि, पञ्चम गोत्रभू, छट्ठ मग्गचित्तं, सत्तम फल, ततो भवङ्गोत्तरण ।” — अट्ठ०, पृ० १८८ ।

* ०काले च—स्या० ।

† उट्ठानकाले—सी०, वृद्धानकाले पन—स्या० ।

एवं चित्तज रूपो के क्षणमात्र निरुद्ध होने को 'निरोधसमापत्ति' कहते हैं। उस निरोध-समापत्ति को प्राप्त करने के अभिलाषी योगी को प्रायः निर्जन एव एकान्त स्थान में प्रवेश करना पड़ता है। इस निरोधसमापत्ति में अधिष्ठित होना, ध्यानलाभी आर्य-पुद्गलो के लिये एक प्रकार का सुखभोग ही है। इस समापत्ति का लाभ केवल अनागामी एव अर्हत् पुद्गल ही कर सकते हैं, स्रोतापन्न या अनागामी पुद्गल नहीं। उनमें भी अनागामी पुद्गल में २ बार चतुर्थ आरूप्य कुशलजवन (नैवसञ्ज्ञानासञ्ज्ञायतन कुशलचित्त) जवित होता है तथा अर्हत् पुद्गल में २ बार चतुर्थ आरूप्य क्रियाजवन जवित होता है। तदनन्तर निरोध की प्राप्ति हो जाती है। उस निरोधसमापत्ति से उठते समय अनागामी पुद्गल में १ बार अनागामिफलजवन तथा अर्हत् पुद्गल में १ बार अर्हत्फलजवन जवित होकर निरुद्ध हो जाता है और तदनन्तर भवङ्गपात होता है। 'निरोधसमापत्तिकाले'—इस वाक्य में 'काल' शब्द निरोधसमापत्ति के पूर्ववर्ती आसन्न-काल का द्योतक है, क्योंकि निरोधसमापत्ति के आसन्नपूर्वकाल में ही चतुर्थ आरूप्यजवन २ बार जवन करता है।

[निरोधसमापत्ति से सम्बद्ध विशेष ज्ञान के लिये 'वीथिसमुच्चय' (चतु० परि०) देखें।]

१ "तत्थ का निरोधसमापत्तीति ? या अनुपुब्बनिरोधवसेन चित्तचेतसिकान धम्मान अप्पवत्ति । . अट्टसमापत्तिलाभिनो पन अनागामिनो खीणासवा च समापज्जन्ति... न अञ्जे । . सो एव आकिञ्चञ्जायतन समापज्जित्वा वुट्ठाय इद पुब्बकिच्च कत्वा नेवसञ्ज्ञानासञ्ज्ञायतनं समापज्जति । अथेक वा द्वे वा चित्तवारे अतिक्कमित्वा अचित्तको होति, निरोध कुसति । कस्मा पनस्स द्विन्न चित्तान उपरि चित्तानि न पवत्तन्तीति ? निरोधस्स पयोगत्ता । .. कथ वुट्ठान ति ? अनागामिस्स अनागामिफलुप्पत्तिया, अरहतो अरहत्त-फलुप्पत्तिया ति एव द्वेधा वुट्ठान होति ।" — विसु०, पृ० ४६६-५०३ ।

“निरोधसमापत्तिकाले” ति निरोधस्स पुब्बभागे । ‘चतुत्थारूप्यजवन’ ति कुशलक्रियानं अञ्जातर नेवसञ्ज्ञानासञ्ज्ञायतनजवनं । अनागामि-खीणासवा येव निरोधसमापत्ति समापज्जन्ति, न सोतापन्नसकदागामिनो ति वुत्तं—‘अनागामिफल वा अरहत्तफल वा’ ति ।. ‘यथारह’ ति तत्तपुग्गलानुरूप ।” — विभा०, पृ० ११८ ।

“निरोधसमापत्तिकाले पन पुब्बभागे येव तादिसस्स पयोगाभिसङ्खारस्स कतत्ता द्विन्न वारान उपरि चित्तप्पवत्ति नत्थीति वुत्तं — ‘निरोधसमापत्तिकाले . जवति’ । . ‘चतुत्थारूप्यजवन’ ति अनागामिनो कुशलभूत अरहतो क्रियभूत नेवसञ्ज्ञाना-सञ्ज्ञायतनजवन ।” — प० दी०, पृ० १५७ ।

४२. सब्बत्थापि* समापत्तिवीथियं* भवङ्गसोतो† विय वीथिनियमो नत्थीति कत्वा बहूनि पि लब्भन्तीति‡ ।

सर्वत्र ही ध्यानसमापत्ति एवं फलसमापत्ति वीथि मे भवङ्गस्रोत की भाँति वीथिनियम (जवनसन्तति का नियम) नहीं है, इस कारण बहुत जवन भी उपलब्ध होते हैं । इस प्रकार का यह जवननियम है ।

४३. सत्तक्खत्तुं परित्तानि मग्गाभिञ्ज्या सकिं मता ।

अवसेसानि लब्भन्ति जवनानि बहूनि पि ॥

अयमेत्थ जवननियमो ।

कामजवन ७ वार, मार्ग एव अभिज्ञा जवन १ वार तथा अवशिष्ट जवन अनेक वार भी उपलब्ध होते हैं — ऐसा जानना चाहिये ।

इस वीथिसङ्ग्रह में यह जवननियम है ।

४२ सब्बत्थापि लब्भन्तीति — सम्यक्प्राप्त ध्यानजवनसन्तति को ही 'ध्यान-समापत्तिवीथि' तथा फलजवनसन्तति को 'फलसमापत्तिवीथि' कहते हैं । इन समापत्ति-वीथियो मे ध्यानजवन एव फलजवन कितने वार प्रवृत्त होने चाहिये — इसका नियम नहीं किया जा सकता, क्योंकि ध्यानजवन एव फलजवन अनेक वार भी जवित हो सकते हैं । 'बहूनि पि' इस वाक्याश मे प्रयुक्त 'अपि' शब्द द्वारा 'थोड़े' (अल्प) अर्थ का भी समुच्चय होता है, इसलिये समावर्जनकर्म मे जब पुद्गल अभ्यस्त नहीं होता है सब जवन दो, तीन वार भी जवित होते हैं, किन्तु जब वह अभ्यस्त हो जाता है तब वे ध्यानजवन एव फलजवन दिन-रात्रिपर्यन्त अनेक वार निरन्तर प्रवृत्त हो सकते हैं ।

४३. कामजवनो का जो ७ वार होना कहा गया है वह उनकी अधिकतम सङ्ख्या का द्योतक है । वैसे जवन ६ वार, ५ वार या ४ वार भी हो सकते हैं । (यह पहले कहा जा चुका है ।) मार्गजवन एव अभिज्ञाजवन केवल एक वार मात्र ही जवन करते हैं । शेष ध्यानजवन एव फलजवन कई बार भी हो सकते हैं, तथा 'अपि' शब्द द्वारा एक, दो, तीन वार भी जवित हो सकते हैं । यथा — ध्यानप्राप्ति के आदिकाल (प्रथम अर्पणकाल) मे १ वार, निरोधसमापत्ति के आसन्नकाल मे चतुर्थ आरूप्यजवन

*- समापत्तिवीथिय पन सब्बत्थापि — स्या० ।

† भवङ्गसोते — ना०, वेदितब्ब — स्या० ।

‡ लब्भन्ति — ना० ।

१. "सब्बत्थापि समापत्तिवीथिय" ति सकलाय पि ज्ञानसमापत्तिवीथिय, फल-समापत्तिवीथियञ्च ।" — विभा०, पृ० ११६ ।

"सब्बत्थापि समापत्तिवीत्तिय" ति ज्ञानसमापत्तिफलसमापत्तिवसेन सकलाय पि समापत्तिवीथिय । — प० दी०, पृ० १५७ ।

पुद्गलभेदो

४४. दुहेतुकानमहेतुकानञ्च पनेत्थ क्रियाजवनानि चैव अप्पना-
जवनानि च न लब्धन्ति ।

उन (उपर्युक्त) वीथिचित्तो मे से द्विहेतुक एव अहेतुक पुद्गलो की
सन्तान मे क्रियाजवन एव अर्पणाजवन प्राप्त नही होते ।

२ वार, मार्गप्राप्ति काल मे फलजवन २ वार या ३ वार तथा निरोधसमाप्ति से उठते
समय जवन १ वार जवित होता है ।

जवननियम समाप्त ।

पुद्गलभेद

४४ किस पुद्गल की सन्तान मे कौन वीथिचित्त उपलब्ध होते है — इस तरह १२ प्रकार
के पुद्गलो द्वारा चित्तो का विभाजन करके दिखलानेवाला यह प्रकरण 'पुद्गलभेद' कहा जाता है^१ ।

यहाँ नही प्राप्त होनेवाले चित्तो को पहले कहा गया है, क्योंकि उन (नही
प्राप्त होनेवाले) चित्तो को जान लेने पर उनको घटा देने से प्राप्त होनेवाले चित्तो
का ज्ञान आसानी से स्पष्टतया हो सकता है ।

समस्त ससार मे नानाविध असङ्ख्येय पुद्गलो के विद्यमान होने पर भी उनका
परमार्थ दृष्टि से विभाजन करने पर वे सब निम्नलिखित १२ प्रकार के पुद्गलो मे
विभक्त हो जाते है । उनमे ४ पृथग्जन^२ एव ८ आर्यपुद्गल^३ होते है । यथा —

१. द्र० — विभा०, पृ० ११६, प० दी०, पृ० १५८ ।

२ “पुथून जननादीहि, कारणेहि पुथुज्जनो ।

पुथुज्जनन्तो गधत्ता, पुथुवाय जनो इति ॥”

सो हि पुथून नानप्पकारान किलेसादीन जननादीहि पि कारणेहि पुथुज्जनो ।
यथाह — पुथु किलेसे जनेन्तीति पुथुज्जना । पुथु अविहतसक्कायदिट्ठिका ति
पुथुज्जना । पुथु नानासत्थारान मुखुल्लोकिका ति पुथुज्जना । पुथु सम्बगतीहि
अवुट्ठिता ति पुथुज्जना । पुथु नानाभिसङ्खारे अभिसङ्खरोन्तीति^३ पुथुज्जना । पुथु नाना
ओधेहि बुहन्तीति पुथुज्जना । पुथु नानासन्तापेहि सन्तप्पन्तीति पुथुज्जना । पुथु
नानापरिळाहेहि परिड्ढहन्तीति पुथुज्जना । पुथु पञ्चसु कामगुणसु रत्ता गिद्धा
गथिता मुच्छिता अज्झोपन्ना लगा लगिता पलिबुद्धा ति पुथुज्जना । पुथु पञ्चहि
नीवरणेहि आवुता निवुता ओवुता पिहिता पटिच्छन्ना पटिकुज्जिता ति पुथुज्जना ।
पुथून वा गणनपथमतीतान अरियधम्मपरम्मुखान नीचधम्मसमाचारान जनान
अन्तो गधत्ता ति पि पुथुज्जना । पुथु वा अय — विसु येव सङ्खज्जतो, विससट्ठो
सीलसुतादिगुणयुत्तेहि अरियेहि — जनो ति पि पुथुज्जनो ।” — अट्ठ०, पृ० २७६,
दी० नि० अ०, (सीलक्खन्धट्ठकथा) पृ० ५६ ।

३. “अरिया ति आरक्ता किलेसेहि, अनये न इरियनतो, अये इरियनतो, सदेवकेन लोकेन
च अरणीयतो बुद्धा च पच्चेकबुद्धा च बुद्धसावका च वुच्चन्ति ।” — अट्ठ०, पृ० २७६ ।

१. दुर्गति-अहेतुक, २ सुगति-अहेतुक, ३ द्विहेतुक, ४ त्रिहेतुक तथा ८ आर्यपुद्गल अर्थात् स्रोतापत्तिमार्गस्थ, सकृदागामिमार्गस्थ, अनागामिमार्गस्थ एव अर्हत्-मार्गस्थ तथा स्रोतापत्ति-फलस्थ, सकृदागामिफलस्थ, अनागामिफलस्थ एव अर्हत्फलस्थ ।

दुहेतुकानमहेतुकानञ्च — 'द्वे हेतू येस ते दुहेतुका' अर्थात् प्रतिसन्धिकाल मे अलोभ एव अद्वेष — इन दो हेतुओं से सम्प्रयुक्त होनेवाले चार ज्ञानविप्रयुक्त महाविपाक चित्तों द्वारा प्रतिसन्धि लेनेवाले पुद्गलों को 'द्विहेतुक पुद्गल' कहा जाता है^१ ।

तथा 'नत्थि हेतू येस ति अहेतुका' अर्थात् सम्प्रयुक्त होनेवाले हेतुओं से रहित दो अहेतुक विपाकचित्तों द्वारा प्रतिसन्धि लेनेवाले पुद्गलों को 'अहेतुक पुद्गल' कहा जाता है^२ । इन अहेतुक पुद्गलों में से भी चार अपायदुर्गतिभूमियों में अहेतुक अकुशल-विपाक उपेक्षासन्तीरण चित्त द्वारा प्रतिसन्धि लेनेवाले पुद्गलों को 'दुर्गति-अहेतुक पुद्गल' तथा कामसुगतिभूमियों में अहेतुक कुशलविपाक उपेक्षासन्तीरण चित्त द्वारा प्रतिसन्धि लेनेवाले पुद्गलों को 'सुगति-अहेतुक पुद्गल' कहा जाता है ।

क्रियाजवनानि चेव लब्भन्ति — क्रियाजवन केवल अर्हत् की सन्तान में ही होते हैं । अर्पणाजवन ध्यानजवन, मार्गजवन एव फलजवन होते हैं । द्विहेतुक पुद्गल एव अहेतुक पुद्गल अपने प्रत्युत्पन्नभव में ध्यान, मार्ग एव फल की प्राप्ति के लिये सर्वथा अभव्य अर्थात् अनधिकारी होते हैं, क्योंकि उनके हीन प्रतिसन्धिविपाक द्वारा उनमें ध्यान, मार्ग एव फल धर्मों का सर्वथा निवारण कर दिया गया है^३ ।

इस प्रसङ्ग में कर्म, क्लेश, विपाक, अरियूपवाद (आर्योपवाद) एव आणावीति-क्कम (आज्ञाव्यतिक्रम) — इन पाँच अन्तरायकारक धर्मों को जानना चाहिये^४ ।

१ "पटिसन्धिविज्जानणसहगतलोभादोसवसेन द्वे हेतू इमेस ति द्विहेतुका ।" — विभा०, पृ० ११६ ।

"पटिसन्धिविज्जानणसहगता द्वे हेतुयो एतेस ति दुहेतुका, चतूहि आणविप्पयुत्त-महाविपाकेहि गहितपटिसन्धिका ।" — प० दी०, पृ० १५८ ।

२ "तादिसान हेतून अभावतो अहेतुका ।" — विभा०, पृ० ११६ ।

"द्वीहि पन अहेतुकविपाकेहि गहितपटिसन्धिका अहेतुका, नत्थि पटिसन्धिहेतु एतेस ति कत्वा ।" — प० दी०, पृ० १५८ ।

३. "अप्पनाजवनानि न लब्भन्ति, विपाकावरणसम्भावतो । द्विहेतुकाहेतुकपटि-सन्धि हि 'विपाकावरण' ति वुच्चति । अप्पनाजवनाभावतो येव अरहत्त नत्थीति क्रियाजवनानि न लब्भन्ति ।" — विभा०, पृ० ११६ ।

"तेस द्विन्न पि विपाकावरणसम्भावतो महग्गतज्ज्ञानानि पि ताव नुप्पज्जन्ति, कुतो लोकुत्तराणि । क्रियाजवनानि पन खीणासवानमेव आवेणिकभूतानीति वुत्तं — 'क्रियाजवनानि चेव अप्पनाजवनानि च न लब्भन्तीति' ।" — प० दी०, पृ० १५८ ।

४. तु० — अभि० को०, ४ : ६६ का०, पृ० ११६ ।

अभि० स० : ४६

कर्म एवं क्लेश अन्तराय — मातृघात-आदि पाँच आनन्तर्य कर्म^१ एव भिक्षुणी मे मिथ्याचार नामक अकुशल कर्म 'कर्मान्तराय' है। जो पुद्गल पञ्च आनन्तर्य कर्मों को करता है वह न केवल ध्यान, मार्ग एव फल प्राप्ति का अनधिकारी होता है, अपितु अनन्तरभव मे वह सुगतिभूमि को भी प्राप्त नहीं कर सकता। भिक्षुणी मे मिथ्याचार करनेवाला पुद्गल यद्यपि ध्यान, मार्ग एव फल को प्राप्त नहीं कर सकता, किन्तु दान, शील-आदि शुभ कर्मों के सम्पादन से सुगतिभूमि को प्राप्त कर सकता है^२।

दश क्लेशधर्मों^३ मे परिगणित नियत मिथ्यादृष्टि 'क्लेश अन्तराय' है। इस मिथ्यादृष्टि से समन्वागत पुद्गल सुगतिभूमि तक को भी प्राप्त करने मे अभव्य होता है। उभतोव्यञ्जनक (वह पुद्गल, जिसमे पुरुषव्यञ्जन एव स्त्रीव्यञ्जन दोनो होते हैं) एव पण्डक (नपुंसक) — ये दोनो पुद्गल भी अत्यधिक क्लेशो से युक्त होने के कारण विपाक अन्तराय मे परिगणित न होकर क्लेश अन्तराय मे परिगणित होते हैं। ये भी कुशलधर्मों की प्राप्ति के लिये अभव्य होते हैं^४।

[पञ्च आनन्तर्य एव नियत मिथ्यादृष्टि के सम्यक् ज्ञान के लिये पञ्चम-परिच्छेद (वीथिमुत्तसङ्गहविभाग) का 'कम्मचतुक्क' प्रकरण देखे ।]

विपाक अन्तराय — अहेतुक एव द्विहेतुक प्रतिसन्धिविपाकचित्त 'विपाक अन्तराय' है^५। हीन बीज से उत्पन्न वृक्ष जैसे अच्छी तरह जल एव खाद दिये जाने पर भी

१ मातृघात, पितृघात, अर्हत्घात, दुष्टचित्त द्वारा तथागत के शरीर से लोहितोत्पाद एव सङ्घभेद — ये पाँच आनन्तर्य कर्म हैं। द्र० — विभ०, पृ० ४५४।

२. "कतमे ते सत्ता अभव्वा ? ये ते सत्ता कम्मावरणेन समन्नागता, किलेसावरणेन समन्नागता, विपाकावरणेन समन्नागता. अभव्वा नियाम ओक्कमित्तु कुसलेसु धम्मेसु सम्मत्त, इमे ते सत्ता अभव्वा ।" — विभ०, पृ० ४०५।

"तत्थ कम्मावरणेन समन्नागता ति आनन्तरियकम्मसमङ्गिनो ।" — विसु०, पृ० ११८।

तु० — "नानन्तर्यप्रयुक्तस्य, वैराग्यफलसम्भव ।"

— अभि० को० ४ १०४ का०, पृ० १२२।

द्र० — अभि० को० ४ १०६ — १०७ का०, पृ० १२३।

३ "लोभो, दोमो, मोहो, मानो, दिट्ठि, विचिकिच्छा, थीन, उद्धच्च, अहिरिक, अनोत्तप्प — इमानि दस किलेसवत्थूनि ।" — विभ०, पृ० ४६९।

४ "किलेसावरणेन समन्नागता' ति नियतमिच्छादिट्ठिका चेव उभतोव्यञ्जनक-पण्डका च ।" — विसु०, पृ० ११८।

तु० — "मूलच्छेदो नास्तिदृशा ।" — अभि० को० ४ ७९ का०, पृ० ११२।

५ "विपाकावरणेन समन्नागता' ति अहेतुक-द्विहेतुकपटिसन्धिका ।" — विसु० पृ० ११८।

४५. तथा ज्ञानसम्प्रयुक्तविपाकानि च सुगतियं ।

तथा सुगतिभूमि मे ज्ञानसम्प्रयुक्त विपाकचित्त भी उपलब्ध नहीं होते ।

स्कन्ध, शाखा, पत्र, पुष्प एव फल-आदि से भलीभाँति समृद्ध नहीं हो पाता, उसी प्रकार हीन कर्मों के फलस्वरूप अहेतुक या द्विहेतुक प्रतिसन्धि लेनेवाला पुद्गल भी बीजरूप प्रतिसन्धिविपाक के हीन होने से अपने वर्तमान भव मे ध्यान, मार्ग एव फल को प्राप्त करने मे असमर्थ होता है । यदि वह पुण्यक्रियाओं का सञ्चय करे तो अनन्तर-भव मे सुगतिभूमि को प्राप्त कर सकता है ।

अरियूपवाद अन्तराय—आर्य की, जानते हुए अथवा न जानते हुए, पापचित्त द्वारा निन्दा करना 'अरियूपवाद' है । आनन्तर्य कर्म के सदृश यह भी महासावद्य है । यह देवभूमि, निर्वाण, ध्यान, मार्ग एव फल का अन्तराय होता है । आर्य उपलब्ध हो तो उन के समीप जाकर तथा वे उपलब्ध न हो तो किसी अन्य प्रतिष्ठित सज्जन के समीप जाकर अपने किये हुये कर्म के लिये क्षमायाचना करने से इस अवद्य से शुद्धि हो जाती है^१ ।

आणावीतिक्रम अन्तराय—यह श्रामणेर, भिक्षु एव भिक्षुणी के लिये होता है । जो श्रामणेर-आदि अपने लिये भगवान् बुद्ध द्वारा प्रज्ञप्त शिक्षापदों का व्यतिक्रम करता है उसका यह व्यतिक्रम ही 'आणावीतिक्रम अन्तराय' (आज्ञाव्यतिक्रम अन्तराय) कहलाता है । यह सुगतिभव, ध्यान, मार्ग एव फल की प्राप्ति मे बाधक होता है । यदि शिक्षापदों के व्यतिक्रम से यह अन्तराय हो जाये तो विनय के अनुसार उसकी शुद्धि करनी चाहिये । विनय के अनुसार शुद्ध होने पर वह ध्यान, मार्ग एव फल का पुन अधिकारी हो सकता है । यदि शुद्ध न होगा तो छोटी से छोटी आपत्ति भी उसके ध्यान, मार्ग एव फल की अन्तरायभूत हो सकती है^२ ।

४५ उपर्युक्त त्रिविध पुद्गलो मे से सुगति-अहेतुक एव द्विहेतुक—इन दोनों को सुगतिभूमि मे उत्पन्न होने का अधिकार है । इन दोनों प्रकार के पुद्गलो की सन्तान मे चार ज्ञानसम्प्रयुक्त महाविपाकचित्त भी नहीं हो सकते । इनकी मूल प्रतिसन्धि जड होती है । इसीलिये 'परमत्थविनिच्छय' मे भी "ज्ञाणपाका न वत्तन्ति जडत्ता

१. "‘अरियान उपवादका’ ति बुद्ध-पच्चेकबुद्ध-सावकान् अरियान् अन्तमसो गिहिंसोतापन्नान्मि अन्त्यकामा हुत्वा अन्तिमवत्थुना वा गुणपरिधसनेन वा उपवादका । अक्कोसका गरहका ति वुत्त होति । सो जान वा उपवदेय्य, अजान वा, उभयथापि अरियूपवादो व होति । भारिय कम्म आनन्तरियसदिस सम्गावरणञ्च मग्गावरणञ्च, सतेकिञ्छ पन होति ।"
—विमु०, पृ० २९६ । विस्तार के लिये द्र०—विमु०, पृ० २९६-२९७ ।

२ द्र०—समन्त० (पाचित्तियादि-अट्टकथा), पृ० १३८ ।

४६ दुग्गतियं पन जाणविप्पयुत्तानि च महाविपाकानि न लब्धन्ति ।
दुर्गतिभूमि मे ज्ञानविप्रयुक्त महाविपाक भी उपलब्ध नहीं होते ।

४७ तिहेतुकेसु च* खीणासवानं कुसलाकुसलजवनानि ना लब्धन्ति ।

६ त्रिहेतुक पुद्गलो मे से अर्हत्-पुद्गलो की सन्तान मे कुशल एव अकुशल जवन उपलब्ध नहीं होते ।

मूलसन्धिया' ।" — ऐसा कहा गया है । 'विपाकानि च' मे प्रयुक्त 'च' शब्द द्वारा उपर्युक्त क्रियाजवन एव अर्पणाजवनो का सम्पिण्डन किया गया है । अतः इन सुगति-अहेतुक एव द्विहेतुक पुद्गलो की सन्तान मे क्रियाजवन, अर्पणाजवन एव ज्ञानसम्प्रयुक्त महा-विपाकचित्त सर्वथा नहीं होते । इन पुद्गलो की सन्तान मे ये ४१ चित्त ही हो सकते हैं, यथा — हसितोत्पादवर्जित अशोभनचित्त २६, महाकुशल चित्त ८ एव ज्ञानविप्रयुक्त महाविपाकचित्त ४ = ४१ चित्त ।

कुछ लोग कहते हैं कि सुगति-अहेतुक पुद्गल की सन्तान मे जिस प्रकार प्रतिसन्धित्त से उत्तम ज्ञानविप्रयुक्त महाविपाकचित्त होते हैं, उस प्रकार द्विहेतुक पुद्गलो की सन्तान मे प्रतिसन्धित्त से उत्तम ज्ञानसम्प्रयुक्त महाविपाकचित्त भी हो सकते हैं^१ ।

४६ दुग्गतियं पन न लब्धन्ति — दुर्गतिभूमि मे होनेवाला पुद्गल 'दुर्गति-अहेतुक' कहा जाता है । इस पुद्गल की सन्तान मे उपर्युक्त चित्तो (क्रियाजवन, अर्पणा-जवन एव ज्ञानसम्प्रयुक्त महाविपाक) के अलावा ज्ञानविप्रयुक्त महाविपाकचित्त भी नहीं हो सकते । अतः उपर्युक्त ४१ चित्तो में से ४ ज्ञानविप्रयुक्त महाविपाक चित्तो को और वर्जित करके अवशिष्ट ३७ चित्त ही उपलब्ध होते हैं, क्योंकि 'इन दुर्गति-अहेतुक पुद्गलो की प्रतिसन्धि अत्यन्त जड होती है'^२ ।

४७ तिहेतुकेसु च — 'तयो हेतु येस ति तिहेतुका' प्रतिसन्धिकाल मे अलोभ, अद्वेष एव अमोह — इन तीन हेतुओ से सम्प्रयुक्त ज्ञानसम्प्रयुक्त महाविपाक ४ एव महग्गत विपाक ६ = १३ चित्तो मे से किसी एक चित्त द्वारा प्रतिसन्धि लेनेवाले पुद्गल को 'त्रिहेतुक पुद्गल' कहते हैं । आर्यपुद्गल भी अपने से सम्बद्ध भूमि मे उपर्युक्त विपाकचित्तो मे से ही किसी एकचित्त द्वारा प्रतिसन्धि लेने के कारण 'त्रिहेतुक पुद्गल'

* पन — स्या० ।

†. च न — सी० ।

१. परम० वि०, पृ० ३२ ।

२. विस्तृत ज्ञान के लिये द्र० — विभा०, पृ० ११६-१२०, प० दी०, पृ० १५८ ।

३ द्र० — विभा०, पृ० १२०, प० दी०, पृ० १५८ ।

४८ तथा सेक्खपुथुज्जनानं क्रियाजवनानि ।

तथा शैक्ष्य पुद्गल एवं पृथग्जन पुद्गलो की सन्तान मे क्रियाजवन उपलब्ध नहीं होते ।

ही कहे जाते है । अतः पृथग्जन त्रिहेतुक १ एवं आर्य त्रिहेतुक ८ - इस प्रकार त्रिहेतुक पुद्गल ६ होते है^१ ।

खीणास्रवान न लब्धन्ति - 'खीणा आसवा येस ति खीणासवा' जिनके आस्रव (क्लेश) क्षीण हो गये है - ऐसे अर्हत्-पुद्गलो को 'क्षीणास्रव पुद्गल' कहते है । "अविज्जा-पच्चया सङ्गारा"^२ के अनुसार 'अविद्या' एवं 'तृष्णा' नामक अनुशय के कारण लौकिक कुशल एवं अकुशल नामक सस्कार-धर्म उत्पन्न होते है । अर्हत्-पुद्गल की सन्तान मे उन मूलभूत अनुशय-धर्मों का अर्हत्-मार्ग द्वारा प्रहाण कर दिया जाता है, इस कारण उनमे अनुशय-धर्मों से सम्बद्ध लौकिक कुशल एवं अकुशल धर्मों की उत्पत्ति नहीं हो पाती । लोकोत्तर कुशल धर्म अनुशय का प्रहाण करनेवाला धर्म है । जब पुद्गल अर्हत् होता है तब उसकी सन्तान मे प्रहाण करने के लिये प्रहातव्य कोई अनुशय-धर्म न होने के कारण उसमे लोकोत्तर कुशलधर्म की उत्पत्ति भी नहीं होती । अतः अर्हत् की सन्तान मे सभी कुशल एवं अकुशल नहीं हो सकते ।

अर्हत्-पुद्गल की सन्तान मे २१ कुशल एवं १२ अकुशल नहीं हो सकते, अतः उनमे ८० वीथिचित्तो मे से इन ३३ चित्तो को वर्जित कर केवल ४७ वीथिचित्त ही उपलब्ध होते है । उनमे भी "लोकोत्तरजवनानि च यथासक अरियानमेव समुप्यज्जन्ति"^३, के अनुसार आर्यपुद्गलो मे स्वसम्बद्ध केवल एक लोकोत्तरचित्त ही हो सकता है, इस कारण अर्हत्-पुद्गल की सन्तान मे नीचे के तीन फलचित्त नहीं हो सकते । इस प्रकार अर्हत् के लिये उपर्युक्त ४७ चित्तो मे से नीचे के ३ फलचित्तो को वर्जित कर देने पर केवल ४४ चित्त ही उपलब्ध होते है, यथा - अहेतुकचित्त ८, महाविपाक ८, महाक्रिया ८, महग्गत-क्रिया ६ एवं अर्हत् फल १=४४ चित्त उपलब्ध होते है ।

४८ 'सिक्खन्तीति सेक्खा' शील, समाधि एवं प्रज्ञा नामक तीन शिक्षाओं को आरब्ध करनेवाला पुद्गल 'शैक्ष्य पुद्गल' कहा जाता है^४ । यद्यपि शैक्ष्य पुद्गल मार्गस्थ

१ "तिहेतुकेसू ति पटिसन्धिविज्जाणसहगतालोभादोसामोहवसेन तिहेतुकेसु पुथुज्जनादीसु नवविधपुगलेसु ।" - विभा०, पृ० १२० ।

२ म० व० (वि० पि०), पृ० ३ ।

३ द्र० - अभि० स० ४ ५१, पृ० ३६१ ।

४. "तीसु सिक्खासु जाता ति सेक्खा, सत्तन्न सेक्खान एते ति पि सेक्खा । अपरियोसितसिक्खत्ता सयमेव सिक्खन्तीति पि सेक्खा ।" - अट्ठ०, पृ० ३८ ।

"सिक्खितब्बा ति सिक्खा, अधिसीलसिक्खादयो तिसो सिक्खा, ता एतेस अत्थीति सेक्खा । तिसो वा सिक्खा सिक्खन्ति, सिक्खनसीला वा ति सेक्खा । सत्त अरियपुगला ।" - मणि०, प्र० भा०, पृ० ३०८ । तु० - स० नि०, चतु० भा० (महावग्ग), पृ० १५० ।

४६ दिष्टिगतसम्प्रयुक्त-विचिकित्साजवनानि च सेक्वानं ।

शैक्ष्य पुद्गलो की सन्तान मे दृष्टिगतसम्प्रयुक्त एव विचिकित्साजवन भी उपलब्ध नहीं होते ।

५० अनागामिपुद्गलानं पन पटिघजवनानि च* न लब्धन्ति ।

अनागामी पुद्गल की सन्तान में द्वेषमूलजवन भी उपलब्ध नहीं होते ।

४ एव नीचे के फलस्थ ३=७ प्रकार के होते हैं, तथापि मार्गस्थ शैक्ष्यो का निरूपण पृथक् किया जानेवाला होने के कारण 'शैक्ष्य' द्वारा यहाँ केवल नीचे के तीन फलस्थ पुद्गलो का ही ग्रहण होता है । अन्य (अहेतुक एव द्विहेतुक) पृथग्जनो का वर्णन पहले किया जा चुका है, अत 'पृथग्जन' शब्द द्वारा यहाँ त्रिहेतुक पृथग्जन का ही ग्रहण करना चाहिये ।

इन शैक्ष्य एव पृथग्जनो की सन्तान मे, अर्हत् पुद्गलो के अपने विशिष्ट चित्त अर्थात् क्रियाजवनो का उत्पाद नहीं होता । अत उन्हें छोड़कर इनकी सन्तान मे हसितोत्पादवर्जित असोभनचित्त २६, महाकुशल ८ महाविपाक ८, एव महगतकुशल ६=५४ चित्त उपलब्ध होते हैं ।

४६ दृष्टिगतसम्प्रयुक्त एव विचिकित्सासहगत चित्तो का स्रोतापत्तिमार्गक्षण मे ही प्रहाण कर दिया जाता है, अत शैक्ष्य पुद्गलो की सन्तान मे ४ दृष्टिगतसम्प्रयुक्त चित्त एव विचिकित्सासहगत चित्त भी उपलब्ध नहीं होते । 'च' शब्द द्वारा उपर्युक्त क्रियाजवनो के अभाव का सम्पिण्डन किया जाता है, अत नीचे के तीन फलस्थ पुद्गलो की सन्तान मे क्रियाजवनो के अतिरिक्त दृष्टिगतसम्प्रयुक्त चित्त ४ एव विचिकित्सा-सहगत चित्त १=५ चित्त भी नहीं हो सकते । इस तरह इनमे त्रिहेतुक पृथग्जन की सन्तान मे उपलब्ध होनेवाले ५४ चित्तो मे से इन ५ चित्तो को वर्जित करके तथा स्वसम्बद्ध एक फलचित्त को जोड़ कर ५०-५० चित्त ही उपलब्ध होते हैं । (यह स्रोतापत्तिफलस्थ एव सकृदागामिफलस्थ - इन दो पुद्गलो के लिये ही है ।)

५० अनागामिमार्ग द्वारा, चूँकि द्वेषजवनो का पहले ही प्रहाण कर दिया जाता है अत, अनागामी पुद्गल की सन्तान मे द्वेषमूल चित्त नहीं हो सकते । यहाँ भी 'पटिघजवनानि च' मे प्रयुक्त 'च' शब्द द्वारा उपर्युक्त क्रियाजवन, दृष्टिगतसम्प्रयुक्त एव विचिकित्सा जवनो का सम्पिण्डन होता है । अनागामी पुद्गल की सन्तान मे उपर्युक्त ५० चित्तो मे से २ द्वेषमूल चित्तो को वर्जित करके तथा स्रोतापत्तिफल एव सकृदागामिफल चित्तो के स्थान पर अनागामिफल रख कर कुल ४८ चित्त ही उपलब्ध होते हैं ।

*. रो० मे नहीं ।

५१ लोकोत्तरजवनानि च* यथासकां अरियानमेव समुप्पज्जन्तीति‡ ।

लोकोत्तरजवन अपने अपने चित्त के अनुसार आर्यपुद्गलो की सन्तान मे ही समुत्पन्न होते हैं - इस प्रकार का यह पुद्गलभेद है ।

५१. स्रोतापत्तिमार्गजवन स्वसम्बद्ध स्रोतापत्तिमार्गस्थ पुद्गल की ही सन्तान मे होते हैं । तथा स्रोतापत्तिफलजवन स्रोतापत्तिफलस्थ पुद्गल की सन्तान मे ही होते हैं । इस प्रकार ८ लोकोत्तरचित्त यथायोग्य स्वसम्बद्ध ८ आर्यपुद्गलो की सन्तान मे ही उत्पन्न होते हैं - ऐसा समझना चाहिये ।

प्रश्न - मार्गजवन क्यो अपने से सम्बद्ध मार्गस्थ पुद्गल की सन्तान मे ही उत्पन्न होते हैं ?

उत्तर - मार्ग-धर्म केवल एक चित्तक्षणमात्र ही प्रवृत्त होते हैं । अतः अपने से सम्बद्ध मार्गस्थ पुद्गलो की सन्तान मे ही होते हैं । यदि मार्गजवन २ या ३ चित्तक्षण होते तो फलस्थ पुद्गलो की सन्तान मे भी और ऊपर के मार्गस्थ पुद्गलो की सन्तान मे भी उत्पन्न होते, किन्तु चूँकि मार्गचित्त स्वभावतः अपने एकचित्तक्षणमात्र उत्पाद से ही अपने करणीय कृत्य परिपूर्ण कर देते हैं अतः, वे उस प्रकार के अर्थात् दूसरो की सन्तान मे उत्पन्न होनेवाले स्वभाव के नहीं होते, अपितु अपने से सम्बद्ध मार्गस्थ पुद्गलो की सन्तान मे ही उत्पन्न होते हैं ।

प्रश्न - नीचे नीचे के फलस्थ पुद्गलो की सन्तान मे ऊपर ऊपर के फलजवन क्यो उत्पन्न नहीं होते ?

उत्तर - चूँकि नीचे नीचे के पुद्गलो को ऊपर ऊपर के फल प्राप्त नहीं हुये हैं अतः, नीचे नीचे के फलस्थ पुद्गलो की सन्तान मे ऊपर ऊपर के फलजवन उत्पन्न नहीं होते । *

प्रश्न - ऊपर ऊपर के फलस्थ पुद्गलो की सन्तान मे पहले नीचे नीचे के फलजवन प्राप्त हो चुके हैं तो फिर उन पुद्गलो मे इन चित्तो की पुनः उत्पत्ति क्यो नहीं होती ?

उत्तर - ऊपर ऊपर के मार्ग एव फल जब प्राप्त होते हैं, तभी (साथ ही साथ) नीचे नीचे के फलचित्तो का निरोध हो जाने से पूर्वप्राप्त नीचे नीचे के फलजवन ऊपर ऊपर के फलस्थ पुद्गलो की सन्तान मे पुनः उत्पन्न नहीं होते ।

स्पष्टीकरण - पृथग्जन के भव मे विद्यमान अप्रहीण कर्म एव क्लेश धर्मों का स्रोतापत्तिमार्ग द्वारा जब प्रहाण किया जाता है तभी (साथ ही साथ) पुद्गल अपने पृथग्जनत्व का अतिक्रमण करके 'स्रोतापन्न' नामक आर्य पुद्गल हो जाता है । ठीक

*. स्या० मे नहीं ।

† यथारह - रो०, ना०, म० (ख) ।

‡ समुप्पज्जन्ति - स्या० ।

५२ असेक्खान चतुचत्तालीस सेक्खानमुद्दिसे ।

छप्पञ्जासावसेसान चतुपञ्जाससम्भवा ॥

अयमेत्थ पुग्गलभेदो ।

अर्हत्-पुद्गलो की सन्तान मे यथासम्भव ४४ वीथिचित्तो का निर्देश करना चाहिये । शैक्ष्य पुद्गलो की सन्तान मे यथासम्भव ५६ वीथिचित्तो का निर्देश करना चाहिये । अवशिष्ट अर्थात् पृथग्जनो की सन्तान मे यथासम्भव ५४ वीथिचित्तो का निर्देश करना चाहिये ।

इस वीथिसङ्ग्रह मे यह पुद्गलभेद है ।

इसी प्रकार स्रोतापन्न की स्थिति मे अप्रहीण कर्म एव क्लेश धर्मों का सकृदागामिमार्ग द्वारा जब तनूकरण किया जाता है तब पुद्गल स्रोतापन्नत्व का अतिक्रमण करके 'सकृदागामी पुद्गल' के रूप मे हो जाता है । तथा जब पुद्गल सकृदागामी होता है तभी उसके स्रोतापत्तिफलचित्त का भी स्वयं (अपने आप) निरोध हो जाता है । इसी प्रकार अनागामिफलस्थ एव अर्हत्फलस्थ पुद्गलो की सन्तान मे होनेवाले नीचे नीचे के फलचित्तों के निरोध को भी जानना चाहिये । यही कारण है कि नीचे नीचे के फलचित्त ऊपर ऊपर के फलस्थ पुद्गलो की सन्तान मे पुन उत्पन्न नहीं होते ।

५२. अर्हत्-पुद्गलो की सन्तान मे होनेवाले ४४ चित्तों का वर्णन पहले किया जा चुका है । 'सम्भवा' शब्द द्वारा ये ४४ चित्त सभी अर्हत्-पुद्गलो की सन्तान मे नहीं होते, अपितु यथासम्भव ही होते हैं, अर्थात् ६ महम्मगत ध्यानो को प्राप्त अर्हत्-पुद्गल की सन्तान मे ही ये ४४ चित्त होते हैं । जो ६ महम्मगत ध्यानो को प्राप्त नहीं होते, ऐसे अर्हत्-पुद्गलो की सन्तान मे ४४ चित्त न होकर अवशिष्ट ३५ वीथिचित्त ही उत्पन्न होते हैं । (१ महम्मगत ध्यान प्राप्त होगा तो १ जोडकर ३६, २ महम्मगत ध्यान प्राप्त होगा तो ३७—इसी प्रकार आगे भी जानना चाहिये ।) शैक्ष्य पुद्गलो की सन्तान मे ५६ चित्त होते हैं, यथा—स्रोतापत्तिफलस्थ पुद्गलो के लिये कथित ५० चित्तों मे मार्गचित्त ४, सकृदागामि-फलचित्त १, अनागामिफलचित्त १=६ चित्तों को जोडकर कुल ५६ चित्त होते हैं—ऐसा कहा गया है ।

१ “लोकुत्तरजवनानि समुप्पज्जन्ती” ति—चतुष्ण मग्गान एकचित्तक्खणिक-भावेन पुग्गलन्तरेसु असम्भवतो, हेट्ठिम-हेट्ठिमानञ्च उपरि उपरि समापत्तिया अनधिगतत्ता, उपरि उपरि पुग्गलानञ्च असमुग्घाटितकम्मकिलेसनिरोधनेन ‘पुथुज्जेनेहि विय सोतापन्नान’ सोतापन्नादीहि पुग्गलन्तरभावुपगमनेन (हेट्ठिम-हेट्ठिमसमापत्तिया) पटिपस्सद्धत्ता च अट्ठ पि लोकुत्तरजवनानि यथासक मग्गफलट्ठान अरियानमेव समुप्पज्जन्ति ।”—विभा०, पृ० १२० । द्र०—प० दी०, पृ० १५६—१६० ।

भूमिविभागो

५३ कामावचरभूमिय पनेतानि सब्बानि पि वीथिचित्तानि यथारहं
उपलब्धन्ति ।

५४ रूपावचरभूमियं पटिघजवन-तदारमणवज्जितानि ।

कामावचरभूमि में ये सभी वीथिचित्त यथायोग्य उपलब्ध होते हैं ।

रूपावचरभूमि में द्वेषजवन एवं तदालम्बन वर्जित उपर्युक्त सभी वीथिचित्त उपलब्ध होते हैं ।

‘सम्भवा’ शब्द द्वारा स्रोतापत्तिमार्गस्थ पुद्गल की सन्तान में केवल एक स्रोतापत्तिमार्गचित्त ही होता है, तथा स्रोतापत्तिफलस्थ पुद्गल की सन्तान में होनेवाले चित्त यद्यपि ५० होते हैं तथापि ध्यान को प्राप्त नहीं होनेवाला स्रोतापत्तिफलस्थ पुद्गल होता है तो उसकी सन्तान में ६ महग्गतकुशल नहीं होते । इस प्रकार के पुद्गल में केवल ४१ चित्त ही होते हैं । इसी तरह सकृदागामी, अनागामी पुद्गलों के सम्बन्ध में भी समझना चाहिये ।

‘अवसेसान चतुपञ्चास’ में ‘अवसेस’ शब्द द्वारा शैक्ष्य एवं अशैक्ष्य पुद्गलों से अवशिष्ट ४ पृथग्जनो का ग्रहण होता है । इन ४ पृथग्जन पुद्गलों की सन्तान में ५४ चित्त उपलब्ध होते हैं । ‘सम्भवा’ शब्द द्वारा उनमें से दुर्गति-अहेतुक पुद्गल की सन्तान में ३७, सुगति-अहेतुक एवं द्विहेतुक पुद्गल की सन्तान में ४१, ध्यानलाभी त्रिहेतुक पुद्गल की सन्तान में ५४ तथा ध्यान को अप्राप्त त्रिहेतुक पुद्गल की सन्तान में ४५ चित्त होते हैं ।

यहाँ कामभूमि में स्थित पुद्गलों में प्राप्त होनेवाले चित्तों को ही कहा गया है । रूप एवं अरूपभूमियों में स्थित पुद्गलों में प्राप्त होनेवाले चित्तों का वर्णन आगे ‘भूमिविभाग’ नामक प्रकरण में किया जायेगा ।

पुद्गलभेद समाप्त ।

भूमिविभाग

५३-५६ भूमियो द्वारा वीथिचित्तों का विभाजन करनेवाला यह ‘भूमि-विभाग’ नामक प्रकरण है ।

१ “उपरि सिक्खितब्बाभावतो न सेक्खा ति असेक्खा । बुद्धिप्पत्ता वा सेक्खा ति पि असेक्खा । अरहत्तफलधम्मम एत अधिवचन ।” — अट्ठ०, पृ० ३८ ।

अभि० स० : ५०

५५ अरूपावचरभूमियं पठममग-रूपावचर-हसन-हेट्ठमारूपवज्जितानि*
च लब्भन्ति ।

५६ सब्बत्थापि च तंतंपसादरहितानं तंतंद्वारिकवीथिचित्तानि न
लब्भन्तेवा ।

अरूपावचरभूमि में सोतापत्तिमार्ग, रूपावचरचित्त, हसितोत्पाद एवं
नीचे नीचे के अरूपावचरचित्त वर्जित उपर्युक्त सभी वीथिचित्त उपलब्ध
होते हैं ।

सभी भूमियों में उन उन प्रसादों से रहित पुद्गलों की सन्तान में
उन उन द्वारों में होनेवाले वीथिचित्त उपलब्ध नहीं ही होते ।

कामभूमि — ११ कामभूमियों^१ में सभी ८० वीथिचित्त पाये जाते हैं, (केवल
प्रतिसन्धि, भवङ्ग, एव च्युति कृत्य करनेवाले ९ महग्त विपाकचित्त वीथिचित्तों में
सङ्गृहीत नहीं होते । ये वीथिमुक्त चित्त हैं । यद्यपि दो उपेक्षासन्तीरण एवं महाविपाक
चित्त भी प्रतिसन्धि, भवङ्ग एव च्युति कृत्य करते हैं, तथापि जब वे सन्तीरण एव
तदालम्बन-आदि कृत्य करते हैं तब उनकी गणना वीथिचित्तों में भी होती है ।) क्योंकि
चक्षुर्विज्ञान-आदि वीथिचित्तों के उत्पाद के लिये अपेक्षित चक्षुर्द्वार-आदि ६ द्वार
तथा मार्गचित्त एव फलचित्त-आदि के उत्पाद के लिये अपेक्षित १२ प्रकार के पुद्गल —
ये सभी कामभूमि में उपलब्ध होते हैं । 'सभी ८० वीथिचित्त कामभूमि में होते हैं' —
यह सभी ११ कामभूमियों में होनेवाले वीथिचित्तों का सङ्ग्रहरूप से कथन है ।
अपायभूमियों में ये सभी ८० चित्त उपलब्ध नहीं होते । दुर्गति-अहेतुक पुद्गल में
भी सब नहीं होते । मनुष्यभूमि एव देवभूमियों में भी पुद्गलों के अनुसार ही होते
हैं । इसीलिये 'यथारह' शब्द का प्रयोग किया गया है ।

रूपावचरभूमि — द्वेष, जो ध्यानधर्मों का निवारण करनेवाला धर्म है, ध्यानो
की विपाकभूत रूपावचरभूमि में नहीं हो सकता । तदालम्बन भी "कामे जवनसत्ता-
लम्बनान नियमे सति"^२ के अनुसार रूपावचरभूमि में नहीं हो सकता । इस प्रकार ८०

* ०हेट्ठमारूपवज्जितानि — स्या० ।

† लब्भन्ति — स्या० ।

१. "कतमे धम्मा कामावचरा ? हेट्ठतो अवीचिनिरय परियन्त कत्वा उपरितो
परनिम्मितवसवत्तिदेवे अन्तो करित्वा ति आदिना नयेन वुत्तेसु कामावचर-
धम्मेसु परियापन्नान । यस्मि पन पदेसे दुविधो पेसो कामो पवत्तिवसेन
अवचरति, सो चतुन्न अपायान, मनुस्सान, छन्न च देवलोकान वसेन एकादस-
विधो पदेसो ।" — अट्ठ०, पृ० ५१-५२ एव ३०७ ।

२. द्र० — अभि० स० ४. ३५, पृ० ३७३ ।

वीथिचित्तो मे से द्वेषमूल २ एव तदालम्बन कृत्य करनेवाले महाविपाक ८=१० चित्त रूपावचरभूमि मे नहीं हो सकते। (तीन सन्तीरणचित्त भी यद्यपि तदालम्बन कृत्य करते हैं तथापि जब वे सन्तीरण कृत्य करते हैं तब रूपावचर वीथिचित्तो मे सङ्गृहीत होते हैं। अतः उनका वर्जन नहीं किया गया है।)

अरूपावचरभूमि - स्रोतापत्तिमार्ग, रूपावचरचित्त, हसितोत्पाद एव नीचे नीचे के अरूपावचरचित्त अरूपभूमि मे नहीं होते। स्रोतापत्तिमार्ग, रूपावचरचित्त एव हसितोत्पाद के इस भूमि मे न होने के कारण (हेतु) तृतीय परिच्छेद के 'वस्तुसङ्ग्रह' प्रकरण मे कहे जा चुके हैं। ऊपर ऊपर की अरूपभूमियो को प्राप्त कर चुकनेवाले अरूपी ब्रह्मा नीचे नीचे के ध्यानों को पुन आरब्ध नहीं करते, अतः ऊपर ऊपर की अरूपभूमियो मे नीचे नीचे की भूमियो मे होनेवाले चित्त उपलब्ध नहीं होते।

तंतपसादरहितान - सभी भूमियो मे जिन जिन पुद्गलो मे जो जो प्रसाद (द्वार) नहीं होते, उन उन प्रसादो से सम्बद्ध वे वे चित्त उनकी सन्तान मे नहीं होते। जैसे - चक्षु प्रसाद से हीन (अन्ध) पुद्गल के कामभूमि मे होने पर भी उसकी सन्तान मे चक्षुर्द्वारिकवीथि नहीं हो सकती, उसी प्रकार अन्य प्रसादो के सम्बन्ध मे भी जानना चाहिये।

"रूपलोके पन घानादित्तय नत्थि" के अनुसार रूपभूमि मे घ्राण, जिह्वा एव काय - ये तीन प्रसाद नहीं होते, अतः उन तीनों प्रसादो से सम्बद्ध घ्राणविज्ञान २, जिह्वा-विज्ञान २ एव कायविज्ञान २=६ विज्ञान रूपभूमि मे नहीं होते। अरूपभूमि में पाँचो प्रसाद न होने के कारण पञ्चद्वार मे होनेवाले पञ्चद्वारावर्जन १, द्विपञ्चविज्ञान १०, सम्पटिच्छन २ एव सन्तीरण ३ = १६ चित्त अरूपभूमि मे नहीं होते।

कुछ आचार्य कहते हैं कि ब्रह्मभूमि मे अनिष्ट आलम्बन न होने के कारण उन अनिष्ट आलम्बनो का आलम्बन करके होनेवाले अकुशलविपाक चक्षुर्विज्ञान, श्रोत्रविज्ञान, सम्पटिच्छन एव सन्तीरण भी रूपभूमि मे नहीं हो सकते। रूपभूमि से इस कामभूमि मे आते समय अनिष्ट आलम्बनो से समागम होने पर अकुशलविपाक चक्षुर्विज्ञान-आदि हो सकते हैं, किन्तु वे अकुशलविपाक चक्षुर्विज्ञान-आदि कामभूमि मे ही होंगे, रूपभूमि मे नहीं। इस प्रकार वे विचित्र रूप से विकल्प करते हैं। उन आचार्यों का इस प्रकार का यह विकल्प युक्तिसङ्गत प्रतीत नहीं होता, क्योंकि इस भूमिविभाग मे यद्यपि भूमि के द्वारा चित्तो का विभाजन दिखाया गया है, तथापि उन उन भूमियो मे होनेवाले पुद्गलो की अपेक्षा करके ही विभाजन होता है। केवल भूमिमात्र से चित्तो की प्राप्ति नहीं हो सकती। इसलिये रूपी ब्रह्माओ के, इस कामभूमि मे आते समय अनिष्ट आलम्बनो से समागम होने पर उन समागत अनिष्ट आलम्बनो का आलम्बन कर के उत्पन्न होनेवाले अकुशल, कामभूमि के विपाक नहीं कहे जा सकते। वे रूपभूमि मे रहनेवाले रूपी पुद्गलो की सन्तान मे होनेवाले रूपविपाक ही हैं। अपिच - वे ब्रह्मा रूपभूमि मे रहने पर भी

५७ असञ्जीसत्तानं* पन सब्बथापि चित्तप्पवत्ति नत्थेवा ति ।

असंजी सत्त्वो की सन्तान मे सभी प्रकार से चित्तों की उत्पत्ति नहीं ही है ।

कामभूमि के आलम्बनो का ग्रहण करने मे समर्थ होते है । वे जब अनिष्ट आलम्बनो का ग्रहण करते है तब उनके रूपभूमि मे रहने पर भी अकुशलविपाक उत्पन्न होगे ही । अत इन आचार्यों का उपर्युक्त मत समीचीन प्रतीत नहीं होता ।

५७. जिनमे सज्ञा नहीं होती, वे पुद्गल 'असंजी सत्त्व' कहे जाते है । केवल सज्ञा ही नहीं, अपितु उन मे सभी चित्त-चैतसिक धर्म नहीं होते ।

* असञ्जीसत्तान - स्या० ।

१ “एत्थ च ब्रह्मलोके वा उपरि छकामावचरदेवलोकेसु वा अनिट्ठारम्मणानि नाम नत्थि, तस्मा रूपावचरभूमिय चतुण्ण अकुसलविपाकान लब्भमानतावचन तत्थ ठत्वा वा इध आगन्त्वा वा इध अनिट्ठेहि रूपसद्देहि समागच्छन्तान वसेन दट्ठब्ब । केचि पन इध आगतान येव ब्रह्मान अनिट्ठारम्मणसमायोगो होतीति तानि चत्तारि रूपभूमिय लद्धानि नाम न होन्ति, तस्मा तत्थ सट्ठि येव वीथिचित्तानीति वदन्ति ; तन्न युज्जति, ‘इध आगतान येव उप्पन्नानि पि ब्रह्मात्तभावे उप्पन्नत्ता ब्रह्मलोके उप्पन्नानि’ इच्चेव वत्तब्बत्ता । न च तत्थ ठितापि इध अनिट्ठानि न गण्हन्ति, दूरे पि आरम्मण गहेतु समत्थत्ता ब्रह्मान ति । यच्च विभावनिय तस्स वादस्स पटिक्खिपनत्थ वुत्त - ‘इध पन तत्थ ठत्वापि इम लोक पस्सन्तान अनिट्ठारम्मणस्स असम्भवो न सक्का वत्तु’ ति तेन तत्थ ठत्वा इम लोक पस्सन्तान उप्पन्नानि तानि चत्तारि चित्तानि तत्थ लद्धानि नाम होन्ति । इध आगतान उप्पन्नानि इध लद्धानि नाम होन्तीति अनुञ्जात होती, तच्च न युत्त, ततभूमिपरियापन्ने सत्तसन्ताने उप्पन्नानि एव ततभूमिय उप्पन्नानीति सिद्धत्ता ।” - प० दी०, पृ० १६१ ।

“केचि पन रूपभवे अनिट्ठारम्मणाभावतो इधागतान येव ब्रह्मान अकुसलविपाक-सम्भवो ति तानि परिहापेत्वा पञ्च परित्तविपाकेहि सट्ठि रूपभवे सट्ठि येव वीथिचित्तानीति वदन्ति । इध पन तत्थ ठत्वापि इम लोक पस्सन्तान अनिट्ठारम्मणस्स असम्भवो न सक्का वत्तु ति तेहि सट्ठि येव तत्थ चतुसट्ठि वुत्तानि । एवञ्च कत्वा वुत्त धम्मानुसारणिय - ‘यदा ब्रह्मानो कामावचर अनिट्ठारम्मण आलम्बन्ति तदा तसुगतिथि पि अकुसलविपाकचक्खुसोतविञ्जाणमनोधातु-सन्तीरणान उप्पत्ति सम्भवतीति ।” - विभा०, पृ० १२२ ।

५८ असीति वीथिचित्तानि कामे रूपे यथारहं ।

चतुसट्ठि* तथारूपे† द्वे चत्तालीस लब्धरे ॥

अयमेतथ भूमिविभागो ।

कामभूमिमे ८० वीथिचित्त यथायोग्य उपलब्ध होते हैं । असंज्ञि-
वर्जित पन्द्रह रूपभूमियों में ६४ वीथिचित्त यथायोग्य उपलब्ध होते हैं ।
तथा चार अरूपभूमियो में ४२ चित्त यथायोग्य उपलब्ध होते हैं ।

इस वीथिसङ्ग्रह में यह भूमिविभाग है ।

५९. इच्चेव छद्धारिकचित्तप्पवति यथासम्भवं भवज्जन्तरिता
यावतायुकमब्भोच्छिन्ना‡ पवत्तति§ ।

इति अभिधम्मत्थसङ्ग्रहे वीथिसङ्ग्रहविभागो नाम
चतुत्थो परिच्छेदो ।

इस प्रकार छह द्वारों में होने वाले चित्तों की प्रवृत्ति (उत्पत्ति)
यथासम्भव बीच-बीच में भवज्ज्ञों द्वारा अन्तरित होती हुई आयुःपर्यन्त
निरवच्छिन्न (उच्छेद के बिना) सतत प्रवृत्त होती रहती है ।

इस प्रकार 'अभिधम्मत्थसङ्ग्रह' में 'वीथिसङ्ग्रहविभाग' नामक
, चतुर्थ परिच्छेद समाप्त ।

५८. कामभूमि में सभी ८० वीथिचित्त होते हैं । वे यथायोग्य दुर्गति-अहेतुक
पुद्गल एवं सुगति-अहेतुक पुद्गल-आदि (पुद्गलभेद) के अनुसार होते हैं ।

रूपभूमि में उपर्युक्त ८० वीथिचित्तों में से द्वेषमूल २, महाविपाक ८, घ्राण-
विज्ञान २, जिह्वाविज्ञान २ एवं कायविज्ञान २=१६ चित्त नहीं होते । इनसे अवशिष्ट
६४ वीथिचित्त ही उपलब्ध होते हैं । ये ६४ चित्त भी सभी पुद्गलों में नहीं, अपितु
त्रिहेतुक पृथग्जन एवं फलस्थ पुद्गलों में ही यथायोग्य होते हैं ।

अरूपभूमि में उपर्युक्त ६४ वीथिचित्तों में से स्रोतापत्तिमार्ग १, रूपावचर कुशल
एवं क्रिया १०, हसितोत्पाद १, पञ्चद्वारावर्जन १, चक्षुर्विज्ञान २, श्रोत्रविज्ञान २, सम्प-

*. चतुसट्ठी - स्या० ।

†. तथारूपे - सी० ।

‡. यावतायुकमब्भोच्छिन्ना - स्या०, यावतायुकमब्भोच्छिन्न - ना० ।

§. पवत्ततीति - सी०, स्या० ।

टिच्छन् २ एव सन्तीरण ३=२२ चित्त न होकर इनसे अवशिष्ट केवल ४२ चित्त ही उपलब्ध होते हैं ।

[ये ४२ चित्त तृतीय परिच्छेद के 'वस्तुसङ्ग्रह' में कथित 'द्विचत्तालीस जायरे' के अनुसार समझने चाहिये^१ ।]

५६. यह सम्पूर्ण वीथिचित्तों का निगमन कहनेवाली पालि है । दो चित्त-वीथियों के बीच बीच में भवङ्ग होते हुए ये वीथिचित्त सम्पूर्ण आयु पर्यन्त प्रवृत्त होते रहते हैं ।

भूमिविभाग समाप्त ।

पुद्गल, भूमि एवं चित्त

	ध्यान-अलाभी कामपुद्गल	ध्यानलाभी कामपुद्गल	रूपपुद्गल	अरूपपुद्गल
दुर्गति-अहेतुक	३७	×	×	×
सुगति-अहेतुक एव द्विहेतुक	४१	×	×	×
त्रिहेतुक पृथग्जन	४५	५४	४३	२७
स्रोतापन्न एव सकृदागामी	४१	५०	३६	२३
अनागामी	३६	४८		
अर्हत्	३५	४४	३५	१८

मार्गस्थ पुद्गल अपने एक एक मार्गचित्त को ही प्राप्त करते हैं, अतः उनका यहाँ सङ्ग्रह नहीं किया गया है । कामपुद्गलों में प्राप्त होनेवाले चित्त 'पुद्गलभेद' में कहे जा चुके हैं । ध्यान-अलाभी कामपुद्गलों में ६ महग्गतध्यानो को वर्जित करके गणना करनी चाहिये । ध्यानलाभी कामपुद्गलों में एक ध्यान को प्राप्त होनेवाले, दो ध्यान

१ द्र०-अभि० स० ३० ७४, पृ० २८०, स्पष्ट ज्ञान के लिये द्र०-अभि० स० ३० ७१, पृ० २७६ ।

को प्राप्त होनेवाले — इस प्रकार नानाविध पुद्गल होते हैं तथापि चित्तगणना की सुविधा के लिये उपर्युक्त प्रारूप में ६ महत्तमध्यानों को एक साथ दिखलाया गया है।

रूपावचर पुद्गल में प्राप्त चित्त — रूपावचर पुद्गलो में, रूपभूमि में प्राप्त न होनेवाले द्वेषमूल २, घ्राणविज्ञान-आदि विज्ञान ६, महाविपाक ८=१६ चित्तों को ध्यानलाभी कामपुद्गलो में प्राप्त होनेवाले चित्तों में से वर्जित करके उनमें रूपभूमि में होनेवाले रूपावचरविपाक ५ चित्तों को मिलाना चाहिये। अर्थात् ध्यानलाभी काम-त्रिहेतुकपुद्गल द्वारा प्राप्त ५४ चित्तों में से द्वेषमूल-आदि १६ चित्तों को वर्जित करके रूपावचरविपाक ५ चित्तों को मिलाने पर रूपावचर त्रिहेतुक पुद्गलो में प्राप्त होनेवाले चित्त कुल ४३ होते हैं तथा ध्यानलाभी कामावचर स्रोतापन्न एव सकृदागामी पुद्गलो द्वारा प्राप्त ५० चित्तों में उपर्युक्त नय के अनुसार वर्जन एव संयोग करने पर रूपावचर स्रोतापन्न एव सकृदागामी पुद्गलो में प्राप्त होनेवाले चित्त कुल ३६ होते हैं। अनागामी पुद्गल में भी उसी प्रकार ३६ चित्त होते हैं। ध्यानलाभी कामावचर अर्हत् द्वारा प्राप्त ४४ चित्तों में से उपर्युक्त नय के अनुसार वर्जन एव संयोग करने पर रूपावचर अर्हत् में प्राप्त होनेवाले चित्त कुल ३५ होते हैं। (अनागामी एव अर्हत् पुद्गल द्वेषमूलद्वय का प्रहाण कर चुके होते हैं अतः, उनमें भूमि के कारण पुनः द्वेषमूल का वर्जन आवश्यक नहीं है।)

अरूपावचरपुद्गल में प्राप्तचित्त — रूपावचर त्रिहेतुक पुद्गलो द्वारा प्राप्त ४३ चित्तों में से अरूपभूमि में नहीं होनेवाले पञ्चद्वारावर्जन १, चक्षुर्विज्ञान २, श्रोत्रविज्ञान २, सम्पटिच्छन् २, सन्तीरण ३, रूपावचरकुशल ५ एव रूपावचरविपाक ५=२० चित्तों का वर्जन करने पर २३ चित्त अवशिष्ट रहते हैं। उनमें अरूपभूमि में होनेवाले ४ अरूपविपाक चित्तों को मिलाने से अरूपावचर त्रिहेतुक पुद्गलो में प्राप्त होनेवाले चित्त कुल २७ होते हैं।

रूपावचर स्रोतापन्न, सकृदागामी एव अनागामी पुद्गलो द्वारा प्राप्त ३६ चित्तों में से उपर्युक्त नय के अनुसार वर्जन एव संयोग करने पर अरूपावचर स्रोतापन्न, सकृदागामी एव अनागामी पुद्गलो में प्राप्त होनेवाले चित्त कुल २३ होते हैं। रूपावचर अर्हत् द्वारा प्राप्त ३५ चित्तों में से उपर्युक्त २० चित्तों के साथ हसितोत्पाद को भी वर्जित करने पर केवल १४ चित्त अवशिष्ट रहते हैं तथा उनमें ४ अरूपविपाक मिलाने पर अरूपावचर अर्हत् द्वारा प्राप्त होनेवाले चित्त कुल १८ होते हैं।

रूपावचरविपाक एव अरूपावचरविपाक एकभूमि में प्रतिसन्धि-आदि कृत्य करने के लिये एक एक ही प्राप्त हो सकते हैं — किन्तु प्रारूप में सभी भूमियों में उन्हें

सामूहिक रूप से सङ्गृहीत किया गया है, इसलिये नैवसज्जानासज्जायतनभूमि में होनेवाले अर्हत् की सन्तान में उपर्युक्त १८ चित्तों में से नीचे के अरूपावचरविपाक ३ चित्तों को वर्जित करना पड़ेगा तथा 'हेट्ठिमारुप्पवज्जितानि' के अनुसार नीचे के अरूपावचरक्रिया ३ चित्तों को भी वर्जित करना पड़ेगा अतः नैवसज्जानासज्जायतनभूमि में होनेवाले अर्हत् में कुल १२ चित्त ही होते हैं। इसी प्रकार अन्य पुद्गलो में भी समझना चाहिये।

अभिधर्मप्रकाशिनी व्याख्या में वोथिसङ्ग्रहविभाग नामक

चतुर्थ परिच्छेद समाप्त ।

वीथिसमुच्चय
(चित्तवोथि)-
परिशिष्ट-१

‘वीथिसमुच्चय’ मे प्रयुक्त

ज्ञातव्य साङ्केतिक शब्द और उनके द्वारा सङ्केतित अर्थ -

साङ्केतिक शब्द

सङ्केतित अर्थ

०००

भ

ती

न

द

प

च

सो

घा

जि

का

स

ण

वो

ज

त

आ

म

रि

उ

नु

गो

दा

झ

भि

मा

फ

टि

चु

उत्पाद-स्थिति-भङ्ग

भवङ्ग

अतीतभवङ्ग

भवङ्गचलन

भवङ्गोपच्छेद

पञ्चद्वारावर्जन

चक्षुर्विज्ञान

श्रोत्रविज्ञान

घ्राणविज्ञान

जिह्वाविज्ञान

कायविज्ञान

सम्पटिच्छन

सन्तीरण

वोटुपन

जवन

तदालम्बन

आगन्तुक भवङ्ग

मनोद्वारावर्जन

परिकर्म

उपचार

अनुलोम

गोत्रभू

वोदान (व्यवदान)

ध्यान

अभिज्ञा

मार्ग

फल

प्रतिसन्धि

च्युति

वीथिसमुच्चय

१. 'वियन्ति गच्छन्ति सत्ता एत्था ति वीथि, वीथि विया ति वीथि'
इस विग्रह के अनुसार सत्त्वो की सन्तान में नियमतः उत्पन्न होनेवाली चित्तसन्तति को गमनीय मार्ग (= रास्ता) सन्ततियो (परम्पराओ) के सदृश होने से 'वीथि' कहते हैं।

वीथिसमुच्चय

१. अभिधर्मशास्त्र में चित्तो की सन्तति को 'चित्तवीथि' एवं रूपो की सन्तति को 'रूपवीथि' कहना प्रसिद्ध है। यदि वीथि का सम्यग् ज्ञान न होगा तो पालि-अट्ठ-कथाओ का सम्यग् ज्ञान होना भी सम्भव न होगा। विषयना-कम्मट्ठान आरब्ध करने के अभिलाषी योगियो को अनित्य, अनात्म एवं दुःख का ज्ञान होने के लिये ये वीथियाँ कुञ्जी की तरह हैं। अतः बौद्धदर्शन के हृदय की भाँति इन वीथियो का ज्ञान अत्यन्त अपेक्षित है। यद्यपि आचार्य अनुरुद्ध द्वारा विरचित 'अभिधम्मत्थसङ्ग्रहो' के सम्पूर्ण चतुर्थ परिच्छेद में वीथियों का प्रतिपादन किया गया है, तथापि अतिसूक्ष्म होने के कारण जिज्ञासुओं को उनका यथेष्ट ज्ञान नहीं हो पाता, इसीलिये अति प्राचीन काल से लेकर आज तक ब्रह्मदेश की आचार्य-परम्परा ने उन वीथियो को समझने एवं समझाने के लिये अनेक प्रकार के वीथिसमुच्चयो का प्रणयन किया है। तथा वहाँ उन्हें अपनी शिष्य-परम्परा को कण्ठस्थ कराया जाता है। हम यहाँ उन्हीं आचार्यों की परम्परा द्वारा प्रणीत वीथिसमुच्चयो का आधार करके इस 'वीथिसमुच्चय' नामक प्रकरण का न अति-सङ्क्षेप और न अधिक विस्तार से निरूपण कर रहे हैं और टीका-टिप्पणियो द्वारा उसे सरलतया समझाने का प्रयास कर रहे हैं। इससे वीथियो का स्पष्ट ज्ञान होने में सहायता मिलेगी। 'वीथिपरिच्छेद' का अध्ययन कर लेने के अनन्तर इस 'वीथिसमुच्चय' का अध्ययन करने से चित्तवीथियो का पर्याप्त ज्ञान हो सकता है। अतः वीथिपरिच्छेद के अनन्तर इस 'वीथिसमुच्चय' प्रकरण का स्वतन्त्ररूप से पृथक् निरूपण किया जा रहा है।

'वियन्ति गच्छन्ति सत्ता एत्था ति वीथि' अर्थात् इस (मार्ग) में सत्त्व गमन करते हैं अतः इसे 'वीथि' कहते हैं। इस विग्रह के अनुसार 'वीथि' शब्द मुख्यतः सत्त्वो (प्राणियो) के जाने की मार्गसन्तति (रास्ते की परम्परा) के अर्थ में प्रयुक्त होता है। सत्त्वो की सन्तान में होनेवाली चित्तसन्तति भी उस मार्गसन्तति के सदृश ही होती है। जिस प्रकार मार्गसन्तति एक रास्ते के अनन्तर दूसरा फिर तीसरा—इस प्रकार चलती हुई और बीच के अनन्त रास्तो से मिलती हुई अविच्छिन्न रूप से बढ़ती रहती है, ठीक उसी प्रकार चित्तसन्तति भी एक चित्त के अनन्तर दूसरे चित्त के उत्पन्न होती

पञ्चद्वारवीथि

२ यह वीथि भी पञ्चद्वारवीथि तथा मनोद्वारवीथि भेद से द्विविध होती है। उसमें पञ्चद्वारवीथि भी चक्षुर्द्वारवीथि, श्रोत्रद्वारवीथि, घ्राणद्वारवीथि, जिह्वाद्वारवीथि एव कायद्वारवीथि — इस प्रकार द्वारभेद से पाँच प्रकार की होती है। उनमें से चक्षुर्द्वारवीथि अतिमहद्-आलम्बनवीथि, महद्-आलम्बनवीथि, परीत्त-आलम्बनवीथि एव अतिपरीत्त-आलम्बनवीथि — इस प्रकार आलम्बनभेद से चार प्रकार की होती है। उनमें भी अतिमहद्-आलम्बनवीथि तदालम्बनपर्यन्त तदालम्बनवार एवं जवनपर्यन्त जवनवार — इस प्रकार वारभेद से द्विविध होती है।

रहने से निरन्तर अविच्छिन्न रूप से प्रवृत्त होती रहती है। इसीलिये 'वीथि विया ति वीथि' ऐसा कहा गया है। अर्थात् 'मार्ग' (रास्ते) के सदृश होने से चित्तसन्तति को भी 'वीथि' कहा जाता है।

अथवा "पन्ति वीथ्यावलिसेनी, पालि" के अनुसार 'वीथि' शब्द 'पङ्क्ति' अर्थ में होता है। अतः यहाँ 'वीथि' शब्द चित्तो की पङ्क्ति अर्थ को द्योतित करनेवाला अनिष्पन्न प्रातिपदिक है। इसीलिये 'वीथि' = चित्तपरम्परा — यह व्याख्या की जाती है।

पञ्चद्वारवीथि

२ पञ्चद्वारवीथि एवं मनोद्वारवीथि — चक्षुष्, श्रोत्र, घ्राण, जिह्वा एव काय — इन पाँच द्वारों को 'पञ्चद्वार' कहते हैं। इन पाँच द्वारों में आलम्बन-आदि पाँच आलम्बनों के प्रादुर्भाव से उत्पन्न चित्तसन्तति को 'पञ्चद्वारे पवत्ता वीथि' — इस विग्रह के अनुसार 'पञ्चद्वारवीथि' कहते हैं। तथा 'मवङ्ग' नामक मनोद्वार में प्रादुर्भूत आलम्बन की अपेक्षा करके उत्पन्न चित्तसन्तति को 'मनोद्वारे पवत्ता वीथि' — इस विग्रह के अनुसार 'मनोद्वारवीथि' कहते हैं।

चक्षुर्द्वारिक वीथि, अतिमहद्-आलम्बनवीथि, तदालम्बनवार — 'चक्षुद्वारे पवत्ता वीथि' के अनुसार चक्षुर्द्वार में प्रादुर्भूत आलम्बन की अपेक्षा करके उत्पन्न चित्तसन्तति 'चक्षुर्द्वारिक वीथि' कहलाती है। जब वह अतिमहद्-आलम्बन का आलम्बन करती है तब वही (चक्षुर्द्वारिक वीथि) 'अतिमहद्-आलम्बनवीथि' कही जाती है। तथा अभिनव आलम्बन की अपेक्षा करके एक प्रकार की चित्तसन्तति के उत्पन्न होने पर यदि वह चित्तसन्तति (चित्तवीथि) तदालम्बन में पर्यवसित होती है तो तदालम्बन द्वारा अभिलक्षित करके उसे ही 'तदारमणेन उपलब्धितो वारो तदारमणवारो' के अनुसार 'तदालम्बनवार' कहा जाता है।

तदालम्बनवार अतिमहद्-आलम्बन

चक्षुर्द्वारवीथि

३ रूपालम्बन एव चक्षु प्रसाद — दोनों के युगपत् अभिनिपात (=प्रादु-
र्भावि) से लेकर १ वार अतीतभवङ्ग होने के अनन्तर चक्षु प्रसाद मे रूपा-
लम्बन का प्रादुर्भावि होने से भवङ्गचलन, भवङ्गोपच्छेद, पञ्चद्वारावर्जन,
चक्षुर्विज्ञान, सम्पटिच्छन, सन्तीरण, बोटुपन, ७ वार जवन एव २ वार
तदालम्बन होने पर चक्षु प्रसाद एव रूपालम्बन दोनों की १७ चित्तक्षण
(रूप की) आयु को पूर्ण करके द्वितीय तदालम्बनचित्त के भङ्ग के साथ
निरुद्ध होनेवाली वीथि 'तदालम्बनवार अतिमहद्-आलम्बन चक्षुर्द्वारवीथि'
कहलाती है ।

तदालम्बनवार अतिमहद्-आलम्बन

चक्षुर्द्वारवीथि

३. इस वीथि को निम्न प्रारूप द्वारा समझाया गया है —

भ 'ती न द प च स ण वो ज ज ज ज ज ज ज न त' भ
... ..

इसी तरह श्रोत्र, घ्राण, जिह्वा एव कायद्वार मे होनेवाली वीथियों को भी
जानना चाहिये । इस प्रकार अतिमहद्-आलम्बनवीथियाँ कुल पाँच होती हैं ।

उपर्युक्त वीथि मे सबसे पहलेवाला भवङ्ग तथा तदालम्बन के बादवाला
भवङ्ग — इस प्रकार ये दोनों भवङ्ग इस वीथि के अन्तर्गत नहीं आते, किन्तु ये इस
वीथि से पूर्व अनेक भवङ्गों की उत्पत्ति तथा इस वीथि से पश्चात् भी अनेक भवङ्ग
होकर पुन वीथिचित्तों की उत्पत्ति को दिखवाते हैं । इस वीथि के अन्तर्गत विद्यमान
अतीतभवङ्ग, भवङ्गचलन, एव भवङ्गोपच्छेद भी वीथिचित्त नहीं हैं, अपितु वीथिमुक्त
चित्त ही हैं, तथापि रूपालम्बन के प्रादुर्भावि से लेकर निरोधपर्यन्त रूप की आयु के
काल मे होनेवाले १७ चित्तक्षणों की गणना करते समय परिगणित किये जाते हैं,
अत इन भवङ्गों को वीथि मे समाविष्ट कर लिया गया है । वस्तुतः पञ्चद्वारावर्जन
से लेकर तदालम्बनपर्यन्त ही वीथिचित्त है ।

इस चक्षुर्द्वारवीथि द्वारा 'मैंने अमुक वस्तु देखी, वह नील है या वह पीत है या
अमुकविध है' — इस प्रकार का विशिष्ट ज्ञान नहीं होता, अपितु केवल रूपालम्बनमात्र
का ही ज्ञान होता है । इस वीथि के अनन्तर यथायोग्य भवङ्ग अन्तरित करके तदनु-
वर्तक मनोद्वारवीथियों के होने पर ही नील, पीत-आदि का ज्ञान हो पाता है ।

जवनवार अतिमहद्-आलम्बनवीथि

४. जवनवार भी आगन्तुक भवङ्गपातवार एवं आगन्तुकभवङ्ग-अपात-
वार - इस प्रकार द्विविध होता है। उनमें से 'आगन्तुकभवङ्ग-अपातवार
अतिमहद्-आलम्बन चक्षुर्द्वारवीथि की उत्पत्ति -

रूपालम्बन एवं चक्षु प्रसाद - दोनों के युगपत् अभिनिपात (= प्रादुर्भावि) से लेकर १ वार अतीतभवङ्ग होने के अनन्तर चक्षु प्रसाद में रूपालम्बन का प्रादुर्भावि होने से भवङ्गचलन, भवङ्गोपच्छेद, पञ्च-
द्वारावर्जन, चक्षुर्विज्ञान, सम्पटिच्छन, सन्तीरण, वोढुपन एव ७ वार जवन
होकर २ वार भवङ्गपात होने पर रूपालम्बन एवं चक्षु.प्रसाद दोनों की
१७ चित्तक्षण (रूप की) आयु को पूर्ण करके द्वितीय भवङ्ग के भङ्ग के
साथ निरुद्ध होनेवाली वीथि 'जवनवार अतिमहद्-आलम्बन चक्षुर्द्वारवीथि'
कहलाती है।

आगन्तुकभवङ्गपातवार अतिमहद्-आलम्बन चक्षुर्द्वारवीथि की उत्पत्ति-

सौमनस्यसहगत प्रतिसन्धि लेनेवाले तैथिक-आदि पुद्गलो की सन्तान
में भगवान् बुद्ध के रूप-आदि अति-इष्ट अतिमहद्-आलम्बन का प्रादुर्भावि
होनेपर, रूपालम्बन एव चक्षु.प्रसाद - दोनों के युगपत् अभिनिपात
से लेकर १ वार अतीतभवङ्ग होने के अनन्तर चक्षु.प्रसाद में रूपालम्बन
का प्रादुर्भावि-होने से भवङ्गचलन, भवङ्गोपच्छेद, पञ्चद्वारावर्जन, चक्षुर्विज्ञान,
सम्पटिच्छन, सन्तीरण, वोढुपन, ७ वार द्वेषजवन, तदनन्तर १ वार आगन्तुक
भवङ्ग, तत्पश्चात् १ वार मूलभवङ्ग का पात होने पर रूपालम्बन एवं
चक्षु.प्रसाद - दोनों की १७ चित्तक्षण (रूप की) आयु पूर्ण कर प्रथम
मूलभवङ्ग के भङ्ग के साथ निरुद्ध होनेवाली वीथि 'आगन्तुकभवङ्गपात-
वार अतिमहद्-आलम्बनवीथि' कहलाती है।

जवनवार

अतिमहद्-आलम्बनवीथि

४. इस वीथि में तदालम्बनवार की भाँति २ वार तदालम्बन न होनामात्र ही
विशेष है। तथा -

“कामे जवनसत्तालम्बनान नियमे सति।

विभूतेतिमहन्ते च तदारमणमीरित्”।।

के अनुसार पहलेवाली (तदालम्बनवार) वीथि कामभूमि में रहनेवाले सत्त्वो

महद्-आलम्बनवीथि

५ यह महद्-आलम्बनवीथि भी वार-भेद से 'जवनवार' नाम से केवल एक प्रकार की ही होती है। २ वार अतीतभवङ्ग होने वाली प्रथम महद्-आलम्बनवीथि एवं ३ वार अतीतभवङ्ग होनेवाली द्वितीय महद्-आलम्बनवीथि — इस प्रकार महद्-आलम्बनवीथि दो प्रकार की होती है। इनमें से प्रत्येक वीथि आगन्तुकभवङ्ग-अपातवार एवं आगन्तुकभवङ्गपातवार — इस प्रकार २ प्रकार की होती है। इनमें से प्रथम 'महद्-आलम्बनवीथि' की उत्पत्ति —

रूपालम्बन एव चक्षु प्रसाद — दोनों के युगपत् अभिनिपात (प्रादुर्भाव) से लेकर २ वार अतीतभवङ्ग होने के अनन्तर चक्षु प्रसाद में रूपालम्बन का प्रादुर्भाव होने से भवङ्गचलन, भवङ्गोपच्छेद, पञ्चद्वारावर्जन, चक्षु-विज्ञान, सम्पटिच्छन, सन्तीरण, वोढूपन, ७ वार जवन होने के अनन्तर १ वार भवङ्गपात होने पर रूपालम्बन एव चक्षु प्रसाद — दोनों की १७ चित्तक्षण (रूप की) आयु पूर्ण करके प्रथम भवङ्ग के भङ्ग के साथ निरुद्ध होनेवाली वीथि 'आगन्तुकभवङ्ग-अपातवार महद्-आलम्बन चक्षुद्वार-वीथि' कहलाती है।

की सन्तान मे ही होती है, किन्तु यह (जवनवार) वीथि कामभूमि एव रूपभूमि — दोनों भूमियो मे रहनेवाले सत्वो की सन्तान मे हो सकती है। आचार्य अनुसूद द्वारा अपने ग्रन्थ मे अतिमहद्-आलम्बनवीथि को ही 'तदालम्बनवार' — कहा जाना उत्कृष्ट निर्देशवचन है।

अपिच — उपेक्षासहगतचित्त द्वारा प्रतिसन्धि लेनेवाले कामपुद्गल की सन्तान मे भगवान् बुद्ध के रूप-आदि अति-इष्ट अतिमहद् रूपालम्बन का आलम्बन करके यदि द्वेषजवन प्रवृत्त होते हैं तो 'अतिइष्टे पन सोमनस्ससहगतानेव' के अनुसार यदि तदालम्बन का पात होता है तो अति-इष्ट आलम्बन के अनुसार सौमनस्य तदालम्बन का पात ही होगा, किन्तु द्वेषजवन एव सौमनस्य तदालम्बन — इन दोनों का पूर्वापरभाव परस्पर विरुद्ध होने से तदालम्बन का पात न होकर इस जवनवार अतिमहद्-आलम्बनवीथि के अनन्तर प्रतिसन्धि के सदृश उपेक्षाभवङ्ग का पात ही होता है।

आगन्तुकभवङ्गपात अतिमहद्-आलम्बनवीथि

ती न द प च स ण वो ज ज ज ज ज ज ज आ भ

महद्-आलम्बनवीथि

५. आगन्तुक भवङ्गपातवीथि मे द्वेषजवन होते हैं। सप्तम जवन के अनन्तर आगन्तुक भवङ्गपात होता है और उस आगन्तुक भवङ्ग के भङ्ग के साथ रूपालम्बन

एव चक्षु प्रसाद—दोनो अपनी आयु (१७ चित्तक्षण) पूर्ण हो जाने से निरुद्ध हो जाते हैं। ३ बार अतीतभवङ्ग अतीत होकर आगन्तुकभवङ्ग-अपातवीथि एव आगन्तुक-भवङ्गपातवीथि मे सप्तम जवन के भङ्ग के साथ रूपालम्बन एव चक्षु प्रसाद निरुद्ध हो जाते हैं। इन वीथियों को प्रथम महद्-आलम्बनवीथि के सदृश ही जानना चाहिये। और इन के प्रारूप को भी अतिमहद्-आलम्बनवीथि के आधार पर जान लेना चाहिये। यहाँ आगन्तुकभवङ्ग-अपात प्रथम महद्-आलम्बनवीथि एव आगन्तुक-भवङ्ग-अपात द्वितीय महद्-आलम्बनवीथि के प्रारूप दिखलाये जा रहे हैं।

आगन्तुकभवङ्ग-अपात प्रथम महद्-आलम्बनवीथि

भ 'ती ती न द प च स ण वो ज ज ज ज ज ज ज भ'
 ०० ०० ०० ०० ०० ०० ०० ०० ०० ०० ०० ०० ०० ०० ०० ०० ०० ००

आगन्तुकभवङ्ग-अपात द्वितीय महद् आलम्बनवीथि

भ 'ती ती ती न द प च स ण वो ज ज ज ज ज ज ज'
 ०० ०० ०० ०० ०० ०० ०० ०० ०० ०० ०० ०० ०० ०० ०० ०० ०० ००

इसी प्रकार श्रोत्र, घ्राण, जिह्वा-आदि द्वारो मे भी दो दो वीथियाँ होती हैं। इस तरह महद्-आलम्बनवीथियाँ कुल १० होती हैं। यदि आगन्तुकभवङ्गपात-वीथि की भी गणना की जाये तो इनकी संख्या दुगुनी (२०) हो जायेगी।

आगन्तुकभवङ्गपात अतिमहद् एवं महद् आलम्बनवीथि में विशेष—

अतिमहद् आलम्बनवीथि मे यदि आलम्बन अति-इष्ट होता है तो द्वेषजवन के अनन्तर सौमनस्यतदालम्बन का पात न हो सकने के कारण आगन्तुकभवङ्गपात होना पड़ता है। यदि आलम्बन इष्ट-मध्यस्थ आलम्बन होता है तो कुशलविपाक उपेक्षा-तदालम्बन का पात होगा। यदि आलम्बन अनिष्ट आलम्बन होता है ती अकुशलविपाक उपेक्षातदालम्बन का पात होगा। इसलिये इष्ट-मध्यस्थ एव अनिष्ट आलम्बनो मे आगन्तुकभवङ्ग का पात आवश्यक नहीं होता।

इस महद्-आलम्बनवीथि मे यदि सौमनस्य से प्रतिसन्धि लेनेवाला पुद्गल होता है तो द्वेषजवन के अनन्तर प्रतिसन्धि के सदृश सौमनस्यभवङ्ग का पात न हो सकने के कारण अति-इष्ट, इष्ट-मध्यस्थ एव अनिष्ट—इन प्रकारो से आलम्बन को उपलक्षित करना आवश्यक नहीं होता, क्योंकि आलम्बन चाहे किसी भी प्रकार का हो, यदि द्वेषजवन जवित होते हैं तो उनके अनन्तर आगन्तुक भवङ्ग का पात अवश्य होगा, तदनन्तर मूल सौमनस्यभवङ्ग का पात हो सकता है।

इस प्रकार 'अतिमहद्-आलम्बन मे अति-इष्ट होने पर ही द्वेषजवन के अनन्तर आगन्तुकभवङ्ग का पात होना एव महद्-आलम्बन मे कोई भी आलम्बन होने पर द्वेषजवन के अनन्तर आगन्तुकभवङ्ग का पात होना'—यही इन दोनो वीथियों मे विशेष है।

विशेष—ब्रह्माओ की सन्तान मे द्वेषजवन न होने के कारण उनमे आगन्तुक भवङ्गपात वीथियाँ नहीं हो सकती। परीत्त एव अतिपरीत्त आलम्बनवीथियों मे जवन

परीत-आलम्बनवीथि

६. परीत-आलम्बनवीथि भी 'वोटुपनवार' इस नाम से केवल एक प्रकार की होती है। यह चार वार अतीतभवङ्ग होनेवाली प्रथम परीत-आलम्बनवीथि, पाँच वार, छह वार, सात वार, आठ वार एवं नौ वार अतीत-भवङ्ग होनेवाली परीत-आलम्बनवीथि — इस प्रकार परीत-आलम्बनवीथियाँ कुल छह प्रकार की होती हैं। इनमें से प्रथम परीत-आलम्बनवीथि की उत्पत्ति —

रूपालम्बन एवं चक्षु प्रसाद — दोनों के युगपद् अभिनिपात (प्रादुर्भाव) से लेकर चार वार अतीतभवङ्ग होने के अनन्तर चक्षु प्रसाद में रूपालम्बन का प्रादुर्भाव होने से भवङ्गचलन, भवङ्गोपच्छेद, पञ्चद्वारा-वर्जन, चक्षुर्विज्ञान, सम्पटिच्छन, सन्तीरण एव तीन वार वोटुपन होने के अनन्तर चार वार भवङ्ग होकर रूपालम्बन एवं चक्षु प्रसाद — दोनों की १७ चित्तक्षण (रूप की) आयु पूर्ण करके चतुर्थभवङ्ग के भङ्ग के साथ निरुद्ध होनेवाली 'प्रथम परीत-आलम्बनवीथि' कहलाती है।

भी न होने के कारण उनके अनन्तर आगन्तुक भवङ्गपात नहीं हो सकता। आगन्तुक भवङ्गपात होने के कारणों को पहले (तदालम्बननियम में) कहा जा चुका है।

परीत-आलम्बनवीथि

६. शेष परीत-आलम्बन वीथियाँ — ५ वार अतीतभवङ्ग होकर क्रमशः तीन वार वोटुपन होने के अनन्तर तीन वार भवङ्ग होकर तृतीय भवङ्ग के भङ्ग के साथ निरुद्ध होनेवाली 'द्वितीय परीत आलम्बनवीथि', ६ वार अतीतभवङ्ग अतीत होकर क्रमशः ३ वार वोटुपन होने के अनन्तर २ वार भवङ्ग होकर द्वितीय भवङ्ग के भङ्ग के साथ निरुद्ध होनेवाली 'तृतीय परीत-आलम्बन वीथि', ७ वार अतीतभवङ्ग अतीत होकर क्रमशः ३ वार वोटुपन होने के अनन्तर १ वार भवङ्ग होकर प्रथम भवङ्ग के भङ्ग के साथ निरुद्ध होनेवाली 'चतुर्थ परीत-आलम्बन वीथि', ८ वार अतीतभवङ्ग अतीत होकर क्रमशः ३ वार वोटुपन होकर तृतीय वोटुपन के भङ्ग के साथ निरुद्ध होनेवाली 'पञ्चम परीत-आलम्बन वीथि' एव ९ वार अतीतभवङ्ग अतीत होकर क्रमशः दो वार वोटुपन होकर द्वितीय वोटुपन के भङ्ग के साथ निरुद्ध होनेवाली 'षष्ठ परीत-आलम्बनवीथि' — इस प्रकार एक एक द्वार में ६ — ६ परीत-आलम्बनवीथियाँ होती हैं।

अतिपरीत्त-आलम्बनवीथि

७ अतिपरीत्त-आलम्बनवीथि 'मोघवार' नाम से केवल १ प्रकार की ही होती है। यह भी १० वार अतीतभवज्ज होनेवाली 'प्रथम अतिपरीत्त-आलम्बनवीथि' ११ वार, १२ वार, १३ वार, १४ वार एवं १५ वार अतीतभवज्ज होनेवाली अतिपरीत्त-आलम्बनवीथि — इस प्रकार अतिपरीत्त-आलम्बनवीथियाँ कुल ६ प्रकार की होती हैं। इनमे से प्रथम 'अतिपरीत्त-आलम्बनवीथि' की उत्पत्ति —

रूपालम्बन एव चक्षु प्रसाद — दोनो के युगपद् अभिनिपात (=प्रादुर्भाव) से लेकर १० वार अतीतभवज्ज होने के अनन्तर चक्षु प्रसाद मे रूपालम्बन का प्रादुर्भाव होने से दो वार भवज्जचलन होने पर (तदनन्तर वीथिचित्तो का उत्पादन होकर) पुन ५ वार भवज्ज होकर रूपालम्बन एव चक्षु प्रसाद — दोनो की १७ चित्तक्षण (रूप की) आयु पूर्ण करके भवज्जचलन के अनन्तरवर्त्ती पञ्चम भवज्ज के भज्ज के साथ निरुद्ध होनेवाली 'प्रथम अतिपरीत्त-आलम्बन-वीथि' कहलाती है।

चक्षुद्वारिक परीत्त-आलम्बनवीथि

प्र०	ती ती ती ती न द प च स ण वो वो वो भ भ भ भ
द्वि०	ती ती ती ती ती न द प च स ण वो वो वो भ भ भ
तृ०	ती ती ती ती ती ती न द प च स ण वो वो वो भ भ
च०	ती ती ती ती ती ती ती न द प च स ण वो वो वो भ
प०	ती ती ती ती ती ती ती ती न द प च स ण वो वो वो
ष०	ती ती ती ती ती ती ती ती ती न द प च स ण वो वो

इसीप्रकार श्रोत्रद्वारिक, घ्राणद्वारिक, जिह्वाद्वारिक एव कायद्वारिक वीथियों के छह-छह प्रकारों को भी जानना चाहिये। इस प्रकार परीत्त-आलम्बन वीथियाँ ३० होती हैं।

अतिपरीत्त-आलम्बनवीथि

७. शेष अतिपरीत्त-आलम्बनवीथियाँ — ११ वार अतीतभवज्ज अतीत होने के अनन्तर चतुर्थ भवज्ज के भज्ज के साथ निरुद्ध होने वाली 'द्वितीय अतिपरीत्त-आलम्बन-वीथि', १२ वार अतीतभवज्ज अतीत होने के अनन्तर तृतीय भवज्ज के भज्ज के साथ निरुद्ध होनेवाली 'तृतीय अतिपरीत्त-आलम्बनवीथि', १३ वार अतीतभवज्ज अतीत होने

के अनन्तर द्वितीय भवङ्ग के भङ्ग के साथ निरुद्ध होनेवाली 'चतुर्थ अतिपरीत-आलम्बनवीथि', १४ वार अतीतभवङ्ग अतीत होने के अनन्तर प्रथम भवङ्ग के भङ्ग के साथ निरुद्ध होनेवाली 'पञ्चम अतिपरीत-आलम्बनवीथि' तथा १५ वार भवङ्ग अतीत होने के अनन्तर द्वितीय भवङ्गचलन के भङ्ग के साथ निरुद्ध होनेवाली 'षष्ठ अतिपरीत-आलम्बनवीथि' - इस प्रकार एक एक द्वार में ६-६ अतिपरीत-आलम्बनवीथियाँ होती हैं। इस तरह अतिपरीत-आलम्बनवीथियाँ कुल ३० होती हैं।

अतिपरीत-आलम्बनवीथि

प्र० ती ती ती ती ती ती ती ती ती ती न न भ भ भ भ भ
००० ००० ००० ००० ००० ००० ००० ००० ००० ००० ००० ००० ००० ००० ०००

द्वि० ती ती ती ती ती ती ती ती ती ती ती ती न न भ भ भ भ भ
००० ००० ००० ००० ००० ००० ००० ००० ००० ००० ००० ००० ००० ००० ०००

तृ० ती ती ती ती ती ती ती ती ती ती ती ती न न भ भ भ भ भ
००० ००० ००० ००० ००० ००० ००० ००० ००० ००० ००० ००० ००० ००० ०००

च० ती ती ती ती ती ती ती ती ती ती ती ती ती ती न न भ भ भ
००० ००० ००० ००० ००० ००० ००० ००० ००० ००० ००० ००० ००० ००० ०००

पं० ती ती ती ती ती ती ती ती ती ती ती ती ती ती ती ती न न भ
००० ००० ००० ००० ००० ००० ००० ००० ००० ००० ००० ००० ००० ००० ०००

ष० ती ती ती ती ती ती ती ती ती ती ती ती ती ती ती ती न न
००० ००० ००० ००० ००० ००० ००० ००० ००० ००० ००० ००० ००० ००० ०००

पञ्चद्वारवीथि की सङ्ख्या - परम्परा के अनुसार अतिमहद्-आलम्बनवीथि १, महद्-आलम्बनवीथि २, परीत-आलम्बनवीथि ६ एवं अतिपरीत-आलम्बनवीथि ६ - इस प्रकार एक एक द्वार में १५-१५ वीथियाँ होने से कुल पाचो द्वारों में होनेवाली पञ्चद्वारिक वीथियाँ ७५ होती हैं, किन्तु यहाँ 'तदालम्बन-अपात अतिमहद्-आलम्बन जवन-वार' एवं आचार्य अनुशुद्ध के 'अभिव्यक्त्यसङ्गहो' में प्रतिपादित 'आगन्तुक भवङ्गपात वार' को मिलाकर अतिमहद्-आलम्बनवीथि ३ तथा महद्-आलम्बनवीथि ४ होने से एक एक द्वार में १९-१९ वीथियाँ हो जाती हैं, अतः पाचो द्वारों में कुल ९५ वीथियाँ होती हैं।

चित्तस्वरूप, आलम्बन एवं वस्तु

चित्तस्वरूप - उपर्युक्त ९५ पञ्चद्वारवीथियों में होनेवाले चित्त "सब्वथापि पञ्चद्वारे चतुपञ्चास चित्तानि कामावचरानेव" के अनुसार ५४ कामचित्त ही होते हैं। अर्थात् इन ५४ कामचित्तों में से ही प्रतिवीथि चित्त यथासम्भव प्रवृत्त होते हैं। ध्यान एवं मार्गवीथि न होने से यहाँ अर्पणाजवन नहीं होते।

आलम्बन - वीथिचित्तों के पूर्ववर्ती अतीतभवङ्ग, भवङ्गचलन एवं भवङ्गोपच्छेद, तथा वीथिचित्तों के परवर्ती भवङ्ग - ये चित्त अतीत कर्म, कर्मनिमित्त एवं गतिनिमित्त - इन तीनों में से किसी एक का आलम्बन करते हैं^१।

१. परमत्यसरूपभेदिनी (बर्मी टीका)।

२. द्र० - अभि० स० ३ ३७, पृ० २४४।

३. द्र० - अभि० स० ३ ५२, पृ० २५२।

‘भवङ्ग’ से अवशिष्ट पञ्चद्वारावर्जन से लेकर तदालम्बनपर्यन्त वीथिचित्त यथा-योग्य रूपालम्बन-आदि पाँच आलम्बनो का आलम्बन करते हैं^१ । अर्थात् चक्षुर्द्वारिक वीथि-चित्त १ बार या २ बार अतीतभवङ्ग अतीत होने के अनन्तर चक्षुर्द्वारि में प्रादुर्भूत अनिरुद्ध प्रत्युत्पन्न रूपालम्बन का आलम्बन करता है । तथा श्रोत्रद्वारिक वीथिचित्त प्रत्युत्पन्न शब्दालम्बन का, घ्राणद्वारिक वीथिचित्त प्रत्युत्पन्न गन्धालम्बन का, जिह्वाद्वारिक वीथिचित्त प्रत्युत्पन्न रसालम्बन का एवं कायद्वारिक वीथिचित्त प्रत्युत्पन्न स्पृष्टव्यालम्बन का आलम्बन करता है ।

वस्तु - पञ्चवोकारभूमि में होनेवाले चित्त चक्षुष-आदि ६ वस्तुरूपों में से किसी एक का आश्रय करके प्रवृत्त होते हैं । अर्थात् चक्षुर्विज्ञान-आदि चित्त स्वसम्बद्ध अपनी अपनी वस्तुओं का आश्रय करके उत्पन्न होते हैं^२ ।

पञ्चविज्ञानों से अवशिष्ट अतीतभवङ्ग-आदि चित्तसमूह अपने पूर्व-पूर्व चित्तों के साथ उत्पन्न हृदयवस्तु का आश्रय करके प्रवृत्त होते हैं^३ । अर्थात् अतीतभवङ्ग अपने पूर्ववर्ती भवङ्ग के साथ उत्पन्न हृदयवस्तु का, भवङ्गचलन अपने पूर्ववर्ती अतीतभवङ्ग के साथ उत्पन्न हृदयवस्तु का, भवङ्गोपच्छेद अपने पूर्ववर्ती भवङ्गचलन के साथ उत्पन्न हृदयवस्तु का, पञ्चद्वारावर्जन अपने पूर्ववर्ती भवङ्गोपच्छेद के साथ उत्पन्न हृदयवस्तु का, (चक्षुर्विज्ञान चक्षुर्वस्तु का आश्रय करके प्रवृत्त होता है, अतः उसे यहाँ छोड़ दिया गया है) सम्पटिच्छन् अपने पूर्ववर्ती चक्षुर्विज्ञान के साथ उत्पन्न हृदयवस्तु का आश्रय करके प्रवृत्त होता है । (हृदयवस्तु कर्मजरूप होने से प्रतिसन्धिक्रमण से लेकर प्रत्येक चित्त के उत्पाद, स्थिति एवं भङ्ग में सर्वदा अनुगत होती रहती है, अतः चक्षुर्विज्ञानचित्त के साथ उत्पन्न हृदयवस्तु का सम्पटिच्छन् द्वारा आश्रय किया जा सकता है ।) सन्तीरण अपने पूर्ववर्ती सम्पटिच्छन् के साथ उत्पन्न हृदयवस्तु का, वोढुपन अपने पूर्ववर्ती सन्तीरण के साथ उत्पन्न हृदयवस्तु का, प्रथमजवन अपने पूर्ववर्ती वोढुपन के साथ उत्पन्न हृदयवस्तु का, द्वितीयजवन अपने पूर्ववर्ती प्रथमजवन के साथ उत्पन्न हृदयवस्तु का, इसी प्रकार द्वितीय तदालम्बन के अनन्तर होनेवाला भवङ्ग अपने पूर्ववर्ती द्वितीय तदालम्बन के साथ उत्पन्न हृदयवस्तु का आश्रय करता है ।

भूमि, पुद्गल एवं भवङ्ग

भूमि - १६-१६ प्रकार की घ्राणद्वारिक जिह्वाद्वारिक एवं कायद्वारिक वीथियाँ, तदालम्बनपात चक्षुर्द्वारिक वीथि १, श्रोत्रद्वारिक वीथि १, द्वेषजवन होकर आगन्तुक भवङ्गपात

१ द्र०-अभि० स० ३ ५०, पृ० २४६ ।

२ द्र०-अभि० स० ३ ६८, पृ० २७७ ।

“यत्थ हि रूपारम्भण घट्टेति, त चक्खुवत्थु निस्साय तत्थ घट्टित रूपारम्भण आरब्भ चक्खुविञ्जाण उप्पज्जति ।” - प० दी०, पृ० १३२ ।

३ द्र०-अभि० स० ३ ६६, पृ० २७७ ।

“इतरानि पन आवज्जनादीनि मनोविञ्जाणानि अत्तनो अत्तनो अतीतानन्तर-चित्तेन सहोप्पन्न हृदयवत्थु निस्साय तमेवारम्भण आरब्भ उप्पज्जन्ति ।” - प० दी०, पृ० १३२ ।

(अतिमहद्-आलम्बन, महद्-आलम्बन) चक्षुर्द्वारिक वीथियाँ ३, श्रोत्रद्वारिक ३—इस प्रकार कुल ६५ वीथियाँ कामभूमि में ही होती हैं। रूपभूमि में ये वीथियाँ नहीं हो सकतीं। रूपधर्मों के अभाववाली अरूपभूमि में तो पञ्चद्वार- वीथियाँ कथमपि नहीं हो सकती।

१९ प्रकार की चक्षुर्द्वारिक वीथियों में से तदालम्बन एवं द्वेषजनन होनेवाली चार वीथियों से अवशिष्ट १५ चक्षुर्द्वारिक वीथियाँ तथा १५ श्रोत्रद्वारिक वीथियाँ—इस प्रकार ये ३० वीथियाँ कामभूमि एवं रूपभूमि नामक २५ पञ्चवोकारभूमियों में होती हैं। उपर्युक्त दोनों वचनों से यह निष्कर्ष निकलता है कि कामभूमि में ६५ पञ्चद्वारवीथियाँ होती हैं तथा रूपभूमि में तदालम्बन एवं द्वेषजनन नहीं होनेवाली चक्षुर्द्वारिक एवं श्रोत्रद्वारिक ३० वीथियाँ होती हैं—इस प्रकार जानना चाहिये।

पुद्गल—मार्गस्थ पुद्गल में मार्गचित्त एकक्षण मात्र होने से उनमें इन पञ्चद्वार-वीथियों का उत्पन्न होना असम्भव है। ४ पृथग्जन एवं ४ फलस्य—इस प्रकार इन ८ पुद्गलों की सन्तान में ही ये पञ्चद्वारवीथियाँ हो सकती हैं। (अनागामी एवं अर्हत् पुद्गलों की सन्तान में द्वेष का प्रहाण कर दिया गया होने से उनमें आगन्तुक भवङ्ग-पातवीथियाँ भी नहीं हो सकती—यह विशेष जातव्य है।)

भवङ्ग—वीथिचित्तों के पूर्ववर्ती एवं परवर्ती भवङ्गों की मीमांसा आवश्यक होने से उस पर यहाँ विचार करना चाहिये। यदि कामपुद्गल की वीथि होती है तो १० काम-भवङ्गों का, एवं रूपपुद्गल की वीथि होती है तो ५ रूपभवङ्गों का पात होता है। तथा १० कामभवङ्गों में से भी यदि दुर्गति-अहेतुक पुद्गल होता है तो अकुशलविपाक उपेक्षासन्तीरण का, सुगति-अहेतुक पुद्गल होता है तो कुशलविपाक उपेक्षासन्तीरण का, द्विहेतुक पुद्गल होता है तो ४ ज्ञानविप्रयुक्त महाविपाक चित्तों में से किसी एक का तथा कामत्रिहेतुक पुद्गल अथवा आर्यपुद्गल होता है तो ४ ज्ञानसम्प्रयुक्त महाविपाक-चित्तों में से किसी एक का भवङ्ग के रूप में पात होता है। रूपावचर प्रथमध्यानभूमि में रहनेवाला पुद्गल होता है तो रूपावचरविपाक प्रथमध्यान का—इस प्रकार भूमि एवं पुद्गलों के अनुसार मीमांसा करके पूर्व एवं पर भवङ्गों के पात को जानना चाहिये।

सन्दायक-आदि का विचार

चक्षुःप्रसाद कर्मज रूप होने के कारण “खणो खणो समुद्रापेति” के अनुसार चित्त के प्रत्येक उत्पाद, स्थिति एवं भङ्ग क्षण में निरन्तर उत्पन्न होता रहता है। ‘रूपधर्म स्थितिक्षण में अत्यन्त बलवान् होते हैं’—ऐसा कहा गया होने से जब चक्षुर्विज्ञान उत्पन्न होता है तब स्थितिक्षण में विद्यमान वह चक्षुःप्रसाद ४६ प्रकार का होता है। (रूप की आयु ५१ क्षुद्रक्षण होती है। इनमें से १ उत्पाद-क्षुद्रक्षण तथा एक भङ्ग-क्षुद्रक्षण को निकाल कर स्थितिक्षण में ४६ क्षुद्रक्षण होते हैं)। यहाँ, उन ४६ प्रकार के चक्षुःप्रसादों में

१. द्र०—अभि० स० ३. ६६, पृ० २७६, एवं ४. ५४, पृ० ३६३।

२. द्र०—अभि० स० ६. ३१।

से — १ 'चक्षुर्विज्ञानं किस चक्षुः प्रसाद का आश्रय ग्रहण करता है ? २ 'चक्षुः प्रसाद मे रूपालम्बन प्रादुर्भाव होता है' — इस प्रकार कहा गया होने से किस चक्षुः प्रसाद मे रूपालम्बन का प्रादुर्भाव होता है ? ३ 'चक्षुर्द्वारवीथि' कहने मे कौन चक्षुः प्रसाद द्वारकृत्य सम्पन्न करता है ? — इस प्रकार के कुछ प्रश्न उपस्थित होते हैं ।

४९ प्रकार के चक्षुः प्रसादो मे से सर्वप्रथम अतीत भवज्ज्ञ के साथ उत्पन्न चक्षुः प्रसाद का चक्षुर्विज्ञान आश्रय करता है । उस प्रसाद मे ही चक्षुर्द्वारवीथि का आलम्बन-भूत रूपालम्बन प्रादुर्भूत होता है । वही चक्षुः प्रसाद इस चक्षुर्द्वारवीथि मे द्वारकृत्य भी सम्पन्न करता है^१—इस प्रकार आधुनिक आचार्य सङ्केत करते हैं । यहाँ पर हम उन्ही आधुनिक आचार्यों के मतानुसार मन्दायुक्त-आदि की मीमांसा प्रस्तुत करते हैं ।

चक्षुर्विज्ञान-आदि पञ्चविज्ञानो की आश्रयभूत वस्तु को चुनते समय मन्दायुक्त-आदि की मीमांसा उपस्थित हो जाने के कारण जिस समय पञ्चविज्ञान उत्पन्न होते हैं उस समय स्थितिक्षण मे विद्यमान वस्तुरूपो को ही चुनने के सम्बन्ध मे मीमांसा की जायेगी । वे वस्तुरूप अतीतभवज्ज्ञ के पूर्व तेरहवे भवज्ज्ञ के भङ्गक्षण से लेकर पञ्चद्वारावर्जन के भङ्गक्षणपर्यन्त — इस बीच होनेवाले चित्त के प्रत्येक क्षण मे उत्पन्न वस्तुरूप होते हैं । इसलिये तेरहवे भवज्ज्ञ के भङ्ग से लेकर आवर्जन के भङ्गपर्यन्त एक एक क्षुद्रक्षण मे 'एक एक प्रकार' ऐसी गणना करके उसका ४९ प्रकार का होना जाना जायेगा । जब पञ्चविज्ञान उत्पन्न होता है तब ४९ प्रकार निरुद्ध न होकर स्थितिक्षण मे ही विद्यमान होते हैं ।

जब पञ्चविज्ञान उत्पन्न होता है तब सहोत्पन्न वस्तुरूप, तेरहवे भवज्ज्ञ के स्थितिक्षण मे उत्पन्न होकर पञ्चविज्ञान के उत्पादकाल मे निरुद्धचमान (निरुद्ध हो रहे) वस्तुरूप, निरुद्ध हुए पूर्व पूर्व वस्तुरूप, एव अनुत्पन्न (अनागत) वस्तुरूप पञ्चविज्ञान के आश्रय होते हैं — इसमे किसी भी प्रकार का सन्देह न होने के कारण इस विषय मे मन्दायुक्त-आदि की मीमांसा आवश्यक नहीं होती । तथा सभी वस्तुरूप १७ चित्तक्षण के बराबर आयुवाले होने के कारण उनमे भी स्वभावतः मन्दायुक्त, मध्यमायुक्त एवं अमन्दायुक्त — इस प्रकार का भेद नहीं होता । इन मन्दायुक्त-आदि भेदो का विभाजन (वर्गीकरण) तो उन उन वीथियो के आलम्बनो की आयु की अपेक्षा करके ही किया जाता है ।

अतीतभवङ्ग के पूर्ववर्ती प्रथम भवङ्ग के भङ्ग के साथ उत्पन्न वस्तुरूप द्वितीय-

तदालम्बन के स्थितिक्षण में निरुद्ध हो जाते हैं, अतः रूपालम्बन के निरोध से पहले लगभग एकक्षणमात्र कम आयुवाले होते हैं, प्रथम भवङ्ग की स्थिति के साथ उत्पन्न वस्तुरूप-आदि लगभग दो क्षणमात्र कम आयुवाले होते हैं—इस प्रकार क्रम से जानना चाहिये। तेरहवें भवङ्ग के भङ्ग के साथ उत्पन्न वस्तुरूप चक्षुर्विज्ञान के स्थितिक्षण में निरुद्ध हो जाता है, अतः यह रूपालम्बन के निरोध से ३७ क्षण पूर्व निरुद्ध हो जाता है। इस प्रकार इस वीथि के सम्बन्ध में रूपालम्बन की अपेक्षा करके रूपालम्बन से कम आयुवाला होने के कारण तेरहवें भवङ्ग के भङ्ग से लेकर प्रथम भवङ्ग के भङ्गपर्यन्त—इस बीच उत्पन्न ३७ प्रसाद वस्तुरूपसमूह 'मन्दायुक चक्षुःप्रसाद' कहा जाता है।

अतीतभवङ्ग के स्थितिक्षण से लेकर पञ्चद्वारावर्जन के भङ्गक्षणपर्यन्त इस बीच प्रत्येक क्षण में उत्पन्न ११ प्रसाद वस्तुरूप रूपालम्बन के निरोध के बाद भी निरुद्ध होने से 'अमन्दायुक' कहलाते हैं। अर्थात् अतीतभवङ्ग के स्थितिक्षण में उत्पन्न वस्तुरूप द्वितीय तदालम्बन के अनन्तर प्रथम भवङ्ग के उत्पादक्षण में निरुद्ध होने से इस वीथि के रूपालम्बन से अधिक आयुवाला होता है—ऐसा जानना चाहिये। इसी प्रकार वस्तुरूपों का विचार करना चाहिये।

अतीतभवङ्ग के साथ उत्पन्न प्रसाद वस्तुरूप इस वीथि के रूपालम्बन के साथ निरुद्ध होता है, अतः उसकी आयु रूपालम्बन से न तो अधिक होती है और न कम होती है; अपितु बराबर होती है, अतः वह 'मध्यमायुक' कहलाता है। जैसे कहा भी गया है—

“सत्ततिस मन्दायुका एक व मज्झिम मत ।

अमन्देकादसा चेति विज्जातब्बा विभावना^१ ॥”

इन ४९ प्रकार के प्रसादरूपों में से यह मध्यमायुक प्रसाद ही मध्यमा प्रतिपदा होने से चक्षुर्द्वारिकवीथि में चक्षुर्विज्ञान का एव श्रोत्रद्वारिक-आदि वीथियों में श्रोत्रविज्ञान-आदि विज्ञानों का आश्रयभूत होने के लिए उपयुक्त होता है।

रूपालम्बन-आदि पाँच आलम्बन इस मध्यमायुक चक्षुःप्रसाद में ही प्रादुर्भूत होते हैं और वीथिचित्तों की उत्पत्ति के लिये मूलभूत द्वारकृत्य को भी यही मध्यमायुक चक्षुःप्रसाद सिद्ध करता है—इस प्रकार कुछ आचार्यों का कथन है। (हम अपना विचार निःश्रय-प्रत्यय की व्याख्या में कहेंगे।)

इन मन्दायुक-आदि का एक बार अतीतभवङ्ग अतीत होनेवाली वीथियों से ही मुख्य रूप से सम्बन्ध है। २ बार, ३ बार एवं ४ बार-आदि अतीतभवङ्ग अतीत होनेवाली महद्-आलम्बन एवं परीत-आलम्बन वीथियों में यदि अतीतभवङ्ग एक बार अधिक अतीत होता है तो मन्दायुक में ३ क्षण कम हो जाते हैं तथा अमन्दायुक में ३ क्षण

अधिक हो जाते हैं । इस प्रकार जिस वीथि में अतीतभवज्ज जितने अधिक अतीत होते हैं उतने क्षण मन्दायुक्त में कम तथा अमन्दायुक्त में अधिक हो जाते हैं । मध्यमायुक्त प्रसाद सर्वप्रथम अतीतभवज्ज के साथ उत्पन्न प्रसाद ही है ।

षष्ठ परीत-आलम्बनवीथि

मः००	
विः००	
विः००	
षः००	
सः००	
चः००	
पः००	}
दः००	
नः००	
तिः००	
तिः००	
तिः००	
तिः००	
तिः००	
तिः००	
तिः००	
तिः००	अमन्दायुक्त प्रसाद ३५
तिः००	← मध्यमायुक्त प्रसाद १
मः००	
मः००	}
मः००	
मः००	
मः००	
मः००	मन्दायुक्त प्रसाद १३

इसी प्रकार अन्य परीत-आलम्बन वीथियों को भी जानना चाहिये । अतिपरीत-

कामजवनवार मनोद्वारवीथि

८. मनोद्वारवीथि भी कामजवनवार एव अर्पणाजवनवार भेद से द्विविध होती है। उनमें से कामजवनवारवीथि भी शुद्ध मनोद्वारवीथि एव तदनुवर्तक मनोद्वारवीथि — इस प्रकार द्विविध होती है। उनमें से शुद्धमनोद्वारवीथि भी तदालम्बनवार एव जवनवार भेद से दो प्रकार की होती है।

तदालम्बनवार

९ कामजवनवार मनोद्वारवीथियों में से तदालम्बनवार मनोद्वारवीथि 'विभूत-आलम्बन' — इस नाम से केवल एक प्रकार की ही होती है। किन्तु आलम्बनो में कुछ प्रत्युत्पन्न निष्पन्नरूप आलम्बन एव अतीत-अनागत निष्पन्नरूप आलम्बन अथवा त्रैकालिक कामचित्त-चैतसिक आलम्बन — इस प्रकार आलम्बन द्विविध होते हैं। इनमें से प्रत्युत्पन्न निष्पन्न रूप भी १ वार अतीतभवद्वा अतीत होने के अनन्तर प्रादुर्भूत आलम्बन, २ वार, ३ वार, ४ वार एव

आलम्बनवीथियों में चक्षुर्विज्ञानमात्र की भी उत्पत्ति न होने से चक्षुर्विज्ञान के आश्रयभूत प्रसाद का विचार करना आवश्यक नहीं होता^१।

पञ्चद्वारवीथि समाप्त।

कामजवनवार

मनोद्वारवीथि

८ शुद्ध एवं तदनुवर्तक — पञ्चद्वार की अनुगामिनी न होकर केवल मनोद्वार में ही प्रादुर्भूत आलम्बनो का आलम्बन करनेवाली वीथि 'शुद्ध मनोद्वारवीथि' कहलाती है। इसे 'शुद्धक मनोद्वारवीथि' भी कहते हैं।

जिस प्रकार घण्टी बजाते समय प्रथम अभिघातजन्य शब्द उत्पन्न होने के अनन्तर अनुरव के रूप में कुछ क्षणपर्यन्त अविच्छिन्न रूप से अनुगुञ्जन होता है, ठीक उसी प्रकार एक (किसी) प्रकार की पञ्चद्वारवीथि होने के अनन्तर उस वीथि के ही आलम्बन का आलम्बन करके अनेक प्रकार की मनोद्वारवीथियाँ भी आलम्बन की शक्ति के अनुसार अभिवृत्त होती हैं, इन्हीं ही 'तदनुवर्तक मनोद्वारवीथि' कहते हैं।

तदालम्बनवार

९ इस वार में "विभूतेतिमहन्ते च तदारमणमीरितं"^२ के के अनुसार विभूतालम्बन एकविध ही होता है। इस तदालम्बन के लिये १७ चित्तक्षण आयुवाले आलम्बनो को

१ सङ्खेप०, पृ० २४८, २४९।

२. द्र० — अभि० स० ४ ३५, पृ० ३७३।

५ वार अतीतभवङ्ग अतीत होने के अनन्तर प्रादुर्भूत आलम्बन—इस प्रकार ५ प्रकार के होते हैं ।

इनमें से प्रत्युत्पन्न निष्पन्न रूपधर्म उत्पाद के अनन्तर १ वार अतीत-भवङ्ग अतीत होने के अनन्तर यदि मनोद्वार में विभूततया प्रादुर्भूत होता है तो भवङ्गचलन, भवङ्गोपच्छेद, मनोद्वारावर्जन, ७ वार जवन एव २ वार तदालम्बन होने के अनन्तर ४ वार भवङ्ग होने पर १८ निष्पन्न रूपों की १७ चित्तक्षण आयु परिपूर्ण हो जाने से चतुर्थ भवङ्ग के भङ्ग के साथ निरुद्ध होनेवाली वीथि 'तदालम्बनवार प्रथम विभूतालम्बन वीथि' कहलाती है । इसी प्रकार द्वितीय, तृतीय, चतुर्थ एव पञ्चम वीथि के भेद से विभूत-आलम्बनवीथियाँ पाँच प्रकार की होती हैं ।

चुनते समय आचार्यपरम्परा विज्ञप्तिद्वय एव तक्षणरूप ४ का वर्जन करके अवशिष्ट २२ रूपों को ही चुनती है, किन्तु सभी अनिष्पन्नरूप मुख्यतया परमार्थ नहीं होते तथा तदालम्बन कृत्य करनेवाले महाविपाक एव सन्तीरण मुख्य परमार्थ-धर्मों का ही आलम्बन करते हैं, अतः हम यहाँ १८ निष्पन्न रूपों का ही चुनाव करते हैं । तथा तदालम्बन द्वारा काम-आलम्बनों का ही एकान्तरूप से आलम्बन किया जाने के कारण हम अतीत अनागत निष्पन्नरूपों एव तीनों कालों में यथायोग्य होनेवाले त्रैकालिक काम चित्त-चैतसिकों को आलम्बन करनेवाली षष्ठ विभूत-आलम्बनवीथि का भी इस तदालम्बनवार में प्रतिपादन करते हैं ।

द्वितीय तदालम्बनवीथि-आदि—प्रत्युत्पन्न निष्पन्न रूपधर्म उत्पाद के अनन्तर दो वार अतीतभवङ्ग अतीत होने के अनन्तर यदि मनोद्वार में विभूततया प्रादुर्भूत होता है तो भवङ्गचलन, भवङ्गोपच्छेद, मनोद्वारावर्जन, ७ वार जवन एव २ वार तदालम्बन होने के अनन्तर ३ वार भवङ्ग होने पर १८ निष्पन्न रूपों की १७ चित्तक्षण आयु परिपूर्ण हो जाने से तृतीय भवङ्ग के भङ्ग के साथ निरुद्ध होनेवाली वीथि 'तदालम्बनवार द्वितीय विभूत-आलम्बनवीथि' कहलानी है । इस वीथि के आधार पर तृतीय, चतुर्थ एव पञ्चम विभूतआलम्बन वीथियों को भी जान लेना चाहिये ।

अतीत-अनागत निष्पन्न रूप एव त्रैकालिक काम चित्त-चैतसिकों में से किसी एक के मनोद्वार में विभूततया प्रादुर्भूत होने पर प्रत्युत्पन्न रूपालम्बन न होने से अतीतभवङ्ग-पात आवश्यक नहीं होता । तथा १७ चित्तक्षण आयु का विचार करने योग्य आलम्बन न होने से किस चित्त के भङ्ग के साथ उसका निरोध होता है—इस प्रकार आलम्बन के निरोधक्षण का निर्देश करना भी आवश्यक नहीं होता । अतीत-अनागत निष्पन्न रूप एव काम चित्त-चैतसिकों में से किसी एक के मनोद्वार में विभूततया प्रादुर्भूत होने के अनन्तर अतीतभवङ्गपात न होकर भवङ्गचलन, भवङ्गोपच्छेद, मनोद्वारावर्जन, ७ वार जवन एव २ वार तदालम्बन होकर यथासम्भव भवङ्ग होते हैं ।

जवनवार प्रत्युत्पन्न निष्पन्नरूपालम्बन

१० जवनवार भी विभूत-आलम्बन एव अविभूत-आलम्बन—इस भेद से द्विविध होता है। इनमे से विभूत-आलम्बन भी प्रत्युत्पन्न निष्पन्नरूपालम्बन एव अवशिष्ट आलम्बन भेद से दो प्रकार का होता है। प्रत्युत्पन्न निष्पन्न-रूपालम्बन भी एक बार अतीतभवङ्ग अतीत होने पर प्रादुर्भूत होनेवाला आलम्बन, २ बार, ३ बार, ४ बार, ५ बार, ६ बार, एव ७ बार अतीतभवङ्ग अतीत होने पर प्रादुर्भूत होनेवाला आलम्बन — इस तरह ७ प्रकार का होता है। इनमे से १८ प्रत्युत्पन्न निष्पन्न रूप यदि अपने उत्पाद के अनन्तर १ बार अतीतभवङ्ग अतीत होने पर मनोद्वार मे विभूततया प्रादुर्भूत होते है तो भवङ्गचलन, भवङ्गोपच्छेद, मनोद्वाराधर्जन एव ७ बार जवन होने के अनन्तर ६ बार भवङ्ग होने पर छठवे भवङ्ग के भङ्गक्षण मे १८ निष्पन्न रूपों की १७ चित्तक्षण आयु परिपूर्ण हो जाने से षष्ठ भवङ्ग के भङ्ग के साथ निरुद्ध होनेवाली वीथि 'जवनवार प्रथम विभूत-आलम्बन वीथि' कहलाती है। इसी प्रकार द्वितीय, तृतीय, चतुर्थ, पञ्चम, षष्ठ एव सप्तम जवनवार-वीथियाँ होती है। तथा जब १८ प्रत्युत्पन्न निष्पन्न रूप मनोद्वार मे अविभूत-तया प्रादुर्भूत होते है तब इसी तरह ७ प्रकार की अविभूत-आलम्बनवीथियाँ भी यथायोग्य होती है।

तदालम्बनवार विभूत-आलम्बनवीथि

प्र०	ती न द म ज ज ज ज ज ज त त भ भ भ भ
द्वि०	ती ती न द म ज ज ज ज ज ज त त भ भ भ
तृ०	ती ती ती न द म ज ज ज ज ज ज त त भ भ
च०	ती ती ती ती न द म ज ज ज ज ज ज त त भ
प०	ती ती ती ती ती न द म ज ज ज ज ज ज त त
ष०	भ 'न द म ज ज ज ज ज ज त त' भ

जवनवार प्रत्युत्पन्न निष्पन्नरूपालम्बन

१० प्रत्युत्पन्न निष्पन्न रूपों के प्रादुर्भूत होने मे यदि वे ब्रह्माओं की सन्तान मे प्रादुर्भूत होते है तो उनके विभूत-आलम्बन होने पर भी तदालम्बन का पात नहीं होता। काम-

प्रत्युत्पन्न निष्पन्न रूपों से अवशिष्ट आलम्बन

११. प्रत्युत्पन्न निष्पन्न रूपों से अवशिष्ट चित्त, चैतसिक, रूप, निर्वाण एव प्रज्ञप्ति में से किसी एक के मनोद्वार में विभूततया प्रादुर्भूत होने पर भवङ्ग-

भूमे के सत्त्वों की सन्तान में प्रादुर्भूत होने पर भी किसी एक कारण से तदालम्बन-अपात विभूत-आलम्बन वीथि भी हो सकती है^१। इसलिये जवनवार में विभूत-आलम्बन एव अविभूत-आलम्बन—इस तरह दो प्रकार के आलम्बन हो सकते हैं। प्रत्युत्पन्न निष्पन्नरूपधर्म १७ चित्तक्षण आयुवाले होने के कारण 'किस क्षण में उनका प्रादुर्भाव होता है और किस चित्त के भङ्ग के साथ उनका निरोध होता है'—ऐसा नियम किया जा सकता है, और इसी कारण इस वीथि में अनेक अतीतभवङ्ग अतीत होते हैं, किन्तु ७ बार जवन होने तक प्रवृत्त होनेवाली यह वीथि होती है अतः अतीतभवङ्ग ७ बार से अधिक अतीत नहीं हो सकते। इसलिये प्रत्युत्पन्न निष्पन्न रूपों को आलम्बन करनेवाली इन जवनवारवीथियों का ७ विभूत-आलम्बनवीथि एव ७ अविभूत-आलम्बनवीथि—इस प्रकार विभाजन किया जा सकता है।

इन वीथियों के प्रारूप को तदालम्बनवार के अनुसार जान लेना चाहिये। यहाँ २ बार तदालम्बन न होकर यथासम्भव भवङ्ग ही होते हैं—इतना विशेष है।

यहाँ प्रश्न होता है कि जिन आलम्बनों का, अतीतभवङ्ग अनेक बार अतीत होने पर प्रादुर्भाव होता है, क्या उन्हें पञ्चद्वारवीथि के आलम्बनों की तरह दुर्बल आलम्बन (या अविभूत-आलम्बन) कहा जा सकता है? तथा क्यो विभूत-आलम्बन एव अविभूत-आलम्बन—दोनों में अतीतभवङ्ग बराबर बराबर ही होते हैं?

उत्तर—मनोद्वारवीथि में आलम्बन की शक्ति प्रधान नहीं होती, अपितु चित्त की शक्ति प्रधान होती है। अनेक अतीतभवङ्ग अतीत होने के बाद प्रादुर्भाव होने पर भी यदि चित्त की शक्ति तीक्ष्ण (प्रबल) होती है तो उसका विभूत-आलम्बन के रूप में ही प्रादुर्भाव होगा। योगी जब प्रत्युत्पन्न पृथ्वीवातु का आलम्बन करके कम्मट्टान-भावना आरब्ध करता है तब जबतक कम्मट्टान-भावना प्रबल नहीं होती तबतक अतीत-भवङ्ग २ बार या ३ बार अतीत होकर प्रादुर्भूत होनेवाला आलम्बन भी अविभूत-आलम्बन के रूप में ही प्रादुर्भूत होता है। कम्मट्टान-भावना करनेवाला चित्त जब अत्यन्त अभ्यस्त हो जाता है तब वही आलम्बन विभूत-आलम्बन के रूप में प्रादुर्भूत होता है। इस प्रकार प्रादुर्भूत होने में कभी कभी अतीतभवङ्ग एक बार अतीत होने पर प्रादुर्भाव होता है, कभी कभी २ बार, ३ बार-आदि यथायोग्य बार अतीत होने के अनन्तर प्रादुर्भाव होता है। इस कारण विभूत-आलम्बन एव अविभूत-आलम्बन इस तरह दोनों प्रकार के आलम्बनों में अतीतभवङ्ग बराबर बराबर हो सकते हैं।

प्रत्युत्पन्न निष्पन्न रूपों से अवशिष्ट आलम्बन

११ अतीत-अनागत-प्रत्युत्पन्न चित्त-चैतसिक, अतीत-अनागत निष्पन्न रूप, अनिष्पन्न रूप, निर्वाण एव प्रज्ञप्ति—इन आलम्बनों में से किसी का प्रादुर्भाव होने पर अतीत-

चलन, भवङ्गोपच्छेद, मनोद्वारावर्जन एवं ७ वार जवन नामक विभूत-आलम्बन-वीथि तथा निर्वाण से अवशिष्ट इन आलम्बनो मे से किसी एक के अविभूत-तथा प्रादुर्भूत होने पर भवङ्गचलन, भवङ्गोपच्छेद, मनोद्वारावर्जन एवं ७ वार जवन नामक अविभूत-आलम्बन वीथि होती है ।

अव्याकृतवार स्वप्नवीथि

१२ स्वप्नकाल में 'देखने की तरह, सुनने की तरह'—आदि अनुभूति होते समय किसी एक अविभूत-आलम्बन का प्रादुर्भाव होने पर भवङ्गचलन, भवङ्गोपच्छेद एवं २-३ वार मनोद्वारावर्जन होने के अनन्तर यथायोग्य भवङ्ग होते हैं ।

भवङ्गपात नहीं होता तथा 'किस चित्त के साथ निरोध होता है'—ऐसा भी नहीं कहा जा सकता, इसलिये वीथि का भेद न होकर यदि आलम्बन का विभूततया प्रादुर्भाव होता है तो विभूत-आलम्बन तथा अविभूततया प्रादुर्भाव होता है तो अविभूत-आलम्बन—इस तरह आलम्बनभेद से दो प्रकार होते हैं ।

इन वीथियों मे '७ वारजवन'—यह वचन भी जवन के स्वभाव की अपेक्षा करके ही कहा गया है, क्योंकि यमक-प्रातिहार्यकाल-आदि मे ध्यानाङ्गो का प्रत्यवेक्षण करनेवाली वीथियाँ 'जवनवार मनोद्वारवीथियाँ' ही होती हैं फिर भी उस काल मे जवन ४ या ५ वार ही प्रवृत्त होते हैं ।

अपि च—इस जवनवार मे आगन्तुक भवङ्गपात विभूत-आलम्बन एव अविभूत-आलम्बन वीथियाँ भी हो सकती हैं । इन वीथियों के आलम्बन के साथ द्वेषजवन के विषय मे हम 'तदालम्बननियम' की व्याख्या के प्रसङ्ग मे कह चुके हैं^१ ।

अव्याकृतवार स्वप्नवीथि

१२ सुषुप्तिकाल मे वीथिचित्त बिलकुल नहीं होते, केवल भवङ्ग ही होते हैं । सुषुप्तिकाल मे एव धातुक्षोभ (रक्त, पित्त, वायु—आदि की विकृति)—आदि के काल मे अभिनव आलम्बन के प्रादुर्भूत होने पर प्रायः स्वप्न होते हैं । इस तरह स्वप्न होने पर अङ्ग-प्रत्यङ्गो का सञ्चालन एव वातलिप-आदि प्रायः कायविक्षिप्ति के साथ ही होंगे और उन विक्षिप्तियों को कामजवन एव अभिज्ञा ही उत्पन्न करते हैं, अतः तदालम्बनवार एव जवनवार स्वप्नवीथियाँ भी हो सकती हैं । इस प्रकार की स्वप्नवीथियाँ पूर्वोक्त वीथियों के अन्तर्गत ही समाविष्ट होती हैं ।

इन अव्याकृतवार स्वप्नवीथियों मे जवनचित्त बिलकुल नहीं होते, सभी चित्त अव्याकृत चित्त होते हैं । इसीलिये "सुपिनेनेव 'द्विद्वि विय मे, सुत विय मे' ति कथनकाले पि अव्याकतो येव"^२—ऐसा कहा गया है । 'मूलटीका' मे यद्यपि मनोद्वारावर्जन का

१ द्र०—अभि० स०, पृ० ३६६ ।

२. विभ० अ०, पृ० ४११ ।

२-३ वार होता - कहा गया है, फिर भी मूलटीकाचार्य इस अव्याकृतवीथि को पसन्द नहीं करते^१।

पूर्वकथित क्रम के अनुसार प्रत्युत्पन्न निष्पन्न रूप का आलम्बन करनेवाली तदालम्बनवार विभूतालम्बनवीथि ५, अतीत-अनागत निष्पन्न रूप एव त्रैकालिक चित्त-चैतसिको का आलम्बन करनेवाली तदालम्बनवार विभूत-आलम्बनवीथि १, उसी तरह प्रत्युत्पन्न निष्पन्न रूप का आलम्बन करनेवाली जवनवार विभूत-आलम्बनवीथि ७, अविभूत-आलम्बनवीथि ७ तथा अवशिष्ट आलम्बनो का आलम्बन करनेवाली विभूत-आलम्बन वीथि, अविभूत-आलम्बनवीथि एव अव्याकृतवीथि - इस प्रकार शुद्ध मनोद्वारवीथि कुल २३ होती है।

चित्तस्वरूप आलम्बन एवं वस्तु

चित्तस्वरूप - कामजवनवार होने के नाते इन २३ मनोद्वारवीथियों में होनेवाले चित्त द्विपञ्चविज्ञान १० एव मनोधातु ३=१३ चित्तवर्जित ४१ कामचित्त है। ये "वित्यारेण पनेत्येकचत्तालीस विभावये"^२ के अनुसार होते हैं।

आलम्बन - तदालम्बनपात विभूत-आलम्बनवीथि में भवङ्ग से अवशिष्ट चित्त प्रत्युत्पन्न निष्पन्न रूपों का आलम्बन करते हैं तथा प्रत्युत्पन्न-अतीत-अनागत (त्रैकालिक) काम चित्त-चैतसिक एव अतीत-अनागत निष्पन्न रूपों का भी आलम्बन करते हैं।

शेष जवनवार विभूत-आलम्बनवीथिचित्त एव अविभूत-आलम्बनवीथिचित्त कोई विशेष (भेद) न करके चित्त, चैतसिक, रूप एव प्रज्ञप्ति - सभी का आलम्बन करते हैं। ये आलम्बन यदि विभूततया प्रादुर्भूत होते हैं तो विभूत-आलम्बनवीथि के, यदि अविभूततया प्रादुर्भूत होते हैं तो अविभूत-आलम्बनवीथि के आलम्बन होते हैं - इतना मात्र विशेष होता है तथा आलम्बन यदि प्रत्युत्पन्न निष्पन्न रूप होते हैं तो अतीतभवङ्ग का पात होता है। शेष आलम्बनो में अतीत भवङ्गपात नहीं होता - यह भी जान लेना चाहिये। निर्वाण सर्वदा विभूतालम्बनवीथि का ही आलम्बन होता है।

वस्तु - इन वीथियों की आश्रयवस्तु पञ्चद्वारवीथि की आश्रयवस्तु की भाँति ही होती है।

भूमि एवं पुद्गल

तदालम्बनपात विभूत-आलम्बनवीथियाँ कामभूमि में ही होती हैं। शेष जवनवार विभूत-आलम्बन वीथियाँ एव अविभूत-आलम्बनवीथियाँ असंज्ञिभूमिर्वाजित ३० भूमियों में यथायोग्य होती हैं।

पुद्गल के रूप में ४ पृथग्जन एव ४ फलस्थ - इन ८ पुद्गलों की सन्तान में ही ये वीथियाँ होती हैं।

१ द्र० - विभ० मू० टी०, पृ० २०१।

२ अभि० स० ४:२१, पृ० ३४२।

तदनुवर्तक मनोद्वारवीथि

१३ तदनुवर्तक मनोद्वारवीथि भी चक्षुर्द्वारवीथि का अनुवर्तन करनेवाली वीथि, श्रोत्रद्वारवीथि का, घ्राणद्वारवीथि का, जिह्वाद्वारवीथि का एव कायद्वारवीथि का अनुवर्तन करनेवाली वीथि — इस प्रकार पाँच प्रकार की होती है ।

[अव्याकृतवार स्वप्नवीथि मनुष्यभूमि मे पृथग्जन, स्रोतापन्न एव सकृदागामी मे ही हो सकती है । अनागामी, अर्हन्त एव देवभूमियो के ब्रह्माओ मे स्वप्न नहीं होते ।]

समीक्षा — प्राचीन आचार्य 'यदि विभूतमारमण आपातमागच्छति' — आदि वचनो को प्रमाण मानकर 'यदि विभूत-आलम्बन होता है तभी तदालम्बन का पात होना चाहिये' ऐसा ग्रहण करके महग्गत-लोकोत्तर चित्त-चैतसिक, निर्वाण एव प्रज्ञप्ति आलम्बन होने पर इनके कामधर्म न होने से तदालम्बन का पात नहीं हो सकता है अतः (तदालम्बन का पात न होने से) ये आलम्बन अविभूत ही होंगे' — इस प्रकार स्वीकार करते हैं । यदि उन आचार्यों का मत समीचीन माना जाये तो ब्रह्माओ की सन्तान मे तदालम्बन का पात न हो सकने के कारण विभूततर प्रादुर्भाव से उत्पन्न विभूत-आलम्बनवीथियो का होना असम्भव हो जायेगा । वस्तुतः स्वच्छ चित्तधाम्नाले ब्रह्माओ की सन्तान मे काम-पुद्गलो की अपेक्षा आलम्बनो का प्रादुर्भाव अतिविभूततया होता है ।

तथा उन आचार्यों के अनुसार निर्वाण को अविभूत-आलम्बन मे सङ्गृहीत करना भी अत्यन्त विचारणीय है, क्योंकि निर्वाण का आलम्बन करने मे समर्थ कामजवनवीथि-चित्त अत्यन्त तीक्ष्ण प्रत्यवेक्षणवीथिचित्त ही है । उन चित्तो द्वारा निर्वाण 'अविभूततया जाना जाता है' — ऐसा नहीं कही जा सकता । मार्गचित्त एव फलचित्त होने के अनन्तर आलम्बन को पुनः अतिविभूततया ही जाना जाता है और मार्गवीथि एव फलवीथि होने के पहले निर्वाण का आलम्बन नहीं ही किया जा सकता, अतः निर्वाण सर्वदा विभूतालम्बन ही होता है ।

महग्गत-लोकोत्तर चित्त-चैतसिक एव प्रज्ञप्ति आलम्बन को केवल अविभूत-आलम्बन मे ही सङ्गृहीत करना भी विचारणीय है । ध्यान का समावर्जन करने के अनन्तर उन ध्यानाङ्गो का समावर्जन करते समय, मार्ग एव फल वीथि होने के अनन्तर उन मार्ग एवं फलो का समावर्जन करते समय, पृथ्वीकात्स्न्यप्रज्ञप्ति (पठवीकसिणपञ्जति) का आलम्बन करके कम्मट्ठान सिद्ध होने के आसन्नकाल मे कामजवनो के जवित होते समय — वे आलम्बन क्यों अविभूततया प्रादुर्भूत होंगे । वे तो अत्यन्त विभूत-आलम्बन ही होंगे । अतः निष्कर्ष यह हुआ कि निर्वाण सर्वदा विभूत-आलम्बन ही है तथा अन्य चित्त-चैतसिक, रूप एव प्रज्ञप्ति विभूत एव अविभूत — दोनों होते हैं ।

तदनुवर्तक मनोद्वारवीथि

१३. सबसे पहले प्रत्युत्पन्न रूपालम्बन का आलम्बन करनेवाली 'चक्षुर्द्वारिकवीथि' होने के अनन्तर यथासम्भव भवङ्गपात होकर निरुद्ध अतीतरूपालम्बन का आलम्बन करके 'अतीतग्रहण मनोद्वारवीथि' होती है । इस मनोद्वारवीथि के आलम्बन विभूत-आलम्बन एव अविभूत-आलम्बन — दोनों हो सकते हैं ।

चक्षुर्द्वारवीथि का अनुवर्तन करनेवाली वीथि भी अतीतग्रहणवीथि, समूहग्रहण-वीथि, अर्थग्रहणवीथि एवं नामग्रहणवीथि — इस तरह चार प्रकार की होती है । इनमे से अतीतग्रहणवीथि की उत्पत्ति —

चक्षुर्द्वारवीथि के अनन्तर यथायोग्य भवङ्गपात होने के बाद उस चक्षु-द्वारवीथि का आलम्बनभूत अतीतरूपालम्बन ही जब मनोद्वार मे प्रादुर्भूत होता है तो भवङ्गचलन, भवङ्गोपच्छेद, मनोद्वारावर्जन, एवं ७ बार जवन (यदि विभूत-आलम्बन होता है तो २ बार तदालम्बन और यदि अविभूत-आलम्बन होता है तो तदालम्बन का पात न होकर) तदनन्तर यथायोग्य भवङ्ग होते हैं ।

तदनन्तर अनेक रूपालम्बनो का सामूहिकरूप से आलम्बन करने-वाली समूहग्रहणवीथि, रूपालम्बन के आश्रयभूत वस्तुद्रव्य का आलम्बन करने-वाली अर्थग्रहणवीथि एवं नामप्रज्ञप्ति का आलम्बन करनेवाली नामग्रहणवीथि यथायोग्य होती है । घ्राणद्वारिक, जिह्वाद्वारिक एवं कायद्वारिक वीथियो का अनुवर्तन करनेवाली तदनुवर्तकवीथियो को भी इसी क्रम से जानना चाहिये ।

यथा — किसी एक व्यक्ति को देखते समय एक चक्षुर्द्वारिक एवं एक अतीतग्रहण — इस प्रकार इस वीथियुगल के होने मात्र से मनुष्य के सम्पूर्ण शरीर का ज्ञान नहीं हो सकता । यदि उसके शरीर का एक भाग (शिरस्) पहले चक्षुर्द्वारवीथि द्वारा देखा जाता है तो शरीर के उस एकदेश मे होनेवाले रूपालम्बन का आलम्बन करके, तद-नन्तर शरीर के अन्य भागो (ग्रीवा, उरस्, उदर-आदि) का क्रमशः पृथक् पृथक् आलम्बन करके चक्षुर्द्वारिकवीथि एवं अतीतग्रहणवीथि — इस प्रकार अनेक वीथियुगल होते हैं ।

तदनन्तर देखेहुए सम्पूर्ण शिरोभाग के रूपालम्बनसमूह का आलम्बन करने-वाली 'समूहालम्बनवीथि' होती है । इस वीथि द्वारा समूहभूत अतीतरूपालम्बन कामधर्मों का आलम्बन किया जाने के कारण यदि इस (वीथि) का वह आलम्बन विभूत-आलम्बन होता है तो तदालम्बन का पात हो सकता है । 'रूपालम्बनसमूह' — इस प्रकार कहा जाने पर भी यह (रूपालम्बनसमूह) प्रज्ञप्ति नहीं है । चूँकि रूपालम्बन के अवयवो का वर्जन करके 'समूह' भी नहीं हो सकता, अतः 'रूपालम्बनसमूह' यह परमार्थ-धर्म ही है ।

उस समूहालम्बनवीथि के, भवङ्गो द्वारा अन्तरित (बीच बीच मे भवङ्ग) हो होकर अनेक बार प्रवृत्त होने के बाद उन रूपालम्बनो के आश्रयभूत 'शिरस्' नामक वस्तु-द्रव्य को जाननेवाली 'अर्थग्रहणमनोद्वारवीथि' होती है । इस 'शिरस्' नामक वस्तुद्रव्य का आलम्बन करने मे यह 'द्रव्यप्रज्ञप्ति' होने के कारण यह (प्रज्ञप्ति-आलम्बन) चाहे विभूत-आलम्बन हो चाहे अविभूत-आलम्बन, इसमे तदालम्बन का पात नहीं हो सकता । अर्थात् जवनवार मनोद्वारवीथि ही होती है ।

‘उसके (अर्थग्रहणवीथियों के अनेक वार प्रवृत्त होने के) बाद उस वस्तुद्रव्य के लोकव्यवहारानुसार ‘शिरस्’ इस नाम को जाननेवाली ‘नामग्रहणवीथि’ भी अनेक वार प्रवृत्त होती है। ‘शिरस्’—यह नाम नामप्रज्ञप्ति है, अतः इस नामप्रज्ञप्ति को आलम्बन करनेवाली नामग्रहणवीथि में भी आलम्बन चाहे विभूत हो या अविभूत, तदालम्बन का पात नहीं हो सकता।

इस प्रकार शरीर के एकदेश ‘शिरोभाग’ को जानने के लिये नामग्रहणवीथि-पर्यन्त अनेक वीथियों के होने पर ‘शिरस्’ के निचले प्रदेश ग्रीवा, स्कन्ध, उरस्, उदर-आदि शरीर के विभिन्न अङ्गों का परिच्छेद करके उन (अङ्गों) के दिखाई पड़ने योग्य पुरस्थ भागों को अनेक वीथियों द्वारा जान लेने के बाद सम्पूर्ण शरीरपिण्ड को जानने के लिये चक्षुर्द्वारवीथि से लेकर नामग्रहणपर्यन्त प्रवृत्त अनेक वीथियों द्वारा ही इस ‘मनुष्य-द्रव्य’ नामक नामप्रज्ञप्ति का सम्पूर्ण ज्ञान होता है। द्रव्य यदि सूक्ष्म (छोटा) होगा तो वीथियाँ कम तथा द्रव्य यदि स्थूल होगा तो वीथियाँ अधिक होंगी। इस प्रकार द्रव्यभेद से वीथियों के न्यूनाधिक्य को भी जानना चाहिये। अर्थग्रहणवीथि होने के अनन्तर यदि पहले से नाम का परिज्ञान होगा तभी नामग्रहणवीथि प्रवृत्त होगी, अन्यथा नहीं।

कुछ आचार्य अर्थग्रहण एव नामग्रहणवीथियाँ चूँकि पञ्चद्वारिकवीथियों की भाँति आलम्बन का ग्रहण नहीं करती, अपितु उन रूपालम्बन-आदि की अर्थ-प्रज्ञप्ति एव नाम-प्रज्ञप्ति का ग्रहण करती हैं, अतः उन्हें (अर्थग्रहण एव नामग्रहण वीथियों को) तदनुवर्तकवीथि नहीं कहना चाहते, अपितु ‘शुद्ध मनोद्वारवीथि’ ही कहते हैं, किन्तु यहाँ आलम्बनभेद होने पर भी पञ्चद्वारवीथि से सम्बद्ध होनेवाली सभी मनोद्वार-वीथियों को उन्हें (आचार्यों को) ‘तदनुवर्तक वीथि’ कहना चाहिये, क्योंकि ‘पञ्चद्वार-वीथि होने पर भी हमेशा अर्थग्रहण एव नामग्रहण वीथियाँ होती ही हैं’—ऐसा नहीं कहा जा सकता। कभी कभी अतीतग्रहणवीथिमात्र से वीथिसन्तति विच्छिन्न होनेवाले विषय भी होंगे।

घ्राणद्वारवीथि का अनुवर्तन करनेवाली तदनुवर्तकवीथियों द्वारा आलम्बन का ग्रहण करना इस प्रकार है—

गन्धालम्बन में समूहग्रहणवीथि द्वारा क्रमशः गृहीत गन्धसमूह का आलम्बन होता है। अर्थग्रहणवीथि द्वारा गन्ध के आश्रयभूत द्रव्य का आलम्बन होता है। नामग्रहण-वीथि द्वारा गन्ध के नाम (संज्ञा) का ग्रहण होता है।

रसालम्बन में समूहग्रहणवीथि द्वारा क्रमशः गृहीत रससमूह का, अर्थग्रहणवीथि द्वारा रस के आश्रयभूत भोज्यद्रव्य का, नामग्रहणवीथि द्वारा भोज्य रस के नाम का आलम्बन होता है।

स्पर्शव्यालम्बन में समूहग्रहणवीथि द्वारा क्रमशः स्पृष्ट स्पर्शव्यालम्बनसमूह का, अर्थग्रहणवीथि द्वारा स्पर्शव्यालम्बन के आश्रयभूत द्रव्य का, नामग्रहणवीथि द्वारा उस स्पर्शव्यालम्बन के नाम का ग्रहण होता है।

श्रोत्रद्वारिक तदनुवर्तकवीथि

१४. श्रोत्रद्वारवीथि का अनुवर्तन करनेवाली अतीतग्रहणवीथि एवं समूह-ग्रहणवीथि के अनन्तर पहले नामग्रहणवीथि होकर तदनन्तर अर्थग्रहणवीथि होती है ।

श्रोत्रद्वारिक तदनुवर्तकवीथि

१५. किसी एक पुरुष द्वारा 'गो' इस शब्द का उच्चारण करने पर उस प्रत्युत्पन्न (उच्चारणकालिक) शब्दालम्बन का आलम्बन करके श्रोत्रद्वारिकवीथि होने के बाद यथायोग्य भवङ्ग अन्तरित करके अतीत शब्दालम्बन का आलम्बन करनेवाली 'अतीत-ग्रहणवीथि नमक' मनोद्वारवीथि होती है । यह वीथियुगल पुन पुन (अनेक बार) प्रवृत्त होता है—यह ध्यान में रखना चाहिये । अक्षर यदि ह्रस्व होता है तो उसके उच्चारण में एक अच्छरामात्र काल लगता है, यदि दीर्घ होता है तो दो अच्छरामात्र काल होता है । एक अच्छरामात्र काल में भी "एकच्छरकखणे कोटि-सतसहस्रसङ्ख्या (सङ्ख्या) उपपज्जन्ति" के अनुसार लाखों करोड़ चित्त उत्पन्न हो सकते हैं । अतः 'गो' इस एक शब्दपिण्ड में पुन पुन उत्पन्न होनेवाले अनेक प्रत्युत्पन्न शब्दालम्बनो का आलम्बन करनेवाली अनेक श्रोत्रद्वारिकवीथि, तदनन्तर यथायोग्य भवङ्ग अन्तरित करके अतीतशब्दालम्बन का आलम्बन करनेवाली अनेक अतीतग्रहणवीथियाँ पुन. पुन होती हैं । एक अक्षर-वाले शब्द में शब्दालम्बनसमूह का आलम्बन करनेवाली समूहग्रहणवीथि नहीं हो सकती । अतीतग्रहणवीथि होने के अनन्तर ही 'गो' नामक नामप्रज्ञप्ति का आलम्बन करनेवाली नामग्रहणवीथियाँ होती हैं । श्रोत्रद्वारिकवीथि एवं अतीतग्रहणवीथि के क्षण में शब्दमात्र का श्रवण हो सकता है, 'गो' इस शब्द का सम्यग् (यथाभूत) ज्ञान नहीं होता । नामग्रहणवीथि के काल में ही 'गो' इस कथन का सम्यग्ज्ञान होता है । इस नामग्रहणवीथि के अनन्तर 'गो' इस शब्द के अर्थभूत 'गोद्रव्य' का आलम्बन करनेवाली अर्थग्रहणवीथि होती है । (इस शब्दालम्बन तदनुवर्तकवीथि में पहले नामग्रहणवीथि होने के बाद तदनन्तर अर्थग्रहणवीथि का होना ध्यान में रखना चाहिये ।)

“सद् पठमचित्तेन तीत दुतियचेतसा ।

नाम ततियचित्तेन अत्थ चतुत्थचेतसा” ॥”

अर्थात् प्रत्युत्पन्न शब्दालम्बन का प्रथम श्रोत्रद्वारिक वीथिचित्त द्वारा ज्ञान होता है । अतीत शब्दालम्बन का द्वितीय मनोद्वारिक चित्त द्वारा ज्ञान होता है । नामप्रज्ञप्ति का तृतीय मनोद्वारिक चित्त द्वारा ज्ञान होता है । तथा अर्थ (द्रव्य)-प्रज्ञप्ति का चतुर्थ मनोद्वारिक चित्त द्वारा ज्ञान होता है ।

दो अक्षर, तीन अक्षर या इससे अधिक अक्षरोवाले शब्दालम्बन का आलम्बन करने में 'समूहग्रहणवीथि' हो सकती है। जैसे किसी के द्वारा 'बुद्ध' शब्द का उच्चारण करते समय 'बुद्' इस अक्षर के उच्चारण-क्षण में प्रत्युत्पन्न शब्दालम्बन का आलम्बन करनेवाली श्रोत्रद्वारिक वीथि, निरुद्ध अतीतशब्दालम्बन का आलम्बन करनेवाली अतीत-ग्रहणवीथि—इस प्रकार यह वीथियुगल अनेक बार होता है। इसके बाद 'ध' इस अक्षर के उच्चारणक्षण में भी उपर्युक्त वीथियुगल अनेक बार प्रवृत्त होते हैं। तदनन्तर निरुद्ध हुए 'बुद्' 'ध'—इन दोनों अक्षरों के संयुक्तरूप का आलम्बन करनेवाली समूहग्रहण-वीथियाँ होती हैं। इसी प्रकार तीन अक्षरोवाले 'सम्बञ्जू' शब्द में भी एक एक अक्षर के ग्रहण के लिये श्रोत्रद्वारिक एवं अतीतग्रहण वीथियों के अनेक युगल प्रवृत्त होने के अनन्तर पुनः तीनों अक्षरों को मिलाकर संयुक्तरूप से आलम्बन करनेवाली समूह-ग्रहणवीथियाँ होती हैं। अनेक अक्षरोवाले अन्य शब्दों के ग्रहण में भी इसी तरह विचार करना चाहिये। इन समूहग्रहणवीथियों के होने के अनन्तर 'बुद्ध' नामक नाम-प्रज्ञप्ति या 'सम्बञ्जू' नामक नामप्रज्ञप्ति का आलम्बन करनेवाली नामग्रहणवीथियाँ होती हैं। तदनन्तर 'बुद्ध' एवं 'सम्बञ्जू' शब्दों की अर्थ (वाच्यद्रव्य)-प्रज्ञप्ति का आलम्बन करनेवाली अर्थग्रहणवीथियाँ होती हैं।

नामग्रहणवीथि होने के अनन्तर 'गो यह नाम इस गोद्रव्य का वाचक है'—इस प्रकार का पूर्वसङ्केत रहने पर ही गोद्रव्य को जाननेवाली अर्थग्रहणवीथि हो सकती है। क्योंकि अज्ञात भाषा के किसी शब्द का अनेक बार उच्चारण करने पर भी श्रोता को जब उसके अर्थ का ज्ञान नहीं हो पाता है तो ऐसी स्थिति में उसमें अर्थग्रहणवीथि कैसे हो सकती है! इसीलिये कहा गया है—

“सोतालम्बनमापन्नो सङ्केतेन ववत्थितो ।

अत्यस्स वापको सद्दो नासन्ते कारणद्वये ॥”

अर्थात् श्रोत्रद्वारवीथि के आलम्बनत्व को प्राप्त हो जाने पर भी शब्द 'यह शब्द इस अर्थ का वाचक है'—इस प्रकार का पूर्वसङ्केत होने पर ही अर्थ का ज्ञापक होता है। उपर्युक्त कारणद्वय (शब्दश्रवण एवं सङ्केतग्रहण) न होने पर शब्द अर्थ का ज्ञापक नहीं हो सकता। तथा किसी विदेशी भाषा के शब्द का श्रवण करने पर उस विदेशी शब्द का आलम्बन करनेवाली नामग्रहणवीथि हो जाने पर भी अपनी मातृभाषा के नाम का आलम्बन करनेवाली एक अन्य प्रकार की नामग्रहणवीथि भी होती है। इस प्रकार विदेशी भाषा के शब्द का श्रवण करते समय एक अधिक नामग्रहणवीथि का होना जानना चाहिये।

आचार्यों का मत है कि नामग्रहण एवं अर्थग्रहण वीथियों के बीच में 'यह शब्द इस अर्थ का वाचक है'—इस प्रकार पूर्वज्ञात सङ्केतप्रज्ञप्ति का आलम्बन करनेवाली 'सङ्केतग्रहणवीथि', उस सङ्केत के साथ इस शब्द का सम्बन्ध जाननेवाली 'सम्बन्धग्रहण-

कायविज्ञप्तिग्रहणवीथि

१५ इच्छा (छन्द) के साथ अङ्ग-प्रत्यङ्गो के चालन एवं कथन को देख एवं सुन कर चक्षुर्द्वारिक एव श्रोत्रद्वारिक वीथियों का अनुवर्तन करनेवाली विज्ञप्तिग्रहण एव अभिप्रायग्रहण मनोद्वारवीथियाँ होती हैं । यथा —

“रूप पठमचित्तेन तीत दुतियचेतसा ।
ततियेन तु विञ्जति भाव चतुत्यचेतसा” ॥”

इस गाथा के अनुसार किसी व्यक्ति द्वारा हाथ हिलाकर बुलाने पर सर्वप्रथम हिलनेवाले हाथ के रूपालम्बन का आलम्बन करनेवाली चक्षु-द्वारिकवीथि, अतीत रूपालम्बन का आलम्बन करनेवाली अतीतग्रहणवीथि, आगमनेच्छाकार (आगमनसम्बन्धिनी उसकी इच्छा के आकार) को जानने-वाली कायविज्ञप्ति का आलम्बन करनेवाली विज्ञप्तिग्रहणवीथि तथा आगमन-अभिप्राय का आलम्बन करनेवाली अभिप्रायग्रहणवीथि होती है ।

वीथि, ‘यह शब्द मेरे द्वारा सङ्केतित गोद्रव्य का वाचक है’ — इस प्रकार का निश्चय करनेवाली ‘विनिश्चयवीथि’ — इस प्रकार की ये वीथियाँ भी होती हैं । वे (आचार्य) रूपालम्बन तदनुवर्तकवीथि में भी अर्थग्रहण एव नामग्रहणवीथियों के बीच में इन वीथियों का होना स्वीकार करना चाहते हैं । किन्तु इतने सूक्ष्मरूप से प्रत्येक व्यक्ति में इनका होना सम्भव नहीं है, कुछ ज्ञानी पुद्गलो में ही ये कभी कभी हो सकती हैं ।

कायविज्ञप्तिग्रहणवीथि

१५ अत्युत्पन्न रूपालम्बन का प्रथम चक्षुर्द्वारिक वीथिचित्त द्वारा ज्ञान होता है । अतीत रूपालम्बन का द्वितीय मनोद्वारिक चित्त द्वारा ज्ञान होता है । कायविज्ञप्ति का तृतीय मनोद्वारिक चित्त द्वारा ज्ञान होता है तथा अभिप्राय का चतुर्थ मनोद्वारिक चित्त द्वारा ज्ञान होता है ।

उपर्युक्त गाथा में रूपालम्बनसमूह का आलम्बन करनेवाली समूहग्रहणवीथि एव अर्थप्रज्ञप्ति का आलम्बन करनेवाली अर्थग्रहणवीथि नहीं आती, तथापि हाथ को ऊपर-नीचे हिलाते समय ऊपरवाले रूपालम्बन के दर्शनमात्र से विज्ञप्ति एव अभिप्राय का ज्ञान नहीं हो सकता । अतः ऊपरवाले रूपालम्बन, उससे ईषद् (कुछ) निम्न रूपालम्बन एव उससे भी ईषद् निम्न रूपालम्बन — इस प्रकार के रूपालम्बनों का चक्षुर्द्वारिक एव अतीत-ग्रहणवीथियों द्वारा पुनः पुनः ग्रहण किया जाने के बाद समूहग्रहणवीथि द्वारा रूपालम्बन-समूह का भी ग्रहण हो सकेगा । इस समूहग्रहणवीथि के अनन्तर ‘हाथ हिलना’ क्रियानामक अर्थप्रज्ञप्ति का आलम्बन करनेवाली अर्थग्रहणवीथियाँ भी होगी । तदनन्तर विज्ञप्ति एव अभिप्राय को जाननेवाली मनोद्वारवीथियाँ भी हो सकेंगी ।

वाग्विज्ञप्तिग्रहणवीथि

१६ श्रोत्रद्वारवीथि का अनुवर्तन करते समय —

“सद् पठमचित्तेन तीत दुतियचेतसा ।
तत्तियेन तु विञ्जत्ति भाव चतुत्थचेतसा ॥”

इस गाथा के अनुसार किसी व्यक्ति द्वारा ‘आओ’ इस प्रकार का शब्द करके पुकारने पर ‘आओ’ इस प्रत्युत्पन्न शब्दालम्बन का, फिर अतीत शब्दालम्बन का आलम्बन करके श्रोत्रद्वारिकवीथि एवं अतीतग्रहणवीथि, आगमनाभिलाष-आकार को जाननेवाली वाग्विज्ञप्ति का आलम्बन करनेवाली वाग्विज्ञप्तिग्रहणवीथि तथा आगमन-अभिप्राय को जाननेवाली अभिप्राय-ग्रहणवीथियाँ होती हैं ।

वाग्विज्ञप्तिग्रहणवीथि

१६ श्रोत्रद्वारवीथि का अनुवर्तन करने में भी यदि शब्द एक अक्षरवाला होता है तो समूहग्रहणवीथि आवश्यक नहीं होती । यदि अक्षर अनेक होते हैं तो अनेक समूह-ग्रहणवीथियाँ होती हैं । तदनन्तर ‘आओ’ इस नामप्रज्ञप्ति का आलम्बन करनेवाली नाम-ग्रहणवीथि, ‘आना’ क्रिया नामक अर्थप्रज्ञप्ति का आलम्बन करनेवाली अर्थग्रहणवीथियाँ भी होगी ही । इसके बाद विज्ञप्तिग्रहणवीथि एवं अभिप्रायग्रहणवीथियाँ भी होती हैं ।

आचार्यों का कथन है कि हाथ हिलाने पर पूर्वज्ञात सङ्केतप्रज्ञप्ति का आलम्बन करनेवाली सङ्केतग्रहणवीथि, पूर्वसङ्केत का हिलाने के साथ सम्बन्ध करके जाननेवाली सम्बन्धग्रहणवीथि ‘मुझे बुलाता है’—इस प्रकार का निश्चय करनेवाली निश्चयग्रहण-वीथियाँ भी समूहग्रहण, नामग्रहण, एवं अर्थग्रहण वीथियों के अनन्तर होती हैं । ‘ये सभी वीथियों में, सभी पुद्गलों में हो सकती हैं कि नहीं’—इस पर विचार करना चाहिये ।

चित्तस्वरूप—ये कामजवन प्रकृतिकाल (स्वाभाविक काल) में आलम्बन यदि दुर्बल होते हैं तो ६ बार प्रवृत्त होते हैं । मज्झिमभाणकत्थेर के अनुसार १ बार तदालम्बन भी हो सकता है । इस प्रकार अनेक मत होने से इन वीथिचित्तों का स्वरूप पूर्णरूप से दिखलाया नहीं जा सकता । ‘कौन कौन वीथिचित्त होते हैं ?’—ये विषय कुछ ज्ञानी पुरुषों के ज्ञान के ही विषय हैं ।

कामजवनवार मनोद्वारवीथि समाप्त ।

अर्पणाजवनवार

मनोद्वारवीथि

ध्यानवीथि

१७ अर्पणाजवनवारवीथि भी ध्यानवीथि, मार्गवीथि, फलसमापत्तिवीथि, अभिज्ञावीथि एव निरोधसमापत्तिवीथि — इस तरह पाँच प्रकार की होती है । इनमें से ध्यानवीथि भी आदिकर्मिकवीथि एवं समापत्तिवीथि — इस प्रकार द्विविध होती है । उनमें से आदिकर्मिकवीथि की उत्पत्ति —

पृथ्वीकसिण-आदि कम्मट्टान की बार-बार भावना करने से ध्यान-प्राप्ति का आसन्नकाल होने पर पृथ्वीकसिण-प्रज्ञप्ति-आदि सम्बद्ध आलम्बनो में से किसी एक आलम्बन का मनोद्वार में प्रादुर्भाव होने पर भवङ्ग-चलन, भवङ्गोपच्छेद, मनोद्वारावर्जन, मन्दप्रज्ञ दन्धाभिज्ञ पुद्गलमें 'परिकर्म, उपचार, अनुलोम एव गोत्रभू' — इस प्रकार ४ बार उपचारसमाधिजवन, तीक्ष्णप्रज्ञ क्षिप्राभिज्ञ पुद्गल में 'उपचार, अनुलोम, गोत्रभू' — इस प्रकार ३ बार उपचारसमाधिजवन, तदनन्तर अर्पणासमाधिजवन नामक ध्यान १ बार होता है । इसके बाद यथायोग्य भवङ्ग अन्तरित करके वितर्क-आदि ध्यानाङ्गों का समावर्जन करनेवाली प्रत्यवेक्षणवीथियाँ यथायोग्य होती हैं ।

अर्पणाजवनवार

मनोद्वारवीथि

ध्यानवीथि

१७ इस अर्पणाजवनवीथि से सम्बद्ध जानने योग्य बातें नवम परिच्छेद में आनेवाली हैं, अतः यहाँ हम वीथिक्रम में अपेक्षित अभिप्रायमात्र को कहेंगे ।

['समापज्जन' (समापादन = ध्यान प्राप्त करने की क्रिया) को 'समापत्ति' कहते हैं । आदिकर्मिक, समापज्जन, मन्दप्रज्ञ दन्धाभिज्ञ एव तीक्ष्णप्रज्ञ क्षिप्राभिज्ञ के शब्दार्थ चतुर्थपरिच्छेद के अर्पणाजवनवार एव जवननियम में कहे जा चुके हैं ।]

मन्दप्रज्ञ की आदिकर्मिकवीथि

भ 'न द म रि उ नु गो झ' भ
... ..

तीक्ष्णप्रज्ञ की समापत्तिवीथि

भ 'न द म उ नु गो झ झ झ' भ
... ..

‘समापत्तिवीथि की उत्पत्ति -

अपने द्वारा प्राप्त किसी एक ध्यान की समापत्ति अभीष्ट होने पर पृथ्वीकसिण-प्रज्ञप्ति-आदि सम्बद्ध आलम्बनो मे से किसी एक का मनोद्वार मे प्रादुर्भाव होने पर भवङ्गचलन, भवङ्गोपच्छेद, मनोद्वारावर्जन, तदनन्तर ध्यान २-३ वार से लेकर यथायोग्य अनेक वार होते हैं। ध्यान से उठने के बाद यथायोग्य भवङ्ग अन्तरित करके प्रत्यवेक्षणवीथियाँ होती हैं।

प्रत्यवेक्षणवीथि - पहले पहल ध्यान प्राप्त होने के बाद, अथवा समापत्ति होने के बाद उस ध्यान मे आनेवाले ध्यानाङ्गसमूह का एक एक करके पुन समावर्जन करनेवाली वीथि ‘प्रत्यवेक्षणवीथि’ कहलाती है। यह उपर्युक्त कामजवनवार शुद्ध मनो-द्वारिकवीथि ही है। इस वीथि मे कुछ लोग जवन का ५ वार होना कहते हैं। यमकप्रातिहार्यकाल-आदि मे जवन ४ या ५ वार होते हैं, किन्तु प्रकृतिकाल मे वे जवन ७ वार होते हैं। यहाँ महग्त ध्यानाङ्गो का आलम्बन किया जाने से तदालम्बनपात आवश्यक नहीं है।

ध्यानवीथि के प्रभेद - रूपावचरध्यान ५, अरूपावचरध्यान ४ - इस प्रकार ९ ध्यानों का कुशल एव क्रिया से गुणन करने पर $९ \times २ = १८$ वीथियाँ होती हैं। इन १८ वीथियो का आदिकर्मिक एव समापत्तिवीथि से गुणन करने पर $१८ \times २ = ३६$ वीथियाँ हो जाती हैं। इन ३६ वीथियो का तीक्ष्णप्रज्ञ क्षिप्राभिज्ञ पुद्गल की वीथि एव मन्दप्रज्ञ दन्वाभिज्ञ पुद्गल की वीथि - इन २ वीथियो से गुणन करने पर कुल $३६ \times २ = ७२$ वीथियाँ हो जाती हैं। यदि इनमे से केवल प्रथमध्यानवीथि की ही गणना की जाये तो प्रथमध्यान का कुशल एवं क्रिया से गुणन करने पर २ वीथियाँ होती हैं। इन २ वीथियो का आदिकर्मिक एव समापत्तिवीथि से गुणन करने पर $२ \times २ = ४$ वीथि, इन ४ वीथियो का तीक्ष्णप्रज्ञ एव मन्दप्रज्ञ की वीथि से गुणन करने पर कुल $४ \times २ = ८$ वीथियाँ हो जाती हैं। इसी प्रकार द्वितीय, तृतीय एव चतुर्थ ध्यानवीथियाँ भी ८-८ होती हैं। पञ्चमध्यानवीथि रूपावचर पञ्चमध्यानवीथि १ एव अरूपावचर ध्यानवीथियाँ $४ = ५$ प्रकार की होती हैं। इन पाँचो का क्रमशः कुशल, क्रिया-आदि से गुणन करने पर ये कुल ४० हो जाती हैं।

प्रत्यवेक्षणवीथियों के प्रभेद - एक एक ध्यानाङ्ग मे एक एक प्रत्यवेक्षणवीथि होती है। प्रथमध्यान की उपर्युक्त ८ वीथियो मे से एक एक वीथि मे ५-५ ध्यानाङ्ग होते हैं, अतः ८ का ५ से गुणन करने पर प्रथमध्यानाङ्गो का समावर्जन करनेवाली प्रत्यवेक्षणवीथियाँ कुल ४० होती हैं। द्वितीयध्यान की ८ वीथियो मे प्रत्येक वीथि मे ४-४ ध्यानाङ्ग होते हैं, अतः द्वितीयध्यानाङ्गो का समावर्जन करनेवाली प्रत्यवेक्षणवीथियाँ कुल $८ \times ४ = ३२$ होती हैं। तृतीयध्यान की ८ वीथियो मे प्रत्येक

मे ३-३ ध्यानाङ्ग होते हैं, अतः तृतीयध्यानाङ्गो का समावर्जन करनेवाली प्रत्यवेक्षण-वीथियाँ कुल $८ \times ३ = २४$ होती हैं। चतुर्थध्यान की ८ वीथियों में प्रत्येक में २-२ ध्यानाङ्ग होते हैं, अतः चतुर्थध्यानाङ्गो का समावर्जन करनेवाली प्रत्यवेक्षणवीथियाँ कुल $८ \times २ = १६$ होती हैं। तथा पञ्चमध्यान की ४० वीथियों में प्रत्येक में २ ध्यानाङ्ग होते हैं, अतः पञ्चमध्यानाङ्गो का समावर्जन करनेवाली प्रत्यवेक्षणवीथियाँ कुल $४० \times २ = ८०$ होती हैं। इस प्रकार प्रत्यवेक्षणवीथियाँ कुल १६२ हैं।

चित्तस्वरूप, आलम्बन एवं वस्तु

आदिकर्मिक प्रथमध्यानवीथि में सम्मिलित होनेवाले चित्त ये हैं, यथा - मनो-द्वारावर्जन १, त्रिहेतुक कामावचर कुशल एव क्रिया सौमनस्यजवन ४ (सौमनस्यसहगत ज्ञानसम्प्रयुक्त महाकुशल एव महाक्रिया) प्रथमध्यान कुशल एव क्रिया चित्त २ = ७ प्रकार के चित्त होते हैं। इन चित्तों में से ज्ञानसम्प्रयुक्त कुशल एव क्रिया-चित्त परिकर्म, उपचार, अनुलोम एव गोत्रभू कृत्य करनेवाले चित्त हैं। इन परिकर्म-आदि जवनो के सौमनस्यसहगत होने से प्रथमध्यानचित्त भी सौमनस्यसहगत ही होते हैं। जैसे कहा गया है - 'सौमनस्ससहगतजवनानन्तर अप्पना पि सौमनस्ससहगता व पाटिकिद्धि-तब्बा'। पृथग्जन एव शैक्ष्य पुद्गलो की सन्तान में कुशलप्रथमध्यान तथा अहंत् की सन्तान में क्रियाप्रथमध्यान होता है। इस प्रकार कुशल एव क्रिया द्वारा विभाजन करके जानना चाहिये।

भवङ्ग से अवशिष्ट मनोद्वारावर्जन से लेकर ध्यानपर्यन्त वीथिचित्त उपेक्षा-ब्रह्मविहार की आलम्बनभूत सत्त्वप्रज्ञप्ति का वर्जन करके शेष रूपावचरध्यान की आलम्बन-भूत २५ प्रज्ञप्तियों में से किसी एक का आलम्बन करते हैं। (उपेक्षाब्रह्मविहार के परिवर्जन एव २५ प्रज्ञप्तियों के स्वरूप के ज्ञान के लिये नवम परिच्छेद देखे।)

इन वीथियों का आश्रय हृदयवस्तु ही होता है।

भूमि, पुद्गल एवं भवङ्ग

इन आदिकर्मिकवीथियों में भूमि, पुद्गल एव भवङ्ग के सम्बन्ध में परस्पर मतभेद है। पूर्वाचार्यों के मतानुसार प्रथमध्यान आदिकर्मिकवीथि, ७ कामसुगतिभूमियों में ही होती है। पुद्गल के रूप में यह वीथि ४ फलस्थ पुद्गल एव १ ध्यानलाभी त्रिहेतुक पुद्गल = ५ प्रकार के पुद्गलों में ही होती है। यह वीथि चूँकि कामसुगतिभूमियों में ही होती है, अतः पूर्व एव अपर भवङ्ग ४ कामत्रिहेतुक भवङ्गो में से ही कोई एक होता है।

ऊपर ऊपर की आदिकर्मिकवीथियाँ - द्वितीयध्यान-आदि आदिकर्मिकवीथियों में प्रथमध्यान के भवङ्गो एव भूमियों के अतिरिक्त कुछ और जोड़ना पड़ेगा। जैसे - द्वितीयध्यान आदिकर्मिकवीथि ७ काम-सुगतिभूमियों के अतिरिक्त प्रथमध्यान ब्रह्मभूमि में भी होती है। तथा भवङ्गो में ४ कामत्रिहेतुक भवङ्गो के अतिरिक्त प्रथमध्यान विपाकचित्त भी होता है। तृतीयध्यान-वीथि में पूर्वोक्त भूमि एव

भवङ्गो मे द्वितीयध्यानभूमि और द्वितीयध्यानविपाकचित्त को भी जोड़ना चाहिये। चतुर्थध्यान से तृतीयध्यान ब्रह्मभूमि मे ही होने के कारण चतुर्थध्यानवीथि ७ कामसुगतिभूमि, प्रथमध्यानभूमि एवं द्वितीयध्यानभूमि मे ही होने से कोई अधिक भूमि नहीं होती। यदि द्वितीयध्यानभूमि मे तृतीयध्यानविपाक से प्रतिसन्धि लेनेवाला होता है तो पञ्चमध्यानवीथि मे तृतीयध्यानभूमि एवं चतुर्थध्यानविपाक भवङ्ग-चित्त अधिक होंगे। आकाशानन्त्यायतनवीथि कामसुगतिभूमि एवं असंजिर्वजित १५ रूपावचरभूमियो मे होती है। विज्ञानानन्त्यायतनवीथि मे उन (पूर्वोक्त) भूमियो के अतिरिक्त प्रथम अरूपभूमि भी होती है। आकिञ्चयायतनवीथि मे द्वितीय-अरूपभूमि एवं नैवसंज्ञानासंज्ञायतनवीथि मे तृतीय अरूपभूमि अधिक होती है। इसी प्रकार जितनी अधिक भूमियाँ होती हैं, उन्हीं के अनुसार उतने ही अधिक भवङ्ग भी जानने चाहिये - यह पूर्वाचार्यों का अभिमत है।

स्पष्टीकरण - पूर्वाचार्यों का मत है कि चाहे मनुष्य हो या देवता, यदि उसने कामसुगतिभूमि मे रहते समय ही ध्यान की भावना करके प्रथमध्यान की प्राप्ति कर ली है तो वह प्रथमध्यान-आदिकर्मिकवीथि कामसुगतिभूमि मे ही होती है। उससे च्युत होकर जब वह प्रथमध्यानभूमि मे पहुँचता है तो कामसुगतिभूमि मे प्राप्त वह प्रथमध्यान-कुशल उस (ब्रह्मा) की सन्तान मे विद्यमान ही रहता है। अतः उस प्रथमध्यानभूमि मे प्रथमध्यान-आदिकर्मिकवीथि का होना फिर आवश्यक नहीं है। ध्यान का समावर्जन करते समय समापत्तिवीथि ही होती है। इसी प्रकार द्वितीयध्यान-आदिकर्मिकवीथि भी द्वितीयध्यानभूमि मे नहीं होती, अपितु कामसुगतिभूमि एवं प्रथमध्यानभूमि मे ही होती है। इसी प्रकार ऊपर ऊपर की भूमियो से सम्बद्ध आदिकर्मिक ध्यानवीथियाँ भी नीचे की भूमियो मे ही होंगी - यही उनके विचारो का निष्कर्ष है।

समीक्षा - उपर्युक्त पूर्वाचार्यों के मतानुसार यदि 'प्राप्त ध्यान भवपरिवर्तन होने पर भी अन्तर्हित नहीं हो सकते' - ऐसा कहा जाता है तो फिर आसानी से ब्रह्मभूमि से कामभूमि मे प्रत्यावर्तन नहीं हो सकेगा, अपितु ब्रह्मभूमियो मे ही परिवर्तन होता रहेगा। तथा ऊपर ऊपर की ध्यानभूमियो मे पहुँचा हुआ पृथग्जन आसानी से नीचे की ब्रह्मभूमियो मे पुनः नहीं आ सकेगा। अर्थात् पूर्वाचार्यों के मतानुसार कामभूमि मे प्रथम-ध्यान प्राप्त होने पर च्युति के अनन्तर प्रथमध्यानभूमि मे पहुँचने पर भी उसे प्रथम-ध्यान की ही प्राप्ति होती रहेगी और इस तरह प्राप्त होते रहने से वह पुनः पुनः उसी का समावर्जन करता रहेगा। उस प्रथमध्यान की आयु पूर्ण हो जाने पर जब च्युति होगी तब भी समावर्जित प्रथमध्यान से प्रथमध्यानभूमि मे ही पुनः होगा। उसका कामभूमि मे फिर लौटना कदाचित् सम्भव नहीं हो सकेगा। यदि द्वितीयध्यान की प्राप्ति हो जाती है तो द्वितीयध्यानभूमि मे पहुँच जायेगा। उस द्वितीयध्यानभूमि मे भी द्वितीयध्यान के अन्तर्हित न होने से यदि ऊपर के ध्यान को बिना प्राप्त किये ही च्युति हो जाती है तो च्युति के अनन्तर पुनः द्वितीयध्यानभूमि ही प्राप्त होगी। जब प्रथमध्यानभूमि मे ही लौटना सम्भव न हो सकेगा तो ऐसी स्थिति मे कामभूमि की तो बात ही दूर है! इस प्रकार

रूपावचरध्यानप्राप्त पुद्गल पृथग्जन होने पर भी सर्वदा ऊपर ही ऊपर चलता रहेगा, (कामभूमि के प्रति आसक्त निकन्तिका तृष्णा के कारण जबतक ध्यान से पतित नहीं होगा तबतक) आसानी से नीचे की भूमि में न जा सकेगा ।

आधुनिक आचार्यों का मत — आधुनिक आचार्यों का मत है कि कामसुगतिभूमि में चाहे प्रथमध्यान हो चाहे द्वितीयध्यान, यदि प्राप्त होने के बाद व्युत्ति हो जाती है तो वह प्राप्त कुशलध्यान अन्तर्हित हो जाता है । उस कुशलध्यान के बल से रूपावचर-भूमि में, सम्बद्ध ध्यानविपाकचित्त प्रतिसन्धि एवं भवङ्ग कृत्य करते हुए उत्पन्न होता है । विपाकचित्त के भवङ्गकृत्य करते हुए उत्पन्न होने से जिस समय ब्रह्मा किसी आलम्बन का आलम्बन नहीं करते रहते उस समय ध्यानविपाकचित्त के लिये वह ध्यान समावर्जन करने के काल की तरह होता है । इसलिये प्रथमध्यानभूमि में पहुँचने पर भी प्रथमध्यान की पुन भावना करने से ही उस (प्रथमध्यान) की प्राप्ति हो सकती है । यदि पुन भावना नहीं की जाती है तो प्रथमध्यान की समावर्जनवीथि भी नहीं हो सकेगी । यदि पुन भावना करने से ही उस (ध्यान) की प्राप्ति होती है तो प्रथमध्यानभूमि में प्रथम-ध्यान-आदिकर्मिकवीथि भी अवश्य होगी । इसी प्रकार द्वितीयध्यान प्राप्त करके जब द्वितीयध्यानभूमि में पहुँचता है तब भी उसके सब कुशलध्यान अन्तर्हित हो जाते हैं । प्रथमध्यान से लेकर पुन भावना करने से ही क्रमश बढते हुए उन ध्यानों की प्राप्ति होती है । उस भूमि में प्राप्त होनेवाले सभी ध्यान आदिकर्मिक ही होते हैं, इसलिये प्रथमध्यान आदिकर्मिकवीथि ७ कामसुगतिभूमि एवं १५ रूपभूमियों में हो सकती है । ऊपर ऊपर की रूपध्यान-आदिकर्मिकवीथियों में भी इसी प्रकार जानना चाहिये । कहा भी गया है —

“अथ खो अञ्जतरो सत्तो आयुक्खया वा पुञ्जक्खया वा आभस्सरकाया चवित्वा सुञ्ज ब्रह्मविमान उप्पज्जति^१ ।”

“अथ सत्तान पकतिया वसितट्टाने निकन्ति उप्पज्जति, ते पठमज्ज्ञान भावेत्वा ततो ओतरन्ति^२ ।”

उपर्युक्त पालि एवं अट्ठकथा में प्रलयकाल के बाद सृष्टि के आदिकाल में बिना ब्रह्माओवाली प्रथमध्यान ब्रह्माभूमि में नये ब्रह्माओं की उत्पत्ति कही गयी है । उपर्युक्त पालि में उल्लिखित ‘पुञ्जक्खय’ शब्द द्वारा उसी आभास्वर द्वितीयध्यानभूमि में पुन उत्पन्न होने के लिये आवश्यक द्वितीयध्यान की शक्ति का क्षीण हो जाना कहा गया है । इस प्रकार के कथन से उस द्वितीयध्यानभूमि में उस ब्रह्मा की सन्तान में द्वितीयध्यान का न होना (लोप) जाना जा सकता है । द्वितीयध्यानहीन वह ब्रह्मा प्रथमध्यानभूमि में उत्पन्न होने की अभिलाषा से पुन ‘प्रथमध्यान आरब्ध करता है । इसीलिये अट्ठकथा में ‘पठमज्ज्ञान भावेत्वा’—ऐसा कहा गया है । निष्कर्ष यह हुआ कि उस आभास्वरभूमि के ब्रह्माओं की सन्तान में भावना करने से पूर्व प्रथमध्यान भी नहीं

१ दी० नि०, प्र० भा०, पृ० १७ ।

२ दी० नि० अ० (सीलक्खन्धट्ठकथा), पृ० १०२ ।

होता । अत आभास्वरभूमि के ब्रह्माओ की सन्तान में आरब्ध करने से पूर्व कोई कुशल-ध्यान नहीं होते—यह स्पष्ट होता है ।

द्वितीयध्यान-आदि आदिकर्मिकवीथियों के आलम्बन नवम परिच्छेद के अनुसार १० कसिण-आदि ही हैं । द्वितीय, तृतीय एवं चतुर्थ ध्यानों के आलम्बन १० कसिण, नीचे के तीन ब्रह्मविहारों की आलम्बनभूत त्रिविध सत्त्वप्रज्ञप्ति एवं आनापानस्मृति की आलम्बनभूत आश्वास-प्रश्वास-प्रज्ञप्ति = १४ होते हैं । पञ्चमध्यान के आलम्बन १० कसिण, उपेक्षाब्रह्मविहार की आलम्बनभूत सत्त्वप्रज्ञप्ति एवं आश्वास-प्रश्वास-प्रज्ञप्ति = १२ होते हैं । ४ अरूणध्यानों के आलम्बन क्रमश आकाशप्रज्ञप्ति, प्रथमारूप्यविज्ञान, नास्तिभावप्रज्ञप्ति (नत्थिभावपञ्जप्ति) एवं तृतीयारूप्यविज्ञान हैं ।

समापत्तिवीथि—कामभूमि में ९ ध्यानों को प्राप्त पुद्गल कामभूमि में ही उन ध्यानों का समावर्जन कर सकता है । प्रथमध्यानभूमि एवं शुद्धावास अकनिष्ठभूमि में भी इन ९ ध्यानों को प्राप्त किया जा सकता है । शुद्धावासभूमिस्थ ब्रह्मा अभिज्ञाप्राप्ति के लिये नीचे के रूपावचर एवं अरूपावचर ध्यानों का समावर्जन करते हैं । इसलिये सभी रूप एवं अरूप ध्यानों की समापत्तिवीथियाँ ७ कामसुगतिभूमि एवं १५ रूपभूमियों में हो सकती हैं ।

ऊपर ऊपर की अरूपभूमियों में पहुँचनेवाले पुद्गल को नीचे नीचे के ध्यानों की प्राप्ति नहीं हो सकती । तथा पुन आरब्ध न करने के कारण प्रथम अरूपभूमि में रूपध्यानसमापत्तिवीथियाँ भी नहीं होती, चार अरूपध्यान-समापत्तिवीथियाँ ही होती हैं । द्वितीय अरूपभूमि में प्रथम अरूपसमापत्तिवीथि नहीं होती, अवशिष्ट तीन अरूपसमापत्ति-वीथियाँ ही होती हैं । तृतीय अरूपभूमि में तृतीय एवं चतुर्थ दो अरूपसमापत्तिवीथियाँ ही होती हैं । तथा चतुर्थ अरूपभूमि में एक चतुर्थ अरूपसमापत्तिवीथि ही होती है । पूर्व एवं अपर भवज्ज्ञो को भी यथायोग्य भूमि के अनुसार ही समझना चाहिये ।

प्रत्यवेक्षणवीथि के चित्तस्वरूप-आदि

प्रत्यवेक्षणवीथियों में मनोद्वारावर्जन १ एवं कामजवन १६ (महाकुशल एवं महाक्रिया) = १७ चित्त ही होते हैं । त्रिहेतुक पृथग्जन एवं शैक्ष्य की सन्तान में महाकुशल जवन तथा अहंत् की सन्तान में महाक्रियाजवन होते हैं ।

भवज्ज्ञ से अर्वाशिष्ट वीथिचित्त ध्यानाङ्गो का आलम्बन करते हैं । जब प्रथम-ध्यानवीथि के अनन्तर प्रत्यवेक्षणवीथि होती है तब वह प्रथमध्यान में आनेवाले अतीत वितर्क, विचार, प्रीति, सुख एवं एकाग्रता—इन ५ ध्यानाङ्गो में से किसी एक का आलम्बन करती है । नैवसज्ज्ञानासञ्जायतनवीथि के अनन्तर अतीत उपेक्षा एवं एकाग्रता-इन दो अङ्गो में से किसी एक का आलम्बन करती है ।

उन उन ध्यानवीथियों के अनुसार भूमि एवं पुद्गल भी होते हैं । जैसे—प्रथमध्यान-वीथि के उत्पत्तिस्थानभूत भूमि एवं पुद्गल ही उस प्रथमध्यानवीथि के अनन्तर होनेवाली प्रत्यवेक्षणवीथि के भी भूमि एवं पुद्गल होते हैं । अर्थात् जिस भूमि एवं पुद्गल में प्रथमध्यानवीथि होगी उसी भूमि एवं पुद्गल में प्रथमध्यानवीथि की प्रत्यवेक्षणवीथि भी होगी ।

ध्यानवीथि समाप्त ।

मार्गवीथि

१८ मार्गवीथि नी स्रोतापत्तिमार्गवीथि, सकृदागामिमार्गवीथि, अनागामि-मार्गवीथि एव अर्हत्-मार्गवीथि — इस तरह चार प्रकार की होती है। उनमें से स्रोतापत्तिमार्गवीथि भी प्रथमध्यान, द्वितीयध्यान, तृतीयध्यान, चतुर्थ-ध्यान एव पञ्चमध्यान मार्गवीथि — इस तरह पाँच प्रकार की होती है। उनमें से प्रथमध्यान स्रोतापत्तिमार्गवीथि की उत्पत्ति —

त्रैभूमिक संस्कार-धर्मों में अनित्य-आदि आकारों के अत्यन्त विभूत-तर (स्पष्ट) होने से मार्गवीथि की प्राप्ति अत्यासन्न होने पर भवङ्गचलन भवङ्गोपच्छेद, मनोद्वारावर्जन, मन्दप्रज्ञ दन्वाभिज्ञ पुद्गल में 'परिकर्म, उपचार, अनुलोम एव गोत्रभू' — इस प्रकार उपचारसमाधिजवन ४ वार; तीक्ष्ण-प्रज्ञ क्षिप्राभिज्ञ पुद्गल में 'उपचार, अनुलोम एवं गोत्रभू' — इस प्रकार उपचार-समाधिजवन ३ वार तदनन्तर मार्गजवन १ वार एव फलजवन ३ वार होते हैं। तत्पश्चात् यथायोग्य भवङ्ग अन्तरित करके मार्ग, फल, निर्वाण, प्रहीण-क्लेश एवं शेष क्लेशों का समावर्जन करनेवाली प्रत्यवेक्षणवीथियाँ उत्पन्न होती हैं।

मार्गवीथि

१८ स्रोतापत्तिमार्गप्राप्त पुद्गलो में से कुछ पुद्गल प्रथम परिच्छेद में कथित नय के अनुसार वितर्क, विचार-आदि ५ ध्यानाङ्गो से सम्प्रयुक्त मार्ग प्राप्त करते हैं। कुछ पुद्गल ४, कुछ ३ एव कुछ २ ध्यानाङ्गो से सम्प्रयुक्त मार्ग की प्राप्ति करते हैं। इस तरह ध्यानाङ्गो का सम्प्रयोग पाँच प्रकार का होने से स्रोतापत्तिवीथि भी प्रथम-ध्यान स्रोतापत्तिवीथि, द्वितीयध्यान स्रोतापत्तिवीथि-आदि भेद से पाँच प्रकार की होती है।

मन्दप्रज्ञ पुद्गल की प्रथमध्यान स्रोतापत्तिवीथि

भ 'न द म रि उ नु गो मा फ फ' भ
...

द्वितीयध्यान, तृतीयध्यान, चतुर्थध्यान एव पञ्चमध्यान मार्गवीथियाँ तथा ऊपर की मार्गवीथियाँ भी प्रथमध्यान स्रोतापत्तिमार्गवीथि की तरह ही होती हैं। किन्तु ऊपर की मार्गवीथियों में गोत्रभू के स्थान पर 'वोदान' (व्यवदान) को विशेष जानना चाहिये।

मन्दप्रज्ञ पुद्गल की ऊपर की मार्गवीथि

भ 'न द म रि उ नु दा मा फ फ' भ
...

स्रोतापत्तिमार्ग का पूर्वगामी ज्ञान पृथग्जनगोत्र का अभिभव करके आर्यगोत्र का उत्पाद करने से मुख्यरूप से 'गोत्रभू' कहा जाता है। ऊपर के मार्गों के पूर्वगामी ज्ञान के लिये

उसी तरह पृथग्जनगोत्र का अभिभव करके आर्यगोत्र को उत्पन्न करने का अवकाश न होने से वह मुख्यरूप से गोत्रभू नहीं कहा जा सकता, किन्तु मार्गधर्मों का पूर्वगामी होने के रूप में समान होने से सदृशोपचार से उसे कोई 'गोत्रभू' कहना चाहे तो कह सकता है, किन्तु कुछ कुछ क्लेश-धर्मों से विशुद्ध होने के कारण तथा सर्वतोभावेन विशुद्ध निर्वाण का आलम्बन करने के कारण उसे 'वोदान' कहा जाता है^१ ।

मार्गवीथि के प्रभेद—४ मार्गों का ५ ध्यानों से गुणन करने से मार्ग $४ \times ५ = २०$ होते हैं। इनका तीक्ष्णप्रज्ञ क्षिप्रभिज्ञ एव मन्दप्रज्ञ दन्धाभिज्ञ—इन द्विविध पुद्गलो से गुणन करने पर मार्गों की सङ्ख्या $२० \times २ = ४०$ हो जाती है। उन ४० का पादक ध्यान, सम्मिश्रित ध्यान एव पुद्गलाध्याशय—इन तीन से गुणन करने पर मार्गवीथि कुल $४० \times ३ = १२०$ हो जाती है।

[यहाँ इन पादक, सम्मिश्रित एव पुद्गलाध्याशय से गुणन करने पर भी मार्गवीथि में कोई विशेष (भेद) नहीं होता। ये पादकध्यान-आदि गुणीकृत ४० के ही अन्तर्गत समाविष्ट हो जाते हैं। कोई शक्तिविशेष होने पर ही गुणन करना चाहिये। इसलिये इन पादक-आदि से गुणन करना उचित प्रतीत नहीं होता। फिर भी, क्योंकि पूर्वाचार्यों ने गुणन किया है, अतः यहाँ भी कर दिया गया है।]

प्रत्यवेक्षणवीथि के प्रभेद—स्रोतापत्तिमार्गवीथि के अनन्तर उस मार्ग का समावर्जन करनेवाली वीथि १, फल का समावर्जन करनेवाली वीथि १, निर्वाण का समावर्जन करनेवाली वीथि १, प्रहीणक्लेशों का समावर्जन करनेवाली वीथि १ एव अवशिष्ट क्लेशों का समावर्जन करनेवाली वीथि १—इस प्रकार स्रोतापत्तिमार्गवीथि के अनन्तर ५ प्रत्यवेक्षणवीथियाँ होती हैं। इसी तरह सकृदागामिमार्गवीथि एव अनागामिमार्गवीथि के अनन्तर भी ५—५ प्रत्यवेक्षणवीथियाँ होती हैं। अर्हत्-मार्गवीथि में अवशिष्ट क्लेश न होने से उस (अर्हत्-मार्गवीथि) के अनन्तर केवल ४ प्रत्यवेक्षणवीथियाँ ही होती हैं। इस प्रकार प्रत्यवेक्षणवीथियाँ कुल १९ होती हैं।

ऊपर विस्तार के साथ गुणन करने से सिद्ध १२० मार्गवीथियों में स्रोतापत्ति-मार्गवीथि ३० होती है। उन ३० में से एक एक मार्गवीथि के अनन्तर ५—५ प्रत्यवेक्षणवीथियाँ होने से प्रत्यवेक्षणवीथियाँ कुल $३० \times ५ = १५०$ होती हैं। इसी प्रकार सकृदागामिमार्गवीथि के अनन्तर प्रत्यवेक्षणवीथि १५०, अनागामिमार्गवीथि के अनन्तर प्रत्यवेक्षणवीथि १५० एव ३० अर्हत्-मार्गवीथि का ४ प्रत्यवेक्षणवीथियों से गुणन करने पर अर्हत्-मार्गवीथि के अनन्तर प्रत्यवेक्षणवीथियाँ $१२० = ५७०$ प्रत्यवेक्षणवीथियाँ होती हैं।

१ "पठममग्गपुरेचारिक आण हि पुथुज्जनगोत्ताभिभवन्तो अरियगोत्तभवन्तो च निप्परियायतो 'गोत्रभू' ति वुच्चति। इदं (वोदान) पन तसदिसताय परियायतो गोत्रभू। एकच्चसङ्किलेसविसुद्धिया पन अच्चन्तविसुद्धिया आलम्बनकरणतो च 'वोदान' ति वुच्चति।"—विसु० महा०, द्वि० भा०, प० ४८७—४८८।

स्रोतापत्तिमार्गवीथि के चित्तस्वरूप-आदि

प्रथमध्यान स्रोतापत्तिमार्गवीथि में मनोद्वारावर्जन १, सौमनस्यसहगत ज्ञानसम्प्रयुक्त महाकुशल २, स्रोतापत्तिमार्ग १ एव स्रोतापत्तिफल १=५ चित्त होते हैं। भवङ्ग से अवशिष्ट चित्तों में से मनोद्वारावर्जन, परिकर्म, उपचार एव अनुलोम तक ये चित्त त्रैभूमिक सस्कार-धर्मों का आलम्बन करते हैं। अर्थात् मनोद्वारावर्जन से लेकर अनुलोम तक के चित्त काम, रूप एव अरूप भूमियों में होनेवाले सभी नाम एव रूप धर्मों का आलम्बन करते हैं। शेष गोत्रभू, मार्ग एव फल चित्त निर्वाण का आलम्बन करते हैं।

भूमि एवं पुद्गल

यह प्रथमध्यान स्रोतापत्तिमार्गवीथि कामसुगतिभूमि ७, असंज्ञितस्व एव शुद्धावासभूमिर्वर्जित रूपावचरभूमि १०=१७ भूमियों में होती है। त्रिहेतुक पुद्गल, स्रोतापत्तिमार्गस्थ एव स्रोतापत्तिफलस्थ पुद्गल—इस प्रकार इन तीन पुद्गलों में होती है। अर्थात् मनोद्वारावर्जन, परिकर्म, उपचार, अनुलोम, एव गोत्रभू के क्षणों में यह वीथि त्रिहेतुक पुद्गल की सन्तान में होती है, स्रोतापत्तिमार्ग के क्षण में मार्गस्थ पुद्गल की सन्तान में होती है तथा फलजवनो की प्रवृत्ति के क्षण में फलस्थ पुद्गल की सन्तान में होती है। कामसुगतिभूमि एव रूपावचरभूमियों में होने के कारण पूर्व एव अपर भवङ्ग कामत्रिहेतुकविपाक ४ एव रूपविपाक ५=६ होते हैं।

ऊपर की ध्यानमार्गवीथियाँ—प्रथमध्यान स्रोतापत्तिमार्ग से ऊपर के ध्यानो में भी चित्तस्वरूप, आलम्बन, भूमि एव भवङ्ग प्रथमध्यानमार्गवीथि की तरह ही होते हैं। केवल इतना विशेष जानना चाहिये—पञ्चमध्यानमार्गवीथि में मार्ग के पूर्ववर्ती परिकर्म-आदि के क्षणों में २ उपेक्षासम्प्रयुक्त महाकुशलचित्त होते हैं। ऊपर के मार्गों की ध्यानवीथियों के चित्तस्वरूप एव आलम्बन स्रोतापत्तिमार्गवीथि के समान ही होते हैं, किन्तु उनमें स्रोतापत्ति मार्ग एव फल चित्तों का परिवर्तन करके उनके स्थान पर उन उन वीथियों से सम्बद्ध मार्ग एव फल चित्तों को रखना चाहिये।

भूमि की दृष्टि से—ये सकृदागामिमार्ग एव अनागामिमार्ग वीथियाँ काम-सुगतिभूमि ७, रूपावचर भूमि १० एव अरूपावचरभूमि ४=२१ भूमियों में होती हैं। अर्हत्-मार्गवीथि में उपर्युक्त भूमियों के अलावा ५ शुद्धा-वासभूमियों को भी जानना चाहिये। भूमि के अनुसार ही भवङ्गों को भी जानना चाहिये। अर्थात् इनमें कामत्रिहेतुक भवङ्ग ४ एव रूप-अरूप भवङ्ग ६=१३ भवङ्ग होते हैं। त्रिहेतुक पृथग्जन जिस प्रकार स्रोतापत्तिमार्ग को प्राप्त होता है उसी प्रकार स्रोतापत्तिफलस्थ पुद्गल सकृदागामिमार्ग को प्राप्त होता है; अतः सकृदागामिमार्गवीथि स्रोतापत्तिफलस्थ, सकृदागामिमार्गस्थ एव सकृदागामि-फलस्थ=३ पुद्गलों में होती है। इसी प्रकार ऊपर की मार्गवीथियों के सम्बन्ध में भी जानना चाहिये।

प्रत्यवेक्षणवीथियों में से मार्ग, फल एव निर्वाण का समावर्जन करनेवाली वीथियों में ८ ज्ञानसम्प्रयुक्त काम कुशल एव क्रिया जवन होते हैं। प्रहीण क्लेश एव अवशिष्ट क्लेशों का समावर्जन करने में विप्रयुक्तों के भी हो सकने के कारण १६ काम कुशल एवं

फलसमापत्तिवीथि

१६. फलसमापत्तिवीथि में भी मार्गवीथि की ही तरह स्रोतापत्तिफलवीथि-आदि भेद होते हैं। इनमें से प्रथमध्यान स्रोतापत्तिफलवीथि की उत्पत्ति —

स्रोतापत्तिफलप्राप्त स्रोतापन्न पुद्गल निर्वाण का आलम्बन करके दृष्टधर्मसुखविहार करना चाहता है तो (इसी भव में फलसमापत्तिसुख से विहार करना चाहता है तो) त्रैभूमिक संस्कारों के अनित्य-आदि आकार (लक्षण) अत्यन्त विरभूततया अवभासित होने से भवज्जचलन, भवज्जोपच्छेद, मनोद्वारावर्जन, मन्दप्रज्ञ दन्धाभिज्ञ पुद्गल में अनुलोम ४ वार, तीक्ष्णप्रज्ञ क्षिप्राभिज्ञ पुद्गल में अनुलोम ३ वार, तदनन्तर यथेष्ट फल होते हैं। फल-समापत्ति से उठते समय यथायोग्य भवज्ज होते हैं।

क्रिया जवन होते हैं। इन प्रत्यवेक्षण जवनो का अतिशीघ्र जवित होना आवश्यक न होने के कारण ये ७ वार जवित होते हैं।

[अर्हत् की सन्तान में क्रियाजवन एव शैश्व की सन्तान में कुशलजवन जवित होते हैं। शेष ज्ञातव्य विषयो का ज्ञान नवम परिच्छेद की 'मग्ग पुलञ्च निब्बान' इस गाथा की व्याख्या देखकर जानना चाहिये।]

आलम्बन की दृष्टि से — मार्ग का समावर्जन करनेवाली वीथि मार्ग का आलम्बन करती है। अवशिष्ट क्लेशों का समावर्जन करनेवाली वीथि अवशिष्ट क्लेशों का आलम्बन करती है — ऐसा जानना चाहिये।

पुद्गल की दृष्टि से — फलजवन होने के बाद अर्थात् फलस्थ पुद्गल होकर समावर्जन करने के कारण ४ फलस्थ पुद्गलों में स्वसम्बद्ध प्रत्यवेक्षणवीथियाँ होती हैं।

भूमि की दृष्टि से — स्वसम्बद्ध मार्गवीथि जिस भूमि में होती है, उसी भूमि में प्रत्यवेक्षणवीथि भी होती है — ऐसा जानना चाहिये।

मार्गवीथि समाप्त।

फलसमापत्तिवीथि

१६ ऐश्वर्यशाली राजा, देवराज एव ब्रह्मा-आदि जिस प्रकार अपनी सुख-सम्पत्ति का अनुभव करते हैं, उसी प्रकार निर्वाण नामक सुख-सम्पत्ति के स्वामी आर्यपुद्गल भी अपने निर्वासुख का प्रत्यक्ष भव में अनुभव करके उपभोग करते हैं। इस प्रकार विहार करने में निर्वाण का आलम्बन करनेवाले फलप्राप्तों को अनेक बार उत्पन्न करता 'फल-समापत्ति' कहलाती है।

भग्नप्रज्ञ की फलसमापत्तिवीथि

भ 'न द म नु नु नु नु फ (अनेक वार)' भ
 ००० ००० ००० ००० ००० ००० ००० ००० ०००

तीक्ष्णप्रज्ञ की वीथि में अनुलोम ३ वार होते हैं—इसे जानना चाहिये ।

फल-समापत्तिवीथि के प्रभेद—फलसमापत्तिवीथि भी मार्गवीथि की तरह १२० होती है । ये सभी वीथियाँ कामसुगतिभूमि, रूप एव अरूप भूमियों में होती हैं, किन्तु शुद्धावासभूमि में स्रोतापत्तिफल एव सकृदागामिफल वीथियाँ नहीं हो सकती—यह ध्यान में रखना चाहिये । पूर्व एव अपर भवद्भू भी त्रिहेतुक १३ भवद्भू में से ही कोई एक होता है । नीचे की तीन फलवीथियों में अनुलोमजवन ज्ञानसम्प्रयुक्त महाकुशल एव अर्हत्-फलवीथि में ज्ञानसम्प्रयुक्त महाक्रिया होते हैं । तथा यदि पञ्चमध्यान होता है तो उपेक्षासम्प्रयुक्त और यदि नीचे के ध्यान होते हैं तो सौमनस्यसम्प्रयुक्त होते हैं । अपने अपने फल का ही समावर्जन करने से स्रोतापत्तिफलसमापत्तिवीथि में स्रोतापत्तिफल तथा सकृदागामि-अनागामि-अर्हत्-फलसमापत्तिवीथियों में क्रमशः सकृदागामिफल, अनागामिफल, एव अर्हत्-फल होते हैं ।

अनुलोम नाम—फलजवनो के पूर्ववर्ती उपचारसमाधि-जवनो का 'अनुलोम' यह नामकरण किया गया है । “अरहतो अनुलोम फलसमापत्तिया अनन्तरपच्चयेन पच्चयो, सेक्खान अनुलोम फलसमापत्तिया अनन्तरपच्चयेन पच्चयो” —इस प्रकार 'पट्टानपालि' में भी 'अनुलोम' यह नामकरण उपलब्ध होता है, किन्तु 'विसुद्धिमग्ग' में सबसे अन्तिम जवन का गोत्रभू यह नाम भी उपलब्ध होता है^१ ।

अनुलोम निर्वाण का आलम्बन नहीं करते—जिस प्रकार मार्ग का पूर्ववर्ती गोत्रभू निर्वाण का आलम्बन करता है, उस प्रकार फलजवनो के पूर्ववर्ती अनुलोम निर्वाण का आलम्बन नहीं करते, अपितु सस्कार-धर्मों का ही आलम्बन करते हैं^२ । मार्ग-धर्म अपने निश्चयभूत सत्त्वो का 'वट्टदुक्ख' (ससार दुःख) नामक सस्कारक्षेत्र से निःसरणकृत्य करते हैं । अतः उनके पूर्वगामी गोत्रभू धर्म भी 'वट्टदुक्ख' नामक सस्कार धर्मों का आलम्बन न करके उनसे मुक्त निर्वाण का आलम्बन करते हैं, और इसीलिये वे (गोत्रभू) धर्म भी मार्गकृत्य के अनुकूल होते हैं । फल-धर्म 'वट्टदुक्ख' नामक सस्कारक्षेत्र से निःसरणकृत्य करनेवाले धर्म नहीं हैं, अपितु वे दृष्टधर्मसुखविहारमात्र होते हैं, अतः फल-धर्मों के पूर्वगामी अनुलोमधर्मों के लिये भी सस्कार-धर्मों से निःसरणकृत्य करना आवश्यक नहीं होता । इसलिये फलसमापत्तिवीथि में फल के पूर्वगामी ये अनुलोम धर्म,

१. पट्टान, प्र० भा०, पृ० १२८-१२९ ।

२. ब्र०—विसु०, पृ० ६३ ।

३. विसु० महा०, द्वि० भा०, पृ० ४८५ ।

४. “वट्ट ससारो ।” —विभ० अनु०, पृ० १७१ ।

अभिज्ञावीथि

२० अभिज्ञावीथि भी इद्धिविध (ऋद्धिविध), दिव्वसोत्त, परचित्त-विज्ञानन, पुब्बेनिवासानुस्सति, दिव्वचक्खु, यथाकम्मूपग एव अनागतंस अभिज्ञा-वीथि—इस तरह ७ प्रकार की होती है। इनमें से इद्धिविध अभिज्ञा-वीथि भी अधिद्वानिद्धि, विकुब्बनिद्धि एव मनोमयिद्धि—इस प्रकार त्रिविध होती है। इनमें से अधिद्वानिद्धि अभिज्ञावीथि की उत्पत्ति—

प्रायः आठ समापत्तियों से सम्पन्न पुद्गल जब अनेक प्रकार की ऋद्धियों का निर्माण करना चाहता है तो उसमें किसी एक कसिण का आलम्बन करके रूपावचर-पञ्चमध्यान का समावर्जन करनेवाली समापत्तिवीथि होती है। यह अभिज्ञा की पादकध्यानवीथि है।

मार्ग के पूर्वगामी गोत्रभू एव वोदान (व्यवदान) की भांति निर्वाण का आलम्बन करनेवाले न होकर सस्कार-धर्मों का आलम्बन करते हैं^१।

मार्गवीथियाँ—मार्गवीथि के फलजवन फलसमापत्ति नहीं है। मार्गवीथि में आने-वाले २-३ वार फलजवनो के लिये पृथक् परिकर्म नहीं किया जाता, अपितु मार्ग के वेग से ही वे अपने आप होनेवाले फलमात्र होते हैं, अतः उन्हें 'फलसमापत्ति' नहीं कहा जा सकता। मार्ग से असम्बद्ध पृथक् फलजवन होने के लिये, सस्कार-धर्मों की अनित्य-अनात्म-दुःख—इस प्रकार भावना के रूप में पृथक् परिकर्म किया जाता है, अतः मार्ग से असम्बद्ध फलजवनो को ही 'फलसमापत्ति' कहा जाता है।

फलसमापत्ति से उठना—फलसमापत्ति का समावर्जन करने से पूर्व 'मै इतने कालपर्यन्त समावर्जन करूँगा'—इस प्रकार कालपरिच्छेदपूर्वक अधिष्ठान करके ही समावर्जन किया जाता है। इसलिये अपने अधिष्ठान का काल पूर्ण हो जाने पर फलजवनसन्तति रुककर भवङ्ग-चित्त उत्पन्न होते हैं। इस प्रकार भवङ्गचित्तो के उत्पाद को ही 'फलसमापत्ति से उठना' कहते हैं।

फलसमापत्तिवीथि समाप्त।

अभिज्ञावीथि

२० रूपावचर कुशल एव क्रिया पञ्चमध्यान में सम्प्रयुक्त अभि अर्थात् विशेषरूप से जाननेवाले ज्ञान को 'अभिज्ञा' कहते हैं। उस ज्ञान से सम्प्रयुक्त पञ्चमध्यान को भी 'अभिज्ञा' कहते हैं।

इस अभिज्ञा को प्राप्त करने के इच्छुक पुद्गल को प्रायः आठ समापत्तियों (चतुष्क नय के अनुसार चार रूपावचरध्यान एव चार अरूपावचरध्यान को आठ समापत्ति

इसके अनन्तर यदि अनेक शरीर होने के लिये अपना निर्माण करना चाहता है तो अनेक शरीर का आलम्बन कर के 'सत होमि, सहस्स होमि' अर्थात् मैं सौ होऊँ, या हजार होऊँ— इस प्रकार परिकर्म करनेवाली काम-जवनमनोद्वारवीथियाँ होती हैं। यह ऋद्धि होने के लिये परिकर्म (अभिसंस्कृत) करनेवाली वीथि है।

तदनन्तर किसी एक कसिण का आलम्बन करके रूपावचरपञ्चमध्यान का समावर्जन करनेवाली समापत्तिवीथि पुन होती है। यह भी अभिज्ञा की पादकध्यानवीथि है। तदनन्तर परिकर्म किये गये 'सत' 'सहस्स' निर्मातव्य-रूपो का आलम्बन करके, कृत परिकर्म के अनुसार होने में समर्थ अभिज्ञा-वीथि होती है। जब यह वीथि होती है तब अभीष्ट निर्माण के अनुसार अनेक प्रकार की ऋद्धियाँ उत्पन्न होती हैं।

कहते हैं) का लाभ होना चाहिये। इन समापत्तियों में आठ कसिणों का 'विसुद्धि-मग्ग' के अभिज्ञानिर्देश के अनुसार अनुलोम, प्रतिलोम, अनुलोमप्रतिलोम-आदि नाना प्रकार से अभ्यास करके वशीभाव प्राप्त कर लेने पर आगे आनेवाले क्रम से अभिज्ञा सिद्ध की जा सकती है। कुछ विशेष पुद्गलो को रूपावचरपञ्चमध्यान की प्राप्ति-मात्र से अथवा मार्ग की प्राप्तिमात्र से अभिज्ञा सिद्ध हो सकती है। इस अभिज्ञा को प्राप्त पुद्गल यदि अभिज्ञा उत्पन्न करना चाहते हैं तो 'पादकध्यान, परिकर्म एव पुन. पादकध्यान' होकर ही अभिज्ञा की प्राप्ति हो सकती है। अर्थात् चतुर्थ वीथि में ही अभिज्ञावीथि हो सकती है।

पादकध्यानवीथि

भ 'न द म रि उ नु गो झ झ झ' भ
००० ००० ००० ००० ००० ००० ००० ००० ००० ००० ०००

'इस पादकध्यानवीथि में कितने ध्यान होने चाहिये'—इस प्रकार का कोई नियम नहीं है। समापत्तिवीथियों के सदृश होने से यथेष्ट ध्यान हो सकते हैं। कुछ विशेष समय में अनेक बार ध्यान नहीं होगा। तदनन्तर ध्यानाङ्गों का समावर्जन करनेवाली प्रत्यवेक्षणवीथियाँ स्वभावतः होगी ही।

पादकध्यान का लाभ—पादकध्यान का समावर्जन करने से क्या लाभ होता है ?

इस पादकध्यान का समावर्जन करके समाधिप्राप्त पुद्गल बाद में 'सत होमि, सहस्स होमि' आदि द्वारा जब परिकर्म करता है तब स्वसम्बद्ध आलम्बन में परिकर्मचित्त को अच्छी तरह नियन्त्रित कर सकता है, इसलिये पादकध्यान का समावर्जन करना, समाधि का प्रापक होने से परिकर्मचित्त के समाधान के लिये होता है।

परिकर्मवीथि

भ 'न द म ज ज ज ज ज ज ज' भ

यहाँ परिकर्म करने में 'सत होमि, सहस्स होमि' — आदि, मन्त्रपाठ की तरह नहीं किये जाते, अपितु 'एक सौ होऊँ, एक हजार होऊँ, अमुक रूप से होऊँ' — इस प्रकार अपने अभीष्ट रूप का चित्त द्वारा आलम्बन करके अधिष्ठान करना मात्र होता है। इसलिये इस वीथि को 'अधिष्ठानवीथि' भी कहते हैं। यह कामजवन मनोद्वारवीथि ही है। यह एक वीथिमात्र नहीं है, अपितु अनेक वीथियाँ हो सकती हैं। उसके बाद अभिज्ञा के पादकरूप में पञ्चम ध्यान का पुनः समावर्जन होता है।

पुनः पादकध्यानवीथि का लाभ — इस पादकध्यान का पुनः समावर्जन करने से क्या लाभ होता है ?

पुनः समावर्जन करना अभिज्ञा को बल प्रदान करनेवाला होता है। अर्थात् बलवती अभिज्ञा होने के लिये पादकध्यान का पुनः समावर्जन किया जाता है।

स्वभाव से अभिज्ञा में वशीभाव को प्राप्त (अभ्यस्त) पुद्गल यदि पादकध्यान का पुनः समावर्जन न करे, फिर भी अभिज्ञा उत्पन्न हो सकती है — यह भी जानना चाहिये। अतः 'अभिधम्मत्थसङ्गहो' के साथ ही कुछ अट्टकथाओं में पुनः पादकध्यानवीथि का उल्लेख नहीं है।

अभिज्ञावीथि

भ 'न द म रि उ नु गो भि' भ

इस अभिज्ञावीथि के उत्पाद से पहले पादकध्यानवीथि एवं परिकर्मवीथियाँ पुनः पुनः उत्पन्न होती हैं। अरूपभूमि में रूपावचर पञ्चमध्यान का समावर्जन न हो सकने के कारण वहाँ ये वीथियाँ नहीं हो सकती। अतः ७ कामसुगतिभूमि एवं १५ रूपभूमि में ही ये वीथियाँ होती हैं। इसलिये पूर्व-अपर भवङ्ग भी कामत्रिहेतुक भवङ्ग ४ एवं रूपावचर भवङ्ग ५ = ९ ही होते हैं। त्रिहेतुक पृथग्जन १ एवं फलस्थ पुद्गल ४ = ५ पुद्गलो में ही ये वीथियाँ होती हैं। अर्हत्-पुद्गल की सन्तान में क्रिया-अभिज्ञा तथा पृथग्जन एवं शैक्ष्य पुद्गल की सन्तान में कुशल अभिज्ञा होती है। अभिज्ञा से पूर्ववर्ती जवन महा-कुशल एवं क्रिया उपेक्षासम्प्रयुक्त ही होने हैं, क्योंकि यह ध्यान पञ्चमध्यान होता है। यदि तीक्ष्ण पुद्गल होता है तो परिकर्मजवन ३ बार ही होते हैं।

(इद्विविध के प्रभेद तथा दिव्यश्रोत्र-आदि अभिज्ञाओं की उत्पत्ति का क्रम एवं स्वभाव-आदि नवम परिच्छेद के 'अभिज्ञा-प्रकरण' की व्याख्या में देखे।)

दिव्यश्रोत्र-आदि अभिज्ञाओं में परिकर्म के अतिरिक्त शेष क्रम दिव्यचक्षुष्-अभिज्ञा की तरह ही होता है। दिव्यश्रोत्र में 'एतस्स सद् सुणामि' में इसका शब्द सुनना चाहता हूँ —

इस प्रकार परिकर्म करना चाहिये । परचित्तविज्ञान मे 'एतस्स चित्त जानामि' मैं इसके चित्त को जानना चाहता हूँ — इस प्रकार परिकर्म करना चाहिये । पुब्बेनिवासानुत्पत्ति मे 'पुब्बे निवुत्त जानामि' मैं पूर्वभव मे निवास किये गये अपने एव दूसरो के स्कन्ध, उन स्कन्धो से सम्बद्ध नाम, गोत्र-आदि प्रज्ञप्ति, परिनिर्वाणप्राप्त बुद्ध-आदि के निर्वाण को जानना चाहता हूँ — इस प्रकार यथेच्छ परिकर्म करना चाहिये ।

दिव्यचक्षुष् मे जब पादकध्यान का समावर्जन किया जाता है तब सभी कसिण अनुरूप नहीं होते । केवल आलोक उत्पन्न होने के लिये तेजस्, अवदात, एव आलोक — इन तीन कसिणो मे से ही किसी एक का आलम्बन करके समावर्जन कर 'एतस्स रूप पस्सामि' मैं इसका रूप देखना चाहता हूँ — इस प्रकार परिकर्म करना चाहिये । यथाकम्मू-पग मे 'अतीत कम्म जानामि' मैं अतीत कर्म को जानना चाहता हूँ — इस प्रकार परिकर्म करना चाहिये । अनागतस मे 'अनागत अस जानामि' मैं उनके अनागत अश को जानना चाहता हूँ — इस प्रकार परिकर्म करना चाहिये ।

पुब्बेनिवासानुत्पत्ति मे 'पुब्बे निवुत्त खन्ध जानामि' — इस प्रकार पूर्वाचार्य परिकर्म करते हैं, किन्तु यहाँ केवल स्कन्ध ही नहीं, अपितु स्कन्ध से सम्बद्ध नाम, गोत्र-आदि प्रज्ञप्ति एव निर्वाण का भी यथाभिलषित परिकर्म किया जा सकने के कारण स्कन्ध शब्द आवश्यक नहीं है । इसी तरह अनागतस मे भी स्कन्ध शब्द आवश्यक नहीं है, अत 'अनागत अस जानामि' — इस प्रकार परिकर्म करना चाहिये ।

ये ७ लौकिक अभिज्ञाये हैं । इनमे से अनागतस एव यथाकम्मूपग को दिव्यचक्षुष् की मूलभूत होने से अर्थात् दिव्यचक्षुष् की परिवारभूत होने से दिव्यचक्षुष् मे ही सम्मिलित करके 'पञ्च अभिज्ञा' भी कहा जाता है । कही कही ६ अभिज्ञाओ का उल्लेख भी आता है । वहाँ उपर्युक्त ५ अभिज्ञाओ मे १ आत्मवक्षय (अहंत-मार्ग) अभिज्ञा को जोड़कर जानना चाहिये ।

अभिज्ञा के आलम्बन — भगवान् बुद्ध द्वारा 'धम्मसङ्गणि' पालि मे परीत्तालम्बन-तिक-आदि ४ आलम्बनतिको का उपदेश किया जाने से उन अभिज्ञा के आलम्बनो को उन ४ आलम्बनतिको मे यथायोग्य सम्मिलित करना चाहिये ।

“आरम्मणतिका वुत्ता ये चत्तारो महेसिना ।

सत्तन्नमभिज्ञाणान पवत्ति तेसु दीपये^१ ॥”

१. इद्धिविध — ब्रह्मभूमि मे जाने की इच्छा होने पर यदि स्कन्ध (शरीर) को चित्त की तरह अत्यन्त शीघ्रगामी करना अभीष्ट होता है तो 'यह शरीर चित्त की तरह शीघ्रगामी हो' — ऐसा अधिष्ठान किया जाता है । वह अधिष्ठानचित्त (परीत्तालम्बनतिक के अनुसार) कामधर्म स्कन्ध (रूप) का आलम्बन करता है । वह स्कन्ध प्रत्युत्पन्न होने से (अतीतालम्बनतिक के अनुसार) प्रत्युत्पन्न धर्म का आलम्बन करता है । वह स्कन्ध आध्यात्मिक (अज्झत्तिक) धर्म होने से (अज्झत्तारम्मणतिक के अनुसार) आध्यात्मिक धर्म का आलम्बन करता है । पादकध्यान का आलम्बन करके 'यह चित्त काय के अनुसार

हो' - इस प्रकार अधिष्ठान करते समय आलम्बनभूत ध्यानचित्त महगगत अतीतधर्म होता है। बाह्य (बहिद्धा) अश्व, हस्ती-आदि का निर्माण करते समय अश्व, हस्ती-आदि काम बहिद्धा प्रत्युत्पन्न आलम्बन होते हैं। महाकाश्यप की धातुओं की स्थापना करते समय धातुगर्भ में रखे हुए दीपक एवं पुष्प-आदि का 'अनागतकाल में मलिन एवं शुष्क न हो' - इस प्रकार अधिष्ठान करते समय कुछ चित्तों ने प्रत्युत्पन्न दीपक एवं पुष्पों का आलम्बन तथा कुछ अधिष्ठानचित्तों ने अनागत दीपक एवं पुष्पों का आलम्बन किया होगा। उपर्युक्त आलम्बनों में से कुछ रूपालम्बन, कुछ शब्द, गन्ध, रस या स्पर्शव्य आलम्बन तथा कुछ ध्यानचित्त एवं द्रव्य-आदि धर्मालम्बन हैं। इस प्रकार ६ आलम्बन होते हैं।

२ दिब्बसीत - दिव्यश्रोत्र-अभिज्ञा प्राकृत कर्ण से सुनने में अयोग्य अपने शरीर के अन्दर के (अज्ज्ञत) एवं दूरस्थ (बहिद्धा) शब्दालम्बन का आलम्बन करती है। इसलिये अज्ज्ञत एवं बहिद्धा कामधर्मभूत प्रत्युत्पन्न शब्दालम्बन का आलम्बन करती है।

३ परचित्तविज्ञान - परचित्तविज्ञान में 'परचित्त' कथित होने से अज्ज्ञत एवं बहिद्धा में वह बहिद्धा है, ६ आलम्बनों में वह धर्मालम्बन है। केवल चित्त ही नहीं, अपितु चैतसिक का भी आलम्बन करने से ४ नामस्कन्ध का आलम्बन किया जाता है - ऐसा जानना चाहिये। परित्तालम्बनतिक के अनुसार काम, महगगत, एवं लोकोत्तर सभी चित्तों का यथाशक्ति आलम्बन किया जा सकता है। पूर्व ७ दिन एवं अपर ७ दिन के बीच होनेवाले चित्तों का आलम्बन कर सकने के कारण अतीतालम्बनतिक के अनुसार ७ दिन के बीच होनेवाले अतीत चित्तों एवं अनागत चित्तों के साथ प्रत्युत्पन्न चित्त का भी आलम्बन किया जा सकता है। प्रत्युत्पन्न चित्त का आलम्बन करने के बारे में अट्ट-कथा-टीकाओं में मतभेद है। इस विषय में चतुर्थ परिच्छेद की मनोद्वारवीथि देखें। इस परचित्तविज्ञान अभिज्ञा को 'चेतोपरिय-अभिज्ञा' भी कहते हैं।

४ पुब्बेनिवास - यह पूर्वनिवास-अभिज्ञा पूर्व अतीत द्वितीय भव से लेकर पूर्व पूर्व भव में अपने या दूसरों द्वारा निवास किये गये 'नाम-रूप स्कन्ध नामक काम, महगगत एवं लोकोत्तर चित्त-चैतसिक अतीतधर्मसमूह, उन उन नाम-रूपों से सम्बद्ध नाम, गोत्र-आदि प्रज्ञप्ति एवं निर्वाण धर्म - इन छह आलम्बनों का आलम्बन करती है।

वादान्तर - कुछ आचार्य "चेतोपरियज्ञानचतुत्थ अतीते सत्तदिवसम्भन्तरे अनागते सत्तदिवसम्भन्तरे परेस चित्त जानन्तस्स अतीतारम्मण अनागतारम्मण च होति सत्तदिवसातिक्कमे पन त जानित् न सक्कोति। अतीतानागतसज्जाणान हि एस विसयो" - इस 'अट्टसालिनी' के 'सत्तदिवसातिक्कमे. एस विसयो' का प्रमाण करके 'अतीत हुए सात दिन के ऊपर से लेकर इस भव में उत्पन्न स्कन्ध-आदि का भी 'पुब्बेनिवासानुस्सति' अभिज्ञा द्वारा ही आलम्बन किया जाता है' - ऐसा कहते हैं। 'अट्टसालिनी' में कथित अतीताज्ञान 'पुब्बेनिवासानुस्सति' ही है।

१. द्र० - अभि० स०, चतु० प० (मनोद्वारवीथि), पृ० ३३६-३४१।

२ अट्ट०, पृ० ३२६।

किन्तु उन आचार्यों के मत के सदृश मत का 'विसुद्धिमग्न' में खण्डन किया गया है। 'विसुद्धिमग्न' का कहना है कि इस भव के स्वसम्बद्ध अतीत हुए सभी आलम्बनों का सामान्य परिकर्मसमाधि से सम्प्रयुक्त ज्ञान द्वारा (परिकर्म करनेवाली मनोद्वारवीथि द्वारा) भी आलम्बन किया जा सकता है। 'अतीताश ज्ञान द्वारा आलम्बन किया जाता है'—इस प्रकार कुछ लोगों द्वारा कहा जाने में 'अतीताशज्ञान' यह शब्द यदि रूपावचर पुब्बेनिवास-अभिज्ञा की अपेक्षा से कहा जाता है तो उचित नहीं है, किन्तु यदि अतीत का आलम्बन करनेवाले सामान्य परिकर्म समाधि से सम्प्रयुक्त कामावचर ज्ञान की अपेक्षा करके कहा जाता है तो युक्तियुक्त होता है।^१

“तत्थ पन्धिभनिसज्जतो पभुत्ति याव पटिसन्धितो आरम्मण कत्वा पवत्त जाण पुब्बेनिवासजाण नाम न होत्ति, त पन परिकम्मसमाधिजाण नाम होत्ति। अतीतमजाण पि एके यदन्ति त रूपावचर सन्धाय न युज्जति”।^२

'परमत्थदीपनी' में कहा गया है कि पुब्बेनिवास-अभिज्ञा इस भव में अतीत हुए दूसरे के चित्त-चैतसिको एवं उनके साथ नाम, गोत्र-आदि प्रज्ञप्तियों तथा निर्वाण का आलम्बन करती है। अट्ठकथाओ में न आने पर भी यह उचित प्रतीत होता है। अपने चित्त-चैतसिको का आलम्बन करने के बारे में ही 'यह अभिज्ञा का आलम्बन नहीं है'—ऐसा 'विसुद्धिमग्न' में कहा गया है। अतीत चित्त-चैतसिक-आदि का आलम्बन करने के बारे में नहीं कहा गया है^३।

५ दिब्बचक्षु — दिव्यचक्षुष-अभिज्ञा कामवर्मभूत अज्ज्ञत्त (प्राकृत चक्षुष से देखने में अयोग्य स्कन्ध के भीतर) एवं बहिद्धा सन्तान में सभी प्रत्युत्पन्न रूपों का आलम्बन करती है।

६ यथाकम्मोपग — कर्म के अनुसार उन उन भवों में उपगत पुद्गलों की अतीत कर्मचेतना का आलम्बन करनेवाली अभिज्ञा को 'यथाकर्मोपग अभिज्ञा' कहते हैं। कर्म को प्रधान करके उस कर्म से सम्प्रयुक्त चित्त-चैतसिक ४ नामस्कन्धों का भी आलम्बन किया जाता है। इसलिये यह काम एवं महंगत अतीत कुशल-अकुशल नामक धर्मालम्बन का आलम्बन करती है—ऐसा कहा गया है।

७ अनागतस — जैसे पुब्बेनिवास-अभिज्ञा अतीत धर्मसमूहों का आलम्बन करती है, वैसे ही अनागताश-अभिज्ञा अनागत धर्मसमूह का आलम्बन करती है, किन्तु काल का परिच्छेद करते समय ये दोनों समान नहीं होती। पुब्बेनिवास द्वारा अतीत द्वितीय-भव से लेकर अतीत धर्मसमूह का आलम्बन किया जाता है। यह अनागताश आज से लेकर अध्यात्म एवं बहिर्धा स्वसन्तान एवं परसन्तान में होनेवाले काम, महंगत एवं लोकोत्तर चित्त-चैतसिक तथा रूप नामक अनागत धर्मसमूह एवं नाम-गोत्र, वस्तु-द्रव्य, प्रज्ञप्ति तथा निर्वाण सभी का आलम्बन कर सकती है।

१ विसु०, पृ० २८७।

२ प० दी०, पृ० २७३।

‘विभावनी’ में, परचित्तविज्ञानन से सम्मिश्रण न होने देने के भय से ‘आनेवाले ५८ दिन से लेकर चित्त-चैतसिको का, आनेवाले द्वितीय दिन से लेकर शेष आलम्बनो का अनागताश-अभिज्ञा द्वारा आलम्बन किया जाता है’—ऐसा विभाजन किया गया है^१। किन्तु अनागताश-अभिज्ञा यदि द्वितीय दिन से लेकर शेष आलम्बनो का आलम्बन करती है तो प्रथम दिन के आलम्बनो का कौन ज्ञान आलम्बन करेगा ? क्या यह अनागताश-ज्ञान का क्षेत्र नहीं है ?

कुछ आचार्य आनेवाले सात दिन से ऊपर आठवे दिन से लेकर ‘अनागत धर्म-समूह’ का ग्रहण करते हैं। ये आचार्य ‘सत्तदिवसातिक्रमे पन त जानितु न सक्कोति, अतीतानागतसञ्जाणान हि एस विसयो’—इस ‘अट्टसालिनी’ का ही प्रमाण करते हैं—ऐसा प्रतीत होता है, किन्तु हमने ‘विसुद्धिमग्ग’ के आधार पर कहा है कि ‘अट्टसालिनी’ में आनेवाला अनागताश-ज्ञान रूपावचर-अभिज्ञा नहीं है।

उन आचार्यों के मतानुसार आनेवाले ७ दिन के अन्दर होनेवाले चित्त-चैतसिको का परचित्तविज्ञानन-अभिज्ञा द्वारा आलम्बन किया जाता है अतः उनके सामने कोई समस्या नहीं है, किन्तु चित्त-चैतसिको से अवशिष्ट रूप, नाम-गोत्र, वस्तु-द्रव्य-आदि प्रज्ञप्ति एव निर्वाण का किस ज्ञान द्वारा आलम्बन होगा ? अनागताश-अभिज्ञा द्वारा आलम्बन किया जायेगा—उन्हे ऐसा मानना पड़ेगा कि नहीं ?

आधुनिक आचार्यों के मतानुसार आज से लेकर सात दिन के भीतर होनेवाले चित्त-चैतसिको का परचित्तविज्ञानन एव अनागताश-अभिज्ञा—दोनों के द्वारा आलम्बन किया जा सकता है। (एक आलम्बन में दो ज्ञान होने से कोई आपत्ति नहीं है। यथायोग्य ज्ञान आलम्बन करेगा ही।) सात दिन के भीतर चित्त-चैतसिको से अतिरिक्त आलम्बन एव सात दिन के अनन्तर चित्त-चैतसिको के साथ सभी आलम्बनो का अनागताश-अभिज्ञा द्वारा ही आलम्बन किया जायेगा।

इन आचार्यों की आधारभूत पालि यह होगी—

“तत्थ किञ्चापि चेतोपरियञ्जाण पि अनागतारम्मण होति, त पन सत्तदिवसवन्तरे उप्पज्जनकचित्तमेव आरम्मण करोति। इदं (अनागतसञ्जाण) अनागते कप्पसत्तसहस्से उप्पज्जनकचित्त पि खन्धे पि खन्धपटिगद्ध पि १।”

अभिज्ञावीथि समाप्तः।

निरोधसमापत्तिवीथि

२१. निरोधसमापत्तिवीथि की उत्पत्ति -

अष्ट-समापत्तिलाभी काम एव रूपी अनागामी एव अर्हत् पुद्गल 'भारा हवे पञ्च खन्धा' के अनुसार भारयुक्त स्कन्ध को धारण करने से अत्यन्त उद्विग्न हो कर जब दृष्टधर्म निर्वाणसुख का उपभोग करना चाहते हैं तो लौकिक प्रथमध्यान का समावर्जन करके उस ध्यानु मे होनेवाले चित्त-चैतसिक संस्कार-धर्मों की अनित्य, अनात्म एवं दुःख - इस प्रकार विपश्यना करते हैं । उसी तरह द्वितीय, तृतीय, चतुर्थ, आकाशानन्त्यायतन एव विज्ञानानन्त्यायतन ध्यानपर्यन्त समावर्जन करके जब जब ध्यान से उठते हैं तब तब उन ध्यानों मे होनेवाले संस्कार-धर्मों की विपश्यना करते हैं, तदनन्तर आकिञ्चन्यायतन ध्यान का समावर्जन करके उस ध्यान से उठते समय उनमे विपश्यना न होकर, नानाबद्ध-अविकोपन, सङ्घपटिमानन, सत्पुष्पकोसन एवं अद्वान-परिच्छेद - इन पूर्वकृत्यों को करनेवाली ९ कामजवन मनोद्वारवीथियाँ होती हैं । तदनन्तर नैवसंज्ञानासंज्ञायतन ध्यान का समावर्जन करते समय दो बार ध्यान होने के अन्त मे चित्त-चैतसिक एव चित्तज रूपों के निरोध नामक निरोधसमापत्ति की प्राप्ति होती है । निरोधसमापत्ति से उठते समय अनागामी पुद्गल मे अनागामिफल एक बार, अर्हत् मे अर्हत्फल एक बार होता है । तदनन्तर यथायोग्य भवङ्ग होते हैं ।

निरोधसमापत्तिवीथि

२१. यह निरोधसमापत्ति ध्यानसन्तति नामक शमथ एव उन ध्यानों मे होनेवाले संस्कार-धर्मों की अनित्य-आदि द्वारा भावना नामक विपश्यना - इस प्रकार शमथ-विपश्यनायुगलो के क्रमश आरब्ध होने से प्राप्त होनेवाली समापत्ति है । अरूपभूमि मे उसी तरह क्रम से प्राप्त होनेवाले रूपध्यान न होने के कारण काम एव रूपी अनागामी एव अर्हत् पुद्गल ही इसका समावर्जन कर सकते हैं ।

नानाबद्ध-अविकोपन - नानाविध प्रदेशों मे आबद्ध अपने परिष्कारभण्डारों को नष्ट न होने देने के लिये अधिष्ठान करना 'नानाबद्ध-अविकोपन' है । अपने शरीर से सम्बद्ध चीवर-आदि तो समापत्ति के बल से ही नष्ट नहीं हो सकते, किन्तु दूरस्थ प्रदेश मे रखे

हुए भण्डार जल, अग्नि एवं चोर-आदि शत्रु नष्ट न कर सके—इस प्रकार अधिष्ठान करना 'नानाबद्ध-अविकोपन' है^१।

सङ्घपटिमानन—सङ्घ द्वारा 'पटिमानन' करना अर्थात् कोई एक सङ्घकृत्य करने के लिये सङ्घ द्वारा अपनी प्रतीक्षा किया जाना 'सङ्घपटिमानन' है। इस प्रकार की प्रतीक्षा की सम्भावना होने पर 'सङ्घ द्वारा बुलाने से पहले समापत्ति से उठूँगा'—ऐसा अधिष्ठान करना 'सङ्घपटिमानन' है। इस तरह अधिष्ठान करके समावर्जन करने से ही प्रतीक्षा-काल में समापत्ति से उठा जा सकता है। यदि अधिष्ठान न करके समावर्जन किया जाता है तो सङ्घ की आज्ञा से सुनाई पड़ने योग्य स्थान से 'सङ्घ आपकी प्रतीक्षा कर रहा है'—इस प्रकार कहने पर तुरन्त समापत्ति से उठना पड़ता है^२।

सत्थुपक्कोसन—भगवान् बुद्ध द्वारा बुलाया जाना 'सत्थुपक्कोसन' है। यदि भगवान् बुद्ध बुलानेवाले हैं तो 'भगवान् बुद्ध द्वारा बुलाये जाने से पूर्व समापत्ति से उठूँगा'—इस प्रकार अधिष्ठान करना 'सत्थुपक्कोसन' कहलाता है। इस प्रकार अधिष्ठान करके समावर्जन किया जाता है तो बुलाने से पहले उठा जा सकता है। यदि अधिष्ठान न करके समावर्जन किया जाता है तो भगवान् बुद्ध की आज्ञा से सुनायी पड़ने योग्य स्थान से बुलाने पर समापत्ति से उठना पड़ता है^३। (भगवान् बुद्ध के परिनिर्वाण के अनन्तर इस सत्थुपक्कोसन का विचार आवश्यक नहीं है।)

अद्वानपरिच्छेद—अपनी आयु के काल का परिच्छेद करना 'अद्वानपरिच्छेद' है। इस समापत्ति का समावर्जन करनेवाला पुद्गल यदि मनुष्यभूमि में होता है तो उसे 'मेरी आयु १ सप्ताह पर्यन्त रहेगी कि नहीं?'—इस प्रकार परिच्छेद करना होता है। यदि बिना विचार किये समावर्जन करना चाहे तो समावर्जन तो किया जा सकता है, किन्तु एक सप्ताह के भीतर यदि आयु क्षय हो जाता है तो समापत्ति से उठना होगा। समापत्ति के समय च्युति नहीं होना चाहिये। यदि समापत्ति से उठते ही च्युति हो जाती है तो अनागामी के लिये अर्हत् होने का अवकाश न होने से उसकी हानि होती है तथा अर्हत् भी अपने अर्हत् होने के कारणों का सङ्घ को ज्ञान करा देने का अवकाश प्राप्त नहीं कर पाता, तथा उपदेश करने के लिये भी अवकाश प्राप्त नहीं कर पाता—इन कारणों की वजह से शासन की हानि होती है। अतः अद्वानपरिच्छेद का मुख्य रूप से परिच्छेद करना चाहिये, उपर्युक्त ३ कृत्यों का विचार न करने पर भी अधिक हानि नहीं होती। ब्रह्मभूमि में इन चारों पूर्वकृत्यों का विचार आवश्यक नहीं होता। यदि कोई करना चाहे तो केवल अद्वानपरिच्छेद का विचार किया जा सकता है^४। (इस समापत्ति-काल में समाधिविष्कारिद्धि के बल से दूसरों द्वारा प्राणातिपात नहीं किया जा सकता।)

१. तु०—विसु०, पृ० ५०१।

२. तु०—विसु०, पृ० ५०२।

३. तु०—विसु०, पृ० ५०२।

४. तु०—विसु०, पृ० ५०२।

निरोधसमापत्तिवीथि

भ 'न द म रि उ नु गो झ झ (निरोध) फ' भ
 ००० ००० ००० ००० ००० ००० ००० ००० ००० ०००

इस वीथि का ध्यान नैवसज्जानासज्जायतन ध्यान ही है। यदि अनागामी होता है तो कुशलध्यान एव अनागामिफल, यदि अर्हत्-होता है तो क्रियाध्यान एव अर्हत्फल होते हैं। परिकर्म आदि इस उपेक्षाध्यान से पूर्वगामी होने के कारण महाकुशल एव महाक्रिया उपेक्षासम्प्रयुक्त ही होते हैं। कामनुगतभूमि एव रूपभूमि होने से पूर्व एव अपर भवङ्ग कामतिहेतुक भवङ्ग ४ एव रूपभवङ्ग ५=६ ही होते हैं।

कारण एवं फल—निरोधसमापत्ति आर्यमार्गप्रज्ञा का फल है। फलसमापत्ति विपश्यना का फल है। अभिज्ञा लौकिकध्यानसमापत्ति का फल है। इस निरोध-समापत्ति का कामभूमि एव रूपभूमि से गुणन करने पर ये २ होती हैं। इन २ का अनागामी एव अर्हत् से गुणन करने पर ४ होती है। इन ४ का तीव्र एव मन्द पुद्गलो से गुणन करने से निरोधसमापत्ति कुल ८ होती है।

ध्यान दो बार—यहाँ प्रश्न होता है कि निरोध-समापत्ति से पूर्व ध्यान दो बार ही क्यों होता है ?

उत्तर—पूर्व आरब्ध सभी प्रयोग निरोधसमापत्ति के लिये ही होने के कारण ध्यान दो बार ही होते हैं। अर्थात् प्रथमध्यान से लेकर शमयविपश्यना-युगलो के ऊपर ऊपर आरोहण करते हुए आरब्ध प्रयोग नैवसज्जानासज्जायतनध्यान के समावर्जन के लिये नहीं, अपितु निरोधसमापत्ति के लिये ही होते हैं। इसलिये नैवसज्जानासज्जायतन-ध्यान प्राप्त करते समय अपने इष्ट फल की पूर्ति न होने के कारण उसका ही विरकाल तक समावर्जन न करके २ बार (कुछ लोग १ बार भी कहते हैं) होने के बाद ही निरोध प्राप्त करते हैं^१।

अनागामी एवं अर्हत्—क्यों अनागामी एव अर्हत् ही निरोधसमापत्ति का समावर्जन कर सकते हैं ?

उत्तर—स्रोतापन्न एव सकृदागामी पुद्गल समाधि के प्रतिपक्ष कामच्छन्दनीवरण एव अनुशयधातु का अशेष प्रहाण करने में असमर्थ होते हैं, अतः उन में समाधि प्रबल नहीं होती। अनागामी एव अर्हत् में ही इस कामच्छन्दनीवरण का अशेष प्रहाण हो चुका होने से समाधि प्रबल होती है, अतः अनागामी एव अर्हत् ही निरोध-समापत्ति का समावर्जन कर सकते हैं^२।

“समाधिपरिबन्धस्त कामरागस्त हायिन।

अत्यित्ता अनुपुब्बाय निरोधो कामरूपिन^३॥”

अर्थात् समाधि के प्रतिबन्ध कामराग-अनुशय का अशेष प्रहाण करनेवाले काम एव रूपी अनागामी एव अर्हत् पुद्गलो में अनुक्रम से समावर्जन की गयी आठ समापत्तियाँ होने के कारण वे ही निरोधसमापत्ति का समावर्जन कर सकते हैं।

१. द्र०—वि० ५० ५० ५०३।

२. द्र०—वि० ५०, ५० ४६६; पटि० म०, ५० ११०; पटि० म० अ०, प्र० भा०, ५० २८६।

३. ब० भा० टी०।

ज्हेश्य — किसलिये अनागामी एव अर्हत् इन समापत्तियो का समावर्जन करते हैं ?

उत्तर — सस्कार-धर्मों में सवेग-ज्ञान होने से सविग्न होकर उन सस्कारधर्मों से यथासम्भव विरत रहते हुए दृष्टधर्मसुखविहार का उपभोग करने के लिये अनागामी एव अर्हत् पुद्गल निरोधसमापत्ति का समावर्जन करते हैं ।

“उदयव्ययसङ्खारे उक्कण्ठित्वान योनिं सो ।

सुख विहरिस्सामा ति समापज्जन्ति ते इमं ॥”

उदयव्ययशील (उत्पन्न एव विनष्ट होनेवाले) सस्कार-धर्मों में योनिश सवेग-ज्ञान से उद्विग्न होकर ‘सुखपूर्वक विहार करेंगे’—इस प्रकार विचार करके वे अनागामी एव अर्हत् पुद्गल इस समापत्ति का समावर्जन करते हैं ।

कामभूमि में ७ दिन—आहार का आश्रय करके जीवित रहनेवाले कामभूमि के सत्त्वों का एक बार खाया हुआ आहार अधिक से अधिक १ सप्ताहपर्यन्त जीवन्-यापन करने में समर्थ होता है, अतः वे अधिक से अधिक १ सप्ताहपर्यन्त ही इस समापत्ति का समावर्जन कर सकते हैं ।

“आहारमुपजीविन भुत्तस्स एकदिवस ।

सत्ताह व यापनतो कामे सत्ताहमेव च ॥”

आहार से जीवित रहनेवाले कामभूमि के सत्त्वों का एक दिन खाया हुआ आहार एक सप्ताह ही यापन कर सकता है, अतः कामभूमि में एक सप्ताह ही निरोधसमापत्ति का समावर्जन किया जा सकता है ।

एक सप्ताह के भीतर यथेष्ट समावर्जन किया जा सकता है । रूपभूमि में उसी तरह आहार की अपेक्षा आवश्यक न होने से यथेष्ट कालपर्यन्त समावर्जन किया जा सकता है । ‘कामभूमि’ यह शब्द केवल मनुष्य कामभूमि की अपेक्षा से ही प्रयुक्त हुआ है—ऐसा प्रतीत होता है, क्योंकि ऊपर की देवभूमियों में इन समापत्तियों का समावर्जन करने का अवसर मिलेगा ही नहीं । वहाँ लौकिक आलम्बनों से रहित एकान्त स्थान न होने से यदि अनागामी होता है तो वह ब्रह्मभूमियों में चला जायेगा । यदि अर्हत् होता है तो तत्काल परिनिर्वाण कर लेगा । नीचे के भूमिदेव अपनी आहार-शक्ति के अनुसार दिनों का परिच्छेद करके समावर्जन कर सकते हैं ।

संस्कृत-आदि नहीं, किन्तु निष्पन्न—यह निरोधसमापत्ति संस्कृत एव असंस्कृत लौकिक एव लोकोत्तर नहीं है । ये संस्कृत-आदि नाम परमार्थरूप से विद्यमान होने पर ही प्रयुक्त होनेवाले नाम हैं । यह चित्त-चैतन्यिक एव चित्तज रूपों का निरोध

मरणासन्नवीथि

पञ्चद्वारमरणासन्नवीथि

२२. यह मरणासन्नवीथि भी पञ्चद्वारवीथि एवं मनोद्वारवीथि — इस प्रकार द्विविध होती है। उनमें से पञ्चद्वारवीथि भी चक्षुर्द्वारवीथि, श्रोत्रद्वारवीथि, घ्राणद्वारवीथि, जिह्वाद्वारवीथि एवं कायद्वारवीथि — इस तरह पाँच प्रकार की होती है। इनमें से चक्षुर्द्वारवीथि भी जवन के अनन्तर च्युति, जवन-भ्रवङ्ग के अनन्तर च्युति, तदालम्बन के अनन्तर च्युति* एवं तदालम्बनभ्रवङ्ग के अनन्तर च्युति — इस तरह चार प्रकार की होती है। इनमें से जवन के अनन्तर च्युति होनेवाली वीथि की उत्पत्ति —

ज्ञाति-आदि द्वारा दिखलाये जाने पर या अपने आप रूपालम्बन के उत्पाद से लेकर एक बार अतीतभ्रवङ्ग अतीत होने पर चक्षुःप्रसाद में रूपालम्बन का प्रादुर्भाव होने से भ्रवङ्गचलन, भ्रवङ्गोपच्छेद, पञ्चद्वारावर्जन, चक्षुर्विज्ञान, सम्पटिच्छेदन, सन्तीरण, वोढूपन, ५ बार मरणासन्न जवन, च्युति, प्रतिसन्धि, १५ बार या १६ बार भ्रवङ्ग, मनोद्वारावर्जन, ७ बार भवनिकन्तिक लोभजवन तदनन्तर यथासम्भव भ्रवङ्ग होते हैं।

परमार्थरूप से विद्यमान नहीं होता, अतः इसे सस्कृत-आदि नहीं कहा जा सकता; किन्तु समावर्जन करनेवाले पुद्गलो द्वारा आरब्ध की जाने से सम्पन्न होनेवाली समापत्ति होने के कारण इसे निष्पन्न कहा जा सकता है।

“सङ्कृता ति पि, असङ्कृता ति पि, लोकिया ति पि, लोकुत्तरा ति पि न वत्तव्वा । कस्मा ? सभावतो नत्थिताय । यस्मा पन सा समापज्जन्तस्स वृत्तेन समापन्ना नाम होति, तस्मा निष्पन्ना ति वत्तु वट्ठति, नो अनिष्पन्ना ।”

निरोधसमापत्तिवीथि समाप्त ।

पञ्चद्वारमरणासन्नवीथि

२२ जिस वीथि के अन्त में कुछ भ्रवङ्ग अन्तरित करने पर या अन्तरित न करने पर भी मुख्य च्युतिचित्त होता है उस वीथि को ‘मरणासन्नवीथि’ कहते हैं। पूर्वाचार्यों ने प्रतिसन्धिवीथि को पृथक् रूप से नहीं दिखलाया है। वे च्युति के अनन्तर प्रतिसन्धिवीथि को भी उसी सातत्य में दिखलाते हैं, अतः मरणासन्नवीथि कहने से प्रतिसन्धिवीथि भी उसी के अन्तर्गत आ जाती है।

जवन के अनन्तर च्युतिबीथि

मः००

जिः००

जिः००

जिः००

जिः००

जिः००

जिः००

जिः००

मः००

(

जिः००

१५

(

मः००

जिः००

जिः००

जिः००

जिः००

जिः००

जिः००

जिः००

जिः००

मः००

जिः००

पः००

जिः००

जिः००

मः००

यह अतिमहद्-आलम्बन मरणासन्नवीथि है। कामजवन, कामसत्त्व, एव काम-रूपालम्बन — तीनों के होने पर भी यहाँ तदालम्बन का पात नहीं होता। यदि कर्मज रूपो के निरोध का समय आ जाता है तो इस वीथि की भाँति मुख्य च्युति होगी तथा उपेक्षा से प्रतिसन्धि लेकर अति इष्ट-आलम्बन में द्वेषजवन का पात होता है तो भी तदालम्बन का पात न होकर इस वीथि की भाँति च्युति होगी।

जवनभवङ्ग के अनन्तर च्युति होनेवाली वीथि में भवङ्ग एक बार ही नहीं, अपितु जबतक कर्मज रूपो का निरोध नहीं होता तबतक दो-तीन बार भी हो सकते हैं। उपेक्षा से प्रतिसन्धि लेकर अतिइष्ट-आलम्बन में यदि द्वेषजवन होता है तो उक्त वीथि की तरह ही च्युति होती है। तथा सौमनस्य से प्रतिसन्धि लेकर यदि द्वेषजवन का पात होता है तो आगन्तुक भवङ्ग का पात करके उक्त वीथि की तरह च्युति होती है। केवल अतिमहद्-आलम्बन ही नहीं, अपितु जवन के अनन्तर च्युति का पात होने में महद्-आलम्बनवीथियाँ भी हो सकती हैं।

[इस मरणासन्नवीथि से सम्बद्ध ज्ञातव्य विषय 'मरणुप्पत्ति' (पञ्चम परिच्छेद) एव 'रूपप्पवत्तिक्कम' प्रकरण (षष्ठ परिच्छेद) में देखें।]

चित्तस्वरूप-आदि

इस पञ्चद्वारमरणासन्नवीथि में ६ क्रियाजवनवर्जित ४५ कामचित्त होते हैं। क्रियाजवन अर्हत् की सन्तान में ही होने के कारण यहाँ वर्जित किये गये हैं। अर्हत् इस पञ्चद्वारवीथि से च्युति नहीं करते।

पूर्वभव के भवङ्ग एव च्युति चित्त अतीत अनन्तरभव के मरणासन्न जवनो द्वारा गृहीत कर्म, कर्मनिमित्त एव गतिनिमित्त — इनमें से किसी एक आलम्बन का आलम्बन करते हैं। भवङ्ग एव च्युति से अवशिष्ट पञ्चद्वारावर्जन से लेकर तदालम्बनपर्यन्त वीथिचित्त प्रत्युत्पन्न पञ्चालम्बन (रूप-आदि पाँच आलम्बन) नामक कर्मनिमित्त का आलम्बन करते हैं। अर्थात् मरणासन्नवीथि का आलम्बन कर्म, कर्मनिमित्त एव गतिनिमित्त — इन तीनों में से कोई एक ही होता है। यहाँ लौकिक कुशल, अकुशल चेतना को 'कर्म' कहते हैं। इसलिये पञ्चालम्बन को कर्म नहीं कहा जा सकता। यद्यपि जानेवाली गति के सङ्केत या उस गति में समागन्तव्य शुभ अशुभ नानाविध आलम्बनो को 'गतिनिमित्त' कहते हैं तथापि वे गतिनिमित्त इस पञ्चद्वारवीथि में प्रादुर्भूत नहीं होते; अपितु मनोद्वार में ही प्रादुर्भूत होते हैं — इस प्रकार माना जाता है। कुशल एव अकुशल कर्म करते समय उपकरण-भूत साधनो को 'कर्मनिमित्त' कहते हैं। वे उपकरण कर्म की सिद्धि में कारणभूत होने से कर्मनिमित्त कहे जाते हैं। ये कर्मनिमित्त उपकरण रूप-आदि आलम्बन ही हैं। इन आलम्बनो में से पञ्चद्वारवीथि द्वारा प्रत्युत्पन्न का ही आलम्बन किया जाने से प्रत्युत्पन्न पञ्च-आलम्बन कर्मनिमित्त का ही आलम्बन किया जाता है।

[ये पञ्च-आलम्बन मुख्य कर्मनिमित्त नहीं हैं, इस बारे में 'मरणुप्पत्ति' प्रकरण (पञ्चम परिच्छेद) देखें।]

नये भव के प्रतिसन्धि एव भवज्ञ चित्त भी इन पञ्चालम्बन कर्मनिमित्तो का ही आलम्बन करते हैं। प्रत्युत्पन्नकर्मनिमित्त एव अतीतकर्मनिमित्त—इस प्रकार यथा-योग्य चित्त होंगे। अतीतभवज्ञ से लेकर च्युतिपर्यन्त गणना करने पर रूपालम्बन की आयु सत्रह चित्तक्षण पूर्ण न होने पर प्रतिसन्धिचित्त के साथ कुछ भवज्ञ प्रत्युत्पन्न रूपालम्बन कर्मनिमित्त का आलम्बन करते हैं। पीछे पीछे के भवज्ञ अतीत रूपालम्बन कर्मनिमित्त का आलम्बन करते हैं। च्युतिचित्त तक पहुँचते समय यदि सत्रह चित्तक्षण पूर्ण हो जाते हैं तो प्रतिसन्धिचित्त से लेकर सभी भवज्ञ अतीत कर्मनिमित्त का ही आलम्बन करते हैं। जवन के अनन्तर च्युति होनेवाली प्रथम वीथि को देखिये—वहाँ अतीत भवज्ञ के साथ उत्पन्न रूपालम्बन के च्युतिचित्त होते समय चौदह चित्तक्षण ही अतीत होते हैं; अभी ३ चित्तक्षण आयु अवशिष्ट होती है, इसलिये प्रतिसन्धिचित्त के साथ दो बार भवज्ञ प्रत्युत्पन्न रूपालम्बन कर्मनिमित्त का ही आलम्बन करते हैं तथा तृतीय भवज्ञ से लेकर आगे आनेवाले सम्पूर्ण भव के भवज्ञ उस अतीत कर्मनिमित्त रूपालम्बन का ही आलम्बन करते हैं। यदि तदालम्बन भवज्ञ के अनन्तर च्युति होनेवाली वीथि होती है तो अतीतभवज्ञ के साथ उत्पन्न रूपालम्बन की, जब च्युतिचित्त होता है तब, सत्रह चित्तक्षण आयु पूर्ण हो जाती है, अतः नवप्रतिसन्धि से लेकर सभी भवज्ञ अतीतरूपालम्बन कर्मनिमित्त का ही आलम्बन करते हैं। इस प्रकार नये भव के चित्तों के आलम्बनो का विभाजन करके उन्हें जानना चाहिये।

मनोद्वारावर्जन के साथ ७ बार भवनिकान्तिक लोभजवन 'प्रतिसन्धि' नामक नाम-विपाकस्कन्ध एव कट्टारूप (कर्मजरूप) का आलम्बन करते हैं। (प्रतिसन्धिकृत्य करनेवाले विपाक चित्त-चैतसिकों के साथ होनेवाले कर्मजरूपों को 'प्रतिसन्धि' कहते हैं। जैसे—महाविपाक प्रथमचित्त, ३३ चैतसिक एव ३ कर्मजकलापो को 'त्रिहेतुक प्रतिसन्धि' कहते हैं। इस प्रतिसन्धि को ही 'भव' कहते हैं। इस भव का ही आलम्बन करके उसने आसक्त होनेवाले लोभजवनो को 'भवनिकान्तिक लोभजवन' कहते हैं। सभी सत्त्व चाहे किसी भी अवस्था में हो, अपने भव के प्रति आसक्त होते हैं। इस आसक्ति को ही 'भवनिकान्तिका' कहते हैं।)

च्युतिचित्त से ऊपर (पूर्ववर्ती चित्तों की) गणना करने पर सत्रहवें चित्त के ठीक स्थितिकाल से लेकर नये कर्मजरूपों के उत्पन्न न होने से द्विपञ्चविज्ञान १०, प्रवृत्ति-पञ्चद्वारवीथि में होने की तरह न होकर च्युतिचित्त से ऊपर सत्रहवें चित्त के साथ उत्पन्न पञ्चवस्तु का आश्रय करते हैं। (किन्तु पञ्चविज्ञान उत्पन्न होते समय विद्यमान पञ्चवस्तुओं में से सभी वस्तुओं का आश्रय कर सकते हैं—इस प्रकार आधुनिक आचार्य विचार करते हैं। विशेष ज्ञान के लिये 'निःश्रयप्रत्यय' देखें।)

द्विपञ्चविज्ञान से अवशिष्ट पूर्वभव के वीथिचित्त उसी तरह च्युतिचित्त से ऊपर गणना करने पर सत्रहवें चित्त के साथ उत्पन्न हृदयवस्तु का आश्रय करते हैं। (प्रवृत्तिकाल की तरह पूर्व पूर्व चित्त के साथ उत्पन्न हृदयवस्तु का नहीं।)

मनोद्वारमरणासन्नवीथि

२३. मनोद्वारवीथि भी पृथग्जन एव शैक्ष्यो की मरणासन्न वीथि, एव अर्हत् की मरणासन्नवीथि — इस प्रकार द्विविध होती है। उनमें से पृथग्जन एवं शैक्ष्यो की मरणासन्नवीथि भी कामभूमि में होनेवाले पुद्गल में जवन के अनन्तर च्युति, जवन-भवङ्ग के अनन्तर च्युति, तदालम्बन के अनन्तर च्युति एव तदालम्बन-भवङ्ग के अनन्तर च्युति — इस तरह ४ प्रकार की होती है। कामभूमि से च्युत होकर अन्य भूमियों में प्रतिसन्धि लेनेवाले तथा अन्य भूमि से च्युत होकर कामभूमि में प्रतिसन्धि लेनेवाले पुद्गलो में जवन के अनन्तर च्युति एवं जवन-भवङ्ग के अनन्तर च्युति — इस तरह दो प्रकार की च्युति होती है।

नवप्रतिसन्धिविधित्त इस भव में अपने से पूर्व हृदयवस्तु उत्पन्न होने के कारण अपने साथ उत्पन्न हृदयवस्तु का आश्रय करता है। इसलिये हृदयवस्तु एव प्रतिसन्धिविधित्त अन्योन्यनिश्चयप्रत्यय होते हैं।

प्रतिसन्धि से अवशिष्ट भवङ्ग, मनोद्वारावर्जन एव जवन अपने पूर्वचित्त के साथ उत्पन्न हृदयवस्तु का आश्रय करते हैं। प्रथम भवङ्गचित्त प्रतिसन्धिविधित्त के साथ उत्पन्न हृदयवस्तु का आश्रय करता है — इस प्रकार विस्तार से जानना चाहिये।

भूमि एवं पुद्गल

कामभूमि से च्युत हो कर कामभूमि में ही प्रतिसन्धि लेनेवाले पुद्गल एव रूपभूमि से च्युत होकर कामभूमि में प्रतिसन्धि लेनेवाले पुद्गल में ही यह पञ्चद्वारवीथि होने के कारण विगत भव के लिये कामभूमि एव रूपभूमि कही गयी है। (रूपभूमि से च्युत होने में घ्राणादित्रयवीथि नहीं होती तथा तदालम्बन का पात भी नहीं होता — ऐसा जानना चाहिये। रूपभूमि एव अरूपभूमि में जानेवाले पुद्गलो में पृथ्वीकसिण-आदि कर्मनिमित्त का आलम्बन करने से तथा अरूपभूमि से इस कामभूमि में आनेवाले पुद्गलो में रूपालम्बन का आलम्बन न कर सकने से वहाँ ये पञ्चद्वारवीथियाँ नहीं हो सकती।)

अनागामी एव अर्हत् कामभूमि में प्रतिसन्धि नहीं लेते, अतः यह पञ्चद्वारवीथि ४ पृथग्जन तथा सोतापन्न एव सकृदागामी पुद्गलो में ही होती है।

पञ्चद्वारमरणासन्नवीथि समाप्त।

मनोद्वारमरणासन्नवीथि

२३. कामभूमि से च्युत होकर कामभूमि में ही प्रतिसन्धि लेनेवाले पुद्गलो में कामजवर्न, कामसत्त्व एव विभूत काम-आलम्बन — इन तीनों के सम्पन्न होने से तदालम्बनपात होनेवाली

वीथियाँ भी होती हैं। अविभूत-आलम्बन या विभूत-आलम्बन होने पर भी च्युति का काल अत्यन्त आसन्न होने पर तदालम्बन का पात न होनेवाली वीथियाँ भी होती हैं। इसलिये ४ वीथियाँ हो सकती हैं। कामभूमि से च्युत होकर अन्य भूमियों में जानेवाले पुद्गलो में कामजवन एव कामसत्त्व होने पर भी रूप एव अरूप प्रतिसन्धि-चित्तों द्वारा प्रज्ञप्ति एव महग्गत का ही यथायोग्य आलम्बन किया जाने से^१ उन भूमियों में जानेवाले कामपुद्गलो का मरणासन्न जवन भी प्रज्ञप्ति एव महग्गत का ही आलम्बन करेगा, अतः इनमें तदालम्बन-पात नहीं हो सकता। अन्य भूमियों से कामभूमि में आनेवाले पुद्गलो में कामसत्त्व न होने के कारण तदालम्बन का पात नहीं हो सकता। इसीलिये जवन के अनन्तर च्युति एव जवन-भवङ्ग के अनन्तर च्युति — इस प्रकार २ वीथियाँ ही होती हैं।

इन वीथियों के आलम्बन अतीत, प्रत्युत्पन्न, काम, महग्गत एव प्रज्ञप्ति — इस प्रकार नानाविध होते हैं। उन आलम्बनों में से प्रत्युत्पन्न कर्मनिमित्त या गतिनिमित्त का आलम्बन करते समय यदि जवन के अनन्तर च्युति होती है तो अतीतभवङ्ग से लेकर गणना करने पर च्युति से पूर्व १० चित्तक्षण ही अतीत होते हैं। प्रतिसन्धि एव छह भवङ्ग प्रत्युत्पन्न आलम्बन का ही पुनः आलम्बन कर सकते हैं। इन वीथियों के भवङ्गों से अधिक प्रत्युत्पन्न का आलम्बन करनेवाले भवङ्ग अन्य नहीं हैं।

अर्हत् की परिनिर्वाणवीथि से अवशिष्ट मरणासन्न मनोद्वारवीथि में होनेवाले चित्त पञ्चद्वारवीथि में ही होनेवाले द्विपञ्चविज्ञान १०, मनोधातु ३ एवं अर्हत् की सन्तान में ही होनेवाले क्रियाजवन ६ = २२ चित्तों को वर्जित करके कामचित्त ३२ ही होते हैं।

[आलम्बन अनेकविध होते हैं, अतः उन्हें पृथक् नहीं दिखलाया गया है। जिज्ञासु पाठक आलम्बनसङ्ग्रह के 'द्वारविमुत्तानञ्च पटिसन्धिभवङ्गच्युतिसङ्घातान' आदि की व्याख्या एव 'मरणुपपत्तिप्रकरण' (पञ्चम परिच्छेद) देखे।]

सक्षेपत रूपभूमि में पहुँचनेवाले पुद्गल की वीथि में "रूपावचरपटिसन्धिया ऽञ्जत्तिभूत कम्मनिमित्तमारमण होति"^२ के अनुसार मरणासन्न जवन, प्रतिसन्धि एव भवङ्ग रुसिणप्रज्ञप्ति-आदि कर्मनिमित्त का ही आलम्बन करते हैं। अरूपभूमि में पहुँचनेवाले पुद्गल 'तथा आरूपपटिसन्धिया च महग्गतभूत पञ्जत्तिभूतञ्च'^३ के अनुसार महग्गत एव प्रज्ञप्ति — इनमें से किसी एक कर्मनिमित्त का आलम्बन करते हैं। कामभूमि में पहुँचनेवाले पुद्गल की वीथि में कर्म, कर्मनिमित्त एव गतिनिमित्त — इन तीनों में से कोई एक अर्थात् कामधर्म नामक ६ आलम्बनों में से कोई एक यथायोग्य आलम्बन होता है।

१. द्र० — अभि०, स० पृ० २५६।

२. द्र० — अभि० स०, ५ : ८७।

३. द्र० — अभि० स० ५ : ८८।

आश्रयवस्तु पञ्चद्वारमरणासन्नवीथि की तरह ही है। अरूपभूमि में आश्रय-वस्तु न होने से उसका विचार करना आवश्यक नहीं है।

भूमि-भेद से—असंज्ञिवर्जित ३० भूमियों में यह वीथि होती है। (असंज्ञिभूमि में रूपधर्म द्वारा ही च्युति होती है)।

पुद्गलभेद से—पृथग्गजन ४, एवं अर्हत्-वर्जित ३ फलस्थ पुद्गलो में ही यह वीथि यथायोग्य होती है।

मनोद्वारमरणासन्नवीथि समाप्त।

भवङ्गमीमांसा

अमुक भूमि से अमुक च्युति के अनन्तर अमुक प्रतिसन्धि होती है—इस प्रकार कहने पर 'विगत भव में अमुक भवङ्ग होकर नये भव में अमुक भवङ्ग होते हैं'—इस प्रकार जाना जा सने के कारण मरणासन्नवीथियों में भवङ्गपात के नय का यहाँ पूर्वच्युति एवं अपरप्रतिसन्धि द्वारा सङ्क्षेपत प्रतिपादन किया जाता है। इस प्रकार भवङ्गमीमांसा करने पर न केवल भवङ्ग का ज्ञान ही, अपितु भूमिपरिवर्तन का ज्ञान भी सुकर हो जायेगा।

अहेतुक च्युति २, द्विहेतुक च्युति ४=६ के अनन्तर १० कामप्रतिसन्धि होती है। यदि अहेतुक एवं द्विहेतुक पुद्गल च्युत होता है तो ध्यान प्राप्त न होने से कामभूमि में ही अहेतुक प्रतिसन्धि २ एवं महाविपाक प्रतिसन्धि ८ में से किसी एक के द्वारा प्रतिसन्धि लेगा, इसलिये सम्बद्ध मरणासन्नवीथि में विगत भव में अहेतुक एवं द्विहेतुक भवङ्गों में से कोई एक तथा नये भव में १० कामभवङ्गों में से कोई एक भवङ्ग होता है।

त्रिहेतुक पृथग्जन की ४ कामच्युति के अनन्तर प्रतिसन्धिचित्त १६ एवं असंज्ञि-रूपप्रतिसन्धि १=२० प्रतिसन्धियाँ होती हैं। आर्य पुद्गलो की ४ त्रिहेतुक कामच्युतियों के अनन्तर कामत्रिहेतुक प्रतिसन्धि ४ एवं रूप-अरूप प्रतिसन्धि ६=१३ त्रिहेतुक प्रतिसन्धियाँ होती हैं।

असंज्ञिच्युति के अनन्तर कोई ध्यानविशेष प्राप्त न होने से अन्य रूप-अरूप भूमियों में न जाकर केवल कामभूमि में ही आगमन होता है, किन्तु अहेतुक प्रतिसन्धि नहीं होती। उपचारध्यान के बल से काम द्विहेतुक एवं त्रिहेतुक प्रतिसन्धि होती है। इसलिये असंज्ञि-च्युति के अनन्तर ८ कामद्विहेतुक एवं त्रिहेतुक प्रतिसन्धियाँ होती हैं।

वेह्णफजभूमि तक १० रूपावचरभूमियों से पृथग्जन की ५ च्युतियों (रूपविपाक) के अनन्तर महाविपाक ८, महगता विपाक ६=१७ सहेतुक प्रतिसन्धियाँ होती हैं। सुभकिण्ह तक ६ रूपभूमियों से आर्य की ४ च्युतियों (पञ्चमध्यानवर्जित रूपा-

परिनिर्वाणवीथि

२४ परिनिर्वाणवीथि भी यदि कामजवन मनोद्वारवीथि होती है तो उपर्युक्त नय के अनुसार जवन के अनन्तर च्युति-आदि भेद से चतुर्विध होती है। यदि अर्पणाजवन होने के अनन्तर परिनिर्वाणवीथि होती है तो ध्यानसमनन्तर-

प्रतिसन्धि के साथ ऊपर ऊपर की ६ रूप-अरूप प्रतिसन्धियाँ होती हैं। (यदि पुद्गल आर्य होता है तो वह नीचे की भूमि में नहीं जाता।)

यदि बेहप्फलभूमि का आर्य च्युत होता है तो वह इन भूमियों में नहीं आता। श्रद्धा-आदि इन्द्रिय मृदु होने से यदि अर्हत्फल की प्राप्ति नहीं होती है तो उस बेहप्फल भूमि में ही पुनः प्रतिसन्धि होती है। बेहप्फल, अकनिष्ठ एव नेवसञ्जानासञ्जायतन भूमियों में उत्पन्न आर्य (वे भूमियाँ भवाग्र होने से) इन भूमियों में नहीं आते। (विस्तार के लिये चतुर्थ परिच्छेद के अन्त में देखें।)

शुद्धावासभूमि से च्युत होनेवाले पुद्गल अनागामी एव अर्हत् ही होते हैं। उनमें से अनागामी पुद्गल पूर्व उषित (वास की हुई) शुद्धावासभूमि में पुनः उत्पन्न नहीं होते, अपितु ऊपर की भूमि में चले जाते हैं। अतः शुद्धावासच्युति के अनन्तर एक शुद्धावास-पञ्चमध्यान-प्रतिसन्धि ही होती है।

यदि अकनिष्ठभूमि से च्युति होती है तो वहाँ से प्रतिसन्धि लेनेवाला कोई पुद्गल नहीं होता, क्योंकि वहाँ अर्हत् होकर ही च्युति होती है।

यदि पृथग्जन अरूपभूमि से च्युत होता है तो वह अपनी भूमि में भी होता है, ऊपर ऊपर की अरूपभूमि में भी होता है तथा कामभूमि में त्रिहेतुक प्रतिसन्धि भी लेता है। अतः उस च्युति के अनन्तर कामत्रिहेतुक ४ एव अरूप ४ = ८ प्रतिसन्धियाँ होती हैं। यदि आर्य उस अरूपभूमि से च्युत होता है तो उसके अपनी भूमि में एव ऊपर ऊपर की भूमियों में ही होने के कारण उस च्युति के अनन्तर ४ अरूपप्रतिसन्धियाँ ही होती हैं।

इस च्युति एव प्रतिसन्धि क्रम को देखकर भूमि के अनुसार मनोद्वार मरणासन्न-वीथियों को जानना चाहिये।

भवङ्गमीमांसा समाप्त।

मरणासन्नवीथि समाप्त।

परिनिर्वाणवीथि

२४. यह परिनिर्वाणवीथि ध्यान-अलाभी शुष्कविषयक पुद्गल होने पर या ध्यान-लाभी होने पर भी ध्यान का समावर्जन न करने पर मनोद्वार कामजवनवीथि के अन्त-

वीथि, प्रत्यवेक्षणसमनन्तरवीथि, अभिज्ञासमनन्तरवीथि एव जीवितसमसीसी-वीथि — इस प्रकार चतुर्विध होती है। इनमें से ध्यान का समावर्जन करने के अन्त में च्युति होनेवाली वीथि 'ध्यानसमनन्तरवीथि' कहलाती है, ध्यान का समावर्जन करने के अनन्तर प्रत्यवेक्षणवीथि होने के बाद च्युति होनेवाली वीथि 'प्रत्यवेक्षणसमनन्तरवीथि' कहलाती है, अभिज्ञा का समावर्जन करने के बाद च्युति होनेवाली वीथि 'अभिज्ञासमनन्तरवीथि' कहलाती है एव जीवितेन्द्रिय निरुद्ध होने के आसन्नकाल में अर्हत्-फल की प्राप्ति होने से अर्हत्-मार्गवीथि होने के अनन्तर भवङ्ग अन्तरित करके मार्ग एव फल-आदि का समावर्जन करनेवाली प्रत्यवेक्षणवीथि के अन्त में परिनिर्वाण करनेवाले पुद्गल की वीथि 'जीवितसमसीसीवीथि' कहलाती है।

में होती है। इस वीथि का प्रारूप उपर्युक्त मनोद्वारमरणासन्नवीथि की तरह ही है। केवल च्युति के अनन्तर प्रतिसन्धि, भवङ्ग-आदि न होना ही विशेष है।

आलम्बन के रूप में मनोद्वारावर्जन, जवन एव तदालम्बन नामक वीथिचित्त अन्य मरणासन्नवीथियों की तरह कर्म, कर्मनिमित्त या गतिनिमित्त का आलम्बन न करके सामान्य त्रैभूमिक नाम-रूप एव प्रज्ञप्ति आलम्बनो में से किसी एक का आलम्बन करते हैं। अर्थात् पुन फल देने के लिये कर्म आवश्यक न होने से यहाँ कर्म-आलम्बन एव कर्मनिमित्त आलम्बन प्रादुर्भूत नहीं हो सकते। जाने की गति भी न होने से गतिनिमित्त आलम्बन भी नहीं हो सकते। सामान्य लौकिक नाम-रूप एव प्रज्ञप्ति आलम्बनो में से ही कोई एक प्रादुर्भूत होगा और उसी आलम्बन का परिनिर्वाणचित्त द्वारा आलम्बन किया जायेगा।

परिनिर्वाण च्युतिचित्त 'पटिसन्धिभवङ्गञ्च तथा चवनमानस। एकमेव तथेवेक-विसयञ्चेकजातिय^१॥' के अनुसार मूल-प्रतिसन्धिकाल के आलम्बन के सदृश कर्म, कर्मनिमित्त एव गतिनिमित्त — इन तीन में से किसी एक का आलम्बन करता है।

[केचिवाद के साथ कुछ ज्ञातव्य विषयों के बारे में 'मरणुप्पत्तिचतुक्क' (पञ्चम परि०) की व्याख्या देखे।]

ध्यानसमनन्तरवीथि — यह वीथि कामसुगति, रूप एवं अरूप भूमियों में होती है। ध्यान यथायोग्य अनेक बार होते हैं। अर्हत् की सन्तान होने से पूर्व-अपर जवन क्रिया-जवन ही होते हैं। आलम्बन उन उन ध्यानो के अनुसार कसिण-प्रज्ञप्ति ही है। पूर्व-भवङ्ग एव च्युति चित्त स्वभावतः कर्म, कर्मनिमित्त एव गतिनिमित्त — इन तीन में से

किसी एक का ही आलम्बन करते हैं। ध्यान के अनन्तर भवङ्ग एव भवङ्ग के अनन्तर च्युति होनेवाली वीथि भी हो सकती है। अतः ध्यान के अनन्तर च्युति एव ध्यान-भवङ्ग के अनन्तर च्युति—इन दो वीथियों का क्रियाध्यान ६ से गुणन करके १८, उन १८ का तीक्ष्ण एव मन्द दो पुद्गलो से गुणन करने पर कुल ३६ वीथियाँ होती हैं।

प्रत्यवेक्षणसमनन्तरवीथि—इस वीथि के जवन कामजवन ही है। मरणासन्नकाल होने से ये जवन ५ बार ही होते हैं। ध्यानसमनन्तर की तरह यह वीथि कामसुगति, रूप एव अरूप भूमियों में यथायोग्य होती है। आलम्बन के रूप में समावर्जन किये गये ध्यान के अङ्गों का आलम्बन करती है। यहाँ जवन-भवङ्ग के अनन्तर च्युति होनेवाली वीथि भी हो सकती है, इसलिए जवन के अनन्तर च्युति एव जवन-भवङ्ग के अनन्तर च्युति—इन दो वीथियों का, यदि वे प्रथम ध्यान के अनन्तर होती हैं तो पाँच ध्यानाङ्गों से गुणन करके १०, यदि द्वितीयध्यान के अनन्तर होती हैं तो ४ ध्यानाङ्गों से गुणन करके ८, यदि तृतीयध्यान के अनन्तर होती हैं तो ३ ध्यानाङ्गों से गुणन करके ६, यदि चतुर्थ या पञ्चमध्यान के अनन्तर होती हैं तो २-२ ध्यानाङ्गों से गुणन करके ४-४ होती हैं। इस प्रकार कुल प्रत्यवेक्षणवीथियाँ ३२ होती हैं। महापरिनिब्बानसुत्त-अट्ठकथा में इन वीथियों का इस प्रकार प्रतिपादन किया गया है—

“चतुत्थज्ञाना वुट्ठित्वा भगवा परिनिब्बायीति एत्थ ज्ञानसमनन्तर, पच्चवेक्खणसमनन्तर ति द्वे समनन्तराणि। तत्थ ज्ञाना वुट्ठाय भवङ्गं ओतिण्णस्स तत्थेव परिनिब्बान ज्ञानसमनन्तर नाम। ज्ञाना वुट्ठित्वा पुन ज्ञानाङ्गानि पच्चवेक्खित्वा भवङ्ग ओतिण्णस्स तत्थेव परिनिब्बान पच्चवेक्खणसमनन्तर नाम”।

इस अट्ठकथा में ‘भवङ्ग ओतिण्णस्स तत्थेव परिनिब्बान’ कहने से ध्यान के अनन्तर, प्रत्यवेक्षणजवन के अनन्तर भवङ्ग-च्युति होनेवाली वीथियाँ भी होती हैं। यहाँ ‘च्युति’ शब्द का अभिप्राय भी भवङ्ग ही है। अर्थात् च्युतिचित्त भवङ्गचित्त ही होने से ध्यान के अनन्तर एव प्रत्यवेक्षणजवन के अनन्तर च्युति होनेवाली वीथियाँ भी होती हैं—ऐसा जानना चाहिये।

अभिज्ञासमनन्तरवीथि—यह वीथि “वुट्ठित्वा परिनिब्बायीति इद्धिचित्ततो वुट्ठित्वा भवङ्गचित्तेन परिनिब्बायी” —इस प्रकार उदान-अट्ठकथा-आदि में आती है। नाना प्रकार की अभिज्ञाओं में से इद्धिविध-अभिज्ञा मरणासन्नकाल में अभीष्ट है। इस अभिज्ञावीथि के अनन्तर परिनिर्वाण-च्युति होगी, अतः अभिज्ञा के अनन्तर च्युति अभिज्ञा-भवङ्ग के अनन्तर च्युति—इस प्रकार २ च्युतियाँ होती हैं। इन २ वीथियों का तीक्ष्ण एव मन्द पुद्गल से गुणन करने से ये ४ होती हैं। यह अभिज्ञावीथि काम-

सुगति एव रूपभूमि मे ही होती है। अरूपभूमि मे ऋपय समावर्जन करने के लिये आठ समापत्तियाँ न होने के कारण वहाँ अभिज्ञावीथि नहीं होती।

जीवितसमसीसीवीथि—शरीर मे शीर्ष की भाँति क्लेश-धर्मों मे शीर्ष (प्रधान) अविद्या है तथा वट्टदुक्खो मे शीर्ष (प्रधान) जीवितेन्द्रिय है। अर्थात् जब अविद्या नष्ट होती है तब सभी क्लेश निरुद्ध हो जाते हैं तथा जब जीवितेन्द्रियसन्तति विच्छिन्न होती है तब वट्टदुक्ख नामक स्कन्धसन्तति निरुद्ध हो जाती है। कुछ-एक योगी रोगवेदना से पीड़ित होने के कारण ससार से उद्धिग्न होकर यदि गम्भीरतया विपश्यनाभावना करते हैं तो मार्गक्रम से चलते हुए अर्हत्-मार्गवीथि द्वारा अविद्या का प्रहाण कर देते हैं, साथ ही जीवितेन्द्रिय के भी विच्छिन्न हो जाने से उनमे क्लेशसीस एव वट्टसीस—दोनों का युगपत् निरोध हो जाता है। ऐसे पुद्गलो को 'जीवितसमसीसी पुद्गल' कहते हैं। अतः इस समस्त शब्द का इस प्रकार विग्रह कर सकते हैं—'जीवितेन सम अविज्जासीस यस्मा ति जीवितसमसीसी' अर्थात् जिसका जीवित के साथ (समानकाल मे) अविद्या नामक शीर्ष भी होता है वह 'जीवितसमसीसी' कहलाता है। यहाँ 'अविद्या एव जीवित अन्योन्यसम है'—ऐसा कहने पर भी दोनों का निरोध सम नहीं हो सकता, केवल 'वार' सम होने की अपेक्षा करके 'समसीसी' कहते हैं। अर्थात् अविद्या का निरोधक्षण अर्हत्-मार्गक्षण है, उस अर्हत्-मार्ग के अनन्तर २-३ वार फल तदन्तर भवङ्ग अन्तरित करके उस मार्ग एव फल का समावर्जन करनेवाली प्रत्यवेक्षणवीथि होने के अनन्तर परिनिर्वाण-च्युति होती है। उस च्युतिक्षण मे ही जीवितेन्द्रिय का निरोध होता है। इस प्रकार अविद्या एव जीवित का निरोधक्षण सम (एक साथ) नहीं हो सकता, किन्तु चित्त का १ वार कहने पर (एक क्षणमात्र को ही नहीं, अपितु) सम्बद्ध सभी वीथियों को १ वार कहा जाता है। अतः अर्हत्-मार्गवीथि के अनन्तर सब प्रत्यवेक्षणवीथियों के होने पर ही १ चित्तवार कहा जाता है या १ चित्तवार सम्पन्न होता है। इस नय के अनुसार अविद्या के निरोध वार मे ही जीवित के भी निरुद्ध होने से वट्टसीस का क्लेशसीस अविद्या के साथ निरोधवार समान होता है।

“यस्स पन उपक्कमतो वा परियादानतो वा जीवितपरियादानञ्च आसवक्खयो च एकप्पहारेनेव होति, अय जीवितसमसीसी नाम तत्थ किञ्चापि आसवपरियादान मग्गचित्तेन, जीवितपरियादान चूतिचित्तेन होतीति उभिन्न एकक्खणे सम्भवो नाम नत्थि। यस्मा पनस्स आसवेसु खीणमत्तेसु पच्चवेक्खणानन्तरमेव जीवितपरियादान गच्छति, अन्तर न पञ्जायति, तस्मा एव (जीवितसमसीसीति) वुत्त^१।”

यह वीथि कामभूमि में ही होती है। इस वीथि मे आनेवाले जवन प्रत्यवेक्षण-जवन ही है। जवन-भवङ्ग के अनन्तर होनेवाली वीथि भी हो सकती है। [इरियापथ-समसीसी एवं रोगसमसीसी पुद्गल भी अट्टकथा मे कहे गये हैं, किन्तु इस मरणासन्न

वीथि से उनका सम्बन्ध न होने से उनका यहाँ प्रतिपादन नहीं किया गया है ।]

निगमन — उपर्युक्त कथन के क्रम से पञ्चद्वारवीथि, कामजवन मनोद्वारवीथि, ध्यानवीथि, मार्गवीथि, फलसमापत्तिवीथि, अभिज्ञावीथि, निरोधसमापत्तिवीथि एव मरणासन्नवीथि — इस प्रकार इन आठ परिच्छेदों से परिच्छिन्न करके यह 'वीथिसमुच्चय' दिखलाया गया है । भावना की तरह इसका पुनः पुनः मनन करने से पाठकों को वीथिसम्बन्धी ज्ञान स्पष्ट होगा ।

परिनिर्वाणवीथि समाप्त ।

वीथिसमुच्चय समाप्त ।